

﴿الجزء الثالث﴾

من السراج المنير شرح الجامع الصغير
في حديث البشير النذير للعالم العلامة
الشيخ علي ابن الشيخ أحمد ابن الشيخ نور
الدين محمد ابن الشيخ ابراهيم الشهير
بالعزري تغمده الله
برحمته آمين

—

قد حليت جبا دطرره ووشيت حواشي
غرره بعقود فراند الحاشية الفائقة
ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقة
التي كشفت عن وجوه مخدرات من
الجامع الصغير النقب وأبرزت من
كنوز معانيه كل جوهرة بنية تنير
هيجتها ألباب الطلاب للعالم العامل
واللودعي الفاضل الهمام الذي لم تزل
تحقيقاته على علوم آياه تطري وتثني
الاستاذ العلامة الشيخ محمد الحفني

طبع في المطبعة الخيرية

(بالمطبعة الخيرية المنشأة بمصر مطي)

(بجمالية مصر المحمية سنة ١٣٠٥)

﴿هجريه﴾

﴿حرف الغين﴾

(قوله من الجذام) داء يحمر منه العضو ثم يسود ثم يتقطع ويتناثر ولا خصوصية له بل هو شفاء من كل داء من برص وغيره كما ورد في حديث آخر فيوضع على الداء ويستنشق فهو من الطب النبوي ويخالفه لسوء طويته في المستعمل وقد سمع بعض المخلصين بعض المحديثين يقول مثل هذه الأحاديث وكان يسده بياض مشوه فذهب ووضع عليه من تراب الحجر فبرئ (قوله المسترسل) المراد به الذي عنده ثقة بالبائع كأن يقول له ثمنه على كذا فيصدقه وهو كاذب في ذلك الأخبار (قوله ربا) أي كالربا في أصل الحرمة وإن كان ثم ذلك دون ثم الربا (قوله غدوة) أي ذهاب للجهاد في أي وقت كان أو روحه أي رجوع منه في أي وقت كان والغدوة في الأصل الذهاب وقت الغداة كما أن أصل الروحة الرجوع بعد الزوال والمراد هنا مطلقهما (قوله غرة العرب) أي أخبارها (قوله وأركانها) أي الأمور التي تنقوى بها (قوله وخطباؤها) أي فتحاؤها (قوله في البحر) أي في السفن (قوله بسدر) أي بدور رأسه في السفينة التي ركبها للجهاد في الكفار بسبب ربح أو غيره له ثواب كثواب المتشيعط في دمه أي المتخبط بدمه أي المقتول في سبيل الله قال

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حرف الغين﴾

﴿غبار المدينة﴾ النبوية (شفاء من الجذام) لمن قوى يقينه وصدق نيته (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن ثابت بن قيس بن شماس) قال الشيخ بفتح المجمة وشدة الميم الانصاري رضى الله عنه ﴿غبار المدينة يبرئ الجذام﴾ لمرعله الشارع (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب) النبوي (عن أبي بكر بن محمد بن سالم مرسل) رضى الله عنه ﴿غبار المدينة يطفي الجذام﴾ قال المناوي قال السهوي قد شاهدنا من استشفى به منه (الزبير بن بكار في أخبار المدينة) وكذا ابن النجار (عن إبراهيم بلاغ) غين المسترسل قال في النهاية الاسترسل الالستناس والظمانينة إلى الانسان والثقة به فيما يحدثه أي ان ما غيبه به البائع مما زاده على القيمة معتمدا على أخباره بأنه اشتراه بكذا (حرام) قال المصنف قال الحنابلة ويثبت الفسخ وقال أبو حنيفة والشافعي لا (طب عن أبي امامة) باسناد ضعيف ﴿غين المسترسل ربا﴾ أي كالربا (حق عن أنس) باسناد فيه منهم (وعن جابر) بن عبد الله (وعن علي) باسناد جيد ﴿غدوة في سبيل الله أو روحه﴾ فيه (خير من الدنيا وما فيها) فالجهاد في سبيل الله أعلى أنواع العبادة (حم ن عن أنس) بن مالك (فت ن عن سهل الساعدي م عن أبي هريرة ت عن ابن عباس) غدوة في سبيل الله أو روحه خير مما طلعت عليه الشمس وغربت (فالجهاد في سبيل الله لا يعدله شيء) (حم م ن عن أبي أيوب) غرة العرب أي أشرافها (كأنه وأركانها) أي دعائمها (نعم وخطباؤها أسد وفرسان أقيس ولله تعالى من أهل الأرض فرسان وفرسانه في الأرض قيس ابن عساكر عن أبي ذر) الغفاري ﴿غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر﴾ في الأجر (والذي بسدر) قال الشيخ بفتح الدال المهملة (في البحر) أي تدور رأسه من ربحه قال العلقمي والسدر بالتحريك الدوران وهو كثير ما يعرض لراكب البحر يقال سدر بسدر سدر (كالمشعط)

التي ركبها للجهاد في الكفار بسبب ربح أو غيره له ثواب كثواب المتشيعط في دمه أي المتخبط بدمه أي المقتول في سبيل الله قال

(قوله ومن أجاز البصر) أى قطعه ووصل للكفار فكأنما قطع جميع أماكن البر من كل جهة للكفار في حصول المشقة والثواب (قوله الفناء) أى أمام الدار من التوسع وحمل بعضهم الأبناء على القلب لا الأبناء المعروف (٣) والفناء على ما حول القلب فإذا ظهر قلبه

وما حوله حصل له الغنى ولا مانع من إرادة المعنيين أى الأبناء الحسى والقلب وأمام الدار وما حول القلب فتتظيف ذلك بورث الغنى (قوله غشيتكم) أى قرب منكم سكرتان أى غفائتان غفلة حب العيش أى المعيشة والحياة في الدنيا وغفلة حب ما يؤدى للجهل (قوله ولا تنهون الخ) أى الغفلة المذكورة تؤدى إلى عدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله من رسل غفمه) أى لبنها (قوله من وراء الدروب) أى الأبواب (قوله من سيفه) أى مما يغتمه بسبب السيف في الجهاد (قوله الدعار) بكسر الدال وتخفيف العين أى الشر والفساد (قوله فان الفخذ عورة) بنافيه ماروى أنه صلى الله عليه وسلم كان في بيته فجاء سيدنا أبو بكر واستأذن فأذن له فدخل ثم سيدنا عمر فأذن له فدخل ثم سيدنا عثمان فأذن له فدخل فدخل فغطى صلى الله عليه وسلم فخذ بعد دخول سيدنا عثمان وقال ألا أستحي من شخص أستحي منه ملائكة الرحمن فهذا يدل على أن الفخذ ليس بعورة لكونه كان كاشفاله

قال العلقمى هو الذى يتخطو يضطرب ويتفرغ (في دمه في سبيل الله) أى مشله في حصول الأجر ولا يلزم منه التساوى (هـ عن أم الدرداء) رضى الله عنها (عزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر ومن أجاز البصر فكأنما أجاز الأودية كلها والماء فيه) أى الذى يدور رأسه من اضطراب السفينة كالمشعط في دمه (ك عن ابن عمرو) بن العاص بإسناد ضعيف (غسل يوم الجمعة واجب) قال ابن عبد البر ليس المراد أنه واجب فربما بل هو مؤول أى واجب في السنة أو في المرواة أو في الأخلاق الجيلة كما تقول العرب حقن واجب على أى متأكد والصارف له عن الوجوب حديث من قضا يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فغسل أفضل (على كل محتمل) أى بالغ أراد حضور الصلاة (مالك حم د ن هـ عن أبي سعيد) الخدرى (غسل يوم الجمعة واجب كوجوب غسل الجنابة) بالمعنى المار (الرافعى) أمام الشافعية (عن أبي سعيد) الخدرى (غسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام أمان من الصداق) أى من حدوث وجع الرأس (أبو نعيم في الطب) النبوى (عن أبي هريرة) غسل الأنا وطهارة الفناء (بالكسر) أى تطاقته (بورثان الغنى) الدينوى والأخروى (خط عن أنس) بإسناد فيه مقال (غشيتكم السكرتان) سكرة (حب العيش وحب الجهل فعند ذلك لا تأمرون بالمعروف ولا تنهون عن المنكر والقائمون بالكتاب والسنة كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار حل عن عائشة غشيتكم الفتن) أى المحن والبلايا (كقطع الليل المظلم) أى قاربت غشيانكم (انجى الناس فيها) وفي نسخة فيه أى في زمانها (رجل صاحب شاهقة) أى مقبيل عال (بأكل من رسل غفمه) بكسر الراء وسكون المهملة أى لبنها (أورجل آخذ) اسم فاعل (بعنان فوسه) بكسر المهملة بخلاف عنان السماء فهو بالفتح (من وراء الدروب) الدروب جمع درب كفلس وفلوس وأصله المدخل بين جبلين ثم استعمل في معنى الباب (بأكل من سيفه) أى مما يغتمه من قتال الكفار (ك عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (غضوا الأبصار) قال في المصباح غض الرجل صوته وطرفه ومن صوته ومن طرفه غضاضة باب قتل خفض اه أى اخفضوا الأعين عن النظر إلى ما لا يحل فان النظر رائد الشهوة والشهوة رائد الزنا (واهجروا الدعار) قال في المصباح هجرته هجر من باب قتل تركته ورفضته فهو مهجور وهجرت الإنسان فطاعته والاسم الهجران والدعار قال في النهاية الدعار الفساد والشرور رجل داعر خبيث مفسد وقال في المصباح دعر العود دعرافه دعر من باب تعب كثر دخانه ومنه قبل للرجل الخبيث المفسد دعر فله داعر بين الدعار بالفتح اه أى تركوا الفساد والشر والخبث (واجتنبوا أعمال أهل النار) تفوزوا بمنازل الأبرار (طب عن الحكم بن عمير) الثمالى بإسناد ضعيف (غط فخذك فان الفخذ) بفتح فكسر (عورة) قاله وما بعد له لما مر به وأوجر وهو كاشف فخذ (ك عن محمد بن عبد الله بن جحش) الأسدي وإسناده صحيح (غط فخذك فان فخذ الرجل من عورته) فيحرم نظر رجل إلى عورة رجل وهى ما بين سترته وركبته ولو من محرم (حم ك عن أبي عباس) غطوا حرمة عورته) أى عورة الصبي (فان حرمة عورة الصغير كحرمة عورة الكبير) محمول على من يبلغ حد الشهوة أو على النذب (ولا ينظر الله) نظر رحمة وعطف (إلى كاشف عورة) قاله لما رفع إليه محمد بن عباس الزهرى وهو صغير وعليه خرقه لم توار عورته (ك عن محمد بن عباس الزهرى غطوا الأنا وأوكوا) بالله زوتركه (السقاء) مع ذكر اسم الله

عند سيدنا أبي بكر وعمر ويحجب بأن معنى أنه غطى فخذ أنه ستره بثوب التجميل الذى يلبسه عند اجتماع الناس بعد أن كان متوربا بثوب الذى يلبسه عند المنة فلم يكن مكشوفاً قبل ذلك (قوله حرمة عورته) من إضافة الصفة للموصوف أى عورته الحرام (قوله الصغير) أى عيزا كان أدلاً (قوله ولا ينظر الله) أى نظر رحمة بل نظر غضب وانتقام

(قوله ليلة) أي همها الاعتناء بذلك جميع الليالي والافهى معبنة في شهر كيهك فينبغي الاعتناء بذلك في جميع ليالي كيهك اثلا بصادفها
 فن شرب منه يصيبه ذلك الداء (قوله لا يحل) أي يفل (قوله ولا يفتح بابا) أغلق أي مع ذكر اسم الله عليه والافلاثرة للغلق والتغطية
 والربط ويفهم من ذلك أن الغلق مع (٤) التسمية انما يمنع الشيطان الذي هو خارج البيت دون الذي كان داخله ولا مانع من أن

الغلق مع التسمية يطرد
 الشيطان الذي هو داخل
 البيت أيضا الى خارجه (قوله
 أن يعرض) أي يجعل
 عودا في عرض انائه فهو
 فيما له عرض أو طول فان
 كان الاناء مدورا وضعه
 في أي جهة شاء (قوله
 الفويسقة) أي الفأرة
 فانها تعمل كعمل الفساق
 فان كان السراج نحو
 قنديل فلا بأس ببقائه
 لعدم تمكن الفأرة منه
 (قوله تضرع) من أضرع
 أي توفد (قوله وأسلم) ٣
 بضم اللام كفي العزيزي
 والمناوي الصغير وفتحها
 كفي المناوي الكبير قال
 شيخنا والجاري على الاسنة
 الفخ كان حيث ذكر
 التراح ذلك وهم نفات
 علم أنهم الغتان (قوله
 وعصبة) بالتصغير (قوله
 اقضى) أي طلب دينه
 من هو عليه وإذا كان
 ذلك في الامم السابقة
 مقتضيا للغفران ففي
 هذه الامة بالاولى فينبغي
 الحرص على ذلك (قوله
 أمار) أي أزال (قوله
 بكاب) أي محترم لا يجوز
 قتله وان كان سقي الذي
 يجوز قتله فيه الثواب لانه

((وان في السنة ليلة)) أي همها الله على فعل ذلك في جميع السنة وفي رواية يوما قال الجهم في
 كانون الاول وهو غير منصرف للعلمية والهجية لانه علم على الشهر قال الشيخ وهو كيهك بالقبطي
 ((ينزل فيها وباء)) من السماء ((لا يمر باناء لم يغط ولا سقاء لم يوكأ الا وقع فيه من ذلك الوباء))
 بالقصر والمد والقصر أشهر قال الجوهرى جمع المقصور أو باء وجمع الممدود أو يية الطاعون
 والمرض العام (حم م عن جابر) غطوا الاناء ووكأوا السقاء وأغلقوا الابواب راطفوا السراج
 فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا) أغلق مع ذكر اسم الله عليه ((ولا يكشف اناء)) كذلك
 ((فان لم يجد أحدكم الاناء بعرض)) بفتح المثناة التحتية وضم الراء ((على انائه عودا)) أي ينصبه
 عليه ((ويذكر اسم الله)) عليه ((فليفعل)) ولا يتركه ((فان الفويسقة)) أي الفأرة مماها
 فويسقة لما فيها من الاذى ((تضرع)) بضم المثناة الفوقية وسكون الضاد المعجمة ((على أهل
 البيت بينهم)) أي تحرقه سريرا قال العلقمي قال أهل اللغة ضرمت النار بكسر الراء
 وتضرمت وأضرمت أي التهب وأضرمتها أنا وضرمته (م م عن جابر) بن عبد الله ((غفار))
 بكسر الغين المعجمة وخفة الفاء غير منصرف باعتبار القبيلية ((غفر الله لها)) ذنب سرقه الحاج في
 الجاهلية ((وأسلم)) بفتح اللام ((سالمها الله)) بفتح اللام من المسألة وترك الحرب أي سالها
 لدخولها في الدين اختيارا وهذا خبر أريد به الدعاء ((وعصبة)) بجملةتين ومثناة تحتية مصغر بطن
 من بني سليم ((عصت الله ورسوله)) بقتلهم انقرا بضم معونة ونقصهم العهد ((حم ق ت عن ابن
 عمر)) بن الخطاب ((غفر الله لرجل من كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشتري سهلا اذا
 اقضى)) فيه الحديث على التامس به (حم ت هق عن جابر) قال العلقمي قال في الكبير حسن صحيح
 غريب ((غفر الله عز وجل لرجل اصاب غصن شوك عن الطريق)) لا يؤذى الناس ((ما تقدم
 من ذنبه وما آخر)) لانه تعالى لا يضيع عمل عامل وان كان يسيرا ((ابن زنجويه عن أبي سعيد))
 الخدرى ((وأبي هريرة)) معا ((غفر)) بالبناء لا فاعول بضم المؤلف أي غفر الله ((لامرأة))
 لم تسم ((مومنة)) بضم الميم الاولى وكسر الثانية أي فاجرة زانية من بني اسرائيل ((مرت بكاب
 على رأس ركي)) بفتح الراء وكسر الكاف وشدة التحتية بئر ((ياث)) بثلاثة يخرج لسانه لشدة الظما
 ((كاد يقتله العطش)) لشدة ((فترعت خفها فأوثقت)) أي شدته ((بجمارها)) بكسر المعجمة أي
 بغطاء رأسها ((فترعت)) أي جذبت ((له من الماء)) فوسقته ((فغفر لها بذلك)) أي بسبب سقيلها
 لكاب على الوجه المشروح فانه تعالى يتجاوز عن الذنب الكبير بالعمل اليسير ((خ عن أبي هريرة
 غفر الله عز وجل لزيد بن عمرو)) بن نفيل ((ورحمه)) هذا دعاء أو خبر ((فانه مات على دين
 ابراهيم)) الخليل ((ابن سعد)) في الطبقات ((عن سعيد بن المسيب مر سلا)) غاظ القلوب والجفاه
 بالمد ((في أهل المشرق)) قال النووي كان ذلك في عهده صلى الله عليه وسلم ويكون حتى يخرج
 الدجال وهو فيما بين ذلك منشأ الفتن العظيمة ((والاعمار والسكينة)) أي الطمأنينة والسكون
 ((في أهل الحجاز)) لا يعارضه خبر الاعيان عما اذ ليس فيه النقي عن غيرهم ((حم م عن جابر)) بن
 عبد الله رضى الله عنهما ((غنية محالس الذكر الجنة)) أي غنية موصلة للدرجات العالية في
 الجنة لما فيه من مزيد الثواب ((حم ط ب عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد حسن ((غير

من احسان القتل (قوله فترعت خفها) ولم تسقه من نفس الخلف لاحتمال انها اراقته في حفرة فلا يدل

على طهارة سور الكاب كما قال به بعض الائمة على أنه لو شرب من الخلف يمكن أنها طهرته (قوله مات على دين ابراهيم) أي مات غير
 مخاف للشمرع فلم يؤخذ بشئ (قوله غاظ القلوب) أي فسوته وأعدم قبولها للحق والجفاء أي الشدة وعدم اللين في أهل المشرق أي
 ما عدا أهل الحجاز منهم لا ينافي ما بعد (قوله الجنة) أي غنية أهل الذكر المراتب العالية في الجنة

(قوله أخوف) أي أشد خوفاً أي لا أخاف على أمي من فتنة الدجال مثل خوفي عليهم من الآفة المضلين لان الدجال صرفت أمي كفره وحاله بخلاف الآفة المضلين (قوله الآفة) أي ذلك الغير هم الآفة الخ (قوله غيرتان) تشبيهة غيرة وهي الجنة (قوله ومخيلتان) تشبيهة مخيلة بمعنى الترفع من خال اذا تكبر وترفع (قوله اذا تصدق الرجل) أي اذا هزل السقاء الشخص وتصدق وحصل له بذلك ترفع وفرح كان ذلك الترفع محبوباً له تعالى لكونه في الخير (قوله غير والشيب) (٥) أي لونه بالحناء فهو سنة أي ان لم يكن في بلد

لا يفعلون ذلك أصلاً والافلايسن الخضب بالحناء لانه يصير عندهم حينئذ كالمتدع ويكون مثله كما نص عليه المناوي وأقره شيخنا وهذا يقتضي جريانه في جميع السنن المهجورة وفيه ما فيه (قوله الغبار في سبيل الله) يطلق سبيل الله على الجهاد وعلى كل طريق خير موصل له تعالى والمراد هنا الثاني (قوله اسفار الوجوه) أي يكون ضياء في وجوههم يوم القيامة ونورا وبياضاً (قوله في تعليم العلم) أي الواجب (قوله الغرباء) شبه ما ذكر بالغرباء بجامع عدم الاعتناء بكل (قوله في نادي قوم) أي في محل تجتمع فيه القوم ومع ذلك لا يصلون فيه (قوله من يا قوتة) أي مخلوقة جميعها من يا قوتة واحدة جراء أو زرجدة الخ أي تخوف الواحدة من ذلك وتكون غرفة أي محلاً عاليها في الجنة (قوله فصم) أي صدع وكسر من غير فصل الاجزاء والقسم هو الكسر مع فصل الاجزاء

الدجال أخوف على امتي من الدجال) يعني أخاف على امتي من غير الدجال أكثر من خوفي منه أعني بالغير (الآفة المضلين) قال المناوي كذا وقع في رواية بالنصب وفي رواية بالرفع تقديره الآفة المضلون أخوف من الدجال (حم عن أبي ذر) واسناده جيد (غيرتان) تشبيهة غيرة وهي الجنة والافنة (أحدهما يحبها الله) تعالى (والأخرى يبغضها الله تعالى ومخيلتان) تشبيهة مخيلة وهي التكبر (أحدهما يحبها الله والأخرى يبغضها الله الغيرة في الريبة) أي عند قيامها (يحبها الله والغيرة في غير الريبة) بل بمجرد سوء الظن (يبغضها الله) وهذه الغيرة بنفسه المحبة وتوقع العداوة (والمخيلة اذا تصدق الرجل يحبها الله) لان الانسان تهزه رائحة السقاء فيعطيهها طيبة بها نفسه ولا يستكثر كثير (والمخيلة في التكبر يبغضها الله عز وجل حم طيب ل عن عقبه) بالقاف (ابن عامر) باسناد صحيح (غير والشيب) نداء بنحو حناء أو كتم (ولا تشبهوا باليهود) في ترك الخضب (حم ن عن الزبير) بن العوام (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن صحيح (غير والشيب ولا تشبهوا باليهود والنصارى) في عدم تغييره (حم حب عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة العكة (غير والشيب ولا تقر بوه) قال الشيخ بشدة الرائ (السواد) فانه يحرم غير جهاد (حم عن أنس) قال العلقمي رحمه الله بجانبه علامة العكة (الغازي في سبيل الله عز وجل والحاج والمعتمر وفد الله) أي قادمون عليه امتثالاً لأمره (دعاهم فاجابوه وسألوه فاعطاهم) ما سألوه (ه حب عن ابن عمر) باسناد صحيح (الغبار في سبيل الله) يشمل ان المراد في قتال الكفار ويحتمل ان المراد العموم فيشمل الغبار الحاصل في كل طاعة وإلى هذا يرشد الحديث الذي بعده (اسفار الوجوه) بكسر الهمزة (يوم القيامة) أي يكون ذلك نورا على وجوههم فيها (حل عن أنس) بن مالك (الغدو والروح الى المساجد من الجهاد في سبيل الله) لانه جهاد للشيطان والنفس (طب عن أبي امامة) باسناد حسن (الغدو والروح في تعليم العلم) الشرعي (أفضل عند الله من الجهاد في سبيل الله) ما لم يتعين الجهاد (أبو مسعود الاصبهاني في مجله وابن النجار) في تاريخه (فر عن ابن عباس) الغرباء في الدنيا أربعة قرآن في خوف ظالم) يحتمل ان المراد بكونه غريباً في خوفه عدم العمل به (ومسجد في نادي قوم لا يصل في فيه) كبناء للامعة والنادي مجتمع القوم (وه مخف في بيت لا يقرأ فيه ورجل صالح مع قوم سوء فرعن أبي هريرة) الغرفة) أي في الجنة (من يا قوتة جراء أو زرجدة خضراء أو درة بيضاء ليس فيها فصم) بالفاء تصدع ولا كسر قال العلقمي أصل الفصم بالفاء القطع بلا بابتة وبالغاف القطع بابانة وقال في النهاية الفصم أن يصدع الشيء فلا يبين نقول فصمته فانفصم وقال في المصباح فصمته فصمها من باب ضرب كسرتة (ولا وسم) أي عيب قال في المصباح الوسم العيب والعار يقال ما في فلان وصمة (وان أهل الجنة يترأون الغرفة) أي أهلها (منها كاترا وون الكوكب الدرى الشرفى أو الغربى في أفق السماء وان أبابكر وعمر منهم وأنعم) قال المناوي بكسر العين أي هما أهل لذلك (الحكيم عن سهل بن سعد) الساعدي (الغريب اذا مرض فظطر عن يمينه وعن شماله ومن

فهذا هو الفرق بين الفصم والقسم (قوله يترأون) أي ينظرون الغرفة منها أي من جملة الغرف (قوله كاترا وون) أي تترأون أي فيبصرونهم من بعد جد العلوهم عنهم (قوله منهم) أي من جملة أهل الجنة الذين يبصرون تلك الغرف العالية عنهم حينئذ المراد بتلك الغرف غرف الانبياء حتى تكون عالية حتى عن أبي بكر وعمر ويحتمل أن المراد من قوله وان أبابكر وعمر منهم أي من أهل تلك الغرف فيكون يسانا لعلو شأنهم أو يدل لهذا الاحتمال الثاني قوله وانعم أي وأنعمهم ما أي بأبي بكر وعمر وحينئذ هذه الغرف غرف الانبياء ونحو الخلفاء الاربع والآفة الاربع وان تفاوتت في العلو

(قوله والممدوخ) بالدال المهملة لأن المراد هنا ذوالسم (قوله والغيري على زوجها) أي غيره محموده كأن زجرته عن مخالطة النساء إلا جانب فقتلها هو أو غيره بسبب (٦) ذلك كانت شهيدة (قوله دون أخيه) أي لأجل الدفع عنه (قوله الغريق في سبيل الله

شهيد) خصه لكونه أكثر ثوابا والاف الغريق شهيد مطلقا أي سواء كان غريقا في الجهاد أو لا (قوله خير لوديك) قاله لمن قال له ألا تغزو فقال شغلني غرس الودي عن ذلك ثم يحتمل أن المعنى خير من وديك أي ثواب الغزو أكثر من ثواب غرس الودي ويحتمل أن المعنى أن الغزو خير لوديك أي إذا غزوت حصلت بركة الغزو ولوديك ونما أكثر من كونك تعاهده وقد حصل أنه ذهب وغزا خفاء فراه نما أكثر (قوله ويأسر الشربك) أي الرقيق (قوله ونبيه) أي يتيظه وضبطه انشراح بفتح النون وسكون الباء والذي في اللغة أنه بضم النون وسكون الباء وأعلمه القنآن وعلى كل هو اسم مصدر لا تبيسه والمصدر الانتباه ونبيه مصدره التنبيه ومعنى كل التيقظ (قوله لن يرجع بالكفاف) أي الثواب هذا والمراد بالكفاف هنا وكونه لا يرجع بالثواب لا ينافي أنه يرجع بالاثم اذ هو آثم بما ذكره كونه خاليا من الثواب معه الاثم

امامه ومن خلفه فلم يرا احدا يعرفه يغفر الله له ما تقدم من ذنبه ابن التجار عن ابن عباس (قوله الغريق شهيد والحريق شهيد والغريب شهيد والممدوخ) بالدال المهملة والغين المجهمة بذوات السم وأما اللذع بذال مججمة وعين مهملة فهو لذع النار (شهيد والمبطون شهيد ومن يقع عليه البيت فهو شهيد ومن يقع من فوق البيت فتندق رجله أو عنقه) أو نحو ذلك (فيموت فهو شهيد ومن يقع عليه الصخرة فهو شهيد والغيري) بفتح الغين وسكون المشنة التخمينة (على زوجها) غيره محموده (كالمجاهد في سبيل الله فلها أجر شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون نفسه فهو شهيد ومن قتل دون أخيه) في الدين (فهو شهيد ومن قتل دون جاره) المعصوم أي في الدفع عن ذكر (فهو شهيد والآخر بالمعروف والنهي عن المنكر شهيد) أي إذا أمر ظالما بمعروف أو نهاه عن منكر فقتله فهو شهيد فهو لا كالمهم من شهداء الآخرة (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين (قوله الغريق في سبيل الله شهيد) قال المناوي أي الغازي في البحر إذا غرق فيه فهو شهيد من شهداء الآخرة اه والغريق في غير الجهاد من شهداء الآخرة أيضا (نخ عن عقبة بن عامر) رضي الله عنه بإسناد حسن (قوله الغزو خير لوديك) قال الشيخ بكسر المهملة وشدة المشنة التخمينة قال العلقمي وسببه وتماهه كافي الكبير عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من بني حارثة ألا تغزو يا فلان قال يا رسول الله غرست وديالي واني أخاف أن غروت أن يضيع فقال الغزو خير لوديك فغزا الرجل فوجد وديه كاحسن الودي وأجوده (فر عن أبي الدرداء) الغزو غزوان غز ومن ابتغى وجهه الله وغز ومن لا يبتغيه (فأما من غزا ابتغاء وجهه الله تعالى) أي طلبا للآجر الآخروي منه لا لأجل حظ من العتمة ولا ليقال شجاع (وأطاع الامام) في غزوه فأتى به على أمره (وأنفق الكرمية) أي الناقة العزيرة عليه المختارة عنده وقيل نفسه (رياسر الشربك) قال الخطابي معناه الاخذ باليسر والسهولة مع الشربك واصحاب والماء وانه لهما (واجتنب الفساد في الارض) بأن لم يتجاوز المشروع في تخو قتل (فان نومه ونبيه) بفتح النون وسكون الموحدة هو الانتباه من النوم (أجر كره) أي ذوأجر والمراد أن من هذا شأنه مثاب في جميع حالاته من حركة وسكون ونوم ويقظة (وأما من غزا فخر أو رياء) بالمد (وسمعه) بضم السين أي لبراء الناس وبسمعه (وعصى الامام وأفسد في الارض فانه لن يرجع بالكفاف) قال المناوي أي الثواب مأخوذ من كفاف انشئ وهو خباره اه وقال العلقمي لن يرجع بالكفاف أي سواء بسواء والكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة اليه (حم دن ك ذهب عن معاذ) بن جبل وهو حديث صحيح (الغسل يوم الجمعة سنة) مؤكدة لا واجب وهذا ما عليه الجمهور (طب حل عن ابن مسعود) الغسل واجب على كل مسلم في سبعة أيام أي في كل سبعة أيام مرة يوم الجمعة (شعره وبشره) قال الشيخ بالجربدل (طب عن ابن عباس) الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم أي بالغ تقدم تأويله (وان يستن) أي وعليه أن يدل أسنانه بالسواك (وان يمسه) بفتح الميم على الافصح (طيبا) أي طيب كان (ان وجد) قال في الفتح متعلق بالطيب أي ان وجد الطيب مسه ويحتمل تعلقه بما قبله أيضا (حم ق د عن أبي سعيد) الخدرى رضي الله عنه (الغسل يوم الجمعة على كل محتلم والسواك) عليه أيضا (ويمس من الطيب ما قدر عليه) أي يفعل منه ما أمكنه (ولو من طيب المرأة) المكروه للرجال لظهور لونه وهو مظهر لونه وخفي ريحه (الآن يكتر) قال المناوي أي من طيب المرأة اه وقال العلقمي قال الزين بن المنير فيه تنبيه على

(قوله واجب على كل مسلم) أي متأكدا لوافق ما قبله (قوله شعره وبشره) بدلان من مسلم ولا بد أن يكون بماء الرقيق طهور خلا فالن قال يكفي بضموا الورد لكون القصد النظافة فالمعول عليه أن القصد العبادة بدليل التيم عند فقد الماء (قوله يستن) أي يدل أسنانه بالسواك (قوله ولو من طيب المرأة) هو مظهر لونه وخفي ريحه ففيه إشارة الى تأكيد التطيب

(قوله من الشيطان) أي من وسوسته (قوله الغفلة في ثلاث) أي الغفلة المذمومة (٧) توجد في هذه الثلاث أكثر من غيرها

(قوله الغل) بالكسر أي الحقد أما بالضم فإبوضع في العنق من حديد ونحوه (قوله الغلة بالضم) هو بمعنى حديث الخراج بالضممان والمراد بالغلة والخراج ما يتحصل من المبيع من صوف ولبن ونحوهما عند المشتري فإذا ظهر في المبيع عيب وردّه ضمن نحو الصوف واللبن الذي أخذه المشتري هذا هو ظاهر الحديث وانظر هل قال به أحد وعندنا هو محمول على الزيادة المتصلة أي إذا رده رده بصوفه المتصل به وسمّنه القائم به ولبنها الذي في ضرعها ونحو ذلك أما الزيادة المنفصلة فهي للمشتري لوقوعها في ملكه وكون هذا حديثا باعتبار إقراره صلى الله عليه وسلم والافهولم يتلفظه بل قاله بعض الصحابة بحضرته لما رد المبيع بعيب (قوله الغناء) بالكسر والمد أي التغنى بدليل مقابله بالذكري رواية أخرى وهي والذكري ثبت الإيمان في القلب كما ينبت الماء الزرع وبدليل روايته في ذم الملاهي أما الغناء بالغنى والمسد فالنفع وأما الغنى بالكسر والقصر ففسد الفقر فهذه الكلمة مثلثة وسماع التغنى من المرأة مكروه حيث لا فتنه حصل

الرفق وعلى تيسر الأمر في التطيب بأن يكون بأقل ما يمكن حتى أنه يجوز مسه من غير تناول قدر ينقصه فخر يضاع على امتثال الأمر فيه (ن ح ب عن أبي سعيد) الخدرى (الغسل) يندب لغسل الميت (من الغسل) أي من أجل تغسيله للميت (والوضوء) يندب (من الحل) أي حل الميت بفطره خبر من غسل ميتا فليغتسل ومن حله فليغتسل (الضياء) في المختارة (عن أبي سعيد) الخدرى (الغسل صاع) أي ذو صاع أي يندب أن يكون ماؤه صاعا (والوضوء مد) أي ذو مد أي يندب أن يكون ماؤه مدا والمد رطل وثلاث بالبغدادى والصاع أربعة أمداد (طس عن ابن عمر) باسناد ضعيف (الغسل في هذه الايام واجب) بالمعنى المار (يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة) بالجر على البدل أي هو متنا كد في هذه الايام مخصوص في يوم عرفة بالواقف بعرفة (فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الغضب من الشيطان) أي ينشأ عن وسوسته واغوائه فأسند اليه (والشيطان خلق من النار والماء يطغى النار فاذا غضب أحدكم فليغتسل) ندبا (ابن عساكر عن معاوية) بن أبي سفيان (الغفلة) قال في المصباح الغفلة غيبة الشيء عن بال الانسان وعدم تذكره تكثير (في ثلاث) من الخصال (عن ذكر الله) باللسان والقلب (وحين يصلى الصبح الى طلوع الشمس) بأن لا يشتغل ذلك الزمان بشئ من الاوراد الماثورة (وغفلة الرجل عن نفسه في الدين) بالفتح (حتى يركبه) بأن يسترسل في الاستدانة حتى تتراكم عليه الديون فيجز عن وفائها (طب هب عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (الغل) بكسر المجهة الحقد (والحديا كالان الحسنات كما تأكل النار الحطب بن صمرى) قال المناوى يفتق الصادين المهمتين (في أماليه عن الحسن ابن علي) الغلة بالضممان هو بمعنى حديث الخراج بالضممان وسببه كما تقدم أن رجلا اشترى غلاما وتسلمه ثم اطاع فيه على عيب فردّه فقال البائع يا رسول الله الخراج بالضممان قال في النهاية والغلة الدخل الذي يحصل من الزرع والثمر واللبن والاجارة والتناج ونحو ذلك (حم هق عن عائشة) باسناد حسن (الغناء) بالكسر والمد قال القرطبي هو رفع الصوت بالشعر وما قاربه من الرجز من نحو مخصوص • قال العلقمى فائدة الغناء مثلث وبالمدمع الكسر الصوت كذا كرو قد يقصر والغنى بالكسر مع القصر اليسار والغناء بالفتح والمد النفع (ينبت النفاق) قال في النهاية أصله في اللغة معروف يقال نافق منافقة ونفاقا وهو مأخوذ من النافقاء أحد بحرى البربوع اذا طلب من واحد هرب الى آخر وخرج منه وقيل هو من النفق وهو السرب الذي يستتر فيه لستره كفره اه وقال في المصباح والنفق يفتح من سرب في الارض يكون له مخرج من موضع آخر ونافق البربوع اذا أتى النافقاء ومنه قيل نافق الرجل اذا أظهر الاسلام لاهله وأضرع غير الاسلام وأناه مع أهله أيضا (في القاب كما ينبت الماء البقل) قال المناوى أي هو سبب النفاق ومنبعه وأصله فيكره سماعه وإن خاف الفتنة حرم (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الملاهي عن ابن مسعود) رضى الله عنه وفي اسناده من لم يسم (الغناء) رفع الصوت بالشعر وقيل أراد غنى المال (ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع هب عن جابر) باسناد ضعيف (الغنى) هو (البأس) أي القنوط (مما في أيدي الناس) فإيس الغنى الحقيقي كثرة المال بل هو غنى النفس وقنعها بما قسم (جل والقضاي) والدارقطنى (عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (الغنى) (الاياس) بكسر الهمزة (مما في أيدي الناس ومن مشى من مشى الى طمع من طمع الدنيا فليس رويذا) أي مشيا برقى ونمهل فانه لا يناله الا ما قسم له فلا فائدة للكل (العسكري في) كتاب (المواعظ عن ابن مسعود) الغنى الاياس مما في أيدي الناس واياك والطمع أي احذر

به لهو أو لا ومن الرجل مكروه ان حصل به لهو ولا فلا كراهة (قوله ومن مشى) أي سعى في طلب الرزق

واجتنبه فانه الفقير الحاضر العسكري في المواعظ (عن ابن عباس في الغنم بركة) أي زيادة في
 النور والخير فينشدب اقتناؤها (ع عن البراء) باسناد صحيح (الغنم بركة والابل عز لاهلها والخيول
 معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة وعبدك أخوك) في الدين (فأحسن اليه) بالقول والفعل
 والقيام بحقه (وان وجدته مغلوبا فاعنه) على ما كفته من العمل فيحرم تكليفه على الدوام
 ما لا يطيقه على الدوام (اليزارعن حذيقه) بن اليان رضى الله عنهما باسناد حسن (الغنم
 من دواب الجنة فامسحوا رغامها) قال الشيخ الرغام بضم الراء وبالغين المجهمة أو العين المهملة المخاط
 وبتفتح الراء والغين المجهمة التراب (وصالوا في مراضها) جواز (خط عن أبي هريرة) الغنم
 أموال الانبياء (أي هي معظم أموال معظم الانبياء وما من نبي الا ورعها) (فر عن أبي هريرة)
 رضى الله عنه باسناد ضعيف (الغنمية الباردة الصوم في الشتاء) أي الصوم فيه يشبه الغنمية
 الباردة وهي التي حصلت بالحرب شديد ولا مشقة شبت بها الان كلالا منها ما حصول نفع بلا جهد
 ومشقة (ت عن عامر بن مسعود) قال المناوي التبايع فكان حقه أن يقول مر سلا (الغلام
 مرتين) بالبناء للمفعول (بعقيقته) قال العلقمي قال شيخنا قال في النهاية أي ان العقيقة لازمة
 له لا بد منها فثبت في لزومها له وعدم انفكاكها عنها بالرهن في بد المرتين قال الحافظ تكلم الناس في
 هذا وأجود ما قيل فيه ما ذهب اليه أحد بن حنبل قال هذا في الشفاعة يريد أنه اذا لم يعق عنه فمات
 طفلا لم يشفع في والديه وقيل معناه انه مريض بأذى شعره واستدلوا بقوله وأميطوا عنه الأذى
 وهو ما علق به من دم الرحم وقال شيخنا قال ابن القيم في كتاب أحكام المولود اختلف في معنى هذا
 الارتنان فقات طائفة وهو محبوس مرتين عن الشفاعة لوالديه قاله عطاء بن رباح عليه أحد وفيه
 نظر لا يخفى اذ لا يقال لمن لم يشفع لغيره انه مرتين ولا في اللفظ ما يدل على ذلك فالمرتين هو المحبوس
 على أمر كان يصدد نيله وحصوله والاولى أن يقال ان العقيقة سبب لفك رهانه من الشيطان الذي
 تعلق به من حين خروجه الى الدنيا ووطئته في خاصرته فكانت العقيقة فداء وتخليصه من حبس
 الشيطان له في أمره ومنعه له من سعيه في مصالح آخرته فهو بالمرصاد للمولود من حين يخرج الى
 الدنيا يحصر أن يجعله في قبضته وتحت أسرته ومن جملة أوليائه جعله للوالدين أن يفك رهانه
 بذبح يكون فداءه فاذا لم يذبح عنه بقي مرتنا ولهذا قال فاهر يقوا عنه الدم وأميطوا عنه الأذى
 أمر بآرافة الدم عنه الذي يحصل به من الارتنان ولو كان الارتنان يتعاق بالابوين لقال فاهر يقوا
 عنكم الدم لتخلص اليكم شفاعته فلما أمر بإزالة الأذى الظاهر عنه وباراقة الدم للأذى الباطن
 بارتنانه علم أن ذلك تخليص للمولود من الأذى الباطن والظاهر والله أعلم بمراده ومراد رسوله
 (فاهر يقوا) بفتح الهاء (عنه الدم وأميطوا) أي أزيلوا (عنه الأذى) قال في النهاية يريد الشعر
 والجاسة وما يخرج على رأسه حين يولد شعره وقال المناوي أي شعر رأسه وما عليه من قدر ظاهر
 ونجس ليخلف الشعر شعرا أقوى منه وأنفع للرأس مع ما فيه من قبح المسام (هب عن سلمان
 ابن عامر) الضبي (الغلام مرتين) أي محتبس عن الشفاعة لوالديه أو تحت يد الشيطان
 وفهره وقيل لا ينفو غومه حتى يعق عنه (بعقيقته) من عقي يعق بكسر العين وضعها لان مذبجها
 يعق أي يشق ويقطع تسمية للشيء باسم سببه اذ هي الذبيحة عن المولود عند خلق شعر رأسه (تذبح
 عنه يوم السابع) من ولادته أي الأفضل ذلك ويدخل وقتها من حين ولادته والعاق عنه من
 تلزمه نفقته بتقدير عسره (ويسمى) باسم حسن يوم السابع أو يوم ولادته ولو سقطا بلغ زمن
 نفخ الروح فيه وذكرا النوى في ذلك كاره أن السنة تسميته يوم السابع أو يوم ولادته واستدل
 لكل منهما بما أخبر صحيحه وحل البخاري أخبار يوم الولادة على من لم يرد العلق وأخبار يوم السابع
 على من أراده قال ابن حجر شارحه وهو جمع لطيف لم أره لغيره (وبخلق رأسه) أي كاله للنهي

(قوله الفقير الحاضر) لانه
 متى كانت صفته الطمع لم
 يقع بشئ وان بلغ ماله ما بلغ
 (قوله الغنم بركة) وهي أموال
 الانبياء كما يأتي أي غالب
 الانبياء والافسيد ناجي
 وعيسى لا مال لهما ولا علم
 لهما أصلا (قوله رغامها)
 بالضم أي مخاطها اكراما
 لها أما الرغام بالفتح فهو
 التراب كما يقال على رغم
 أنفه (قوله في مراضها)
 أي لا تذكره الصلاة في
 مراضها لعدم انفارها
 (قوله الباردة) أي التي
 تحصل بسهولة وعدم مشقة
 فشبها بالغنمية التي تحصل
 بالامشقة بجامع السهولة
 (قوله مرتين) بمعنى انه
 اذا ولد كان تحت حبس
 الشيطان وسلطنته عليه
 فاذا عقي عنه انفك عنه
 الشيطان ولم يضره ببركتها
 وقيل المراد انه مرتين
 ومنوع من الشفاعة
 في أبيه حتى يعق عنه
 وسببت عقيقته لان مذبجها
 يعق أي يقطع وعلة
 التسمية لا يلزم اطرادها
 فليس كل مذبح يسمى
 عقيقة (قوله فاهر يقوا)
 بفتح الهاء وقد تسكن أي
 أي أزيلوا (قوله يوم
 السابع) أي الاول ذلك
 ويصح قبله اذ وقتها يدخل
 بانفصاله من أمه

(قوله طبع يوم طبع كافرا) أى علم الله أنه لو بلغ كان كافرا وأرهبه أبو به الكفر لمحبته ما له فلذا أمر الخضر بقتله نظر الحقيقة وإن كان ظاهر الشرع يشكر ذلك ولذا أنكر عليه سيدنا موسى ثم بين له وهذا الغلام فى النار كبقية أولاد كفار الأمم السابقة كما قاله الشورى على المنهج وأقره شيخنا (قوله الغيبة) أى المحرمة ومنها الإشارة إلى شخص بشئ يكرهه إذا فهمت تلك الإشارة ومنها قول الشخص لا حول ولا قوة الا بالله فلان لا يسهل بنا أن يفعل هذا الفعل فهو حرام حيث كره ذلك وإن كان ذلك القول على سبيل الشفقة (قوله الغيبة) أى الحمية على الزوجة من كمال الايمان ليكون (٩) ذلك فيه حفظ العرض والنسل ومحل طلب الحمية على الزوجة

أذا وجدت ربة والأفوه من سوء الظن المذموم (قوله والمذا) أى القيادة بأن يدخل رجلا أجنبيا على حرمة بهل فيه الفحشاء (قوله من النفاق) أى العمل وهو الخروج عن الاستقامة (قوله الغيلان سحرة الجن) أى فالقول هو المتمرد من الجن السحرة وصورته صورة انسان وحواfre حرافرجار وقد شاهدته سيدنا عمر رضى الله عنه وهم أن يضربه بسيفه وفى الأحاديث وشروها ما يدل صريحها على وجود الغول فقوله فأيقنت ان المستحيل ثلاثة الخ مراده أن وجود الغول بكثرة مستحيل عادة اذ لم يوجد كثيرا وانما وجد قليلا وقدم بعض الاصفاء فوجد غولة متمردة من الجن وحواها سرج موقدة وهى تؤذى من مر عليها فقرأ الفاتحة باخلاص فخدمت وطفقت سرحها فقالت له ماذا

عن الفرع ولا يطل بدم العقيقة (ت ل عن سمرة) بن جندب رضى الله عنه باسناد حسن (الغلام الذى قتله الخضر) كان جبلا غيبا بالغ اسمه حيسور (طبع يوم طبع كافرا) قال المناوى أى جبل على الكفر وكتب فى بطن أمه من الاشقياء وقال النووى غلام الخضر يجب تأويله قطعا لان أبويه كانا مؤمنين فيكون هو مسلما فبأنه على أن معناه أن الله تعالى علم أنه لو بلغ لكان كافرا لأنه كافر فى الحال ولا تجرى عليه أحكام الكفار (ولو عاش) حتى بلغ (لأرهبه أبويه طغيانا وكفرا) أى لطمع ما حبه على اتباعه فى كفره (م د ت عن أبي بن كعب) رضى الله عنه (الغيبة ذكر كذا حال) فى الدين يلفظ أو إشارة (عيا) أى بالنشئ الذى (يكفه) لو بلغه (د عن أبي هريرة) وسكت عليه فهو صالح (الغيبة تنقض الوضوء والصلاة) قال المناوى أخذ بظاهره قوم من المتفكرين فأوجبوا الوضوء بالنطق المحرم (فر عن ابن عمر) بن الخطاب (الغيبة) بفتح الغين وسكون التنية عند حصول الرية (من الايمان والمذا) قال الشيخ بكسر الميم والمذا (من النفاق) العمل فى النهاية قيل هو أن يدخل الرجل على أهله ثم يخيلهم بماذى بعضهم بعضا يقال أمذى الرجل وماذى إذا فاد على أهله مأخوذ من المذى (البرار هب عن أبي سعيد) الخدرى باسناد حسن (الغيلان) بكسر المعجمة وسكون المشاة التنية (سحرة الجن) بسين وحاء مهملة جمع ساحر قال العلامة فى شيخنا قالوا وخلقها خلق الانسان ورجلا هار جلا حار قال القزوينى ورأى الغول جماعة من الصحابة منهم عمر بن سافر الى الشام قبل الاسلام وضربه بالسيف وروى الترمذى والحاكم وأبو الشيخ فى العظمة عن أبي أيوب الانصارى أنه قال كانت لنا سهوة فيها غر فكانت الغول تجى كهيفة السور فأتاخذ منه فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا رأيته أقل بسم الله أجيبى رسول الله وقال أبو الشيخ حدثنا أبو سعيد بن يحيى حدثنا محمد بن سهل المقرئ حدثنا أحمد بن عبيد الله بن محمد بن عمرو والباغ عن أبيه أنه سلك طريقا فيها غول وقد كان نسي أن يسلك ذلك الطريق قال فسلمت كما وأذا امرأة عليها ثياب معصفرة على سمرى وقد ابل وهى تدعونى فلما رأيت ذلك أخذت فى قراءة يس فطفئت فتنادى بها وهى تقول يا عبد الله ما صنعت بي فسلمت منها قال المقرئ فلا يصيبكم شئ من خوف أو مطالبة من سلطان أو عذو الاقرأتم يس فانه يدفع عنكم بها (ابن أبي الدنيا) كتاب (مكابد الشيطان عن عبد الله بن عبيد ابن عمير رسل)

(فاتحة الكتاب) سميت بذلك لافتتاح القرآن بها (شفاء من السم) لمن نذر وتفكر وأخلص وقوى يقينه (ص هب عن أبي سعيد) الخدرى (أبو الشيخ فى الثواب عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) فاتحة الكتاب شفاء من كل داء قال المناوى من أدواء الجهل والمعاصى والأمراض الظاهرة والباطنة (هب عن عبد الملك بن عمير) رضى الله عنه (مرسلا) فاتحة الكتاب تعدل بثلاث القرآن لا شتمها على أكثر مقاصده (عبد بن جسد عن ابن عباس

(٣ - عزبى ثالث) فعلت بي يا عبد الله وهى كذا كل من قرأ الفاتحة باخلاص على شئ من الجن أو غيره كفى ضرره (حرف الفاء) (قوله من السم) أى ومن كل داء كفى الحديث الذى بعده بأن تنلى على العضو المسموم مثلاً أو تكتب ونحى ونسقى وتختلف الشفاء لسوء الطوية (قوله تعدل بثلاث) وفى نسخة تعدل ثلثى أى ثواب قرأها تعدل ثواب قراءة ثلثي القرآن من غير مضاعفة بأن يكون له بكل حرف حسنة واحدة فقط بخلاف من قرأ ثلثى القرآن فله بكل حرف عشر حسنة وكذا يقال فى حديث قل هو الله أحد ونحوه

(قوله من كنز) أي كالكنز في النفع مدخر تحت العرش لهذه الامة (قوله فيصيبهم) بالنصب في جواب النفي (قوله كفه) بفتح الكاف وكسرهما (قوله سبع مرات) لا ينافي ما سبق من أنها تعدل ثلثي القرآن لا بخلاف ذلك بحسب الناس خشوعاً وتدبراً (قوله فارس) أي جيش فارس وبلاد فارس نطحة أو نطحتان أي غزوة أو غزوتان أي يقاتلون المسلمين مرة أو مرتين ثم لا فارس بعدها أبداً أي لا يحصل منهم قتال بعد ذلك إهلاكهم وانقراضهم (قوله ذات القرون) جمع قرن بمعنى القبيلة (قوله أهل) أي هم أهل صبر على القتال (قوله أصحابكم) أي فيهم السلطنة إلى ظهور المهدي ولا ينافي ذلك حديث أن السلطنة باقية في قريش إلى يوم القيامة لحمله على ما لو استقاموا (١٠) ونصر والدين ولم يقع ذلك فقد فرطوا في نصر الحق والدين فطأ الله تعالى عليهم الروم

فقهروهم وأخذوا السلطنة منهم مع أنها حقهم (قوله بضعة) بفتح الباء أفصح من انضم والكسر (قوله أغضبها) أي بسبب أذية أحد من أولادها مثلاً فينبغي احترام الأشراف وعدم التعرض لهم إلا بحق شرعي وينبغي العفو عن المسيء منهم (قوله ويضطني) الظاهر أنه يضم السين من بسطة يسطه من باب نصر فان سجع بسط يسط فهو بكسر السين قرره شيخنا ولم يذكر صاحب الفقاوس ولا المختار ولا المصباح بسطة بمعنى مره فلهذا معنى مجازي كما يؤخذ من كلام الشهاب الخفاجي في كتابه شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل حيث قال البسط ضد انقبض ويكون بمعنى السرور ومنه قولهم البسط صدف وفي الحديث فاطمة بضعة مني يسطني الخ أي يسرني ما سرها ويسرني ما يسره لان الانسان اذا انسر

فاتحة الكتاب أنزلت من كنز تحت العرش ابن راهويه عن علي فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرؤها عابد في دار فيصيبهم أي أهل الدار (ذلك اليوم عين أنس أوجن) قال المناوي وفي الثواب لابي الشيخ عن عطاء اذا أردت حاجة فافترقا فتحة الكتاب تقضى (فرعن عمران بن حصين) فاتحة الكتاب تجزى أي تقضى وتنبؤ (ملا يجزى مني من القرآن) فتجب قراءتها في الصلاة عند الشافعي وقال أحمد ومالك تثن (ولو أن فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان) بكسر الكاف وتفتح (وجعل القرآن) أي باقيه (في الكفة الأخرى لفضات فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات) قال المناوي لا حوائجها على ما فيه وزادها بامرار (فرعن أبي الدرداء) فارس أي أهل فارس (نطحة أو نطحتان ثم لا فارس بعدها أبداً) قال في النهاية معناه أن فارس تقاتل المسلمين مرة أو مرتين ثم يبطل ملكها أو يزول لخذف الفعل لبيان معناه (والروم ذات القرون) جمع قرن (كلما هلك قرن خلفه قرن أهل صبر وأهله لا آخر الدهر هم أصحابكم مادام في العيش خير) قال المناوي يريد بأصحابكم أن فيهم السلطنة والامارة على العرب اه وهذا لا يعارض الحديث إلا أن لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي في الناس اثنان أي إلى يوم القيامة لانه مقيد بما اذا أقاموا أمور الدين فاذ لم يبقوها حرج عليهم بتسلط غيرهم عليهم (الحديث) بن أبي اسامة (عن أبي مجبر بن) بإسناد ضعيف (فاطمة) بنته صلى الله عليه وسلم وأما خديجة رضي الله تعالى عنها ما ولدت في الاسلام وقبل قبل البعثة (بضعة) بفتح الموحدة ونضم ونكسر أي جزء (منى) كقطعة لحم منى وللبعث من الإجلال والتوقير للكل (فن أغضبها) بفعل ما لا يرضيها (أغضبني خ عن المسور) فاطمة بضعة (وفي رواية مضغة) منى يقبضني ما يقبضها أي اكروه ما تكرهه (ويضطني ما يسطها) أي يسرني ما يسرها (وان الانساب تفتح يوم القيامة) قال تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ (غير نسبي وسبي) النسب بالولادة والسبب بالزواج (وصهرى) قال في النهاية الصهر حرمة التزويج والفرق بينه وبين النسب أن النسب ما يرجع إلى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلقة تشبه القرابة بمحدثها التزويج (حم ل عنه) أي عن المسور (فاطمة سبعة نساء أهل الجنة الاميريم بنت عمران) قال السبكي الذي يدين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة (ل عن أبي سعيد) وصححه وأقره (فاطمة أحب إلى منك) بإعلى (وانت أعز علي منها) وقوله (قوله لعلي) مدرج للبيان من الصحابي أو المؤلف (طس عن أبي هريرة) ورجاله رجال الصحيح (فتح) بالنسبة للمفعول (اليوم) بالنصب على الظرفية (من ردم) أي سد (بأجوج وماجوج) بالهمزة زوركا ومنع

انبسط وجهه واستبشر ولذا قالوا انبسط إليه إذا هش وأظهر البشر وفي ضده يقال انقبض انتهى فيؤخذ من قوله الصرف لان الانسان اذا الخ انه مجاز مرسل لانه يستعمل حقيقة في التوسعة نحو انبسط الرزق لمن يشاء فاطلق على السرور للزومه لها أو بالاستعارة بان شبه انبساط الاعضاء وانتشارها بسبب الفرح بيسط الرزق وكثرته وعلى كل يقرأ في الحديث بفتح أوله اذ لم يربط في كلامهم وفي لسان العرب من أسمائه تعالى الباسط ييسط الرزق لعباده ربوسه عليهم ويسط الارواح في الاجساد عند الحياة واليسط قبض القبض بسطه ييسط بسطاً فانبسط وبسطه قبض وبسط الشيء نشره انتهى فلم يذكر أبسط أصلاً وقوله غير نسبي وسبي المراد بالسبب التزوج منهم فانه سبب لكثرة أهل البيت وذلك نافع يوم القيامة (قوله قاله لعلي) أي لما قال له أنا أحب إليك أم فاطمة وكونه أعز من حيث نصره الاسلام (قوله فتح اليوم من ردم) أي من السد الذي بيننا وبينهم مثل هذه أي قدر نفرة يسيرة لكونه أجكم عفا

يده بان قُرمط عليه فانهم كل يوم يفتنون السد ثم يعود كما كان فاذا جاء وقت خروجهم قالوا ان شاء الله نفتحه غدا فلا يعود بل يبنى بحاله فاخبر صلى الله عليه وسلم انهم حصل منهم في زمنه فتح يسير في ذلك اليوم (قوله وعقد (١١) يده تسعين) هذا توضيح من الراوي وذلك انه لما عقد

الصبر في أصل الابهام
بني ثلاثة أصابع كل فيه
عقد ثلاثة كل عقدة بعشرة
فالجمله تسعون (قوله يكفرها
الصيام الخ) أى اذا حصل
لرجل أو امرأه فتنة بما
ذكر كان الصيام الخ
مكفرا لذلك حيث كان
الذنب المفتن به من الصغار
(قوله فى) أى بسبب أى
بسبب السؤال عن نبوتى
فاذا سلمت عن نبوتى فأجيبوا
فورا ولا تشكروا فى تلخ
وفتن عذب فقيه تنبيه الامه
على استحضار الجواب فى
القبر (قوله فخرت الخ)
أى نزلت من الجنة ومع
ذلك لا يكفره تطهير النجاسة
بها (قوله وسبحان وجحان)
هما غير سجين وجحون
كما جزم به المناوى خلافا لمن
قال انهما هما فجملة الانهار
سته أربعة منها من الجنة
وأما سجين وجحون
فليس من الجنة (قوله
من عورته) أى بعض
عورته والتقييد بالمسلم
لكونه الذى يقتل الاوامر
والنساوى والا فالكافر
كذلك بناء على انه مخاطب
بفروع الشريعة (قوله
فراش للرجل الخ) فيه حث
على ترك التيسر بالدنيا
فاذا أراد التيسر ولا بد
فليجعل له فراشا ولا امرأته

الصبر للعلمية والجمعة أى السد الذى بناه ذوالقرنين وهما قبيلمتان من ولد يافث بن نوح وروى
الحاكم من حديث حذيفة مر فوعيا بأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربع مائة ألف رجل لا يموت
أحدهم حتى ينظر الى ألف رجل من صلبه كلهم قد حمل السلاح لا يمرون على شئ اذا خرجوا الا
أكلوه وياكلون من مات منهم اء وقيل هم ثلاث أصناف صنف أجسادهم كالارز يفتح الهمزة
وسكون الراء ثم زاي وهو شجر كارجد او صنف أربعة أذرع فى أربعة أذرع وصنف يفتشون آذانهم
ويفتشون بالآخرى وقبل أطولهم ثلاثة أشبار وأقصروهم شبر (مثل) بالرفع نائب الفاعل (هذه)
أى كالحلقة الصغيرة (وعقد يده تسعين) قال العلقمى وصورتها أن يجعل طرف السبابة اليمنى فى
أصل الابهام ويضمها مع كحكما بحيث تنضم عقد ناعا حتى تصير مثل الحبة المطوقة (حم ق عن
أبي هريرة) فتح الله تعالى (باب التوبة من المغرب عرضه مسيرة سبعين عاما لا يغاق حتى تطلع
الشمس من نحوه) أى من جهته (نحو عن صفوان بن عسال) قال الشيخ بالتشديد (فتنة
الرجل) أى ضلاله ومعصيته أو ما يعرض له من الشر (فى أهله) بان يفعل لأجلهم ما لا يحل
(وماله) بأن يأخذ من غير حله أو يمنع الحق الواجب فيه (ونفسه) بالكون الى شهواتها
(وولده) بنحو فرط محبته والشغل به عن المطالبات الشرعية (وجاره) بنحو حسد وفخر وعز
فى حق واهمال تعهد والفتنة لا تختص بهذه الأربع بل كل ما يلهى عن الله تعالى فهو فتنة
(يكفرها) أى الفتنة المتصلة بما ذكر (الصيام والصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن
المنكر) قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (ق ت ه عن حذيفة) بن اليمان (فتنة
القبر فى) أى تكون فى السؤال عن نبوته فمن أجاب حين يسأل بأنه عبد الله ورسوله وأنه آمن به نجى
ومن تعلم عذب (فاذا سلمت عنى) فى القبر (فلا تشكروا) أى لا تأتوا بالجواب على السؤال
اجزمو التجوا (لأن عائشة) رضى الله عنها (فخرت أربعة أنهار من الجنة الفرات والنيل
وسبحان وجحان) تقدم الكلام عليه فى حديث سبحان وجحان والفرات والنيل كل من أنهار
الجنة وتقدم أن العلقمى قال هو على ظاهره ولها مادة من الجنة وقال المناوى أى هى لعذوبة
مانها وكثرة منافعها ومزيد بركتها كأنها من الجنة أو أصولها منها (حم عن أبي هريرة) باسناد
صحح (نحو المرأة الفاجرة) أى المتباعدة فى الماضى (كفجور أوف) رجل (فاجر) فى الاثم
والفساد والاضرار (وبر المرأة) أى علمها فى وجوه الخير (كعمل سبعين صدقة) قال المناوى أى
يضاعف لها ثواب عملها حتى يبلغ ثواب عمل سبعين صدقة (أبو الشيخ عن ابن عمر) فخذ المرأة
المسلمة (الم) قال المناوى بزيادة الم لم تزيينا للفظ (من عورته) فيجب ستره عن أعين الناس وفى الصلاة
لا فى الخلوة (طب عن جرهد) بضم الجيم والهاء وبفتحها قال الشيخ حديث صحيح (فراش للرجل
وفراش لامرأته والثالث للضيف والرابع للشيطان) قال النووى قول العلماء معناه ان ما زاد على
الحاجة فالتحاذر انما هو للعبادة والاختيال والانهاء بزيينة الدنيا وأضيف الى الشيطان لانه
يرتضيه ويوسوس به ويحسبه وقبل انه على ظاهره وأنه اذا كان لغير حاجة كان للشيطان عليه
مبيت ومقبل كما أنه يحصل له المبيت بالبيت الذى لا بد كرا لله تعالى صاحبه عند دخوله عشاء (حم
م د ن عن جابر) فرج (بضم الفاء وخفصة لراء المكسورة وبالجمم أى فتح قال العلقمى والحكمة
فيه ان الملك انه اب الى من السماء انصبابه راءة ولم يعرج على شئ سواه مباغاة فى المفاجأة
وتنبيهها على ان الطلب وقع على غير ميعاد ويحتمل أن يكون السر فى ذلك التهمة لما وقع من شق

فراشا والضيف فراشا ولا يزيد على ذلك فحينئذ ليس فى الحديث ما يدل على طلب التحاذر ثلاثة فرش لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن له
الا فرش واحد فى بيت السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها وظاهره انه لم يكن له فى بيت بقية أزواجه فراش أصلا (قوله للشيطان)
بمعنى انه يحبه وبرضاه لكونه من زينة الدنيا والميل اليها ويجر الى التوغل فيها أو بمعنى انه ينام عليه لكونه خاليا (قوله فرج

سقف بيتي) أي شق على خلاف العادة وإضافة البيت له صلى الله عليه وسلم لكونه جالساً فيه إذ ذاك والافهوي بيت أم هانئ وانما شق السقف ولم يأت من الباب لأجل أن يكون نزول سيدنا جبريل من غير انحراف ولا لأجل أن يرى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الأمر الخارق للعادة فيحصل له الطمأنينة بشق صدره وغيره من الأمور الخارقة للعادة (قوله بما زمرم) خص بذلك لكونه من ماء الجنة وقدم على الكوثر لكونه فيه مزية وهي أنه يقوى القلب وهو أفضل المياه بعد السابع ثم الكوثر الخ ومعنى الفضيلة أن استعمال ماء زمزم أكثر ثواباً من استعمال ماء الكوثر وهكذا وترتب على الفضيلة أيضاً الإيمان والتعاليق (قوله بطشت) بفتح الطاء وكسر هاء بالشين المجهمة والمهولة (قوله من ذهب) لكونه لو نه يحدث السرور صفراً فاقع لونها نسر الناظرين (قوله ممتأى حكمة) كناية عن زيادة إيمانه وتصديقه أو أنه لا مانع من تجسم المعاني خروفاً للعادة (قوله ثم أخذ بيدي

صدره فكان الملائكة أراه بانفراج السقف والتثامه في الحال كيفية ما صنع به لطفه ونبيهه له ((سقف بيتي)) إضافة لنفسه لصدق الإضافة بادنى ملاسة والافهوي بيت أم هانئ ((وأنا بمكة)) جملة حالية ((فتزل جبريل)) من الموضع الذي فتحه من السقف فانطلق به من البيت إلى الحجر ومنه كان الاسراء ((ففرج)) بفتحات أي شق ((صدرى)) قال المناوي ما بين البحر إلى اللبنة انتهى وفي رواية فتزل جبريل فشق من ثغرة نحره إلى أسفل بطنه والحكمة في شق صدره الطمأنينة لما يرى من عظم الملائكة وقال مكى المراد بالصدر القلب لأنه رعا الفهم والعلم وانما ذكر الصدر لقرينه من القلب وقال الحكيم الترمذي ذكر الصدر دون القلب لأن محل الوسوسة في الصدر فأزال تلك الوسوسة وأبدلها بدواعي الخير وقد تكرر شق الصدر الشريف أربع مرات الأولى وهو صغير في بني سعد الثانية وهو ابن عشرين روى عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المسند بسند رجاله ثقات أن أباه ريرة قال يا رسول الله ما أول ما ابتدئت به من أمر النبوة فقال اني لفي صحراء ابن عشرين حجج بكسر الحاء وفتح الجيم الأولى السنون إذا نأبرجلين فوق رأسي يقول أحدهما لصاحبه أهو هو قال نعم فأخذاني فاستقبلاني بوجوه لم أرها من خلق قط وأرواح لم أرها من خلق قط وثياب لم أرها على أحد قط فأقبل إلى عشرين حتى أخذ كل واحد منهما بعضي لا أجداً أخذهما مسافقال أحدهما لصاحبه أضجعه فأضجعاني بلا قصر ولا عصر فقال أحدهما لصاحبه اقلق صدره فهو أحدهما إلى صدرى ففلقه فيما أرى بالدم ولا وجع فكان أحدهما ما يختلف بالماء في طست من ذهب والآخر يغسل جوفى ثم قال شق قلبه فشق قلبي فقال أخرج الغل والحسد منه فأخرج شبه العلقة فنبذ به ثم قال أدخل الرأفة والرحمة في قلبه فأدخل شيئاً كهية النضفة ثم قال أحدهما لصاحبه أغلق صدره فإذا صدرى فيما أرى مغلق لا أجمله وجعاً ثم أخرج ذروراً كان معه فذره عليه ثم نقرأ بهامى ثم قال اغد واسلم فرجعت بما أعذب من وحي للصغير ورأفتي للكبير المرة الثالثة عند البعث المرة الرابعة لآلة الاسراء والحكمة في تكرار ذلك أن الأولى في زمن الطفولة لينشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان ثم عند التكليف وهو ابن عشرين تقريباً حتى لا يتأس بشئ مما يعاب على الرجال ثم عند البعث زيادة في الكرامة ليتلقى ما يأتي إليه بقلب قوى في أكمل الأحوال من التطهير ثم عند ارادة الخروج ليتأهب للمناجاة ((ثم غله)) ليصفو ويرزق بالبلية لما عجز القلب عن معرفته ((بما زمرم)) قال العلقمي يؤخذ منه أنه أفضل المياه وبه جزم الباقي قال ابن أبي جرة انما يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل ماؤها من الجنة ثم استقر في الأرض فأريد بذلك بقا بركته صلى الله عليه وسلم في الأرض ((ثم جاء)) جبريل ((بطست)) بفتح الطاء وكسر هاء وسكون السين المهمة وقد غم السين في التاء بعد قلبها سينا خصه دون بقية الاواني لانه آلة الغسل عرفاً ((من ذهب)) خص لكونه أعلى أواني الجنة ولسرور القلب برؤيته لا يقال فيه استعمال آية الذهب لنا لانا نقول هذا الاستعمال فعل الملائكة لافعلنا أو كان ذلك قبل نحرير آية الذهب ((ممتأى)) صفة لطست كذا وقع بالتدكير على معنى الاناء لا على لفظ الطست لانها مؤنثة وفي رواية مملوءاً قال أبو البقاء بالنصب على الحال وصاحب الحال طست لانه وان كان نكرة فقد وصف بقوله من ذهب فقرب من المعرفة ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في الجار لان تقديره بطست كائن من ذهب أو مصنوع من ذهب فنقل الضمير إلى الجار ((حكمة)) أي علمارحماً ((وإيماناً)) أي تصديقاً أو كمالاً استعبد به خلافة الحق ونصيهما على التمييز والمعنى أن الطست جعل فيها شئ يحصل به كمال الإيمان والحكمة فسمى حكمة وإيماناً مجازاً أو مثلاً له بناء على جواز غشيل المعاني كما يمثل الموت كبشاً ((فأفرغها)) أي الطست والمراد ما فيها ((في صدرى)) صها فيه ((ثم أطبقه)) غطاه وجعله مطبقاً وختم عليه ((ثم أخذ بيدي)) قال العلقمي استدل به بعضهم

على ان المراج وقع غير مرة لتكون الامراء الى بيت المقدس ليدكرهنا ويمكن ان يقال هو من
اختصار الراوى والاثبات بتم المقتضية للترسخ لا يتنافى وقوع امر الامراء بين الامرين المذكورين
وهما الاطباق والعروج بل يشير اليه وحاصله ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الاخر اه قال
الشيخ نجم الدين القبطى ثم اتى بالبراق مسرجا ملجما وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل
يضع حافره عند منتهى طرفه مضطرب الاذنين اذا اتى على جبل ارتفعت رجلاه واذ هبط ارتفعت
يداه جناحان في فخذيه يحفرهم مارجله بجماء هائلة بعد هافاء فزاي قال في النهاية الحفر الحث
والاستحمال فاستصعب عليه فوضع جبريل يده على معرقه ثم قال ألا تستحي يا براق فوالله ما ركبت
خلق اكرم على الله منه فاستحي حتى ارفض عرفا أى جرى عرقه وسال وفرحتى ركبها وكانت
الانبياء تركبها قبله وقال سعيد بن المسيب وغيره وهى دابة ابراهيم التى كان يركب عليها فانطلق به
وجبريل عن عيبيه وميكائيل عن يساره وعن ابي سعيد فكان الاخذ بركابه جبريل وبزمام البراق
ميكائيل فساروا حتى بلغوا ارض اذات نخل فقال له جبريل انزل فصل هنا ففعل ثم ركب فقال
أندري أين صليت قال لا قال صليت بطيبة واليه المهاجرة فانطلق البراق بهوى به يضع حافره حيث
أدرك طرفه فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فقال له جبريل أندري أين صليت قال لا قال
صليت بدين عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق بهوى به ثم قال انزل فصل ففعل ثم ركب فقال
أندري أين صليت قال لا قال صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم بلغ ارض ابدت له منها
قصور فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فانطلق البراق بهوى به فقال له جبريل أندري أين
صليت قال لا قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى ويوسفها هو يسير على البراق اذ رأى غفرا يتأبطه
بشعلة من نار كلما التفت رآه فقال له جبريل ألا اعلمك كلمات تقولهن اذا قلتهن طفت شعلته ونور
لقيه فقال بلى فقال جبريل قل أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن
بر ولا فاجر من شرم ما ينزل من السماء ومن شرم ما يعرج فيها ومن شرم ما ذرأ فى الارض ومن شرم
ما يخرج منها ومن شرفن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يا رحمن
فانكب لقيه وانطفأت شعلته فساروا على قوم يزرعون فى يوم ويحصدون فى يوم كلما حصداوا
عاد كما كان فقال يا جبريل ما هؤلاء قال هؤلاء المهاجدون فى سبيل الله تضاعف لهم الحسنه
سبع مائة ضعف وما أنفقوا من شئ فهو يخلفه ويجدر بحاطب طيبة فقال يا جبريل ما هذه الراتحة
قال هذه راتحة ماشطة بنت فرعون وأولادها ينفاهى تمشط بنت فرعون اذ سقط المشط فقالت
بسم الله تعس فرعون فقالت ابنة فرعون أولك رب غير أبى قالت نعم قالت أفأخبر بذلك أبى قالت نعم
فأخبرته فدعاها فقال لها ألك رب غيرى قالت نعم ربى وربك الله وكان للمرأة ابنان وزوج فارسل
اليهم فراود المرأة وزوجها أن يرجعا عن دينهما فأبيا فقال انى قاتلكما قالت احسانا منك اليانا ان
قتلتنا أن تجعلنا فى بيت واحد وندفننا جميعا فقال ذلك لك بما لك علينا من الحق فأمر ببقرة وهى
اناء كبير من نحاس يشبه الطلة فأجبت ثم أمرهم بالتقى فيها وهى وأولادها فأفواوا واحدا بعد واحد
حتى بافوا وأصغر رضيع فيهم فقال يا أمهاتى ولا تقاعسى فانك على الحق فألقيت هى وولدها قال
وتكلم أربعة وهم صغار هذا وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقد تكلم فى المهد
جماعة غيرهم قد وصلوا بالاربعة المذكورة عشرة فى الصحابين من حديث أبى هريرة مرفوعا
لم يشككم فى المهد الا ثلاثة قد ذكر عيسى وصاحب جريج وابن المرأة التى مر عليها بامرأة يقال لها
زنت وفى صحيح مسلم فى قصة أصحاب الاخدود أن امرأة حبشية التقي فى النار لتكفر ومعها صبي
مرضع فتقاعست فقال يا أمه اصبرى فانك على الحق وفى رواية عند ابن قتيبة أنه كان ابن سبعة
أشهر وروى الثعلبى عن الضحاك أن يحيى بن زكريا تكلم فى المهد وذكرا البغوى فى تفسيره أن

ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم تكلم في المهدي في سيرة الواقدي ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم
تكلم في أوائل ما ولد وقد تكلم في زمنه مبارك اليامة وهو طفل كافي الدلائل فهو لا عشرة وأما
قوله صلى الله عليه وسلم المروي في الصحيحين كما تقدم لم يتكلم في المهدي الا ثلاثة الى آخره فقال
الزركشي من بني اسرائيل وقال غيره قاله قبل أن يعلم الزيادة وقد نظم أسماء المتكلمين في المهدي
العشرة الحافظ الحلال السيوطي رحمه الله تعالى فقال

تكلم في المهدي النبي محمد • وبجي وعيسى والخليل المكرم
ومبري جريج ثم شاهد يوسف • وطفل لدى الاخدود وبريه مسلم
وطفل عليه مر بالامة التي • يقال لها ترني ولا تتكلم
وما شطه في عهد فرعون طفلها • وفي زمن الهادي المبارك يحتم

وأني على قوم رخص رؤسهم أي تدق وتنكسر كلما رخصت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء
فقال يا جبريل من هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة ثم أتى على قوم على
اقبالهم رفاع وعلى أديبارهم رفاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم وبأكلون الضريع وهو نبات
بالجبال له شوك كبار والزقوم ورضف جهنم وجحارها فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين
لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله تعالى شيئا ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نصيب في قدور ولحم
آخر في خبيث فجعلوا يأكلون من النبي الخبيث ويدعون النصيب الطيب فقال ما هؤلاء يا جبريل قال
هذا الرجل من أمتك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأه خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح
والمرأة تقوم من عنده زوجها حلالا طيبا فتأتي رجلا خبيثا فيبيت معه حتى تصبح ثم أتى على خشبة
على الطريق لم يمر بها نوب ولا شيء الا خرقة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل أقوام من أمتك
يقعدون على الطريق فيقطعونهم ولا ولا تقعدوا بكل صراط تودون وراي رجلا يسبح في نهر من
دم يلحم الحجارة فقال ما هذا يا جبريل قال أكل الربا ثم أتى على رجل قد جمع خزنة حطب لا يستطيع
حملها وهو يريد عليها فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده أمانات الناس
لا يقدر على أدائها ويريد أن يعمل عليها وأتى على قوم تفرض أسنتهم وشفاهم بمقاريض من
حديد كلما فرضت عادت لا يفتر عنهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء المفتنة أي
المفتنون من خطباء أمتك يقولون ما لا يفعلون ومرفقون لهم أطفال من نحاس يحتمشون بها
وجوههم وصددورهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في
أعراسهم وأتى على حجر صخر يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا
يستطيع فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع
أن يردّها وبينما هو يسير اذ دعاه داع عن شماله يا محمد انظري أسالك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل
قال هذا داعي اليهود أما انك لو أجبتهم لتهودت أمتك وبينما هو يسير اذ دعاه داع عن يمينه يا محمد
انظري أسالك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل قال هذا داعي النصارى أما انك لو أجبتهم لتنصرمت
أمتك وبينما هو يسير اذ دعاه داع عن ذراعها وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى
فقال يا محمد انظري أسالك فلم يلتفت اليها فقال من هذه يا جبريل قال تلك الدنيا أما انك لو أجبتهم
لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة وبينما هو يسير فاذا هو بشيخ يدعو متصبا عن الطريق يقول
هلم يا محمد فقال جبريل بل سر يا محمد فقال من هذا فقال هذا عدو الله ابليس أراد أن يغيب اليه ثم سار
فاذا هو بجوز على جانب الطريق فقالت يا محمد انظري أسالك فلم يلتفت اليها فقال من هذا يا جبريل
قال انه لم يبق من عمر الدنيا الا ما بقي من عمر هذه الجوز وسار حتى أتى بيت المقدس ودخله من بابه
اليماني ثم نزل عن البراق وربطه بباب المسجد بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء عليهم الصلاة

فخرج بي الخ) فيه اختصار من الراوى والاصل ثم خرجت من بينى الى الحطيم ثم (١٥) ركب البراق وأمرى بي الى بيت المقدس ثم

عرج بي الخ فاعرج من بيت المقدس لامن مكة كما يقتضيه ظاهر هذا الحديث (قوله افتح الخ) هذا يقتضى انها كانت مغلقة عند عروجه وهو كذلك اشارة الى أن ذلك الفتح له صلى الله عليه وسلم لا لجبريل لانه كبقية الملائكة لا يحتاجون الى فتح ولا استئذان وأيضا اشارة الى علو منزلته صلى الله عليه وسلم حيث خدمته الملائكة بالفتح (قوله هذا جبريل) لم يقل أنا جبريل تبعاء عن لفظ أنا الذى تستعمل غالبا للتكبر المقتضى للطرده وان كان سيدنا جبريل منزها عن ذلك (قوله فأرسل اليه) أى هل أرسل للعروج وايس المراد أرسل اليه بالوحي والنبوة لان ذلك معلوم عند جميع الملائكة (قوله أسودة) أى جماعة كثيرة لانها ترى من بعد سوادا (قوله فحن) أى سر وبكى أى حزن (قوله مرحبا) كلمة يقال للقادم ازالة لوحشته (قوله بالنبي) لم يقل بالرسول مع انه أفضل ازالة للبس لانه لو قال بالرسول لم يأتواهم انه جبريل لشهرته بأنه رسول الوحي (قوله والابن) تشرف بنسبته اليه بالنبوة الصالح أى القائم بحقوق الله تعالى وحقوق عباده (قوله نسّم) أى أشخاص بنبه أى أرواحهم مصورة ومجسمة بأجسام

والسلام وفي رواية أن جبريل أتى الصخرة فوضع اصبعه فيها فخرقها وشد بها البراق ودخل المسجد من باب عميل فيه الشمس والقمر ثم صلى هو وجبريل كل واحد ركعتين فلم يلبث الا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير فعرف النبيين من بين قائم وراكع وساجد ثم أذن مؤذن وأقيمت الصلاة فقاموا صافوا ينتظرون من يؤمهم فأخذ جبريل بيده فقدمه فصلى بهم ركعتين وعن كعب فاذن جبريل وزلت الملائكة من السماء وحشر الله المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالملائكة والمرسلين فلما انصرف قال جبريل يا محمد أتدرى من صلى خلفك قال لا قال كل نبي بعثه الله تعالى ثم أتى كل نبي من الانبياء على ربه بشيء جليل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلتم أنى على ربه وأنا من على ربي ثم شرع يقول الحمد لله الذى أرسلنى رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل على الفرقان فيه نبيان لكل شئ وجعل أمتى خير أمة أخرجت للناس وجعل أمتى أمة وسطا ورجع ل أمتى هم الاولون والا آخرون وشرح لى صدرى ووضع عنى وزرى ورفع لى ذكرى وجعلنى فاتحا خائما فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا افضلكم محمد أى غلبكم فى الفضل وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم من العطش أشد ما أخذه فجاءه جبريل بآناه من خمر وآناه من ابن فاختر اللبن فقال له جبريل يا محمد اخترت الفطرة أى علامة الاسلام والاستقامة ولو شربت الخمر لغوت أمتك ولم يتبعك منهم الا القليل وفي رواية ان الآية كانت ثلاثة والثالث فيه ماء وأن جبريل قال له لو شربت الماء لغرقت أمتك وفي رواية ان أحد الآية التى عرضت عليه كان فيه غسل بدل الماء وأنه رأى عن يسار الصخرة الحور العين وسلم عليهن فرددن عليه السلام وسألهن فأجبنه بما تقر به العين ثم أتى بالمعراج الذى تعرج عليه أرواح بنى آدم فلم تر الخلائق أحسن منه له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب وهو من جنة الفردوس منضد باللؤلؤ وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة (فخرج) بالفتح أى صعد (بى) جبريل (الى السماء الدنيا) أى القربى منا وهى التى تليها (فلما جئنا السماء الدنيا) أقام المظهر مقام المضمحل لايضاح (قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح) أى بابها رذايد على أن الباب كان مغلقا قال ابن المنير حكيمته التحقق أن السماء لم تفتح الا من أجله بخلاف ما لو وجد مفتوحا (قال) الخازن (من هذا) الذى قال افتح (قال هذا جبريل) قال المناوى لم يقل أنا لان قائدها يقع فى العناو قال العلقمى فيه من أدب الاستئذان أن المستأذن يسمى نفسه لتلايبتس بغيره (قال هل معك أحد قال نعم معى محمد) قال المناوى فيه اشارة الى أنه ما استفتح الا لمصاحبة غيره من الانس والى أن السماء محروسة لا يدخلها أحد الا باذن (قال فأرسل اليه) قال العلقمى يحتمل أن يكون خفى عليه أصل ارساله لاشتغاله بعبادته ويحتمل أن يكون استفهم عن الارسال اليه للعروج الى السماء وهو الاظهر لقوله اليه ويؤخذ منه ان رسول الرجل يقام مقام اذنه لان الخازن لم يتوقف عن الفتح له على الوحي اليه بذلك بل عمل بلازم الارسال (قال نعم فافتح) ففتح (فلما علونا السماء الدنيا فاذا) للمفاجأة (رجل عن يمينه أسودة) قال العلقمى بوزن أزمنة وهى الاشخاص من كل شئ اه والمراد جماعة من بنى آدم (وعن يساره أسودة فاذا نظرت قبلى يمينه فحنك) فحنا ومرورا (واذا نظرت قبلى شماله بكى) غمنا وحزنا (فقال) أى فسلمت عليه فقال (مرحبا) مفعول مطلق أى لقبيت رحبا وسعة لاضيقا وهى كلمة يقال عند تأييس القادم (بالنبي الصالح والابن الصالح قلت يا جبريل من هذا) قال العلقمى ظاهره أنه سأل عنه بعد أن قال له آدم مرحبا ورواية مالك بن صعصعة بعكس ذلك وهى المعتمدة فتحمل هذه عليها اذ ليس فى هذه أداة ترتيب (قال هذا آدم) أبو البشر (وهذه الأسودة) التى (عن يمينه وعن شماله نسّم بنيه) أى أرواحهم والنسّم قال العلقمى بالنون والمهملة المفتوحتين جمع نسمة وهى الروح وظاهره أن أرواح بنى آدم من أهل الجنة والنار فى السماء وهو مشكل قال القاضى عياض قد جاء أن أرواح

(قوله نسّم) أى أشخاص بنبه أى أرواحهم مصورة ومجسمة بأجسام

الكفار في سجين وان ارواح المؤمنين منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجمعة في سماء الدنيا
 وأجاب بأنه يحتمل أنها تعرض على آدم أوقاتا فصاذا وقت عرضها مر والنبي صلى الله عليه وسلم
 اه وقال المناوي ولا يلزم منه كون ارواح الكفار في السماء لان الجنة في جهة يمينه والنار في جهة
 يساره فالرائي في السماء والمرئي في غيرها ((فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل
 النار فاذا انظر قبل يمينه ينحلك واذا انظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية
 فقال لخازنها افخ فقال خازنها مثل ما قاله خازن السماء الدنيا ففخ فلما مررت بادريس ((فيها
 ((قال)) لي ((مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت)) لجبريل ((من هذا)) المرحب ((قال هذا
 ادريس)) النبي ((ثم مررت بموسى فقال مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال
 هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال عيسى بن
 مريم ثم مررت بآراهيم الخليل ((فقال مر حبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال
 ابراهيم)) ورؤيته كل نبي في سماء تدل على تفاوت رتبهم وعبوره على كلهم يدل على أنه أعلمهم
 رتبة قال العلقمي ليس ثم هنا على بابها في الترتيب الا ان قيل بتعدد المعراج اذ الروايات متفقة
 على أن المرور به أي بعيسى كان قبل المرور بموسى فهي للترتيب الاخباري لا للترتيب الزمني ثم
 قال فوائد الاولى اذ لم نقل بتعدد المعراج فأثبت ما قيل في ترتيبهم في السموات ان في الاولى آدم
 وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون وفي السادسة
 موسى وفي السابعة ابراهيم أشار الى ذلك في الفخ الثانية استشكل رؤية الانبياء في السموات مع
 أن أجسادهم مستقرة في قبورهم وأجيب بأن ارواحهم تشككت بصور أجسادهم أو أحضرت
 أجسادهم لملاقاته صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشريفا ومثله الذين صلوا معه في بيت المقدس
 فيجتمعا الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها وقال المناوي والمرئي ارواحهم لا أجسادهم
 الا عيسى الثالثة اختلف في حكمه اختصاص من ذكر من الانبياء بالسماء التي لقبه فيها
 والاشهر على حسب تفاوتهم في الدرجات وعلى هذا قال ابن أبي جرة اختص آدم بالاولى لانه
 أول الانبياء وأول الآباء وهو الاصل فكان أول في الاولى ولا جمل تأنيس النبوة بالابوة
 وعيسى بالثانية لانه أقرب الانبياء عهدا من محمد صلى الله عليه وسلم وبلده يوسف لان أمه محمد
 تدخل الجنة على صورته وادريس في الرابعة لقوله تعالى ورفعهنا مكانا غاليا والارابعة من السبع
 وسط معتدل وهرون في الخامسة لقربه من أخيه وموسى أرفع منه لفضل كلام الله تعالى وابراهيم
 فوفقه لانه أفضل الانبياء بعد النبي صلى الله عليه وسلم الرابعة قول الانبياء بالابن الصالح والابن
 الصالح واقتصارهم على ذلك وتواردهم عليها لان الصالح صفة تشمل خلال الخير ولذلك كررها كل
 منهم عند كل صبغة والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فمن ثم كانت كلمة
 جامعة لخلال الخير وفي قول آدم بالابن الصالح إشارة الى افتخاره بالبوثة النبي صلى الله عليه وسلم
 الخامسة عبر ادريس بالاخ لاطفا وتواضعا اذا الانبياء اخوة وانما لم يقل والابن كما قال آدم لانه لم يكن
 من آباءه صلى الله عليه وسلم ((ثم عرج بي حتى ظهرت)) أي ارتفعت ((بمستوى)) بفتح الواو وموضع
 مشرف مستوى عليه ((أسمع فيه صريف الاقلام)) بفتح الصاد المهملة صريرها على اللوح حال
 كتابتها في تصاريف الاقدار ((ففرض الله عز وجل على أمي خمسين صلاة)) قال العلقمي في رواية
 عنده لم يفرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ونحوه في البخاري فيجتمعا لانه يقال في كل من
 رواية الباب والرواية الاخرى اختصار أو يقال ذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على الأمة
 وبالعكس الا ما استثنى من خصائصه أشار الى ذلك في الفخ ((فرجعت بذلك)) أي بما فرض ((حتى
 مررت على موسى)) في رواية ونعم الصاحب كان لكم ((فقال موسى ماذا فرض ربك على أمك فقلت

(قوله التي عن شماله أهل النار) لا يقتضي ذلك أن
 أرواح الكفار في السماء لان
 المراد أنهم في جهة يساره
 في أسفل الارضين وهو
 ينظر اليهم من تلك الجهة
 (قوله ظهرت) أي وصلت
 بمستوى أي بمحصل حال
 مستوى عليه (قوله على
 أمي) أي وعلى (قوله ماذا
 فرض ربك الخ) أي أعلمه
 بطريق من الطرق حصول
 الفرض فسأل عن قدره

فرض عليهم خمسين صلاة قال لي موسى فراجع ربك في رواية فراجع الى ربك أي الى المحل الذي
 ناجيته فيه ((فان أمتك لا تطيق ذلك فراجع ربك فوضع)) عني ((شطرها)) يعني بعضها قال العلقمي
 قال شيخنا في رواية مالك بن معصية فوضع عني عشر اوفي رواية ثابت بن خط عني خمس قال ابن المنير
 ذكر الشطر أعم من كونه وقع دفعة واحدة زاد في الفتح قلت وكذا العشر فكانه رضع العشر في دفعتين
 والشطر في خمس دفعات أو المراد بالشطر في حديث الباب البعض وقد حقت رواية ثابت ان
 التخفيف كان خمسا وخمسا وهي زيادة معتمدة يتعين حمل باقي الروايات عليها ((فراجع الى موسى
 فاجبرته)) بذلك ((فقال راجع ربك)) أي ارجع الى محل المناجاة ((فان أمتك لا تطيق ذلك)) أي الدوام
 عليه ((فراجع ربك فقال هي خمس)) عدد ((وهي خمسون)) ثوبا ((لا يبدل القول لدى فراجع الى
 موسى فقال راجع ربك)) قيل ما وجه اعتناء موسى عليه الصلاة والسلام بهذه الامة من بين سائر
 الانبياء المذكورين في الحديث وأجيب بأنه لما قال يارب اجعلني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما
 رأى من كرامتهم على ربهم اعتنى بهم كما يعتنى بانقوم من هو منهم ((فقلت قد استجيت من ربك)) أي
 راجعت حتى استجيت فلا أراجع فان رجعت كنت غير راض ولكن أرضى وأسلم أمرى وأمرهم الى
 الله تعالى قال ابن المنير رحمه الله فغرس النبي صلى الله عليه وسلم من كون التخفيف وقع خمسا وخمسا
 انه لو سأل التخفيف بعد أن صارت خمسا لكان سائلا في رفعها مع ما فهم من الإلزام في الأخير بقوله
 هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدى وفيه دليل على عدم فرضية ما زاد على الصلوات الخمس
 كالوتر وعلى جواز النسخ في الانشآت وعلى جواز النسخ قبل الفعل ((ثم انطلق بي)) جبريل ((حتى
 انتهى الى سدة المنتهى)) والسدة واحدة السدر وهي شجرة النبق سميت بذلك لانه ينتهي اليها
 ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليه ينتهي ما يعرج من الارض فيقبض منها يخرج من أصلها أنهار
 من ماء غير آسن أي غير متغير وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذيذ للشاربين وأنهار من
 عسل مصفى يسير الزاكب في ظلمها سبعين عاما لا يقطعها ((ونبقها)) بنفخ النون والموحدة ويجوز
 اسكان الموحدة ((مثل قلال)) أي جرار ((هجر وورقها كاذان القيلة تكاد الورقة تغطي هذه
 الامة)) فالتشبيه في الشكل لافي الكبر وفي رواية الورقة منها تطل الخلق على كل ورقة ملك وقلال
 هجر الواحدة منها تسع قرابين أو أكثر وهي قرية يقرب المدينة النبوية قال ابن دحية اختيرت
 السدة دون غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم لذيز ورائحة ذكية فكانت بمنزلة الايمان
 الذي يجمع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول وقال
 العلقمي قال النوري سميت سدة المنتهى لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها أحد الارسل
 الله صلى الله عليه وسلم وقال القرطبي ظاهر حديث أنس انها في السابعة لقوله بعد ذكر السماء
 السابعة ثم ذهب بي الى سدة المنتهى وفي حديث ابن مسعود انها في السادسة وهذا تعارض لاشد
 فيه وحديث أنس هو قول الأكثرين وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهي اليها علم كل نبي
 مرسل وكل ملك مقرب على ما قاله كعب قال وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله أو من أعلمه ويترجم
 حديث أنس بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود بأنه موقوف كذا قال ولم يعرج على الجمع بل جزم
 بالتعارض قلت ولا يعارض قوله انها في السادسة ما دل عليه بقية الاخبار انه وصل اليها بعد أن
 دخل في السماء السابعة لانه يحمل على أن أصلها في السادسة وأغصانها وفروعها ومعظمها في
 السابعة وليس في السادسة منها الا أصل ساقها ((فغشيها ألوان لا أدري ما هي)) قال العلقمي فيه
 من الإيهام للتفخيم والتعويل مثل ما في بقية حديث ابن مسعود قال الله تعالى اذ يغشى السدرة
 ما يغشى قال فراش من ذهب كذا فسر المصنف في قوله ما يغشى بالفراش ووقع في رواية يزيد بن أبي
 مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوي وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل لأن من شأن

(قوله قال لي موسى فراجع ربك) انما خص سيدنا
 موسى بذلك لانه طلب
 أن يكون من هذه الامة
 لاطلاع على فضائلها
 فاعتنى بها كاعتناء الشخص
 بنفسه (قوله شطرها)
 أي جزأها (قوله قد
 استجيت من ربك) أي
 لا أني سمعت الخطاب
 بأن خمس الخ فلا تفيد
 المراجعة

(قوله ثم أدخلت الجنة) أي وكذا النار أي اطلع عليها وعلى أهلها (قوله جنابذ) جمع جنبد أي اللؤلؤ الموهو الذي كالقبة (قوله لا يدخل الجنة) أي مع السابقين وان كان من الصالحين لرجوع شؤم خصلة أبويه عليه أو المراد لا يدخل الجنة أصلا ان بلغ واستحل فعل أبويه والاقرب (١٨) الجواب بأن المراد لا يكون تابعا لأبويه في المحرمات في أعمالهم في الجنة فلا يكون

دا خلا في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان ألقنا الخ فاندفع استشكل الحديث بأنه لم يفعل ذلك الزنا فكيف يؤاخذ به (قوله فرغ الله) أي انتهى تقديره (قوله إلى كل عبد) أي بمعنى من أو على بابها والتقدير منتهيا إلى كل عبد (قوله وأثره) أي أثر مشيبه (قوله ومضجعه) أي محل اضطجاعه (قوله وشقي) أي وأهوشقي أو سعيد (قوله من أربع) لا ينافي قوله قبل خمس لان الاخبار بالقبيل لا ينافي الاخبار بالكثير (قوله فرق ما) أي الشيء الذي بيننا الخ فليس العمامة سنة للتمييز بيننا وبين الكفار وتكون بقدر عادة أهل البلد (قوله فسطاء المسلمين) أي البناء الذي ينبغي الاتجا إليه وقت ظهور الفتن العظيمة دمشق الشام لان المسلمين فتحوا إليها في ذلك الوقت (قوله الملحمة) أي القتال سمى بذلك لالتصاق لحم المقاتلين ببعض (قوله الكبرى) أي العظيمة (قوله يقال لها الغوطة) اسم للشجار والمياه سميت دمشق وما حولها غوطة لكثرة الأشجار والمياه هناك (قوله ما بين الحلال) أي الوطء الحلال والحرام ضرب الدف فان ذلك انما النوى يكون في العقد والزواج أما الزنا فليس فيه ضرب دفي ولا رفع صوت (قوله والصوت) أي رفع الصوت في قضاء حوائج التنكاح وليس المراد رفع الصوت بالتغنى اذ التغنى مذموم لا مطلوب (قوله أكلة السحر) بفتح الهمزة وضمة السين الاكل بعد نصف الليل وهو

الشجر أن يسقط عليه الجراد شبهه وجعلها من ذهب لصفاء لونها وإضاءتها في تغشيتها اه ويجوز أن تكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك وفي حديث أبي سعيد وابن عباس عند البيهقي تغشاها الملائكة وفي حديث أبي سعيد عن البيهقي على كل ورقة منها ملك ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشيهما من أمر الله ما غشيهما تغيرت فما أحدهما من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال نحووات يا قوتنا ونحو ذلك اه وروى مرفوعا غشيهما نور من الله عز وجل حتى ما يستطيع أحد ينظر إليها في هذه الروايات بيان المبهمة ويغشى السدرة أي يسترها أو من معنى الاتيان يقال فلان يغشى في كل وقت أي يأتي (ثم أدخلت الجنة) في رواية وهي جنة المأوى (فأذا فيها جنابذ اللؤلؤ) بجمع فنون فوحدة بعد الالف فذال محبة جمع جنبد بضم أوله وثلاثه وهو ما ارتفع من الشيء واستدار كالقبة فارسي معرب (وإذا ترام المسكن) فيه أن الجنة في السماء وأنهم موجودون (ق عن أبي ذر) الغفاري (الاقوله ثم عرجي) جبريل (حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقدام فانه عن ابن عباس وأبي حبة البدرى) محامه مملوغة مفنوعة الانصارى (فرخ الزنا) قال المناوى بخاء محبة بخط المؤلف فنافي نسخ بالحيم تعجيب (لا يدخل الجنة) قال المناوى أي مع السابقين الاولين اه وهذا يعارضه قوله تعالى ولا تزور أزواجهن بعدهن الا بالمعصية من الدخول مع السابقين فيه زجر الام عن الزنا لوفور شفقتهما على ولدها وإذا دعيت ذلك انكفت عن الزنا وسعت في طلب الحلال فالمراد لزجر عن الزنا (عد عن أبي هريرة) فرغ الله عز وجل إلى كل عبد من خمس (متعلق بفرغ) (من أجله) أي عمره (ورزقه وأثره) أي أثر مشيبه في الارض (ومضجعه) أي سكونه وجمع بينهما ليشمل جميع أحواله (وشقي أو سعيد) بالرفع أي وهو شقي وقد تقدم معناه في ان أحدكم (حم ط ب عن أبي الدرداء) واسناده صحيح (فرغ) بالبنا لا بفعول (إلى ابن آدم من أربع الخلق) بسكون اللام (والخلق) بضمها (والرزق والاجل) أي انتهى تقدير هذه الامور في الازل وكذا يقال فيما قبله (طس عن ابن عهود) باسناد حسن (فرق ما بيننا وبين المشركين العمامة على القلائس) أي لبس العمامة على القلائس وهي ما يلبس عليه العمامة والمسلمون يلبسون القلائس وفوقها العمامة ولبس القلائس وحدها زى المشركين فلبس العمامة سنة (د ت عن ركانة) بضم الراء وتخفيف الكاف ابن عبد يزيد (فسطاء) بضم الفاء وتكسر (المسلمين) قال في النهاية هي المدينة التي فيها مجتمع الناس وكل مدينة فسطاء (يوم الملحمة الكبرى) قال في النهاية الملحمة هي الحرب وموضع القتال والجمع الملاحم مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاشتباك لحم الثوب بالسد أو قيل هي من اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها تكون (بأرض يقال لها الغوطة) اسم البساتين والمياه التي حول دمشق وهي غوطتها (فيها مدينة يقال لها دمشق) هي (خير منازل المسلمين يومئذ) أي يوم وقوع الملحمة أي الحرب والقتال (حم عن أبي الدرداء) (فصل) بصاد مهملة (ما بين) التنكاح (الحلال والحرام ضرب الدف) بالضم والفتح معروف (والصوت) قال الشيخ أي صوت الغناء الجائر (في التنكاح) تنازعه ضرب والصوت والمراد الحث على اعلان التنكاح فيسبب اظهاره (حم ت ن ه ل عن محمد بن حاطب) بجاء وطاء مهملةين قال ل صحيح وأقره (فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر) قال

لكثرة الأشجار والمياه هناك (قوله ما بين الحلال) أي الوطء الحلال والوطء الحرام ضرب الدف فان ذلك انما النوى يكون في العقد والزواج أما الزنا فليس فيه ضرب دفي ولا رفع صوت (قوله والصوت) أي رفع الصوت في قضاء حوائج التنكاح وليس المراد رفع الصوت بالتغنى اذ التغنى مذموم لا مطلوب (قوله أكلة السحر) بفتح الهمزة وضمة السين الاكل بعد نصف الليل وهو

السحور لها فائدة صيام الكفار فانهم لا يشعرون (قوله كثر الخيط في الطين) (١٩) أي فهو لا يؤثر فيه الاشياء يسير اشفوة الرجال

بالنسبة لشهوة النساء يسيرة
جدا أي باعتبار الغالب
والا فقد يكون بعض الرجال
أكثر شهوة من بعض النساء
(قوله بالحياء) ولولا ذلك
لنخطفن الرجال من الازقة
(قوله فضل الجمعة الخ) أي
كما أن رمضان أفضل
الشهور وكذلك الجمعة أفضل
أيام الاسبوع (قوله
السابعة) أي البعيدة أي
فضل أهل الدار القريبة
الخ وذاهج... ول على من
يتوقف عليه الجماعة من
امام وغيره فسكنه قريبا
من المسجد أفضل من بعده
عنه وما ورد من أن أهل
الدار البعيدة عن المسجد
أكثر ثوابا لكثرة السعي
والمشي في الخير محمول على
من لم تنوقف عليه الجماعة
(قوله كبرت سنة) نسخة
كبردون تاء (قوله سبعين)
أي فضل سبعين خذف
المضاف وأبقى المضاف اليه
بجمله (قوله العالم) أي كثير
العلم على العابد أي كثير
العبادة وان كان في كل علم
وعبادة (قوله حتى الفلة
الخ) لنفعها بالعلم وهو الامر
بدفع ضررها بالاخف
فالاخف والنهي عن حرقها
مثلا فلا يتوهم من انها
تدخر قوتها ان تكون
مستغنية عن الخلق فلا
يصل لها نفع انعام ويقال
نحو ذلك في الحوت (قوله
ليلة البدر الخ) فانه حينئذ

النوى المشهور وضبطه الجمهور بنقص المهمة مصدر للمرة من الاكل كالغدوة والعشوة وان كثر
المأكول وضبطه المغاربة بانضم قال القرطبي وفيه بعد لان الاكالة بانضم هي اللقمة وليس المراد
ان المتسحر يأكل لقمة واحدة قال ويصح أن يقال عبر عما يتسحر به باللقمة لقلته أي الفارق
والميز بين صيامنا وصيام اليهود والنصارى السحور وذلك ان الله أباح لنا الى الفجر ما حرم عليهم
من نحو أكل وجعاع بعد النوم (حم م ٣ عن عمرو بن العاص) فضل بانضاد المجبة (ما بين لذة
المرأة ولذة الرجل) في الجعاع (كثر الخيط) بالكسر الالة (في الطين) وذلك تأثير بليغ فلذتها
أبلغ من لذة الرجل (الا ان الله تعالى يستترهن بالحياء) فهن يكتمن ذلك (طس عن ابن عمرو)
باسناد صحيح (فضل الجمعة) أي صلاحها (في رمضان كفضل رمضان) أي صيامه (على
الشهور) أي على جميعها (فر عن جابر) فضل الدار القريبة من المسجد على الدار السابعة (على
أي البعيدة عنه) (كفضل الغازي على القاعد) قال المناوي أضاف الفضل للدار والمراد أهلها
على حد وسائل القرية اه والظاهر أن المراد غير مراد لانه ورد أعظم الناس أجرا في الصلاة
أبعدهم اليها مشى فأبعدهم وأجاب العلقمي عن التعارض بأن ما هنا في نفس البقعة وذلك في
الفضل فالبعيد دارا مشبه أكثر ثوابه أعظم والبيت القريب أفضل من البيت البعيد (حم عن
حديثه) واسناده حسن (فضل الشاب العابد الذي تعبد) بمشاة فوقية (في) حال (صباه
على الشيخ الذي تعبد بعد ما كبرت) بكسر الموحدة (سنة) أي طعن في السن (كفضل المرسلين
على سائر الناس) هذا من قبيل الترغيب في لزوم العبادة للشباب (أبو محمد التكريتي) قال الشيخ
بمثنيتين فوقيتين (في) كتاب معرفة النفس (فر عن أنس) بن مالك (فضل الصلاة
بالسؤال على الصلاة بغير سؤال سبعين ضعفا) وفي رواية سبعين صلاة قال أبو البقاء وقع في الرواية
سبعين وصوابه سبعون وتقديره فضل سبعين اه يعني خذف المضاف وبقي المضاف اليه على حاله
وهو قليل (حم عن عائشة) باسناد صحيح (فضل العالم على العابد كفضل على أمي) قال
المناوي قال الغزالي أراد العلماء بالله (الحديث) بن أبي أسامة (عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله
عنه (فضل العالم على العابد كفضل على أدناكم) أي نسبة شرف العالم الى شرف العابد كنسبة
شرف النبي صلى الله عليه وسلم الى أدنى شرف الصحابة (ان الله عز وجل ولائكم) وأهل
السموات والارضين حتى الفلة في حجرها وحتى الحوت) في البحر (ليصلون على معلم الناس الخير)
ولارتبة فوق رتبة من رحمه الله وتشغل الملائكة وجميع الخلق بالاستغفار والدعاء له (ت عن أبي
أمامة) وهو حديث حسن (فضل العالم) العامل بعلمه وكذا يقال فيما قبله وما بعده (على
العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب) المراد بالفضل كثرة الثواب الشامل لما
يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذاته وما كساه ومشاربها وما كساه وما يعطيه الله
تعالى للعبد من مقامات القرب ولذة النظر اليه وسماع كلامه (ل عن معاذ) بن جبل (فضل
العالم على العابد سبعين درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض) لان نفعه متعدد بخلاف
العابد (ع عن عبد الرحمن بن عوف) فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة) فيه
الحث على تعلم العلم والاخلاص فيه (ابن عبد البر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (فضل
العالم على غيره كفضل النبي على أمته) لانه وارثه وقائم مقامه في التبليغ والهداية (خط عن
أنس) فضل العلم أحب الى من فضل العبادة) قال المناوي أي نفل العلم أفضل من نفل العمل كما
ان فرض العلم أفضل من فرض العمل (وخير دينكم الورع) أي من أرفع خصال دينكم الورع
(البرار طس ل عن حديثه) بن اليمان (ل عن سعد) بن أبي وقاص (فضل القرآن على
سائر الكلام كفضل الرحمن) تعالى (على سائر خلقه) وهذا لا ينافي ان بعض الاذكار والادعية

فرق بعيد بين الاتباع بنوهم وبنو الكواكب فزورها كالعدم حيث تد بالنسبة لنور القمر (قوله على سائر الكلام) أي من

الكتب المنزلة والاحاديث القدسية (٢٠) والنبوية أي فضلهما شيء يسير بالنسبة لفضل القرآن كما أن فضل الخلق بالنسبة لآدنى

فضل الله تعالى مثلاً شيء يسير (قوله خلف الجنائزة الخ) مذهبنا ان المشي امام الجنائزة أفضل ولولا كبا على المعتمد وعندنا قول ضعيف أن الراكب يكون خافها ووجه مذهبنا بأن المشي مع الجنائزة شافع والشافع يتقدم امام المشفوع له ولنا دليل آخر مقدم على هذا الحديث (قوله فضل الوقت أي صلاة الوقت الاول الخ) (قوله الصلاة في المسجد الحرام أي الصلاة المكتوبة والنافلة التي يطلب فعلها في المسجد أما غيرها في البيت أفضل (قوله ملائكة الليل الخ) أي الحفظة فقط كذا قيل وفيه أنهم لا يارقونه فالمراد عليه أن المراد بهم الملائكة الذين يكتبون أعمال الليل والنهار (قوله كفضل صدقة الدماخ) يؤخذ من هذا التشبيه انه لو كان يصلي في النهار لقصصه تعاليم الناس أولي بقدي به غيره كان أفضل من صلاة الليل كما ان صدقة العالانية جليله أفضل (قوله التريد) المراد به الفت في مرق اللحم بخلاف الفت في اللبن ونحوه (قوله كفضل عائشة) بجامع كثرة النفع وسهولة المصاحبة فان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت

قد تكون أفضل من قراءة القرآن في مواضع مخصوصة (ع في مجبه هب عن أبي هريرة) فضل المشي خلف الجنائزة على المشي امامها كفضل المكتوبة على التطوع (أخذ بظاهره الخفيفة ومذهب الشافعي ان المشي امامها أفضل لدليل آخر (أبو الشيخ عن علي) كرم الله وجهه واسناده ضعيف (فضل الوقت الاول على الآخر) أي فضل الصلاة في أول الوقت على الصلاة في آخره (كفضل الاخرة على الدنيا) قال المناوي هذا نص صريح في أن الاخرة أفضل من الدنيا وبه قال جمع فقول جمع الدنيا أفضل لانهم ازره الاخرة بردها (أبو الشيخ عن ابن عمر) باسناد ضعيف (فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره) من المساجد (مائة ألف صلاة في مسجد ألف صلاة في مسجد بيت المقدس خمسمائة صلاة) تقدم الكلام عليه في صلاة في مسجد هذا (هب عن أبي الدرداء) فضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرون درجة وفضل صلاة التطوع في البيت على فعلها في المسجد كفضل صلاة الجماعة على صلاة (المفرد) وورد ما يفيد الزيادة على ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدى هذا قال بعض اشراح فصلة النقل في البيت أفضل منها في المسجد المصطفى بل والحرم المكي الا المكتوبة وكل نفل شرع جماعة (ابن السكن عن حمزة بن حبيب) الزبيدي الحمصي (عن أبيه) حبيب (فضل صلاة الجميع) أي الجماعة (على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر) قال العلامة في رواية في العصر والفجر قال في الفتح قيل هم الحفظة وقال القرطبي الاظهر عندى أنهم غيرهم ويقويه أنه لم ينقل ان الحفظة يارقون انعبدوا أن حفظه الليل غير حفظه النهار وبأنهم لو كانوا هم الحفظة لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترتب دون غيره في قوله كيف تركتم عبادى قال عياض والمكينة في اجتماع الملائكة في هاتين الصلاتين من لطف الله تعالى بعباده وكرامه لهم بان جعل اجتماع ملائكتهم في حال طاعة عباده لتكون شهادتهم لهم بأحسن الشهادة (ق عن أبي هريرة) فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة) اسلامته من الرياء والمراد النفل الذي لا تشرع له جماعة وأما الفرض فآظاره أولى لانه شرع لاشادة الدين (طب عن صهيب) بالتصغير (ابن النعمان) باسناد حسن (فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية) قال المناوي يؤخذ منه أن المقتدى به المعلن غيره صلاة النهار في حقه أفضل كما في اظهار المقتدى به الصدقة بقصد أن يتبعه الناس (ابن المبارك) عبد الله (طب حل عن ابن مسعود) واسناده صحيح (فضل غازي الجعر على غازي البر كفضل غازي البر على القاعد في أهله وماله) لما فيه من المشقة (طب عن أبي الدرداء) واسناده حسن (فضل غازي الجعر على غازي البر) فضل (عشر غزوات) في البر (طب عن أبي الدرداء) رضي الله تعالى عنه (فضل صلاة القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخالق على الخلق) المراد بحملته حفظه العام لمور به (فر عن ابن عباس) فضل التريد (الحب المفقوت في مرق اللحم وعليه اللحم) على الطعام كفضل عائشة على النساء (لم يذكر المؤلف من خبره فيما رأيت من النسخ لكن في شرح المناوي (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (فضل قراءة القرآن نظراً) في المحصف (على من يقرأه ظاهراً كفضل الفريضة على النافلة) قال بعضهم هذا ان استوى خشوعه وتدبره في القراءة في المحصف والقراءة عن ظهر قلب أفضل (أبو عبيد) الهروي (في فضائله) أي القرآن (عن بعض الصحابة) رضي الله عنهم (فضل الله قريشاً بسبع خصال لم يعطها أحد قبلهم ولا يعطاها أحد بعدهم فضل الله قريشاً) أعاده أكيداً (اني) أي باني (منهم)

سهلة المعاصرة كثيرة النفع (قوله نظراً) أي في المحصف لان القراءة عبادة والنظر في المحصف عبادة ثانية ومحل وان

ذلك ما لم تكن القراءة عن ظهر قلب أخشع (قوله وان النبوة فيهم) هو لازم لقوله أي أي بائي منهم وان الحجابة أي كونهم حاجبين وحافظين للكعبة أي هم بوابة الكعبة والبواب الذي معه مفتاح الكعبة منهم وهو يدعى حاجبا (قوله الساقية فيهم) كانت مع العباس جاهلية واسلاما وأقره صلى الله عليه وسلم فهي لا ولادته بعده ولا يجوز اعطاؤها لغيرهم ماداموا موجودين وهي وضع لزيب أو التمر في ما زمره واساقاؤه للعجيج (قوله (٢١) وعبدوا الله الخ) أي في صدر البعثة أي بادروا

بالاسلام قبل غيرهم وعبدوا الله عشر سنين عبادة صحيحة بخلاف غيرهم من قبائل العرب فلم يعبدوا الله في هذه المدة لكونهم لم يسلموا في هذا الوقت وبخلاف أهل الكتابين اليهود والنصارى فانهم وان عبدوا الله تعالى في هذه المدة في البيع والكنائس إلا أن عبادتهم باطلة للنسخ شرعهم ببعثته صلى الله عليه وسلم (قوله لم يدكر فيها أحد غيرهم) أي اسم أحد غيرهم (قوله والخلافة أي السلطنة فهي حقهم وكونهم مع غيرهم الاتناهما بالتعليق (قوله بست) لا ينافي قوله فيما يأتي بأربع أو بخمس لأن العدد لا مفهوم له ولا يدل على الحصر (قوله لي الأرض) أي تراها طهورا يتيم به ويدل لهذا التقدير رواية الحديث فقال بجمع التيم بسائر أجزء الأرض (قوله إلى الخلق كافة) وعموم رسالة سيدنا آدم وسيدنا نوح اتفقا أي لا اتفاق

وان النبوة فيهم) أي النبي صلى الله عليه وسلم العربي المبعوث آخر الزمان منهم (وان الحجابة فيهم) هي سدانة الكعبة بكسر السين وبالذال المهملة أي خدمتها والقيام بأمرها وكانت أولا بيد بني عبد الدار ثم صارت في بني شيبه بتقرير المصطفى (وان الساقية فيهم) قال المناوي أي الحبل الذي يتخذ فيه الشراب في الموسم وقال العلقمي هي ما كانت قريش تسقيه الحاج من الزبيب المنبذ في الماء وكان يلها العباس بن عبد المطلب في الجاهلية والاسلام وأقره النبي صلى الله عليه وسلم فهي لآل العباس أبدا (ونصرهم على القبل وعبدوا الله) تعالى (عشر سنين) أي من أسلم منهم (لا بعده) من العرب (غيرهم) في تلك المدة وهي ابتداء البعثة (وأزل الله فيهم سورة من القرآن لم يدكر فيها أحد غيرهم) وهي سورة (أثلاف قريش) بكاملها (فخ طب لك واليهيقي في الخلافات عن أم هانئ) بنت عم المصطفى أبي طالب رضى الله عنها قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح (فضل الله قريشا سبع خصال فضلوهم بانهم عبدوا الله عشر سنين لا بعد الله) فيها (الا قريش) وذلك في ابتداء الاسلام والمراد لا بعده عبادة صحيحة الا هم لم يخرج أهل الكتابين (وفضلوهم بانه نصرهم يوم القبل) على أصحاب القيسل (وهم) مشركون وفضلهم بأنه نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين (وهم) (وهي لأثلاف قريش وفضلهم بأن فيهم النبوة والخلافة) أي الامامة العظمى لا يجوز أن يلها الا قريش (والحجابة) للبيت (والساقية) للحجاج أيام الموسم (طس عن الزبير بن العوام) رضى الله عنه (فضلت على الانبياء بست) لا يعارضه لا تفضلوني لان هذا الخبر عن الامر بالواقع لا أمر بالفضل (أعطيت جوامع الكلم) أي جمع المعاني الكثيرة في ألفاظ بسيطة (ونصرت بالرعب) بقذف في قلوب أعدائي (وأحلت لي الغنائم) وكان من قبله لا يحل له منها شيء بل كانت تجمع فتأني نار من السماء فتعرقها (وجعلت لي الأرض طهورا) بفتح الطاء (ومسجد أو أرسلت إلى الخلق كافة) لا يعارضه أن نوحا بعد الطوفان أرسل للكل لان ذلك انما كان لاختصار الخلق في الذين بقوا معه وبيينا عموم رسالته في أصل البعثة (وختم في النبيون) فلا نبي بعده وعيسى انما ينزل بتقرير شرعه (م ت عن أبي هريرة) فضلت على الانبياء بخمس من الخصال (بشت إلى الناس كافة ودخرت شفاعتي لأمي) إلى يوم القيامة (ونصرت بالرعب شهرا أمي وشهرا خلقي وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي) غلبه أبو حنيفة ومالك على صحة التيمم بجميع أجزء الأرض وخصه الشافعي وأحد بانتراب الحديث مسلم وجعلت تربتها لنا طهورا (طب عن السائب بن يزيد) بأسناد ضعيف (فضلت بأربع) أي بخصال أربع (جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فأقيم أرجل من أمي) أي الصلاة فلم يجد ما يصلي عليه وجد الأرض مسجدا وطهورا وأرسلت إلى الناس كافة ونصرت بالرعب من مسيرة شهرين يسير بين يدي وأحلت لي الغنائم) لا تنافي بين قوله أربع وقوله آفست وخمس لان ذكر العدد لا يدل على الحصر وقد يكون أعلم أولا بأربع ثم بأكثر (حق عن أبي أمامة) الباهلي (فضلت بأربع جعلت أنا وأممي) نصف (في الصلاة كما نصف الملائكة) المراد به ان تراص وانضمم الصفوف وانما هما الاول فالاول (وجعل

انه لم يوجد غير أولاد سيدنا آدم في وقت ارساله لهم ولم يوجد غير من كان مع سيدنا نوح (قوله شهرا أمي) لا ينافيه قوله في الحديث الا في من مسيرة شهرين يسير بين يدي أي أممي لان الاخبار بالقبيل الخ أو ان قوله بين يدي أي من أممي شهر ومن خلقي ثم رويوا في هذا الا ان الظاهر الاول لان قوله بين يدي ظاهر في الامام دون الخلف (قوله في الصلاة) أي نصف في الصلاة

كأن نصف الملائكة

(قوله وجعل الصعيد) أي الأرض أي ترابها على ما مضى وضوء الوادى آلة للطهارة فالتراب آلة للتنجيم كما أن الماء آلة للوضوء والغسل وإزالة النجاسة (قوله والشجاعة) هي ملكة يصل بها الشخص إلى مقصوده من أعدائه بين التهور وهو الاقدام على الشيء من غير تأمل والجلل ولذا كان صلى الله عليه وسلم في القتال يبيع المسلمين بل أشد ولذا قال علي بقلته مع أنه لا تصلح للكر والفر (قوله وكثرة الجماع) وذلك مدح في حقه صلى الله عليه وسلم لأنه يدل على شدة القوة (قوله وشدة البطش) أي على أعدائه المستحقين لذلك (قوله خطيبته) (٢٣) أي بحسب الظاهر والإفلاثم ولا عصبان في نفس الأمر لأنه أمر أمر باباطنبا

بالأكل من الشجرة ليرتب عليه ما ترتب من الخير العظيم (قوله فضلت أو فضلت سورة الحج الخ أي ليس في القرآن سورة فيها سجدتان سوى سورة الحج فالسجدة أربع عشرة عندنا وعند الحنفية منها سجدتان الحج عندنا وليس منها سجدة من فانها سجدة شكر لا تلاوة عندنا وعند الحنفية هي سجدة تلاوة ويسقطون من الحج سجدة فلا يعتدون فيها إلا سجدة واحدة (قوله ومن لم يسجد هماً) هذا هو الصواب وفي نسخة ومن لم يسجد هماً وهو تحريف (قوله فضلت المرأة الخ) أي فالشهوة مائة جزء منها جزء في الرجل والباقي في المرأة (قوله ولكن الله الخ) ولولا ذلك لخطفتن الرجال من الأسواق (قوله فضوح الدنيا أهون الخ) ولذا لما وقع بعض الصحابة في الزنا وعرف هذا الحديث أفر بذلك صلى الله عليه وسلم ليجده ولم يرجع عن الإقرار

الصعيد) أي التراب (أي وضوءاً) بفتح الواو (وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لي الغنائم) طب عن أبي الدرداء (رضي الله عنه) فضلت على الناس أربعاً (خصها باعتبار ما فيها من النهاية التي لا ينتهي إليها أحد غيره لا باعتبار مجرد الوصف (بالسخاء) أي الجود فإنه كان أجود من الریح المرسل (والشجاعة) قال المناوي هي خلق غضبي بين افراط يسمى ثوراً وافرط يسمى جنباً (وكثرة الجماع) بكامل قوته (وشدة البطش) فيما ينبغي على ما ينبغي (طب والاسمعيلي في معجمه عن أنس) ورجال الطبراني مؤفقون (فضلت على آدم بخصلتين كان شيطاني كافراً فاعانني الله) تعالى (عليه حتى أسلم وكن أزواجي) ألحق الفعل علامة الجمع كافي قوله أو مخرجي هم وذلك لغة (عونا لي) على طاعة ربي (وكان شيطان آدم كافراً) أي ولم يـ (لم) وكانت زوجته عونا لي (خطيبته) فانها حملته على أن أكل من الشجرة (البيهقي في الدلائل) أي دلائل النبوة (عن ابن عمر) بن الخطاب (فضلت سورة الحج على القرآن بسجدة) فسجدات التلاوة أربع عشرة منها سجدتان الحج وغير هاليس فيها إلا سجدة واحدة (د في مراسله) حق عن خالد بن معدان بفتح الميم (مرسلاً) فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتين ومن لم يسجد هماً لم يقرأها (أي السورة بكاملها) (حم ت لا طب عن عقبه بن عامر) رضي الله عنه (فضلت المرأة على الرجل بسبعة وتسعين جزءاً من اللذة) أي لذة الجماع (ولكن الله أنى عليهن الحياء) فهو والمنايع لهن من اظهار تلك اللذة والاستكثار من نيلها (هب عن أبي هريرة) (فضلنا) أي هو وأمنه (على الناس بثلاث جماعات صفوفنا) في الصلاة (كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجدها الماء) أو خيف من استعماله (وأعطيت هذه الآيات) اللاتي (من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبى قبلى حم م ن عن حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة) قال المناوي أي العار الحاصل للنفس من كشف العيب في الدنيا لقصد التنصل منه أهون من كتمانها إلى يوم القيامة حتى ينتشر وبشهر في الموقف اه وفيما قاله نظر لان المطلوب من الانسان السعة على نفسه فالاولى حل الحديث على ما إذا حصل له ذلك بغير اختياره (طب عن الفضل) بن عياض (فطركم يوم تفطرون وأنخاكم يوم تنحون وعرفة يوم تعرفون) قال الشيخ بفتح العين المهملة قال الخطابي معنى الحديث أن الخطأ موضوع عن الناس فيما سيده الاجتهاد فلأن قوما اجتهدوا في إرواء الهلال الأبعد الثلاثين فلم يفطروا حتى يستوفوا العدد ثم ثبت عندهم أن الشهر كان تسعاً وعشرين فان صومهم وفطرتهم ماض ولا عتاب عليهم وكذا في الحج إذا أخطأ يوم عرفة فإنه ليس عليهم إعادة ويجزئهم أنخاكم وهذا تخفيف من الله ورفق بعباده (الشافعي) في مسنده (حق عن عطاء مرسلاً) ورواه الدارقطني عن عائشة (نظركم يوم تفطرون وأنخاكم يوم تنحون وكل عرفة موقف وكل منى منحر وكل لحاج

مع تعريضه صلى الله عليه وسلم له بالرجوح لعلمه بأن فضيحتة في الدنيا باقاة الحد أهون من فضيحة الآخرة (قوله مكة

يوم تفطرون) أي وان تبين خلاف الصواب وان وجب القضاء حينئذ فهو فطر من حيث عدم الاثم والمؤاخذه للعدوان وجب القضاء حيث تبين خلاف الصواب وكذا إذا انضحى الناس اعتماداً بالنعمة في ذلك اليوم وان كان يوم التاسع في نفس الأمر حيث لم يتبين الحال ويعتد بالوقوف وان تبين خلاف الصواب حيث لم يكن مزمعاً قلبه (قوله وأنخاكم) أي ضحيتكم يوم تنحون أي يوم ينضحى الناس وان لم يوافق مافى نفس الأمر حيث لم يتبين الحال أصلاً أو تبين بعد أيام التشريق أمالاً أو تبين في أيامها فيقع شاة لحم ويعبد التخميمة (قوله يوم تعرفون) أي يوم وقوف الناس بعرفة وان لم يوافق الواقع (قوله وكل لحاج مكة) أي كل فح

ومحل من مكة صالح للنهر وكل محل من منى مفهر أى محل للنهر وكل جمع موقف أى محل محل من جميع محال عرفه صالح للوقوف من سائر الجهات (قوله فعل المعروف في الدنيا) من لبن الكلام وقضاء حوائج الناس ومواساتهم ونحو ذلك بقى مصارع السوء في الدنيا والآخر (قوله فقدت أمة من بني إسرائيل) أى لم توجد على صورها (قوله لا يدري ما فعلت) أى لا يدري أحد ما فعلت وما فعل الله بها (قوله لا أراها) أى لا أظنها إلا الفأر وذلك بحسب ظنه صلى الله عليه وسلم ولم ولذا استدلل على ذلك بقوله ألا ترونها الخ لأن بني إسرائيل حرم الله عليهم لحوم الابل وألبانها فلم تشربهم ذلك فلذلك يدل على المسخ لكنه نزل عليه بعد ذلك بأن من مسخ لا يجعل الله له نسلا وأخبرنا بذلك فهذا الظن منه صلى الله عليه وسلم لم يطابق الواقع (٢٣) كما ظن في كل ذلك لم يكن في أقصرت الصلاة وهذا لا يدل للقول

يجوز الاجتهاد منه صلى الله عليه وسلم وجواز الخطا فيه ثم ينبه لان هذا ظن بغير اجتهاد لانه انما يكون في الاحكام فالأمر الموجودة خلق مستقل لا من نسل الممسخ وقول م ر وغيره في تشطير المهران الفأر من نسل الممسخ قبل ثلاثة أيام لان الممسخ لا يعيش بعد ما غير مسلم لانه ذكره مجرد احتمال لا بطريق الجزم (قوله فقراء المهاجرين) وفي رواية المؤمنين أى من المهاجرين ليوافق هذه الرواية (قوله فقيه واحد) أى عالم بالفقه ودسائس النفوس وذلك لا يكون الا من أهل التصوف اذ العارف بمجرد احكام نحو الطلاق والحيض لا يعرف دسائس النفس حتى يرد الشيطان بل ربما يكون قلبه اقرب من قلب الجاهل

مكة منصور وكل جمع موقف) المراد بجمع من دلفة وقدم شرحه (د هق عن أبي هريرة) واسناده صحيح (فعل المعروف بقى مصارع السوء) أى الوقوع في الهالكات (ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن أبي سعيد) الخدرى (فقدت) بالبناء للمجهول (أمة) جماعة أو طائفة (من بني إسرائيل لا يدري) بالبناء للمفعول (ما فعلت وأنى لا أراها) بضم الهمزة (الافأر) بكون الهمزة أى لا أظنها ظناً مؤكدا يقرب من الرؤية البصرية (ألا ترونها اذا وضع لها البان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل وألبانها حرمت على بني إسرائيل (واذا وضع لها البان الشاة) بفتح الميم والمدى الغنم (تشربت) لانه حلال لهم كلعنهم اقال العاقمى قال النووي معنى هذا أن لحوم الابل وألبانها حرمت على بني إسرائيل دون لحوم الغنم وألبانها فدل امتناع الفأر من لبن الابل دون الغنم على أنها مسخ من بني إسرائيل وقال في الفخ ذ كر عند النبي صلى الله عليه وسلم القردة والخنازير فقال ان الله تعالى لم يجعل لمسخ نسل ولا عقب وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا أراها إلا الفأر على أنه كان يظن قبل ذلك ثم أعلم بأنها ليست هى (حم ق عن أبي هريرة) فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمائة عام (وفي رواية بأربعين خريفاً وفي رواية بسبعين وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس) (ت عن أبي سعيد) الخدرى واسناده حسن (فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) قال الطيبي رحمه الله لان الشيطان كلما فتح باباً على الناس من الاهواء وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف مكايده فيسد ذلك الباب ويحجبه خلفها خائباً خاسراً بخلاف العابد فانه ربما يشتغل بالعبادة وهو في حبال الشيطان ولا يدري (ت ه عن ابن عباس) فذكر ساعة خير من عبادة ستين سنة (قال العلقمى قال في المصباح الفكر بالكسر تردد القلب بالنظر والتدبر اطاب المعاني ولى في الامر فذكره أى نظرو رويته ويقال هو ترتيب أمور في الذهن يتوصل بها الى مطلوب يكون علماً أو ظناً اه قلت والمراد من الحديث فكرة ساعة في علم شرعى أو في مصنوعات الله تعالى الدالة على وحدانيته لزيادة الايمان وقوته ونحو ذلك اه وقال المناوى أى صرف الذهن لحظة من العبد في تأمل تقربطه في حق الحق أو الخلق (أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة) رضى الله عنه باسناد واه (فكروا) (العانى) بضم الميم وفون وزن القاضى قال ابن بطل فكال الاسير واجب على الكفاية وبه قال الجمهور وقال اسمع بن راهويه من بيت المال (وأجيبوا الداعى) الى نحو ليمه أو اغاثه أو شفاعه (وأطعموا) (الجامع) ندباً أو وجوباً ان كان مضطراً (وعودوا المريض) ندباً ان كان مسلماً والا بخوار ان كان نحو قريب كجار أو رجبى اسلامه (حم خ عن أبي موسى) الاشعري (فلق البحر لبني إسرائيل)

(قوله فكرة ساعة الخ) أى التفكير في مصنوعات الله وفي سكرات الموت وعذاب القبر وأحوال القيامة خيراً من كثير من العبادة لما يترتب على ذلك الفكر من الخير ولذا عابد شخص ربه سبعين سنة ثم سأل الله تعالى حاجة فلم تقض فرجع وتفكر وقال لنفسه عيبي منك لانك لم تخلصى في العبادة فتلك العبادة لم تنفعنى لتلويت نفسى وعدم تطهيرها فأرسل الله تعالى له ملكاً أخبره بأن تفكره هذه الساعة خير من عبادته في السبعين سنة المذكورة وقضى حاجته (قوله العانى) أى الاسير أى خلصوه من قهر العدو ومن الشدة التى هو فيها ولو بدفع مال من ماله أو من مال بيت المال فذلك من تفريج الكرب ومن فرج كربته - لم في الدنيا فرج الله عنه كربته من كرب يوم القيامة (قوله المريض) وان لم تعرفوه (قوله فلق البحر) أى شق فرقتين وصارت الطريق من وسطه لنجاة بني إسرائيل وهلاك عدوهم

(قوله يوم عاشوراء) ولذا سن صومه وصومه من الشرائع القديمة (قوله فناء أمتي) أي هلاكهم بالطعن بنحو الحربة تعديا من الغير ليكون شهادة للمطعون (قوله ونخز) أي ضرب أعدائكم الكفار من الجن (قوله وفي كل شهادة) حيث كان الأول ظمنا كما مر (قوله بكر الخ) وقول الحكاه ان وطء البكر فيه ألم وضرر فأنشبه خبر منها مردود أو محمول على ما إذا لم يفتض بكارتها أو صار يطؤها من خارج الفرج بان يدخل طرف الحشفة في طرف الفرج فذلك مضر يورث الماء في البدن (قوله لا عنها) أي تأخذ في أسباب لعنهما وضحكها فان ذلك من الائتلاف المطلوب (٢٤) بين الزوجين ولو ثيبا (قوله تعصها) أي تأخذ بعض لحما بطرف أسنانك للآلاف

(قوله فوالهم) خطاب وأمر لحذيفة وأبيه اليان فانهم لما أسروهم الكفار عاهدوهما على أن يفكوهما بشرط أن لا يقاتلاه مع المسلمين فلما جهز النبي صلى الله عليه وسلم الجيش لغزوة بدر طلب حذيفة وأباه للقتال فأخبراه بمعاهدتهما للكفار الذين أسروهما على ترك قتالهم إذا فكوا أسروهما فقبل صلى الله عليه وسلم عذرهما واذكر الحديث وأمرهما بوفاء العهد بقوله فوالأى أوفيا عهدهم ونحن نستعين الله أي به على قتالهم فان النصر منه تعالى لا بكثرة عدد ولا عدد وقد وقع نصر عظيم في هذه الغزوة فاذا طلب وفاء عهد الكفار فوفاء عهد المسلم على شئ من باب أولى (قوله وفي البن) أي أمتعة التاجر وفي رواية البرأى القمع (قوله رفع) أي ادخرها ومنع التصرف فيها (قوله لا يعدها الغريم) دائن أي له عليه دين

فدخلوا فيه فقبضهم فرعون وجنوده فكان ما كان (يوم عاشوراء) بالمد عاشر المحرم من ثم صاموه شكرا على نجاتهم وهلاك عدوهم فيه (ع وابن مردويه عن أنس) رضى الله عنه (فمن أعدى الأول) قاله لمن استشهد على العدو باعداء البعير الأجر للابل وهو من الأجوبة المسكتة اذ لو جلبت الادواء بعضها بعضا لزم فقد الداء الأول لفقد الجالب فالذى فعله في الأول هو الذى فعله في الثانى وهو الله سبحانه وتعالى الخالق القادر على كل شئ (ق د عن أبي هريرة) فناء أمتي (أي بعضها) (بالطعن) أي طعن بعضهم بعضا أو في جهاد الكفار (والطاعون) وهو (ونخز أعدائكم من الجن وفي كل) من الطعن والطاعون (شهادة حم طاب عن أبي موسى) الأشعري (طس عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح (فهلا) تزوجت (بكرات لاعبا ولا لعبا) اللعب معروف وقيل من اللعب وهو الربق ويؤيد الأول قوله (ونضاحكها ونضاحكك) وذلك ينشأ عنه تمام الالفة قاله الجابر بن عبد الله لما أخبره أنه تزوج ثيبا بعد قوله له أتزوجت بعد أبيك وفيه نذب تزوج البكر والملاعبة الالعذر كضعف آتية عن الاقتضا أو احتياجه الى من يقوم على عياله ومنه ما انفق لجار فانه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم اعتذر له فقال ان أبي قتل يوم أحد وترك تسع بنات فذكرهت أن أجمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ولكن امرأاة تمسطنهن وتقوم عليهن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصبت (حم ق د ن ه عن جابر) رضى الله تعالى عنه (فهلا بكرات بعضها وتعضن) على وجه اللعب فيدوم بذلك الائتلاف ويبعد وقوع انطلاق الذى هو أبغض الحلال الى الله (طاب عن كعب بن عجرة) رضى الله عنه واسناده صحيح (فوالهم) بضم الفاء وألف التثنية أمر لحذيفة وأبيه وسببه كفى الكبير عن حذيفة أن المشركين أخذوه وأباه وأخذوا عياله العهد أن لا يقاتلاه يوم بدر فقالا للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره أي قبل عذرهما وأمرهما بالوفاء والتوكل على الله في دفع شرهم كما صرح به في قوله (ونستعين الله عليهم) أي على قتالهم فانما النصر من عند الله لا بكثرة عدد ولا عدد (حم عن حذيفة) في الأبل صدقته وفي الغنم صدقته وفي البقر صدقته وفي البر صدقته (قال المناوى الذى في المستدرک البر بضم الموحدة وراهم حلة وقيل هو بفتح الموحدة وزاى) (ومن رفع دنانير أودراهم أو نبرا أو فضة لا يعدها الغريم ولا ينفقها في سبيل الله فهو) أي ما ذكر (كثير يكوى به يوم القيامة) قال تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم (ش حم ك ه ق عن أبي ذر) واسناده صحيح (في الأبل فرع وفي الغنم فرع) قال الشيخ الفرع بالتحريك أول ولادة الأبل والغنم يذبح ويتصدق به قال العلقمى قال في النهاية قبل كان الرجل في الجاهلية إذا تمت ابله مائة قدم بكرا فذبحه لصنمه وهو الفرع وقد كان المسلمون يفعلونه في صدر الاسلام ثم نسخ (ويعق عن الغلام ولا يعسر رأسه بدم) فيه نذب العقيقة والمنع من التضعضع بالنجس (طاب عن يزيد بن عبد الرحمن المزني عن أبيه) واسناده صحيح (في الأسنان خمس

خمس

(قوله فهو) أي الرفع المذكور كتر الخ (قوله فرع) أي بكثر كانت الجاهلية إذا بلغ عند

الواحد منهم مائة من الأبل أو الغنم ذبح واحد منها صغيرا صدقة عنها وذا باق طلبه من حيث نذب الصدقة وقول الشارح وفعل في صدر الاسلام ثم نسخ أي نسخ وجوب ذلك (قوله ويعق عن الغلام) أي والجارية (قوله في الأسنان) أي كل سنة خمس وكل أسبع عشر وان تفاوتت في النفع اذ بقية الأسنان ليست كالآنياب والاضراس في النفع وبقية الأصابع ليست كالآنياب والسبابة في النفع اذ نحو الكتابة لا تكون إلا بهما مع الوسطى

(قوله اذا استنوى جده) النسخة الصحيحة استنوى جده أو استوفى جده بالبناء للفاعل أو المفعول (قوله وفي الآسمة) بالمد ويقال لها المأمومة (قوله وفي المنقلة) أي مع الهشم والايضاح خمس عشرة والأففيها واحد هاخس فقط (قوله مفصل) كمجلس (قوله النخاعة) هي الخاريجة من أسفل الحلق الخاريجة من الصدر كمخرج الحاء والنخاعة هي الخاريجة من مخرج الحاء النازلة من الدماغ (قوله في الانسان) أي غير الكامل المطهر النفس ثلاثة أي خصال مذمومة (قوله والظن) أي السئ كان يظن في شخص أنه زان أو سارق مثلاً (قوله فخرجه) أي الطريق الخالص له من ذلك (قوله أن لا يبغي) على المحسود بأن يتسبب في ضرره وإزالة نعمته (قوله وربحان) أي له ريحة طيبة وفاكهة يتفكه بها (قوله واشنان) (٢٥) أي يزيل وسخن الأيدي كالاشنان

وذا لا يدل على جواز غسل الأيدي بلحم البطيخ اذ هو روى لان المراد اذا نعدى وغسل به كان كالاشنان أو المراد أنه يغسل بقشره الخالي عن اللحم (قوله ويغسل البطن) أي ينقيه من امراضه لاسيما ان كان قبل الطعام ولا بد أن يسبقه طعام اذا كاه على خلويضراً كاه عقب الطعام بحب له احواله ينشأ عنها الضرر فيطلب أن يكون بين طعامين بعد قرب انضمام الاول (قوله ويريد في الجماع) هو لازم لكونه يكثر ماء الظهر أي المنى (قوله ويقطع البردة) أي اذا كان في بدنه برودة وأكاه قطعها وينقي البشرة اذا ذلك بقشره ظاهر البدن في الحمام ومن فوائده أنه اذا وضع لجمه على العين الممرضة لاسيما الوارمة شفيت أو على رأس الصغير الممرضة شفيت بأن يربط لجمه على ظاهر العين أو على رأس الصغير

خمس من الابل) أي الواجب في كل سن خمس من الابل (د ن عن ابن عمرو) بن العاص (في الاصابع عشر عشر) أي الواجب في كل اصبع من أصابع اليدين والرجلين عشر من الابل (د ن عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنهما (في الأنف الدية اذا استنوى) قال المناوي كذا هو بخط المؤلف والظاهر أنه سبق قلم وأنه استوفى بالفاء وأنه استوعب اه ورأيت في بعض النسخ استوفى (جده مائة من الابل وفي البدخسون وفي الرجل خمسون وفي العين خمسون وفي المأمومة) وفي نسخ الآسمة بالمدوشدة الميم بدل المأمومة وهي التي تبلغ خريطة الدماغ (ثلث النفس وفي الجائفة) وهي جرح ينقل إلى جوف باطن بحيل أو طريق له كبطن أو صدر (ثلث النفس وفي المنقلة) وهي ما ينقل العظم من موضعه وخصه الشافعي بما اذا سبقت بإيضاح أو هشم (خمس عشرة وفي الموضحة خمس وفي السن خمس وفي كل اصبع مما هنالك عشر هق عن عمر) ابن الخطاب واسناده حسن (في الانسان ستون وثلثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة) قالوا ومن يطبق ذلك قال (النخاعة) قال العلقمي هي البرقة التي تخرج من أصل النعم مما يلي أصل النخاع والنخاعة البرقة التي تخرج من أصل الحلق من مخرج الحاء المجمع (في المسجد تدفنها) أي دفنها بجزى عنك (والشيء نجبه) أي وتجنبه الشيء المؤذي (عن الطريق) يجوز عنك (فان لم تقدر فركعتا الضحى تجزى عنك حم د حب عن بريدة) واسناده صحيح (في الانسان ثلاث من الخصال) يحتمل أن المراد جنس الانسان وقال المناوي يعني فلما يخلو انسان منها (الطيرة) بكسر الطاء وفتح الباء وقد تسكن هي التشاؤم بالشيء وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم فتفاه الشرع وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر (واظن) قيل أراد سوء الظن (والحسد فخرجه من الطيرة ان لا يرجع) بل يتوكل على الله ويغضي (وخرجه من الظن ان لا يحقق) ما خطر في قلبه (وخرجه من الحسد ان لا يبغي) على المحسود (ه ب عن أبي هريرة) في البطيخ عشر خصال هو طعم وشراب وربحان وفاكهة واشنان) أي يغسل به الأيدي كالاشنان (ويغسل البطن) في رواية المثناة (ويكثر ماء الظهر) أي المنى (ويريد في الجماع ويقطع البردة وينقي البشرة) اذا ذلك به ظاهر البدن في الحمام (لرافعي) في تاريخ قزوين (فر عن ابن عباس أبو عمرو والنوفاني) كتاب (البطيخ عنه موقوف) قال المناوي ولا يصح في البطيخ شيء (في التلبينة شفاء من كل داء) مر توجبه (الحديث) بن أبي أسامة (عن أنس) بن مالك (في الجمعة) أي في يومها (ساعة) أي لحظة لطيفة (لا يوافقها) لا يصادفها (عبد) مسلم (يستغفر الله الاغفر له) وفيها أكثر من أربعين قولاً أو سجداً قولاً أحدها ورجحه المناوي على الآخر أنها ما بين قعود الامام على المنبر إلى

(٤ - عزري ثا) والمراد البطيخ المعروف بسائر أنواعه أي كل ما يسمى بطيخاً في العرف ولو البرلسي (قوله النوفاني) نسبة إلى نوفان مدينة (قوله ساعة) أي لحظة لطيفة بدليل أنه صلى الله عليه وسلم صار يتلها ما بينه والاربع انما ما بين قعود الامام على المنبر إلى انقضاء الصلاة فيختلف زمنها باختلاف جلوس الأئمة على المنابر فاذا جلس زيد على المنبر فن وقت جلوسه بالنسبة اليه ثم جلس عمرو بعده فن وقت جلوسه بالنسبة اليه وهكذا (قوله يستغفر الله) أو يدعوه بأي دعوة كانت (قوله مائة درجة) أي عظام وفي أنها ادرج صغيرة بالنسبة لها وتلك المائة العظام في أثناء درج أعظم منها دون المائة في العسل فلا تنافي بين هذه الرواية ورواية خمسمائة درجة وفي أخرى أكثر وأقل

(قوله الريان) في التسمية مناسبة لظما الصائمين الداخلين منه (قوله ومن دخله) أي قدر له الدخول منه بان كان من الصائمين لا يظم أبدا لا بعد الدخول ولا قبله (٢٦) في مدة وقوفه في المحشر فينبذ لا يقال لخصوصية للصائمين لان كل من دخل الجنة من

انقضاء الصلاة والا سخر أن ساعة بعد العصر (ابن السني عن أبي هريرة) ورواه مسلم رحمه الله بلفظ ان في الجمعة ساعة الخ (في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين) مسيرة (مائة عام) قال المناوي في رواية خمس مائة وفي أخرى أكثر ولا تعارض لاختلاف السير في السرعة والبطء والنبي صلى الله عليه وسلم ذكره تقريرا للافهام (ت عن أبي هريرة) في الجنة ثمانية أبواب (أصلية) (فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون) تطوعوا والسبعة الباقية باب الانفاق في سبيل الله وباب الصلاة وباب الصدقة وباب الجهاد وباب الكفاية من الغيظ والعافين عن الناس والباب الايمن باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليهم ولا عذاب قال ابن حجر وأما الثامن فاعله باب الذكرو ويحتمل أنه باب العلم وأن يكون المراد بالابواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الاصلية لان الاعمال الصالحة أكثر عددا من ثمانية قال وتبي من الابواب الخمسة فله باب بلائك اه والمراد ما يتطوع به من الاعمال المذكورة لا واجباتها (خ عن سهل بن سعد) الساعدي (في الجنة باب يدعى الريان) مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين (يدعى) يوم القيامة (له الصائمون) فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لا يظم أبدا (ت ه عنه) أي عن سهل بن سعد الساعدي (في الجنة خيمة من لؤلؤ مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل لا يرون الا تخربن يطوف عليهم المؤمن) قال المناوي أي يجامعهم فالطواف كناية عنه (حم م ت عن أبي موسى) في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كباين السماء والارض والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجر أي تتفجر (أنهار الجنة الاربعة) نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل (ومن فوقها يكون العرش) أي عرش الرحمن فهو سقفها (فاذا سألتم الله) الجنة (فسأله الفردوس) لانها اعلى الجنان وأشرفها وأنورها وأجها القربى من العرش (ش ح م ت عن عبادة ابن الصامت) رضى الله عنه (في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) أي فيها من النعيم ما لا يحصى (البرازطس عن أبي سعيد) واسناده صحيح (في الجنة السوداء شفاء من كل داء) بالمدفهي نافعة لجميع الامراض الباردة وتدخل في الامراض الحارة بالعرض فتوصل قوى الادوية الباردة لطبها اليها واذا دقت وعجت بالعسل وشربت بالماء الحار اذابت الحصاة وأدرت البول والطمث واذا طبخت بالخل ونغصص بها نفعت من وجع الاسنان والكائن عن برد (الا اسام) وهو الموت فيه أن الموت داء من الادواء (حم ق ه عن أبي هريرة) في الجنة شفاء) وهو في البلاد الحارة أنجح من الفصد (سمويه حل والضياء عن عبد الله بن مرجس) ورواه مسلم رحمه الله بلفظ ان في الجنة شفاء (في الخيل السائمة في كل فرس دينار) يعارضه خبر نيس في الخيل والريق زكاة وخبر عفوت عن الخيل والريق وخبر ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة (قط هق عن جابر) رضى الله عنه (في الخيل وأبوالها وأروانها كف من مسد الجنة) أي مقدار قبضة منه قال المناوي ولا يلزم أن انتم ذلك والمراد خيل الجهاد (ابن أبي عاصم في) كتاب (الجهاد عن عريب) بفتح المهملة وكسر الراء (المليكي) بضم ففتح بضبط المؤلف واسناده ضعيف (في الباب أحد جناحيه) قال الشيخ بالجر على البدل قيل هو الابر (داه) أي سم كما ورد في رواية (وفي الاخر شفاء فاذا وقع في الاناء) الذي فيه مائع كعسل (فأرسلوه) أي اغمسوه (فيذهب شفاؤه بدائه) فيه أن الماء القليل لا ينجس بالميتة التي لا يسيل دمه عند قتلها أو شق عضو منها لان الغمس قد يفرض الى القتل (ابن التجار عن علي) كرم الله وجهه (في الركاز) وهو دفين الجاهلية قال العلقمي سمى ركازا لان صاحبه قد كان ركزه في الارض (الحسن) له و

أي باب كان لا يظم أبدا بعد الدخول والخصوصية انما هي في عدم الظم في الموقف (قوله ما يرون) أي ليس يرون الا تخربن لا تساعها (قوله يطوف الخ) أي يجامعون كلهم في وقت واحد على التعاقب لشدة قوته (قوله كباين السماء الخ) أي خمس مائة سنة (قوله تفجر) أي تتفجر الانهار الاربعة الاصول ثم يتفجر من تلك الاربعة جميع أنهار الجنة وهي كثيرة ومع ذلك لا تخرج عن الاربعة الماء واللبن والخمر والعسل (قوله من كل داء) أي توافق الجنة السوداء طبع صاحبه لا مطلقا لانها حارة فلا توافق من طبعه الحرارة وكذا كل حديث قيل فيه شفاء من كل داء المراد ذلك التقييد بموافقة الطبع (قوله الا اسام) فيه تسمية الموت داء (قوله كف من مسد الجنة) هذا الحديث من المتشابه فنؤمن به وان لم نعلم معناه (قوله أحد جناحيه) بدل بعض مما قبله (قوله فأرسلوه) بالقطع من أرسل وقول الشارح في كبره رسب يرسل رسوبا اذا سفل انما هو في اللازم وهذا متعد بالهـ جز فهو رباعي قال في المختار رسب

الثاني في الماء سفل وبابه دخل زاد في المصباح ان مصدره يقال فيه رسب أيضا كما يقال فيه رسوب أي فله مصدران كما يعلم من قول القاموس ككرم ونصر أي ثقل وصار الى الاسفل لكن هذا كله في اللازم وما نحن فيه متعد

ولم يذكر المصباح ولا المختار ولا القاموس أنه يتعدى بالهمزة بأن يقال أرسبه ولا بدون الهمزة بأن يقال رسبه بل اقتصر وأعلى ذكر اللازم فظاهره أنه لا يتعدى أصلاً بل في القاموس ما يقتضي أنه بالهمزة لازم أيضاً مثل كب وأكب حيث قال وأرسبوا ذهبت أعينهم في رؤسهم جوعاً وفي لسان العرب ما يوافق هذا الحديث من أنه يتعدى بالهمزة حيث قال رسب الشيء يسرب رسوباً ورسب صار سرفلاً إلى أن قال وفي حديث الحسن يصف أهل النار إذا طغت بهم النار أرسبهم الاغلال أي إذا رفعتهم وأظهرتهم حطتهم الاغلال بشقلها إلى أسفلها اه على أنه قيل إن التعدى بالهمزة ينقاس في كل لازم (٢٧) (قوله العشر) لم يأخذ به أحد من الأئمة

الأربع أمال عدم صحته أو لأن هناك ما هو أوضح منه فقدم عليه (قوله بالشدة) أي في دين الله تعالى ولا يأمر باللطف في أمور الدين وهو سيد ناجبريل وسيد ناميكائيل بل يأمر باللين واللطيف في كل ما يرسل به وإن لم يكن وحياً وكلاهما مصيب لأن أمر سيد ناجبريل بالشدة إنما هو في المحل الذي لا يناسبه اللين وأمر سيد ناميكائيل باللين إنما هو في المحل الذي لا يناسبه الشدة (قوله ولي أصحاب الخ) فالقصد من هذا الحديث الإشارة إلى أن كلاماً من أبي بكر وعمر متصف بوصف من أوصاف الأنبياء وأوصاف الملائكة وأن كلا مصيب لأن الشدة إنما هي في المحل الذي لا يناسبه اللين واللين إنما هو في المحل الذي لا يناسبه الشدة (قوله عشر خصال) أعلاها رضا الرب سبحانه وزيد على ذلك أمور كثيرة منها أن ملازمته ترث الغنى وتذهب الصداع ووجع الأضراس

نبيه واختلفوا في مصرف الر كاز فقال أبو حنيفة يصرف مصرف النبي وقال الشافعي يصرف مصرف الصدقات واحتجوا بالأبي حنيفة بأنه مال مأخوذ من أيدي المشركين واحتجوا للشافعي بأنه مال مستفاد من الأرض كالزروع وبأن النبي يكون أربعة أخماسه للمقاتلة وهذا يختص به الواحد له كمال الصدقة (هـ) عن ابن عباس طب عن أبي ثعلبة طس عن جابرو عن ابن مسعود (في الر كاز العشر) مذهب الأئمة الأربعة أن فيه الخمس لكن شرط الشافعي النصاب والنقد لا الحول (أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه عن ابن عمر) بن الخطاب (في السماء) ملكان أحدهما يأمر بالشدة والآخر باللين وكلاهما مصيب أحدهما ناجبريل والآخر ميكائيل ونيان أحدهما يأمر باللين والآخر بالشدة وكل منهما مصيب إبراهيم ونوح إبراهيم باللين ونوح بالشدة ولي صاحبان أحدهما يأمر باللين والآخر بالشدة أبو بكر وعمر (فأبو بكر يشبه ميكائيل وإبراهيم وعريش يشبه جبريل ونوحا) طب وابن عساكر عن أم سلمة (رضي الله عنها) باسناد صحيح (في السمع مائة من الأبل) أي إذا جنى على مسلم معصوم فابطل سمعه فعليه دية كاملة وهي مائة من الأبل (وفي العقل مائة من الأبل) كذلك (هـ) عن معاذ بن جبل (في السؤال عشر خصال) فاضلة (يطيب الفم) أي يذهب برائحة الكبريه ويكسبه ريحاً طيبة (ويشده اللثة) لحم الأسنان (ويجلبو البصر ويذهب الباغم ويذهب الحفر) يفتح المهمة والفاء داء يصيب الأسنان (ويوافق السنة) أي الطريقة المحمدية (وبفرح الملائكة) لأنهم يحبون الرائحة الطيبة (ويرضى الرب) أي يشيب فاعله (ويريد في الحسنات) لأن فعله منها (ويصح المعدة) أي ما لم يباغ فيه جداً يستحب أن يكون السؤال باليد اليمنى ويبدأ بجانب فيه اليمنى إلى الوسط ثم يفعل باليسر كذلك قال الحنفية يكون السؤال غاطظاً مختصراً وطوله شبراً وهل تنادي السنة بمجرد الاستقبال أو لا بد من زوال الرائحة الكريهة قال العراقي مقتضى التعديل بتأذي الملائكة بالرائحة الكريهة الثانية (أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في) كتاب (السؤال عن ابن عباس) باسناد ضعيف (في الضبيع) إذا قتله المحرم أو أزمه أو غير المحرم وكان بالحرم (كبش) وهو ذكر الضأن والانثى نجة قال شيخ الإسلام زكريا أو الضبيع بضم الموحدة وتسكن ويقال للذكور والانثى عند جماعة وللانثى فقط عند الأكثر وأما الذي كرفضه عن بكسر الصاد واسكان الباء فمن منع إخراج الذكر عن الانثى يحمل الضبيع على الذكر أو يستثنى هذا أخذاً بظاهر الآثار اه وقال العلقمي واجب الضبيع في قول الأكثر نجة لا كبش (هـ) عن جابر بن عبد الله (في الضبيع كبش وفي الطي) الغزال (شاة) من الغنم ثم لها سنة فتناول الذكر والانثى من ضأن ومعر (وفي الأرب عنان) وهي انثى المعز إذا قويت ما لم تبلغ سنة وفي الروضة وأصلها أنها انثى المعز من حين تولد حتى ترعى (وفي البريوع جفرة) هي انثى المعز إذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها والذكر جفرة رمي به لأنه جفر جنباه أي عظماء قال شيخ الإسلام زكريا في شرح البهجة وظاهر كلامه أي الناظم أن الذكر لا يجوز عن

الخ (قوله الحفر) داء في الأسنان (قوله السنة) أي الطريقة المحمدية إذ هو منها فالعامل به عامل بالسنة (قوله ويصح المعدة) أي لخاصية فيه علمها الشارع (قوله في الضبيع) أي الذكر كبش أما الانثى فيقال لها ضبعة وفيها نجة وقبل الضبيع يطلق على الذكر والانثى فيمكن في الانثى كبش عند بعض الأئمة وبهض الأئمة يقول لا بد من نجة في الانثى وذلك معلوم في الفروع والمراد إذا قتل الضبيع المحرم أو الحلال إذا كان قتله في الحرم وكذا ما بعده (قوله وفي الطي) أي الذكر أما الانثى فيقال لها طيبة وفيها نجة وقبل بكفي الكبش ومحل ذلك الفروع

(قوله أرق) جمع رزق والاصل أرقق فهو جمع قلة نفقت سرقة انفاق الى السالكين قبلها وأدغمت وهذا الحديث غير صحيح وعلى فرض صحته لم يأخذه امامنا لوجود ما أوضح منه عنده فليس في العسل التحل زكاة عندنا (قوله فأهريقوا) أي أريقوا (قوله في اللبن صدقة) لم يأخذه أحد فيما نعلم إلا أن (٢٨) يحمل على ما إذا تجر في اللبن فحب فيه زكاة التجارة حينئذ (قوله إذا منع الكلام)

فإن ذهب بعضه فبالقسط كما في الفروع (قوله إذا قطعت الحشفة) فإن كان مقطوع الحشفة وقطعه لزمه حكمومة فقط (قوله خمس خمس) إنما كرره لأنه قال الموضح بالجمع أي كل موضحة فيها خمس (قوله للذرية) أي الفاسدة بطونهم وهذا يدل لقول سيدنا مالك بظاهرة بول مأكول اللحم وأما ما يحجب بان هذا من باب التداوى وهو يجوز بالنجس ولو المفاظ حيث أخبر الطبيب العدل بأنه ينفع ولا يقوم غيره من الطاهر مقامه وأما حديث لم يجعل الله شفاءً أمني فيما حرم عليها فهو محمول على الخرف الصريف فلا يجوز التداوى به وإن أخبرنا بنفعه ألف طبيب عارف (قوله فامقلوه) من مقله غمسه (قوله يقدم السم) أي الجناح الذي فيه السم (قوله في أصحابي) أي الذين هم مخاطبون الى مخاطبة أصحاب ويدعون محبتى وهم كاذبون في دعواهم لكونهم مصرين على الكفر باطننا فليس المراد أصحابي بالمعنى

الارنب واليربوع والطبي وليس كذلك كما مر بيانه قال الشيخان أي الراغب والنووي والمراد بالجفر هنا ما دون العناق إذا الارنب خير من اليربوع (هق عن جابر) بن عبد الله (عد هق عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (في العسل في كل عشرة أرق) بفتح الهمزة وضم الزاى وشدة القاف وفي رواية أرقاق (زق) بكسر الزاى وبه أخذ أبو خيفة وأحمد والشافعي في القديم فأوجبوا فيه العشر وفي الجديد لازكاة في العسل وهو مذهب مالك قال انعمي اتفق الحفاظ على ضعف ما جاء في زكاة العسل (ت ه عن ابن عمر) وهو حديث منكر (في الغلام عقيقة فأهريقوا) بفتح الهاء (عنه دما وأميطوا عنه الأذى) أي أزيلوه عنه (ن عن سلمان بن عامر) رضي الله عنه (في انكبد الحارة أجر) أي في سقي كل ذى روح من الحيوان المحترم ثواب (هب عن سراقه) بضم المهملة (ابن مالك) في اللبن صدقة (قال المناوى) أي زكاة ولم أر من أخذ بقضيته (الرويانى عن أبي ذر) رضي الله تعالى عنه وهو حديث ضعيف (في اللسان الدية إذا منع) بالبناء للمفعول (الكلام وفي الذكر الدية إذا قطعت الحشفة وفي الشفتين الدية عد هق عن ابن عمرو) بن العاص (في المؤمن) أي الغير الكامل الايمان (ثلاث خصال الطيرة والنظر) السئ (والحسد فخرجه من الطيرة ان لا يرجع) عن مقصده بل يعزم ويتوكل على ربه (ومخرجه من الظن ان لا يحقق) بالدوام عليه بل يترك (ومخرجه من الحسد ان لا يبغي) على المحسود (ابن صمرى في اماليه) فرعن أبي هريرة (في المنافق ثلاث خصال اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان) والمراد الاتفاق العملى أو الانذار والتخويف كما تقدم (البراز عن جابر) باسناد فيه مجهول (في الموضح) جمع موضحة وهى التى ترفع اللحم عن العظم وتوضعه أي تظهر بياضه (خمس خمس من الابل) ان كانت في رأس أو وجهه والافيهها الحكومة عند الشافعي (حم ٤ عن ابن عمرو) بن العاص (في الوضوء اسراف) أي مجاوزة الحد في قدر الماء أو الغلات (وفي كل شئ) يتأتى فيه الاسراف (اسراف) بحسبه وهو مذموم (ص عن يحيى بن أبي عمرو) الشيباني مرسل قال الذهبي ثقة (في أحد جناحي) قال المناوى في خط المؤلف جناح بالافراد وهو سبق قلم (الذباب سم والاسخ شفاء فاذا وقع في الطعام) المراد المانع دل على ذلك قوله (فامقلوه) قال في النهاية أي اغمسوه (فيه) يقال مقلت الشئ أمقله مقلًا اذا غمسته في الماء ونحوه (فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء) والامر للندب (ه عن أبي سعيد) الخدرى (في أبوال ابل والابنا شفاء للذرية بطونهم) قال المناوى الذرب بالتحريك فساد المعدة وقيل داء يعرض لها فلا تهمضم الطعام وقيل الذرب الاستسقاء وبه أخذ من قال بظاهرة بول مأكول اللحم كمالك وأحمد اه ولا دليل فيه لان التداوى بالنجس غير المخرجائر (ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عباس) وفيه ابن لهيعة (في أصحابي) قال النووي معناه الذين ينتسبون الى صحبتي كما قال في الرواية الاخرى في أمي (اثنا عشر منافقاً) قال المناوى هم الذين جاؤهم متمثلين قاصدين قتله ليلة العقبة فحماه الله (منهم ثمانية لا يدخلون الجنة) زاد في رواية ولا يجردون ريحها (حتى يلج الجمل في سم الخياط) قال العلقمي وسم الخياط بفتح السين وضعها وكسرها والفتح أشهر وبه قرأ القراء السبعة وهو ثقب الابر ومعه لا يدخلون أبداً كما لا يدخل الجمل في ثقب الارة (حم م عن حذيفة) بن

اليمان

المصطلح عليه أي من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مؤمنابه الخ (قوله ثمانية لا يدخلون الجنة) أي

لكونهم يموتون على الكفر كما أطلعني ربي والاربعة بقية الاثني عشر - لم يدخل الجنة (قوله في أمي) أي آخر الزمان خسف الخ والذى رفع المسخ والخاف العايمان ولو مسخ الا دمي حبوا ناماً كولا لا يجوز أكله نظر الاله اذا ذات باقية خلا فالبعضهم وسلم بالشفاء من ذلك لكل من أكله

(قوله وقذف) أي رمى بالحجارة من السماء. (قوله ودجالون) جمع دجال وهو علم على الخبيث الذي يظهر آخر الزمان وجمعه باعتبار أن المراد الجنس لا العلم لأنه واحد فقط أي كل دجال يلبس على الناس بأن يخفي الحق ويظهر الباطل من الدجل وهو السحر والاختفاء للحق وإظهار الباطل (قوله سبعة وعشرون) أي الدجالون الذين يدعون النبوة ويبالغون في الكذب في ذلك جدا بعدى سبعة وعشرون ثلاثة وعشرون من الرجال والاربعة من النساء فلا تصدقوهم (٢٩) فانا خاتم النبيين ولا نبي بعدى وهو لا غير

الذين ادعوا النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم فهم لم يبالغوا في الكذب في ذلك مثل من ظهر بعده صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة فلذا خصهم بالذكر دون من ادعاه في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله بصيبه المحرم) أي يتلفه (قوله ثمة أي قيمته يتصدق بها) وخص بيض النعام لأن قشره متقوم ينتفع به فيضمنه المحرم بقيمته بخلاف بيض نحر والدجاج أما إذا تلفه الحلال فلا شيء عليه لأن فرض المسئلة أنه مباح فلو كان مما لو كاضه لمالكه كغيره من البيوض فلا خصوصية لبيض النعام في ذلك (قوله صيام الخ) لم يأخذ به إمامنا لضعفه أو لتقديم غيره عليه فلا يضمنه إلا بالقيمة كالمسألة (قوله ثمة أي قيمته يتصدق بها) (قوله كذاب) اسمه المختار ادعى النبوة (قوله ومببر) أي مهلاك وهو الحجاج لم يكن أحد في الإهلاك مثله قتل مائة وعشرين ألفا صبرا (ت عن ابن عمر) ابن الخطاب (طب عن سلامة بنت الحر) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (في ثلاثين من البقر تببيع) التببيع ماله سنة كاملة تبيعاً لأنه يتبع أمه وقيل لأن قرنه يتبع أذنه (أو تببيع) فجزئى عن الذكر بطريق الأولى للأنثى (وفي أربعين من البقر مسنة) وتسمى ثنية وهى مالها سنتان كالمتان سميت مسنة لتكامل أسنانها (ت عن ابن مسعود) بأسناد حسن (في جهنم وادوى الوادى يترى قال لها) وفي نسخة شرح عليها المناوى له (ههههه) فانه قال سمى به للمعانة لشدة اضطراب النار فيه أو لسرعة إيقاد ناره اه وههههه قال الشيخ بفتح الهاءين وسكون الموحدة ومنع الصرف (حق على الله أن يسكنها كل جبار) أي كافر ممتدرد على الله عات متكبر (ل عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث صحيح (في خمس من الأبل شاة) قال شيخ الإسلام زكريا ولودكر الصدق الشاة فيجزئى الذكر أن أخرج عن الأبل وتعضت ماشيته ذكورا والشاة المخرجة جذعة شأن لها سنة وإن لم تجذع أي تسقط مقدم أسنانها أو أجذعت وإن لم يتم لها سنة أو ثنية معز لها سنتان (وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين ابنة مخاض إلى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فاذا زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين فاذا زادت واحدة ففيها جذعة) وسميت الأولى من المخرجات من الأبل بنت مخض لأن أمها آن لها أن تحمل مرة ثانية فتكون من المخاض أي الحوامل والثانية بنت لبون لأن أمها آن لها أن تلد ثانية فتكون ذات ابن والثالثة حقة لأنها استحققت أن يطررها الفعل أو أن تركب ويحمل عليها والرابعة جذعة لأنها أجذعت مقدم أسنانها أي أسقطت واعتبر في الجميع الأنثى لما فيها من رفق الدر والنسل (إلى خمس وسبعين فاذا زادت واحدة ففيها بنت لبون إلى تسعين فاذا زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فاذا كانت الأبل أكثر من ذلك) أي بعشر كما يفيد مابعده (في كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون فاذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فاذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنت لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة فاذا

البيان (في أمنى خسف ومسخر وقذف) رمى بالحجارة من جهة السماء (ل عن ابن عمرو) وقال صحيح على شرط مسلم (في أمنى كذابون ودجالون) مكارون ملبسون من الدجل وهو التلبيس أي هم كثير والكذب والتلبيس قال المناوى يزعمون النبوة ولعل مراده أن بعضهم ادعى النبوة (سبعة وعشرون منهم أربع نسوة) عيسى أنما ينزل بشرعه (حم طب والضياء عن حديثه) بن البيان وأسناد صحيح (في بيض النعام بصيبه المحرم) أي يتلفه (ثمة) قال المناوى أي ضمن قشره بقيمته لأنه ينتفع به بخلاف قشر بيض غيره (ه عن أبي هريرة) في بيضة نعام يتلفها المحرم أو الحلال وهو بالحرم (صيام يوم أو أطعام مسكين) مدا من طعام وهذا محمول على ما إذا كانت قيمتها تساوى مدا أو أقل (حق عن أبي هريرة) في ثقيف) اسم قبيلة (كذاب) قال المناوى قيل هو المختار بن عبيد الزاعم أن جبريل يأتيه (ومببر) أي مهلاك وهو الحجاج لم يكن أحد في الإهلاك مثله قتل مائة وعشرين ألفا صبرا (ت عن ابن عمر) ابن الخطاب (طب عن سلامة بنت الحر) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (في ثلاثين من البقر تببيع) التببيع ماله سنة كاملة تبيعاً لأنه يتبع أمه وقيل لأن قرنه يتبع أذنه (أو تببيع) فجزئى عن الذكر بطريق الأولى للأنثى (وفي أربعين من البقر مسنة) وتسمى ثنية وهى مالها سنتان كالمتان سميت مسنة لتكامل أسنانها (ت عن ابن مسعود) بأسناد حسن (في جهنم وادوى الوادى يترى قال لها) وفي نسخة شرح عليها المناوى له (ههههه) فانه قال سمى به للمعانة لشدة اضطراب النار فيه أو لسرعة إيقاد ناره اه وههههه قال الشيخ بفتح الهاءين وسكون الموحدة ومنع الصرف (حق على الله أن يسكنها كل جبار) أي كافر ممتدرد على الله عات متكبر (ل عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث صحيح (في خمس من الأبل شاة) قال شيخ الإسلام زكريا ولودكر الصدق الشاة فيجزئى الذكر أن أخرج عن الأبل وتعضت ماشيته ذكورا والشاة المخرجة جذعة شأن لها سنة وإن لم تجذع أي تسقط مقدم أسنانها أو أجذعت وإن لم يتم لها سنة أو ثنية معز لها سنتان (وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين ابنة مخاض إلى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فاذا زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين فاذا زادت واحدة ففيها جذعة) وسميت الأولى من المخرجات من الأبل بنت مخض لأن أمها آن لها أن تحمل مرة ثانية فتكون من المخاض أي الحوامل والثانية بنت لبون لأن أمها آن لها أن تلد ثانية فتكون ذات ابن والثالثة حقة لأنها استحققت أن يطررها الفعل أو أن تركب ويحمل عليها والرابعة جذعة لأنها أجذعت مقدم أسنانها أي أسقطت واعتبر في الجميع الأنثى لما فيها من رفق الدر والنسل (إلى خمس وسبعين فاذا زادت واحدة ففيها بنت لبون إلى تسعين فاذا زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فاذا كانت الأبل أكثر من ذلك) أي بعشر كما يفيد مابعده (في كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون فاذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فاذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنت لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة فاذا

الأنثى تزيد على الذكر بالدرو النسل (قوله يقال له) في نسخة لها وهى صريحة في أن الضمير للبرقيز ولله بالمدكور وأوذكر لأن البئر بمعنى المكان (قوله ههههه) ممنوع الصرف من هب إذا أسرع سمى به لاجل لمعانه لشدة اضطراب النار فيه أو لسرعة إيقاد ناره (قوله حق على الله) أي بطريق وعبد من يستحق النار (قوله شاة) أي جذعة شأن أو ثنية معز (قوله ابنة مخاض) سميت بذلك لأن أمها آن لها أن تصبر من المخاض أي الحوامل

(قوله أي السنين وجدت أخذت) كذا بضبط قلم وفيه إن السن مذكر فكان يقول وجد أخذت فالظاهر أن بقراً هكذا أي السنين وجدت أخذت (قوله ولا يفرق الخ) أي إذا خلطاً بالأو بقراً أو غنماً (قوله مخافة الصدقة) أو عدمها كان لكل مالك عشرون شاة فلا يقول لهما الساعي أجمعها مخافة عدم الصدقة وإذا كانا جاعلين لها فلا يقول أحدهما إلا آخر أعزل نصيب من نصيبك خوفاً من وجوب الزكاة (قوله بالسوية) (٣٠) أي النسبة فلو كان لكل عشرون ودفع أحدهما شاة من خالص ملكه

فيرجع بقيمة النصف ولو كانت أثلاثاً فبالنسبة وهكذا (قوله ولا تيس الغنم) أي خل المعز لانه في الغالب يزيد في القيمة للاحتياج اليه في الطروق وحينئذ يظهر ضبط المصدق في قوله الآن يشاء المصدق بنشد يد الصادك بضبطه العزيزي أي المتصدق وهو المالك لأن ذلك أعلى من الواجب أي بناء على ما مر من الاحتياج اليه في الطروق أو لكون غنمه كلها ذكورا وصغاراً وهذا كبير عظيم عليه فيتوقف على اجازته ويكون متبرعا بقيمة الزائد فقلت التاء صادوا أدغمت في الصاد الثانية وقال المناوي يصح أيضاً أن يقرأ المصدق بتخفيف الصاد أي الساعي المصدق المالك في أن الواجب عليه تلك الهرمة أو ذات العوار أي العيب أو ذلك الذكر لكون أبه مثلاً كذلك بناء على أن الأنثى أعلى من الذكر لأنها تنفع في الدر والنسل ومعنى التعليق على المشيئة أنه إن شاء

كانت أربعين ومائة ففيها حقان وبنات لبون حتى تبلغ تسعاً وأربعين ومائة فإذا كانت خمساً ومائة ففيها ثلاث حقان حتى تبلغ تسعاً وخمسين ومائة فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع حقان حتى تبلغ تسعاً وسبعين ومائة فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقان وبنات لبون حتى تبلغ تسعاً وثمانين ومائة فإذا كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقان وبنات لبون حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقان أو خمس بنات لبون أي السنين وجدت أخذت وفي سائمة الغنم أي راعيته إلا المعلوفة (في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإذا زادت واحدة فشانان إلى مائتين فإذا زادت على المائتين ففيها ثلاث إلى ثلثمائة فإذا كانت الغنم أكثر من ذلك) أي بمائة كما يفيد قوله (في كل مائة شاة) بالجر (شاة ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ولا يفرق) بضم أوله وبفتح ثالثة مشدداً (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يجمع المالك والساعي (بين متفرق) بتقديم المثناة على الفاء (مخافة) وفي رواية للبخاري خشية (الصدقة) أي مخافة المالك كثرة الصدقة أو وجوبها أو الساعي قلتها أو سقوطها وفيه أن الخلطة تجعل مال الخليطين كواحد لكن بشرط (وما كان من خليطين فانهما يتراجعا) قال المناوي أي مهما كان من خليطين أي مخلوطين أو خالطين فانهما أي الخليطين بالمعنى الثاني أو ما ليهما بالمعنى الأول (بالسوية) أي بالنسبة يعني إذا أخذ الساعي الواجب من مال أحدهما رجع على الآخر بقدر ما يخصه من مثله في المثلى أو قيمته في المنقوم (ولا يؤخذ في الصدقة هرمه) بكسر الراء أي كبيرة السن (ولادات عوار) بفتح العين وضهائها عيب (من الغنم ولا تيس الغنم) أي خل المعز (الأن يشاء المصدق) قال المناوي بتخفيف الصاد أي الساعي وبشدتها أي المالك والمراد لا يأخذ الساعي شرار الأموال كما لا يأخذ كرائها اه والظاهر أن الاستثناء راجع لقوله ولا تيس الغنم وإن المصدق المالك (حم) ل عن ابن عمر في دية الخطأ أي قتل الرجل المسلم خطأ (عشرون حققة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بني مخاض ذكر) لم يأخذ بهذا الحديث الشافعي بل أوجب عشرين بنت لبون بدل بني المخاض قال شيخ الإسلام زكريا في شرح البهجة تلخيص الترمذي وغيره بذلك من رواية ابن مسعود قالوا وأخذ به الشافعي لأنه أقل ما قيل واختار البقيني على أصل الشافعي في الأخذ بأقل ما قيل وجوب عشرين بنت لبون بدل بني اللبون فقد قال به ابن مسعود وأبو حنيفة وأحمد واسحق ولم يبلغ ذلك الشافعي قال الشارح يعني الشيخ ولي الدين العراقي وسبقه لا اختيار ذلك لهذا المدرك ابن المنذر ولم يصح في ذلك حديث (د عن ابن مسعود) رضي الله عنه قال الدارقطني والبيهقي رحمهما الله الصحيح وقفه (في طعام العرس مثقال من ريع الجنة) قال المناوي الله أعلم بما رادني به (الحديث عن عمر) وفي نسخة شرح عليها المناوي عمير فانه قال بالتصغير (في عجرة العالية) موضع بالمدينة مما يلي نجد (أول البكرة) بضم فسكون أول النهار (على ريق النفس) أي قبل أن يأكل شيئاً (شفاء من كل صعر أوسم) لخاصية فيه أولدعاء النبي صلى الله عليه وسلم له أول غير ذلك (حم) عن عائشة في كتاب

ذلك بأن ظهر له صدق المالك صح والافلا (قوله بني مخاض ذكر) الذي في الفقه بدل بني المخاض (الله) بنو اللبون فليظهر هل أخذ بما أحده (قوله عجرة) أي عمار العالية أول البكرة أي أول النهار على ريق النفس أي الذات أي قبل أن يتعاطى شيئاً (قوله شفاء الخ) أي إذا لازم ذلك في ذلك الوقت شفي من الصعر والسم لخاصية في ذلك التمر أولدعاءه صلى الله عليه وسلم بالشفاء من ذلك لكل من أكله

(قوله الفاتحة) - سبع آيات وآية الكرسي آية واحدة (قوله إشارة) أي إشارة السبابة عند الله وعند سيدنا مالك يشير بها في جميع التشهد (قوله حري) بالقصر كعطش أي كل ذات فيها حياة وروح من الحرارة أي حرارة الحياة وفي رواية رطبي أي بالحياة فان الميت لا حرارة فيه ولا رطوبة (قوله أحر) أي في أطفا حرارة كل شيء بسقية الماء (٣١) أحر ومثل السقي كل خير يصل للشخص

قال الشارح هو عام مخصوص

بحيوان محترم اه وقد يقال حتى غير المحترم يطلب اسقاؤه ونحوه لان ذلك من احسان القتلة (قوله تسليمة) أي في النفل فهو افضل من صلاة أربع مثلاً - سلام واحد (قوله التحية) أي التشهد فيه حجة لاحد في وجوب التشهد

الاول كالأخير وبعض الأئمة يرى أن كلا سنة وعندنا الاول سنة والثاني فرض ولم يقل أحدا بالعكس (قوله في كل ركعة) كذا في نسخة وأكثر النسخ ركعتين فيقول قوله في كل ركعة أي بعد ركعة أولى أو يؤول بما لو اقتصر على ركعة واحدة في النفل فانه لا بد لها من التشهد (قوله سابقون) إلى الجنة يدخلون قبل غيرهم قيل المراد بهم المجددون لهذه الأمة أمر دينها وقيل هم الاولياء البدلاء أي الأبدال (قوله لمشرك) فان الله لا يفرأ أن يشرك به (قوله قبض كل نفس) غير الفرق فانه تعالى يتولى قبض أرواحهم بيده كما قاله الشارح وأقره شيخنا (قوله يعني القرآن) أو

الله القرآن (ثمان آيات للعين الفاتحة وآية الكرسي) تمامه لا يقرؤها عبد في دار فيصيرهم في ذلك اليوم عين انس أوجن (فر عن عمران بن حصين) مصغر (في كل إشارة في الصلاة عشر حسنات) لعله أراد الإشارة بالمسجدة في التشهد عند قوله لا اله الا الله (المؤمل بن اهاب في جزئه عن عقبه بن عامر) الجهني ورواه الطبراني بنحوه واسناده حسن (في كل) أي في أرواء كل (ذات كبد) بفتح فكسر (حري) قال في النهاية الحري فعلى من الحرو هو نائيت حران وهي للمبالغة يريد أنها الشدة حرها قد عطشت ويست من العطش والمعنى ان في سقي كل ذي كبد حري (أحر) قال العلقمي قال النووي ان عمومه مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يؤمر بقتله فيحصل الثواب بسقيه و يلحق به اطعامه وغير ذلك من وجوه الاحسان وقال ابن التيمي لا يمنع اجراؤه على عمومه يعني فيسقي ثم يقتل لا تأمر نابان بخسن القتلة ونهيها عن المثلة (حم) عن سراقه بن مالك حم عن ابن عمرو) ورواه الشيخان عن أبي هريرة (في كل ركعتين تسليمة) أي بعد التشهد لمن أراد وذلك في صلاة النافلة وروايت الفرائض ونحوها (ه) عن أبي سعيد (رضي الله عنه) (في كل ركعتين التحية) قال العلقمي قال النووي فيه حجة لاحد بن حنبل ومن وافقه من فقهاء أصحاب الحديث على ان التشهد الاول والاخير واجبان وقال مالك وأبو حنيفة والاكثر هما سنتان ليسا بواجبين وقال الشافعي الاول سنة والثاني واجب واحتج أحمد بهذا الحديث مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي ويقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا صلى أحدكم فليقل التحيات والامر للوجوب واحتج الاكثر بأن النبي صلى الله عليه وسلم ترك التشهد الاول وجبه بسجود السهو ولو وجب لم يصح جبهه كالركوع وغيره من الأركان قالوا اذا ثبت هذا في الاول فالأخير بمعناه وبأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الا عرابي حين علمه الصلاة اه قلت ويحاج بأنه كان معلوما عنده كما لم يعلمه النبوة والسلام (م) عن عائشة (في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين) وهم القائمون بماء عليهم من حقوق الله وحقوق عباده (ط) عن أم سلمة (في كل قرن من أمتي سابقون) هم البدلاء السابقون الذين بهم يرفع البلاء عن وجه الأرض (الحكيم عن أنس) (رضي الله عنه) واسناده ضعيف (في ليلة النصف من شعبان يغفر الله لاهل الأرض الا لمشرك أو مشاحن) أي مخاصم واسناده ثنائي في رواية أخرى جماعة أخر (هب عن كثير بن مرة) بالضم (الحضري) بالفتح (مرسلا) هو الحمصي (في ليلة النصف من شعبان يوحى الله الى ملك الموت قبض كل نفس) من الادميين وغيرهم (يريد قبضها) أي موتها (في تلك السنة) كلها والمراد غير شهداء البحر الذين يتولى قبض أرواحهم (الدينوري) أبو بكر أحمد بن مروان (في) كتاب (المجانسة عن راشد بن سعد مرسلا) وهو الحمصي (في مسجد الخيف قبر سبعين) بالإضافة (نبيا) وفي رواية قبر سبعين نبيا بيناه قبر للمفعول (ط) عن ابن عمر (بن الخطاب رضي الله عنهما) (في هذا مرة وفي هذا مرة يعني القرآن والشعر) يشير الى أنه ينبغي للطالب عند وقوف ذهنه ترويح بنحو شعر جائز وحكاية فان الفكر اذا أغلق ذهب عن تصور المعنى (ابن الانباري) بالفتح (في) كتاب (الوقف) والابتداء (عن أبي بكره) الثقف (في هذه الأمة خسف ومسخ وقذف في أهل القدر ت) عن ابن عمر (رضي الله تعالى عنهما) (في هذه الأمة خسف ومسخ

غيره من العبادة كطلب العلم فاذا حصل له شغل بذلك - آفة ينبغي له ان يروح نفسه بالاشتغال بالشعر الجائر ونحوه من حكايات الصالحين مثلا (قوله أهل القدر) أي القدرية المبتدعة يحصل لهم ذلك الخسف والمسخ والقذف بالخصوص (قوله في هذه الأمة خسف) أي لبعض الاماكن

(قوله القيان) أي النساء المغنيات وفي نسخة القينات والمعازف أي آلات الملاهي (قوله عثريا) أي يسقى بالسبيل الجاري في حفر وتسمى الحفرة عثورا وتعثر المار بها (قوله بالسواني) جمع سانية وهي كل حيوان من ابل وغيرها يحمل الماء للشرب ففيها نصف العشر وان كان ذلك (٣٣) الحيوان الذي ينقل الماء لها يرعى في كلا مباح لان ذلك بمعاجلة (قوله فيهما) أي

الوالدين أي في برهما
لخافهـ د فهو أفضل من
الجهاد في الكفار حيث لم
يتعين عليه (قوله الفاجر)
أي ذوالفجور والتعدي
الراجي لرحمة الله لعله يوسع
رحمته تعالى واحسانه (قوله
المقنط) اسم فاعل على
غير قياس اذا القياس
القائط لانه من قط لا أقنط
المتعدي بالهمزة لانه بمعنى
صير الغير قائطا (قوله من
الزحف) أي جهاد الكفار
وهو في الاصل مصدر
أطلق على الجيش العظيم
لانه يرى لكثرة كانه زحف
بأسه أي دبره على الأرض
أي حيث قصد الفرار فان
خرج لنحو زيارة أو تجارة
فلا بأس بذلك (قوله الفأل)
أي التفاؤل الحسن فقد
حذف الصفة مرسل من
قبل الله تعالى فاذا عزم
على سفر فسمع من يقول
يا سلام أو يا سلامة أو كان
مريضا فسمع من يقول
يا شافي يا معافي فهو مرسل
من الله تعالى نبشيرا لهذا
الشخص (قوله والعطاس)
أي من المتكلم أو من أحد
الحاضرين (قوله الفتنة)
هي ما يحسد به ضرر
للعباد في دينه أو دنياه
(قوله نائمة) أي ساكنة

وقدق) ويكون ذلك (اذا ظهرت انقيان) بكسر القاف (والمعازف) جمع معزف (وشربت
الجورت عن عمران بن حصين) رضى الله عنه باسناد حسن (فما سقت السماء) أي المطر قال
العلقمي قال في المصباح والسماء المطر مؤنثة لانها في معنى السحابة (والانهار) جمع نهر وهو الماء
الجاري المتسع (والعيون أو كان عثريا) بفتح المهملة والمثلثة وكسر الراء وتشديد التثنية هو ما
يسقى بالسبيل الجاري في حفر ويسمى البعل ومنه ما يشرب من الهرب لا مؤنة أو بعروقه لقربه من الماء
(العشر) زكاة (وفيما يسقى بالسواني) بالنون بخط المؤلف جمع سانية وهو البعير الذي يسقى عليه
أي يستقى (أو النضج) بفتح النون وسكون الميمجة بعدها مهملة هو السقى بالرشاء فواجه (نصف
العشر) والفرق نقل المؤنة وخفتها وذا مخصوص بخبر الشيخين ليس فيما دون خمسة أو سق صدقة
(حم ح ٤ عن ابن عمر) فيها الجاهد) وذا قاله لرجل استأذنه في الجهاد فقال أحي أبوا قال نعم
فذكره أي ان كان لك أبوان فأبلغ جهدا في برهما فإنه يقوم مقام الجهاد (يعني الوالدين) مدرج
لليمان قال العلقمي قال جمهور العلماء يحرم الجهاد اذا منع الابوان أو أحدهما بشرط أن يكونا
مسلمين لان برهما فرض عين عليه والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا إذن (حم ق ٣ عن ابن
عمر) بن العاص (الفاجر الراجي لرحمة ربه أقرب منها من العابد المقنط) أي الآيس من الرحمة
لان الفاجر الراجي لعله بالله قريب من الرحمة فقر به الله والعابد المقنط جاهل به ويجهله بعدمها
(الحكيم) الترمذي (والشبرازي في الاغاب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (الفار من
الطاعون كالفار من الزحف) فكما يحرم الفرار من الزحف يحرم الخروج من بلد وقع فيها الطاعون
بقصد انفرار (والصابر فيه كالصابر في الزحف) في حصول الثواب (حم وعبد بن حديد عن جابر
الفار من الطاعون كالفار من الزحف ومن صبر فيه كان له أجر شهيد) لما ثبت من الرضا
والوقوف مع المقدور (حم عن جابر) باسناد ضعيف (الفأل مرسل) أي الفأل الحسن مرسل من
قبل الله يستقبلك به كالشيرك فاذا انقضاءت فقد أحسنت الظن به والله عند ظن عبده به (والعطاس
شاهد عدل) أي دلالة صادقة على صدق الحديث الذي قارنه (الحكيم) في نوادره (عن الرويب)
نص غير راغب السلمي (الفتنه نائمة نعن الله من أيقظها) أي أبعده عن رحمته (الرافعي عن
أنس) بن مالك (الفجر بخران فجر يحرم فيه) على الصائم (الطعام) والشراب أي الاكل
واشرب (وتحل فيه الصلاة) أي صلاة الصبح (وغير تحرم فيه الصلاة ويحل فيه الطعام) وهو
الفجر الكاذب الذي يطاع كذنب السرحان ثم يذهب ونعقبه ظلمة (لحق عن ابن عباس) قال له
على شرطهما (الفجر بخران فاما الفجر الذي يكون كذنب السرحان) ثم يذهب ونعقبه ظلمة
(فلا يحل الصلاة) أي صلاة الصبح فان وقتها لا يدخل به (ولا يحرم الطعام) والشراب على الصائم
(وأما الفجر الذي يذهب مستطيلا) باللام هذا ما رأيت في النسخ التي اطلعت عليها وعبارة
شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة ثم بطاع الفجر مستطير بالراء أي منشرا (في الاق) أي نواحي
اسماء (فانه يحل الصلاة) لدخول وقت الصبح (ويحرم الطعام) والشراب على الصائم والفجر
الاول ويسمى الكاذب لا معول عليه (لحق عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنه وما (الفخذ
عورة) أي من العورة التي يجب سترها وذا قاله لما مر على جرهد وهو كاشف فخذه (ت عن جرهد)
بفتح الجيم وسكون الراء وقع الهاء الاسلمى من أهل الصفة (وعن ابن عباس) الفجر قال في

النهاية

(قوله من أيقظها) أي أثارها كأن يلقى المبتدع شبهة على المسلمين وكان يقول شخص لاطافة ان

عدوكم فلا تباريد قتالكم ليحركهم للقتال من غير أصل وهكذا (قوله السرحان) أي الذئب (قوله مستطيلا) باللام أو بالراء أي منشرا

(قوله فانه يحل الصلاة) اسناد مجازي وكذا قوله ويحرم (قوله عورة) أي جزء من العورة والسواتان أخفش أجزاء العورة

(قوله في أهل البور) أي البيوت المتخذة من البور أي شعر الأبل كخيش العرب فان عندهم الكبر بالنسبة لأهل البيوت المتخذة من نحو الخيش وفي رواية في أهل الأبل وذلك أن الغالب على من كثر ماله الكبر وعلى من قل ماله التواضع وأهل الأبل أكثر مالا من أهل الغنم ومن غير الغالب أن المعدم قد يكون على غاية من الكبر (قوله ربوة) بفتح الراء وضعها محل ذواشجار وأنها ر وقوله وأوسطها أي خيارها قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي خيارا فلا ينفى قوله وأعلاها أي أعلاها مكانا وأوسطها أي خيارها (قوله تفجر) أي تتفجر كأنها ر الجنة الاربعة المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن الخ (قوله والتطوع في البيت) أي أفضل من المسجد ولول المسجد الحرام (٣٣) إلا النفل الذي تشرع له الجماعة

(قوله في أن تصل) أي ثابت في أن تصل الشخص المسلم الذي قطع الخ وذلك أشق شئ على النفس فلا يقدر عليه إلا من كانت نفسه مطهرة (قوله يفطر نفسه) أي أشد شئ بتزني به (قوله على خد الفرس) فغذاها يحسنها جدا (قوله ومن باح به) بأن قال اني فقير وأشهر ذلك (قوله فلداخوانه) أي كفهم أن يعطوه من أموالهم حيث أخذ برهم بفقره فيطلب كتم الفقر الا اذا اضطر فيخبر بقدر الحاجة (قوله شين) أي قبيح مزور (قوله وزين عند الله) لما يترتب عليه من الخير العظيم حيث كان صابرا والمعتمدان الغنى الشاكر أفضل منه وهو من ينفق ما زاد على حاجته في الخير (قوله أمناء الرسل) أي ناصرون للحق مدمرون

النهاية ادعاء العظم والكبر والشرف (والخيلاء) بالضم والمد الكبر والعجب (في أهل الأبل) وفي نسخة شرح عليها المناوى البور بدل الأبل فانه قال في أهل البيوت المتخذة من البور (والسكينة والوفاء في أهل الغنم) لانهم غالبادون أهل الأبل في التوسع والكثرة (حم عن أبي سعيد) باسناد صحيح (الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف) في حقوق الاثم وفي نسخة الفار من الطاعون كالفرار من الزحف (ابن سعد عن عائشة) الفردوس ربوة الجنة بفتح الراء وضعها (واعلاها وأوسطها) أي أشرفها وأفضلها (ومنها تفجر أنهار الجنة) الاربعة (طب عن سمرة) بن جندب قال الشيخ حديث صحيح (الفريضة) تكون (في المسجد) فيندب فعملها فيه (والتطوع) الذي لا تشرع له جماعة يكون (في البيت) ففعله فيه أفضل لبعده عن الرياء (ع عن عمر) بن الخطاب (الفضل) الكامل (في أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) وانما يعين على ذلك أن يلاحظ بعمله وجه الله (هنا عن عطاء مرسل) الفطر يوم يفطر الناس والاضحى يوم يفصح الناس (تقدم الكلام على معناه) (ت عن عائشة) باسناد صحيح (الفطرة) أي زكاة الفطر واجبة (على كل مسلم) عن نفسه وعن تلزمه نفقته (خط عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (الفقر) الذي لا يؤدي الى الاحتياج الى الناس (ازين على المؤمن من العذار الحسن على خد الفرس طب عن شداد بن أوس هب عن سعيد بن مسعود) باسناد ضعيف (الفقر أمانة فن كتمه كان) كتمه (عبادة ومن باح به فقد فداخوانه المسلمين) أي فداهم كافة التوسعة عليه وفيه ندب كتمان الفقر ما لم يضطر (ابن عساكر عن عمر) باسناد ضعيف (الفقر شين عند الناس وزين عند الله يوم القيامة) لسلامة صاحبه في الدارين (فر عن أنس) واسناده ضعيف (الفقهاء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا الساطان فاذا فعلوا ذلك فاحذروهم) قال المناوى فان ضررهم على الدين والمسلمين أعظم من ضرر الجاهلين (العسكري) في الامثال (عن علي) باسناد حسن (الفقه) أي الفهم في الدين (يمان والحكمة) أي العلم المحبوب بالعمل (يمان به) بتخفيف الياء وتشدد (ابن منيع عن ابن مسعود) بالتحريك (جب) أي بشر (في جهنم مغطى) أي عليه غطاء اذا كشف عنه خرج منه نار تصيح جهنم من شدة ما يخرج منه كذا في حديث (ابن جرير) في تفسيره (عن أبي هريرة) ورواه الديلمي عن ابن عمر واسناده ضعيف (الفاق سجين في جهنم يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وان جهنم لتعذب الله منه) أي من شدة عذابه وسببه وأوله كما في الدار المنشور عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله قل أعوذ برب الفلق قال هو سجين في جهنم فذكره (ابن مردويه

(٥ - عزيزي ثالث) للباطل كالرسل (قوله ما لم يدخلوا في الدنيا) بأن ينهمكوا في طلبه بخلاف من جاءته الدنيا من غير طلب مع عزة نفسه واحترام علمه فلا بأس بها لاسيما ان صرفها في الخير (قوله ويتبعوا السلطان) أي من له سلطنة وامارة (قوله يمان) أي كثرة الفقه وفهم الاحكام الشرعية في أهل اليمن والقطر الحجازي والرواية المشهورة الايمان يمان ورواية الفقه يمان رواية غير مشهورة (قوله والحكمة) أي العلم المحبوب بالعمل يمانية أي أكثر ما توجد في أهل اليمن والالف فيهما عوض عن ياء النسب فاصل يمان يمني وأصل يمانية يمانية يباء النسب المشددة فحذف احدى الياءين في الثاني وعوض منها الالف (قوله الفلق جب) أي بشر في جهنم وهذا تفسير للفلق المذكور في الآية ذكره حين سئل عن معناه (قوله لتعذب الله منه) أي حين يكشف غطاؤه فانه حينئذ يخرج منه نار تصيح جهنم من شدة حر ما يخرج منه

(قوله قابلو النعال) أي اعلموا لها قبلا أي لكل نعل قبلا وهو الجلد الذي يجعل بين الأصابع ليستمسك به النعل والنعال جمع نعل وهو ما يلبس في الرجل من الجلد وقيل المراد أن يضع أحد نعليه من أسفلها على الأخرى في المسجد ونحوه خوفا من وقوع نجاسة منه لو لم يقابل وعلى هذا المعنى الثاني يشعل كل ملبوس (قوله وماله غيره) أي ليس لأبراهيم الطائي غير هذا الحديث وهو صحابي وقيل تابعي (قوله حرم عليهم) أي أكلها لآبائهم وأكل غيرها كذا زعموا فلذا فعلوا الحيلة المذكورة في قوله جللوا أي أذابوها الخ ولا تنفعهم هذه الحيلة لأن (٣٤) الواقع أنهم حرم عليهم سائر الانتفاعات بها حتى بمنها إلا الاستصباح بها لخيارهم

عن ابن عمرو بن العاص

﴿حرف القاف﴾

﴿قابلو النعال﴾ أي اعلموا لها قبلا وهو السير الذي يكون بين الأصبعين وقيل المراد أن يضع أحد نعليه على الأخرى في المسجد (ابن سعد والبعثي والبارودي طب وأبو نعيم عن إبراهيم الطائي) انشقي (وماله غيره) ﴿قائل الله اليهود﴾ قتلهم الله وألعنهم أوعاداهم فأخرج في صورة المغالبة (أن الله عز وجل لما حرم عليهم الشحوم) أي أكلها في زعمهم أذلو حرم عليهم بيعها لم يكن لهم حيلة في أذابتها المذكورة بقوله ﴿جللوا﴾ بفتح الجيم أي أذابوها فخرج عن اسم الشحم فأنما بعد الأذابة تسمى ودكا (ثم باعوها) مذابة (فاكلوا ثمنها) قال العلقمي ونحوه يبيع مشكلا لأنه غير متعلق التحريم أي لأن متعلقه الأكل والجواب أنه عليه السلام لما لعن اليهود ليكونهم فعلوا غير الأكل دلنا ذلك على أن المحرم عموم منافعتها لا خصوص أكلها وفي هذا بطلان كل حيلة يتوصل بها إلى كل محرم فإنه لا يتغير حكمه بتغيير هيئته وتبدل اسمه (حم ق ٤ عن جابر) بن عبد الله (ق ١) عن أبي هريرة حم ق ن ٥ عن عمر ﴿قائل الله اليهود اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد﴾ قال المناوي أي اتخذوها جهة قبلتهم لما فيه من المعالة في التعظيم وخص اليهود لا بتدائهم هذا إلا تخاذفهم أظلم وضم اليهم في رواية النصارى وهم وإن لم يكن لديهم قبور لأن المراد النبي وكبار أنبياءه (ق ١) عن أبي هريرة ﴿قائل الله قوما يصورون ما لا يحقون﴾ قال المناوي قاله لما دخل الكعبة ورأى فيها التماثيل والصواري فقال (الطيب السبي والاضياء عن اسامة بن زيد) قائل دون مالك من أراد أخذه أو أتلفه أي يجوز ذلك دفعه بالأخف فالأخف فإن لم يندفع إلا بالقتل فقتله فلا ضمان عليه إلا إذا كان مضطرا إلى طعام لم فيجب عليه أن تطبخ ما يحتاج إليه أن فضل عن كفايتك بئنه أن لم تسمع (حتى تحوز مالك أو تقتل فتكون من شهداء الآخرة) والتسليم أفضل من المقاتلة أن كان المقاتل مسلما (حم طب عن مخارق) قائل عمار ﴿بن ياسر﴾ (وسالبه) أخذ ثيابه (في النار) قتله طائفة معاوية في وقعة صفين قال العلقمي والسبب في قتله أنه قاتل مع علي بن أبي طالب في صفين قتلا شديدا وكان عمره يزيد على سبعين سنة وكانت الحرب في يده ويده ترعد وقال هذه رواية قاتلت بها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وهذه الرابعة ودعا بقدح من لبن فشرب منه ثم قال صدق الله ورسوله اليوم أتني الأجمة محمد أو حزبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر رزقي من الدنيا فضيخ من ابن والفضيخ اللبن الرقيق الممزوج ولم يزل يقاتل حتى استشهد رضي الله تعالى عنه (طب عن عمرو بن العاص وعن ابنه) عبد الله ﴿قارئ سورة الكهف﴾ مبتدأ أخبره محذوف أي بحال بينه وبين النازل عليه قوله ﴿ندعي﴾ أي تسمى (في التوراة الحائلة) لأنها (تحول بين قارئها وبين النار) فتمنع من دخولها وتخلصه من الزبانية ﴿هب فر عن ابن عباس﴾ قارئ اقتربت (تبيض وجهه يوم القيامة) ﴿ندعي﴾ أي السورة (في

(قوله ثم باعوها) أي مذابة قائلين انما حرم الله علينا الشحم وهذا دل على دهن (قوله مساجد) أي جعلوا قبورهم أمامهم حين الصلاة بحيث بالغوا في تعظيمهم حتى سجدوا جهة قبورهم مبالغ في التعظيم كالسجود لله وخص اليهود بذلك لأنهم أول من فعل ذلك وتبعهم النصارى في ذلك والصلاة عند نافي المقبرة المنبوشة وعلى نفس القبر مكروهة تنزيها حيث كانت على حائل يمنع النجاسة (قوله ما لا يحلقون) أي ما لا يقدر على خلقه (قوله دون مالك) أي فيجوز القتال لأجل المال وإن كان الأفضل ترك القتال والتسليم في المال (قوله قاتل عمار الخ) رماه شخص من طائفة سيدنا معاوية بسهم فقتل آخر وقطع رأسه ثم جازأ سيدنا عمرو بن العاص ركل منهما يفخروا يقول أنا قتلته فقال لهما سيدنا عمرو أنما في النار وروى

الحديث أي لأن محل عدم المؤاخذه إذا كان باجتهاد أمامن كان مع سيدنا معاوية وليس من أهل الاجتهاد التوراة فهو مؤاخذ لتبين أن سيدنا معاوية كان مخطئا في اجتهاده فلا يؤاخذ لاجتهاده أمامن ليس من أهل الاجتهاد فيؤاخذ لكون قتالهم بغيا في نفس الأمر (قوله قارئ سورة الكهف) مبتدأ أخبره محذوف يدل عليه ما بعده أي بحال بينه وبين النار ويحتمل أن المراد الملازم على قراءتها أو المراد قراءتها ليلة الجمعة ويومها أو المراد من قرأها ولو مرة في عمره وفضل الله واسع وكذا يقال فعما بعده (قوله قارئ اقتربت) خبره محذوف دل عليه ما بعده أي وجهه مبيض يوم القيامة

(قوله المبيضة) اسم فاعل (قوله التكاثر) أي جمع المال والافتخار به وفهم الصوفية بطريق الإشارة أن المراد بالتكاثر الكثرة والتعدد أي نسبة الأفعال للخلق أي ألها كم ذلك عن وحدة الذات فهم لا يرون فعلا لغيره تعالى فلم يشتغلوا بغيره قط (قوله ينسكبها) أي المصبية يصاب بها في دينه أو دنياه وقوله قاضيان الخ المراد كل من يحكم بين الناس (قوله يصوب الله رأسه في النار) أي يدخله النار منهكسار رأسه إلى أسفل ورجلاه إلى أعلى بحيث تكون رأسه داخلية أو لا والمراد قاطع سدر في فلاة يستظل به فخرج ما لو كان مما لو كاله أو اشتراه أو كان لا يستظل به فليس له هذا الوعيد ومثل السدر كل ما يستظل به أخذ من العلة (قوله لا تعجز) من عجز يعجز من باب ضرب أفصح من عجز يعجز من باب تعجب (قوله أربع ركعات) هي الفجر (٣٥) وسنته وقيل صلاة الضحى والاول أولى

(قوله في نبأ عظيم) وذلك النبأ هو أنه تعالى يخلق الخلق ويرزقهم ومع ذلك يعبدون غيره ويشكرون غيره فذلك أمر عظيم فالنبأ هو معنى الأمر والشأن العظيم وبينه بقوله أخلق الخ والمراد من قوله والجن والانس الجنس لاجمعهم لان كثيرا منهم يعبدونه ويشكرونه وسكنت عن الملائكة لان كل فرد منهم معصوم لا توجد منه عبادة لغيره تعالى أصلا (قوله بقضائي) أما المقضى فتارة يطلب الرضا به كفقد ولد ومال وتارة لا كالزنا وشرب الخمر وذكور الحافظ هناية فاستين حديثا من الأحاديث القدسية قال الشارح في الكبير والفرق بينها وبين القرآن من وجهين الأول ان القرآن تحدى به بخلاف الثاني أنه نزل باللفظ والمعنى والحديث القدسي نزل بالمعنى وعبر عنه صلى الله

التوراة المبيضة) لأنها (نبيض وجهه صاحبها يوم تسود الوجوه) وهو يوم القيامة (هب فرعن ابن عباس) قارئ الحديث وإذا وقعت الواقعة (والرحمن يدعي في ملكوت السموات والارض ساكن الفردوس) قال المناوي أي محكوم له بأنه سيدسكنها (هب فرعن فاطمة) الزهراء (قارئ ألها كم التكاثر) أي سورتها بكلماتها (يدعي في الملكوت مؤدى الشكر) لله تعالى (فرعن أسماء بنت عيسى) رضي الله عنها واسناده ضعيف (قاربوا) اقصدوا وأقرب الامور فيما تعبدتم به ولا تغفلوا فيه ولا تقصروا (وسددوا) اقصدوا والسدد في كل أمر (ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة) بالجر (ينسكبها أو الشوكة يشاكها) قال المناوي ولذلك سأل بعض أفاضل الصحاب أن لا يزال محمومًا فأجيب قال أبو هريرة لما نزل من يعمل سوءًا يعجز به بلغت من المسلمين مبلغًا شديدًا فذكره (حم م ت عن أبي هريرة) قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض عرف الحق ففضى به فهو في الجنة وقاض عرف الحق بخار متعمداً وقضى بغير علم فهم في النار فيحرم على من ليس أهلاً للقضاء أن يتولاه (ل عن بريدة) قاطع السدر يصوب الله رأسه في النار قال المناوي المراد قاطع سدر في فلاة يستظل به ابن السبيل وغيره بغير حق (هق عن معاوية بن حيدة) واسناده حسن (قال الله تعالى) أي تنزه عن كل ما لا يليق بكلمه (يا ابن آدم لا تعجز) بكسر الجيم أفصح من فتحها (عن أربع ركعات) أي عن صلاتها (من أول النهار أكفك آخره) أي شرب ما يحدث في آخر ذلك اليوم من الحزن والبلايا (حم د عن نعيم بن همار طاب عن النواس) بن سميان (قال الله تعالى يا ابن آدم صل لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره) قيل هذه الأربع الفجر وسنته (حم عن أبي مرة الطائفي عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (قال الله تعالى اني والجن والانس في نبأ) وفي نسخة شأن (عظيم أخلق ويعبد) بالبناء لله فعول (غبري وأرزي ويشكر) بالبناء لله فعول (غبري) لكن وسههم حمله فأخبرهم ليوم تشخص فيه الابصار (الحكيم هب عن أبي الدرداء) قال الله تعالى من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليتمس رباسواي) فيه الحث على الرضا بالقضاء والصبر على البلاء (طاب عن أبي هند الداري) قال الله تعالى من لم يرض بقضائي وقدرى فليتمس رباً غيري) أمر تهديد (هب عن أنس) قال الله تعالى الصيام جنة (بالضم) يستجن) بفتح أوله (بها العبد من النار وهو لي وأنا أجزي به) صاحبه بان أضعفه الجزء بلا حساب (حم هب عن جابر) واسناده حسن (قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه) خالص (لي وأنا أجزي به) قال العلقمي اختلف في معناه لان الأعمال كلها لله تعالى وهو الذي يجزي بها ف قيل إنما خص الصوم لانه ليس يظهر من ابن آدم ولا يطلع عليه وإنما هو شيء في

عليه وسلم بلفظ من عنده بخلاف الحديث النبوي فاللفظ والمعنى كلاهما من عنده صلى الله عليه وسلم بنور النبوة فلا يكون الاموافقا للحق لكن الذي في شرح المحلى على جمع الجوامع وارتضاه شيخنا في تعريف القرآن ما يفيد أن الحديث القدسي منزل باللفظ والمعنى من عند الله تعالى وان الفرق بينه وبين القرآن من حيث التحدى والتعبد بالتلاوة وحرمة بيعه أو كراهته الخ وسميت قدسية نسبة الى روح القدس وهو جبريل لانه نزل بها وعلته التسمية لا توجب التسمية فلا يقتضى ان كل ما نزل به يسمى قدسيا وتسمى الاحاديث الالهية والربانية نسبة للاله والرب لان لفظها من عنده تعالى وأما الاحاديث النبوية فنزل معناها دون لفظها بأن يخبره جبريل عن الله بأن الحكم كذا فيه بلفظ من عنده أي في الحكم الذي لم يكن عن اجتهاده فاللفظ والمعنى من عنده صلى الله عليه وسلم ولكنه كالوحي في انه موافق لما في نفس الامر هذا هو حاصل المعول عليه

(قوله جنة) أي وقاية يستجن
 أي يستتر بها العبد (قوله
 وهولي) أضافه له تعالى
 لمناسبة لوصفه تعالى لا
 فيه الكف عن الاكل
 والشرب وهو تعالى لا خوف
 له ولا يأكل ولا يشرب
 (قوله أجرى به) أي جزاء
 تاما ولذا لا يوفى منه للصوم
 بل هو لرفع الدرجات فقط
 على ما قيل والراجح أنه
 يوفى منه أيضا (قوله كل
 عمل ابن آدم له) أي مضاف
 له لانه ظاهر مشاهد يطلع
 عليه الناس فهو ظنة الرياء
 بخلاف الصوم في ذلك (قوله
 ولا بصعب) أي لا يرفع
 صوته في محاسبة (قوله
 وان سابه أحد) أي شرع
 في سبه (قوله فليقل) أي
 لنفسه ليكفها عن مكافأة
 خصمه (قوله عند الله)
 أي عند ملائكة الله أي
 فرج فم الصائم وان كان
 عندكم كرمها التغير بالصوم
 فهو عند الملائكة أطيب
 من ربح المسكن أو المراد
 الثواب المترتب على تغير
 فمه أطيب أي أكثر عند
 الله من الثواب المترتب
 على التطيب بالمسكن في يوم
 الجمعة وغيره

القلب بخلاف سائر الأعمال فانها أفعال وحركات ترى وتشاهد وبؤيده حديث الصيام لا رياء فيه
 يعني بمجرد فعله والافقديد خله الرياء بأن يخبر بأنه صائم وقيل المعنى ان العبادات قد كشف مقادير
 ثوابها للناس وانها تضعف من عشرة الى سبعة ضعف الا الصوم فان الله تعالى تفرده بمقدار علم
 ثوابه وتضعف حسنة فقله وأنا أجرى به أي جزاء كثير من غير تعيين لمقداره وقيل معناه أنه
 أحب العبادات الى والمقدم عندي وقيل ان الصيام لم يعبد به غير الله تعالى بخلاف الصلاة
 والصدقة والطواف ونحو ذلك وقيل ان جميع العبادات توفى منها مظالم العباد الا الصوم أخرج
 البيهقي عن ابن عيينة قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله
 حتى ما يبقى له الا الصوم فيحمل الله ما بقي عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة ((والصيام جنة))
 قال العلقمي زاد أحد وحسن حصن من النار والجنة بضم الجيم الوقاية والستر وقد تبين متعلق هذا
 الستر وأنه من النار وبهذا جزم ابن عبد البر وأما صاحب النهاية فقال معنى كونه جنة أنه بقي صاحبه
 ما يؤذيه من الشهوات ((واذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث)) بتثنية الفاء لا يتكلم بغير ((ولا
 يصخب)) بصاد وسين مهملتين وبجاء مجعمة أي لا يصيح ولا يخاصم قال في النهاية الضخب والضخب
 الضجة واضطراب الاصوات للخصام ((وان سابه أحد)) أي شاته ((أو فاته)) أي أراد مقائلته
 ((فليقل)) بقلبه ان كان صيامه نفلا وبلسانه وقوله ان كان في رمضان ((اني امرؤ صائم)) ليكف
 نفسه عن المسابة والمقاتلة ((والذي نفس محمد بيده)) أي بقدرته وتصريفه ((الخلوف)) بضم الخاء
 المعجمة واللام وسكون الواو بعد هاء قال عياض هكذا الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ بقوله بفتح
 الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى عن القاسمي بالوجهين وبالغ النووي في شرح المهذب فقال
 لا يجوز فتح الخاء واحتج غيره لذلك بأن المصادر التي جاءت على فعمل بفتح أوله قلبه لذكركها سبويه
 وغيره وليس هذا منها أي ربح ((فم الصائم)) فيه رد على من قال لا تثبت الميم في الفم عند الاضافة
 الا في ضرورة الشعر لثبوتها في هذا الحديث وغيره قاله في الفتح ((أطيب عند الله من ربح المسكن))
 قال العلقمي قال في الفتح اختلف في كون الخلوف أطيب عند الله من ربح المسكن مع أنه سبحانه
 وتعالى منزّه عن استطابة الروائح اذ ذاك من صفات الحيوان ومع أنه يعلم الشيء على ما هو عليه
 والجواب على أوجه قال الماوردي هو مجاز لانه جرت العادة بتقريب الروائح الطيبة منافسة تعب
 ذلك من الصوم لتقريبه من الله فالمعنى انه أطيب عند الله من ربح المسكن عندكم أي يقرب اليه
 أكثر من تقرب المسكن اليكم وقيل المراد أن ذلك في حق الملائكة وأنهم يستطيبون ربح الخلوف
 أكثر مما يستطيبون ربح المسكن وقيل المراد ان الله يجزيه في الآخرة فتسكون نكهته أطيب من
 ربح المسكن كما يأتي المسكوم وربح جرحه يفوح مسكا وقيل المراد ان صاحبه ينال من الثواب ما هو
 أفضل من ربح المسكن ولا سيما بالاضافة الى الخلوف وقال الداودي وجماعة المعنى أن الخلوف
 أكثر ثوابا من المسكن المندوب اليه في الجمع ومجالس الذكرو ربح النووي هذا الاخير وحاصله حمل
 معنى الطيب على القبول والرضا وقد نقل القاضي حسين في تعليقه ان للطاعات يوم القيامة ربحا
 يفوح فراحة الصيام فيما بين العبادات كالمسكن وقال شيخنا قد تنازع ابن عبد السلام وابن الصلاح
 في ذلك هل هو خاص بالآخرة أم لا فذهب الاول الى اختصاصه بها كدم الشهيد لحديث عند مسلم
 واحمد والنسائي عن أبي صالح أطيب عند الله يوم القيامة وخالفه ابن الصلاح لحديث البيهقي
 وغيره فان خلوف أفواههم حين يمسون وهذا صريح في كونه في الدنيا قال وأما ذكر يوم القيامة في
 تلك الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يظهر رجحان الخلوف في الميزان على المسكن المستعمل لدفع الرائحة
 الكريهة طلبا لرضا الله حيث يؤمر باجتنابها ونظيره ان ربحهم يومئذ طيبير اذ هو خير بهم في كل
 يوم ويؤخذ من الحديث تفضيل الخلوف على دم الشهيد لان الدم شبيه بربح المسكن والخلوف

(قوله فرح بفطره) أي عند الغروب كل يوم وذلك الفرحة أقسام ثلاثة فرح العوام بالتلذذ بالمسك والمشارب وفرح الخواص بتمام عبادتهم وفرح خواص الخواص بما أعد لهم مولاهم مما لا عين رأت ولا أذن (٣٧) سمعت الخ كشاهدة الذات العلية (قوله فرح

بصومه) أي بشاهدة جزاء صومه عياناً في الآخرة (قوله أنا خصمهم) أي ومن كنت خصمه قسمته وقهرته وخص السلائمة المذكورة بذلك مع أن ثم ما هو أشد منها كالقتل لأن المقام يقتضي ذلك أي وقت التكليم - هذا الحديث كان هناك من يخالف فيها (قوله أعطى بي) أي أعطى قسمه به تعالى بأن عاهد عهداً أي حلف عينا بالله تعالى على شيء وخالف (قوله فأكل) أي استولى عليه وتصرف فيه وخص الأكل لأنه أعظم مقاصد الدنيا (قوله شتمني) أي وصفني بالنقص (قوله ان يشتمني) بكسر التاء من باب ضرب (قوله وكذبني) أي نسب إلى الكذب حيث أخبرته بأنني أعيدته يوم القيامة وهو ينكر البعث ويكذبني في ذلك الأخبار وذلك واقع في غير عبدة الاوثان أيضاً فان أكثر العرب الذين في البوادي ينكرون البعث ويقولون هذا من أكاذيب الفقهاء (قوله ما) أي شيئاً عظيماً لم يره عين أبداً ولم يسمعه أذن أبداً ولم يخطر على قلب أحد أبداً وخص البشر لكونهم هم الذين

وصف بأنه أطيّب (وللصائم فرحتان يفرحهما) أصله يفرح به ما حذف الجار ووصل الضمير (إذا أفطر فرح بفطره) قال العلقمي قال القرطبي فرح بزوال جوعه وعطشه حيث أبيع له الفطر وهو هذا الفرحة طيبى وهو السابق للفرح - وقيل ان فرحه بفطره انما هو من حيث انه تمام صومه وخاتمة عبادته وتخفيف من ربه ومعونته على مستقبل صومه قلت ولا مانع من الحمل على ما هو أعم مما ذكره ففرح كل أحد بحسبه لا اختلاف مقامات الناس في ذلك فمنهم من يكون فرحه مباحاً وهو الطيبى ومنهم من يكون مستحباً وهو من يكون بسبب شيء مما ذكره (واذا لقي ربه فرح بصومه) أي يجزيه وثوابه أو بالنظر إلى وجهه ربه (ق ن عن أبي هريرة ؓ قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم) زاد ابن خزيمة وابن حبان ومن كنت خصمه خصمته (يوم القيامة) والخصم مصدر خصمته أخصمه نعمت به للمبالغة كعدل يطلق على الواحد وعلى الاثنين وعلى أكثر من ذلك وقال الهروي الواحد بكسر أوله وقال الفراء الأول قول الفقهاء ويجوز في اثنين خصمان وفي الثلاثة خصوم (رجل أعطى بي ثم غدر) مفعوله محذوف والتقدير أعطى عيني بي أي عاهد عهداً وحلف عليه بالله ثم نقضه (ورجل باع حرافاً كل غنه) خص الأكل لأنه أعظم مقصود وانما كان أغنه شديد الان المسلمين أكفاه في الحربة فن باع حرافاً ففقد منه التصرف فيما أباح الله له وألزمه الذل الذي أنقذه الله منه والحرف عبد الله فن جنى عليه فخصمه سبده (ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه) ما استأجره لاجله من العمل (ولم يعطه أجره) لأنه استوفى منفعته بغير عوض واستخدمه بغير أجر فكأنه استعبده (حم خ عن أبي هريرة ؓ قال الله تعالى شتمني ابن آدم) الشتم هو الوصف بما يقتضي النقص والمراد بعض بني آدم وهم من أنكروا البعث من العرب وغيرهم من عباد الاوثان والديورية ومن ادعى أن الله تعالى ولداً من العرب أيضاً ومن اليهود والنصارى (وما ينبغي له أن يشتمني) بكسر التاء (وكذبني ابن آدم وما ينبغي له أن يكذبني) أما شتمه أي أفضله ان لي ولداً (سماء شتم المافيه من التنقيص اذ الولد اغا يكون عن والدته تحمله ويستلزم ذلك سبق نكاح والتناكح يستدعي باعنا والله تعالى منزه عن ذلك (وأنا الله الاحد الصمد) السيد المصمود اليه في الخواص (لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد) ومن هو كذلك فكيف ينسب اليه ذلك (وأما تكذيبه أي أفضله بقوله ليس بعبدني كما بداني) وهو قول منكرو البعث من عباد الاوثان وغيرهم (وليس أول الخلق بأهون علي من عادته) أي الخلق (حم خ عن أبي هريرة ؓ قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك) فاما تكذيبه أي أفضله بصيغة الماضي (اني لا أقدر أن أعيدته كما كان وأما شتمه أي أفضله لي ولد فسبحاني ان اتخذ صاحبة أو ولداً) قال العلقمي انما سماه شتم المافيه من التنقيص لان الولد اغا يكون أي عادة عن والدته تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق النكاح والتناكح يستدعي باعنا له على ذلك والله سبحانه وتعالى منزه عن جميع ذلك (خ عن ابن عباس ؓ قال الله تعالى اعددت) أي هبأت (لعبادي الصالحين) أي القائمين بما وجب عليهم من حقوق الحق والخلق (مالا عين رأت ولا أذن سمعت) قال المناوي بتكوين عين وأذن وروى بفقههما (ولا خطر عن قلب بشر) تمامه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين قال العلقمي وسببه كافي الدر المنثور أن موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه فقال أي رب أي أهل الجنة أدنى منزلة فقال رجل يحبى بعد ما دخل أهل الجنة فيقال له ادخل فيقول كيف أدخل وقد نزلوا منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ما كان الملك من

أعد لهم التمتع بذلك والافلم يحطرب بال أحد لا من البشر ولا من الجن ولا من الملائكة لكونه أمر أخار فالعادة على أن الملائكة أجسام نورانية ليس لهم جوارح محسوسة من نخوقاب وأذن وعين فلذا لم يقل على قلب بشر ولا ملك اذ لا قلب للملك ولا يرد أنه صلى الله عليه وسلم اطلع ليلة الاسراء على الجنة ونعيمها وكذا سجد ناجبريل لأنه تعالى بعد اطلاعهما على ذلك أعد لعباده

الصالحين أموراً كثيرة لم يطعها عليها (قوله هم) عزم عزمهما (قوله أحب عبدى لقائى) بأن عمل عمل المحب له محبوبه عند لقائه وذلك بامتنال الاوامر والنواهي أحببت لقاءه أى هيأت له الاكرام العظيم كإيمى المحب له محبوبه الشئ العظيم إذا جاءه فليس المراد من الحديث أن الانسان يحب الموت إذا طبع البشرى جبل على حب الحياة الا ما قل (قوله كره لقائى) أى بأن عمل عمل من يكره لقاء شخص وذلك بارتكاب المعاصي (قوله كرهت لقاءه) أى عاملته معاملة من يكره لقاء شخص فانه اذا لقيه أوصل اليه ما يكره وذلك بأن يعذبه بما شاء (٣٨) الا ان عفا سبحانه عنه (قوله قسمت الصلاة) أى الفاتحة قسمت صلاة لانها معظم أركانها فهو

على حد الحجب عرفة أو أن الفاتحة لها أسماء كثيرة منها أنها تسمى الصلاة (قوله نصفين) أى قسمين لا النصف الحقيقى والا فقسم الدعاء يزيد على قسم الشاء (قوله ولعبدى ما سأل) أى حيث اعترف بالعبودية وسألتنى أعطيته سؤل له (قوله فاذا قال العبد الحمد لله) أى بعد البسملة عند من يرى وجوبها (قوله أننى على عبدى) أى وما قبله وان كان فيه ثناء الا أنه فيه لفظ الحمد فاذا قال حمدنى ولم يقل أننى على وان كان معناه (قوله حمدنى) أى عظمى (قوله بينى وبين عبدى) أى فأياك نعبد للعبد وأياك نستعين لله تعالى لانه طاب الاعانة منه تعالى وما أظف هذا الخطاب المقضى تشريف العبد حيث أضافه تعالى لنفسه مراراً وجعل ذلك بينه وبين مولاه مع احتقار العبد فى جانب مولاه كل الاحتقار وهذا كله اذا كانت القراءة مع حضور

ملوك الدنيا فيقول نعم أى رب قدر ضيت فيقال له فان لك هذا عشرة أمثاله معه فيقول رضيت أى رب فيقال له فان لك مع هذا ما شئت نفسك ولذت عينك فقال موسى أى رب فأى أهل الجنة أرفع منزلة قال أياها أردت وسأحدثك عنهم انى غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (حم ق ت هـ عن أبى هريرة) قال الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها (لامر عاقه عنها) كتبته له حسنة فان عملها كتبته له عشر حسنات الى سبع مائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم اكتبها عليه (ان تركه اخو فامنه تعالى ومراقبه له بدليل زيادة مسلم انما تركه من جرائى أى من أجلنى فان تركه الامر آخر صده عنها فلا (فان عملها كتبته له سيئة واحدة) عملاً بالفضل فى جانبى الخير والشر (ق ت عن أبى هريرة) قال الله تعالى اذا أحب عبدى لقائى (ترك الشواغل عن الاعمار الصالحة واقبله على الآخرة وجعل الموت نصب عينيه والتوبة ورد المظالم الى أهلها) (أحببت لقاءه) أى أردت له الخير (واذا كره لقائى كرهت لقاءه مالك حم خ ن عن أبى هريرة) قال الله تعالى قسمت الصلاة (أى قراءتها) بينى وبين عبدى نصفين (قال المناوى باعتبار المعنى لا اللفظ لان الدعاء من قوله أياك نعبد وأياك نستعين يزيد على الثناء (ولعبدى ما سأل) أى له السؤال ومنى العطاء (فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين) تمسك به من لا يرى البسملة منها لكونه لم يذكرها قال العلقمى وأجاب أصحابنا وغيرهم من قال ان البسملة آية من الفاتحة بأجوبة أحدها ان التنصيف عائد الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة هذا حقيقة اللفظ والثانى ان التنصيف عائد الى ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة والثالث معناه فاذا انتهى العبد فى قراءته الى الحمد لله رب العالمين (قال الله تعالى حمدنى عبدى) أى حمدنى وأثنى على بما أنا أهله (فاذا قال) العبد (الرحمن الرحيم) أى الموصوف بكمال الانعام (قال الله تعالى أننى على عبدى) لاشتمال اللفظين على الصفات الذاتية والفعالية (فاذا قال) العبد (مالك يوم الدين) قال حمدنى عبدى (أى عظمى قال العلقمى ووجه مطابقة هذا القول مالك يوم الدين أن الله تعالى منفرد بالملك ذلك اليوم ويجزى العباد ويحاسبهم والدين الحساب وقيل الجزاء ولا دعوى لاحدى ذلك اليوم لا حقيقة ولا مجازاً وأما فى الدنيا فلبعض العباد ملك مجازى ويدعى به ضمهم دعوى باطلة وكل هذا منقطع فى ذلك اليوم هذا معناه والا فله سبحانه وتعالى هو المالك على الحقيقة فى الدارين وما فيهما ومن فيهما وكل من سواه يوب له عبد مخزوم فى هذا الاعتراف من التعظيم والتعجيد وتفويض الامر ما لا يخفى (فاذا قال) العبد (أياك نعبد وأياك نستعين) قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل (قال المناوى فالذى للعبد منها أياك نعبد والذى لله منها أياك نستعين (فاذا قال) العبد (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل (قال العلقمى وفى رواية هؤلاء لعبدى وفى هذه الرواية دليل على أن اهدنا وما بعدها الى آخر السورة ثلاث آيات لا آيتان وفى المسئلة خلاف مبنى على أن البسملة هل

القلب والا بأن كانت مجرد اللسان فيقول حمدنى لسان عبدى وأثنى على لسان عبدى الخ وما لك يوم الدين من الملك وهو التعلق بالامر والمراد بالملوك أى الله تعالى متعلقة قدرته بسائر الامور بالقهر والغلبة وقراءة ملك من الملك وهو التصرف بالامر والهى ولذا سمي الملك ملكاً لتصرفه فى ملكه بالامر والهى وخص يوم الدين بذلك لانه حينئذ ليس ثم من يضاف له ملك شئ ولو على سبيل المجاز بخلاف الدنيا ففيها من يضاف له ذلك ظاهراً ولذا الخواص لا تنصيف شيئاً لانفسها الشهود هم أن الاشياء له تعالى

هي من الفاتحة أم لا وذهبنا ومذهب الاكثرين أنها آية منها وان اهدنا وما بعد هاتين
ومذهب مالك وغيره ممن يقول انها ليست من الفاتحة قال ان اهدنا وما بعد ثلاث آيات وللاكثرين
أن يقولوا قوله هؤلاء المراد به الكلمات لا الآيات وهذا أحسن من أن الجمع محمول على آيتين لان
هذا مجاز عند الاكثرين فيحتاج الى دليل على صرفه عن الحقيقة الى المجاز (حم م ع عن أبي هريرة
قال الله تعالى يا عبادي) قال المناوي جمع عبده وهو شامل للاماء أي النساء بقريته التكليف (أني
حرمت) أي منعت (الظلم على نفسي) قال المناوي أي تقدست وتعاليت عنه لانه مجاوزة الحد
أو التصرف في ملك الغير وكلاهما مستحيل في حق تعالى انتهى والظلم لغة وضع الشيء في غير موضعه
قال العلقمي قال الطوفي قلت هذا قول الجمهور وقد ذهب قوم الى أنه عز وجل قادر على الظلم لكنه
لا يفعله عدلًا منه وتنزهًا عنه واحتجوا بقوله وما أنا بظلام للعبيد وهو تمدح بنفي الظلم والحكيم
لا يمدح إلا بما يقدر عليه ويصح منه ولو قال لا أظلم الناس لكان المدح لغيره لا لنفسه
منه الناس وقالوا لا يقدر عليه كيف يمدح بتركه (وجعلته محرمًا عليكم) أي حكمت بحريمه
عليكم فإذا علمت ذلك (فلا تظالموا) قال المناوي بشدة الظلم وتخفيفه أصله تتظالموا أي لا يظلم
بعضكم بعضًا (يا عبادي كلكم ضال) قال العلقمي قال النووي قال المازري ظاهر هذا أنهم
خلقوا على الضلالة الا من هداه الله في الحديث المشهور كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال
فقد يكون المراد بالاول وصفهم بما كانوا عليه قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم أو لولائهم
تركوا مع ما في طبائعهم من اتيار الشهوات والراحة واهمال النظر ارضوا وهذا الثاني أظهر اه
وقال المناوي كلكم ضال أي غافل عن الشرائع قبل ارسال الرسل (الامن هديته) وفقته للإيمان
أي للخروج عن مقتضى طبعه (فاستهدوني) سلوني (أهدكم) أنصب لكم أدلة واضحة على ذلك
(يا عبادي كلكم جائع الا من أطعمته) قال العلقمي وذلك لان الناس عبيد لا يملكون شيئًا وخزائن
لرزق بيد الله عز وجل فمن لا يطعمه بفضله بقي جائعًا بعده اذ ليس عليه اطعام أحد فان قلت كيف
هذا مع قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها قلت هذا التزام منه تفضلا لأن الدابة
حقا بالاصالة فان قيل كيف يذهب الاطعام الى الله عز وجل ونحن نشاهد الارزاق مرتبة على هذه
الاسباب الظاهرة من الحرف والصناعات وأنواع الاكساف قلت هو المقدر لتلك الاسباب
الظاهرة بقدرته وحكمته الباطنة فالجاهل محجوب بالظاهر عن الباطن والعارف محجوب بالباطن
عن الظاهر وفي نص الحكمة ابن آدم أنت أسوأ ربك ظنا حيث كنت أكمل عفا لانا لن تركت
الحرص جنينا محجولا ورضيعا معك فولا ثم أودعته عاقلا قد أصبت رشدا وبلغت أشدا
(فاستطعموني) اطلبوا مني الطعام (أطعمكم) أسر لكم أسباب تحصيله (يا عبادي كلكم عار
الامن كسوته فاستكسوني أكرمكم) قال العلقمي واعلم أن العالم جاده وحيوانه مطيع لله عز
وجل طاعة العبد لسيده فكما أن السيد يقول لعبده أعط فلانا كذا وأهد فلانا كذا وتصدق على
هذا الفقير بكذا كذلك الله عز وجل يسخر السحاب فيسقي أرض فلان أو البلد الفلاني ويحرك قلب
فلان لا عطاء فلان ويحوج فلانا الى فلان بوجه من الوجوه لينال منه نفعًا ونحو ذلك وتصرفات
الباري عز وجل في العالم عجيبة لمن تدبرها ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين (يا عبادي انكم
تخطئون) بضم أوله وكسر ثالثة أي تفعلون الخطيئة عمدا (بالليل والنهار) قال العلقمي هذا من
باب مقابلة الجمع بالجمع أي تصدروا منكم الخطيئة ليلا ونهارا من بعضكم ليلا ومن بعضكم نهارا
اذ ليس كل العباد يخطئ بالليل والنهار مع أنه غير ممتنع فيجوز أن يكون مرادا (وأنا أغفر الذنوب
جميعا) قال العلقمي هو كقوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا وهو عام مخصوص بغير الشرك وما شاء
الله أن لا يغفره (فاستغفروني) أي اطلبوا مني المغفرة (أغفر لكم) وجاء في الحديث لو أنكم لم

(قوله تظالموا) بالتخفيف
أي تتظالموا وبأنه شديد
للظلم لا لدغام (قوله كلكم
ضال) أي قبل ارسال
الرسل وانزال الكتب
لحينئذ لا يقال كيف
يقول كلكم مع أن البعض
مهدي والبعض ضال
(قوله هديته) أي دللته
على الاحكام والدلائل أو
وصلته

(قوله فتضروني) منصوب بأن مضمرة في جواب النفي وكذا ما بعده (قوله وانسكم وجنسكم) أي وملائكتكم (قوله اغماهي) أي الأعمال الصالحة المفهومة من قوله على أنني قلب الخ أو الطالحة المفهومة من قوله على أجز قلب الخ (قوله غير ذلك) لم يقل شراً تحقيرا له وتنفيرا عنه (قوله وصبر) بأن لم يحصل منه صبر ولا سخط ولا بأس بقوله فهو طبيباني مريض أو وجع ليدأويه أولئح وصالح ليدعوله (قوله من مضجعه) كناية عن حصول الشفاء له (قوله كيوم ولدته) بفتح يوم وكسره (قوله فبذت عبيدي) أي منعتهم عن عبادته ولولا ذلك لعبدني (قوله فأجروا له) أي اكتبوا له ما كنتم تجرون أي تكتبون له وهو صحيح (قوله ما ذكرني) أي مدة ذكرك إياي أو أن ذكرني شكري فما ظرفيه أو شرطية (قوله كفرني) أي كفرت نعمتي فقيمه حث على ملازمة الذكر (قوله أنفق أنفق عليك) أي فالأنفاق سبب للخير والتوسعة على العبد والتعظيم بضده

تذنبوا الذهب الله تعالى بكم وجاء بقوم غيركم فيذنون فيستغفرون فيغفر لهم وأصل الغفر الستر وغفرت المتاع سترته والمغفر وقاية ستر الرأس في الحرب وغفر الذنب ستره ومحو أثره وأمن عاقبته (يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني) بالنصب جوابا للنفي (ولن تبلغوا نفعي فتغنوني) بالنصب كذلك إذ لا يتعلق بي ضرر ولا نفع فتضروني أو تنفعوني لاني الغنى المطلق وأنت العبد الفقير المطلق (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنسكم كانوا على أنني قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنسكم كانوا على أجز قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا) قال العلقمي معناه أن تقوى العالم بأجمعه لا يزيد في ملك الله تعالى شيئا وكذلك بخورهم لا ينقص من ملكه شيئا لأن ملك الله تعالى مرتبط بقدرته وإرادته وهما ذاتيتان لا انقطاع لهما فكذا ما يرتبط بهما وانما إذا التقوى والفجور على أهلها منفععا أو ضرا (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنسكم قاموا في صعيد واحد) أي في أرض واحدة ومقام واحد (فسألوني فأعطيت كل إنسان مسنة) ما نقص ذلك مما عندني (لأن أمره تعالى بين الكاف والنون إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فإن قيل هل يعقل ملك يعطي منه هذا العطاء العظيم ولا ينقص قلنا كالنار والعلم يقتبس منهما ما شاء الله ولا ينقصان بل يزيد العلم بالبذل (الا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر) المحيط بكسر الميم وفتح الباء هو الأبرة قال النووي قال العلماء هذا تقريب إلى الأفهام ومعناه لا ينقص شيئا لأن ما عند الله تعالى لا يدخله نقص وانما يدخل النقص المحدود الفاني وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه وهما صفتان قديمتان لا يتطرق إليهما نقص فضرر المثل بالمحيط في البحر لأنه غاية ما يضرب به المثل في القلة والمقصود التقریب إلى الأفهام بما شاهدوه فإن البحر من أعظم المراتب عيانا وأكبرها والأبرة من أصغر الموجودات مع أنها صعبة لا يتعلق بها ما (يا عبادي اغماهي أعمالكم) أي جزاء أعمالكم (أحصيها) أي أضبطها وأحفظها (لكم) بعلمى وملائكتي الحفظة قال العلقمي فإن قيل ما الحاجة إلى الحفظة مع علمه قيل ليكن فواش هو دابن الخالق وخلفه وله هذا يقال لبعض الناس يوم القيامة كفى بنفسك اليوم عليك حسيبار بالكرام الكاتبين شهدوا وقيل فيه غير ذلك (ثم أوفيكم أياها) أي أعطيتكم جزاءها وأفيا تاما والتوفية إعطاء الحق على التمام (فمن وجد خيرا فليحمد الله) قال العلقمي أي أن الطاعات التي يترتب عليها الثواب والخير بتوفيق الله عز وجل فيجب حمده على التوفيق (ومن وجد غير ذلك) أي شرا (فلا يلومن نفسه) لأن المعاصي التي يترتب عليها العقاب والشروا كانت بقدر الله وخذلانه العبد فهي كسب للعبد فليلم نفسه لتفريطه بالكسب القبيح (م عن أبي ذر) قال الله تعالى إذا ابتليت عبدا من عبادي مؤمنا حمدا فني وصبر على ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه ذلك (بفتح الجيم والظا هرا) المراد عاقبته من ذلك البلاء (كيوم) بفتح الميم أفصح من الجهر (ولدته أمه) سالما (من الخطايا) يقول الرب عز وجل الحفظة أني أنا قديم عبيدي هذا وابتليته فأجروا له بفتح الهمزة (ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الأجر وهو صحيح) قال الغزالي لأن الصبر على ذلك شديد على النفس فلما قامى مرارة الصبر عليه جوزى بهذا الجزاء العظيم (حمع طب حل عن شدا بن أوس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (قال الله تعالى يا ابن آدم أنت ما ذكرني) أي مدة ذكرك إياي أو ما شرطية والجواب (شكرني) ويرشد إلى الثاني قوله (واذا ما) بزيادة ما وفي نسخة اسقاطها (نسيتني كفرني) أي كفرت نعماني عليك (طس عن أبي هريرة) واسناده واه (قال الله عز وجل أنفق) بفتح الهمزة وسكون القاف بصيغة الأمر بالأنفاق أي على عيالك والفقراء والمساكين أن وجدت سعة (أنفق عليك) بضم الهمزة وسكون القاف على الجواب بصيغة المضارع ومنه قوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه (حم

(قوله يؤذني ابن آدم) المراد لازم ذلك وهو الغضب والانتقام أي يفعل معي ما هو سبب في الغضب بحيث لو فعل مع أحدكم لتهأذي منه اذ يستحيل عليه تعالى أن يصل اليه أحد بأذية فقد أطلق الملزوم وأراد لازمه (قوله وأنا الدهر) أي وأنا خالق الدهر ومديره فقول الشخص خيب الله الدهر الذي فعل بي كذا مثلاً يؤهم اسناد الفعل للدهر مع أنه تعالى الفاعل لكل شيء والدهر لا يفعل شيئاً اذ هو مخلوق له تعالى وهو اسم لا أول زمن بدء الخلق الى يوم القيامة وقد يطلق على الزمن (٤١) الطويل (قوله قبضتهما) أي الليل

والنهار بأن أمسكهما فلم يخرجوا ولم يوجد (قوله سبقت) وفي رواية البخاري غلبت ثم ان كان المراد من الرحمة والغضب صفة الفعل فالسبق ظاهر لان صفات الافعال حادثة وان كان المراد صفة الذات أي ارادة الرحمة و ارادة الانتقام فالسبق باعتبار الآثار أي آثار غيبي بمعنى أنه تعالى اذا اراد انتقاماً من عبد كانت آثار الرحمة سابقة في الوصول اليه على الانتقام بحيث يحصل له لطف أو عفو بالمرة فيما لو كان قضاءً معلقاً (قوله ذهب) أي قصده وشرع يصور صورة كتصويره تعالى من بعض الوجوه اذ لا يتأتى أن يكون مثله من كل وجه كنفخ الروح وغيره أي لا أحد أظلم من هذا وفيه أن الكافر أظلم وأجيب بأنه محمول على من صور الصنم للعبادة فهو كافر ويزيد عذابه على سائر الكفار بالتصوير (قوله حبة) أي حبة برقرينة ذكر الشعيرة أو هي أعم

ق عن أبي هريرة **❦** قال الله تعالى يؤذني بن آدم قال القرطبي معناه يخاطبني من القول بما يتأذى به من يجوز في نفسه التأذى والله منزّه عن أن يصل اليه الاذى وانما هذا من التوسع في الكلام والمراد أن من وقع ذلك منه تعرض لخط الله تعالى **❦** (سب الدهر) قال المناوي وهو اسم لمدة العالم من مبدأ تكوينه الى انقراضه **❦** (وأنا الدهر) بالرفع بمعنى الدهر أي المدير المصرف لما يحدث أو هو على حذف المضاف أي صاحب الدهر ومدير الامور التي ينسبونها الى الدهر وكان عادتهم اذا أصابهم مكروه أضافوه الى الدهر فقالوا بؤساً للدهر وبئس الدهر فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الامور عاسبه الى ربه الذي هو فاعلها وقال أحمد من نسب شيئاً من الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتق لذلك فليس بكافر لكن يكروه ذلك لتشبهه بأهل الكفر في الاطلاق وقال بعضهم يجوز في الدهر النصب على أنه طرف أي فان الله باق مقيم أبد الا يزول **❦** (بيدي الامر أقلب الليل والنهار) أي أنا فاعل ما يضاف الى الدهر من الحوادث **❦** (حم ق د عن أبي هريرة رضي الله عنه **❦** قال الله تعالى يؤذني ابن آدم) قال النووي أي يعاملني معاملة توجب الاذى في حقكم **❦** (يقول) اذا أصابه مكروه **❦** (ياخيبة الدهر) بفتح الحاء المعجمة واسكان التثنية بعدها موحدة الحرفان وهو دعاء على الدهر بالخيبة **❦** (فلا يقول أحدكم ياخيبة الدهر فاني أنا الدهر) فيه ما تقدم **❦** (أقلب ليله ونهاره فاذا شئت قبضتهما) وسببه أن العرب كان شأنها أن نسب الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب السالفة بهم من موت أو هرم أو تلف أو غير ذلك فيقولون ياخيبة الدهر ونحوه هذا من ألفاظ سب الدهر فنهاهم عن ذلك أي لا تسبوا فاعل النوازل فانكم اذا سببتم فاعلها وقع السب على الله تعالى لانه هو فاعلها ومنزلها **❦** (م عن أبي هريرة **❦** قال الله تعالى سبقت رحتي غضبي) أي غلبت آثار رحتي على آثار غضبي والمراد من الغضب لازمه وهو ارادة ايصال العذاب الى من يقع عليه الغضب **❦** (م عن أبي هريرة **❦** قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب) أي قصده **❦** (يخلق خلقاً تكلّفي) من بعض الوجوه **❦** (فليخفوا حبة) بفتح الحاء والمراد حبة القمح بقرينة ذكر الشعيرة **❦** (أوليفوا ذرة) بفتح المعجمة وشدة الراء غلة صغيرة **❦** (أوليفوا شعيرة) والغرض تهجيرهم تارة بتكليفهم خلق حيوان وهو أشد وأخرى بتكليفهم خلق جاد وهو أهون ومع ذلك لا قدرة لهم على ذلك **❦** (حم ق عن أبي هريرة **❦** قال الله تعالى لا يأتي ابن آدم النذر بشئ) ابن آدم بالنصب مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الفاعل **❦** (لم أكن قد قدرته) يعني النذر لا يأتي بشئ غير مقدر **❦** (ولكن بليقه) بالقياف **❦** (النذر الى القدر) بالتحريك **❦** (وقد قدرته) أي النذر له فالنذر لا يضيع شيئاً وانما يلقيه الى القدر فان كان قدر وقع والا فلا قال العلقمي قال المكرمان فان قيل القدر هو الذي يلقيه الى النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير الالفاء فالاول يلجئه الى النذر والنذر يلجئه الى الاعطاء **❦** (استخرج به من الخيل) معناه انه لا يأتي به هذه القرية تطوعاً مبتدئاً بل في مقابلة نحو شفاء مريض مما علق النذر عليه **❦** (فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني) عليه **❦** (من قبل) يعني أن العبد يؤتي الله على تحصيل مطلوبه

(٦ - عزري ثالثة) وأخذ منه مجاهد حمة تصوير ما لا روح فيه كالشعيرة المذكورة هنا وخالفه الجمهور لحديث آخر أحبوا ما خلقتم وذكر الحبة والشعيرة هنا لا يدل له اذ هو أمر يعني التهجير لا أنه ذم لمن صور صورة شعيرة مثلاً (قوله ابن آدم) مفعول مقدم والنذر فاعل مؤخر (قوله الى القدر) أي النذر لا يوجب شيئاً وانما اذا أراد تعالى تعليق الشفاء مثلاً على نذر شيء الجأه تعالى الى النذر ليوافق القدر أي ارادته تعالى حصول الشفاء المعلق عليه والنذر قرينة وأن كان معلقاً لا النذر الحاج فيكروه (قوله من قبل) أي لو لا النذر لم يفعل تلك القرية لجنه فذلك الشخص مذموم من حيث البخل وان مدح من حيث اتيانه بقرية النذر

(قوله شبرا الخ) المراد القرب المعنوي والمعنى أن العبد إذا أطاعه تعالى بشئ قليل آتاه بشواب كثير (قوله الى) أي الى طاعتي (قوله مشبها) بدون اسراع أسرع في إيصال الثواب والرحمة اليه (قوله لعبد) أي من الانبياء وغيرهم بالاولى فلا يقول ما ذكر اذا لم ياتل أحد من الانبياء وان (٤٣) بلغ ما بلغ واذا كان القائل من الانبياء فلا يقول ذلك اذا النبوة لا تفاوت

بالنذر ما لم يكن آتاه من قبل ففيه إشارة الى ذم ذلك قال شيخ الاسلام زكريا وعن النص أنه مكره وجزم به النووي في مجموعته لانه صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال انه لا يرد شيئا وانما يستخرج به من البخيل وقال القاضي والمتولي والغزالي انه قرينة وهو قضية قول الرافعي النذر تقرب فلا يصح من الكافر وقول النووي النذر عمد في الصلاة لا يبطئها في الاصح لانه مناجاة لله تعالى كاللحاح وأجيب عن النهي بحمله على من ظن أنه لا يقوم بما انتمى له أو أن للنذر تأثيرا كماله لوح به الخبر وقال ابن الرفعة الظاهر أنه قرينة في نذر التبريد وغيره (حم نخ ن عن أبي هريرة) باسناد حسن (قال الله تعالى اذا تقرب الى العبد) أي طلب قرينة مني بالطاعة (شبرا الخ) أي ذراعا واذا تقرب الى ذراعا تقربت منه باعاً وهو قدر مد البدين (واذا أتاني مشبهاً آتيته هرولة) قال الكرماني المعنى من تقرب الى طاعة قليلة جازيته بشواب كثير وكلما زادني في الطاعة أزيدته في الثواب وان كانت كيفية آتيته بالطاعة بطريق التأتى تكون كيفية آتيته بالشواب بطريق الاسراع وقال صاحب النهاية المراد بقرب العبد من الله تعالى القرب بالذكور والعمل الصالح والمراد بقرب الله تعالى من العبد قرب نعمه وانطافه وبره واحسانه وترادف منه لديه وفيض مواهبه عليه (نخ عن أنس) بن مالك (وعن أبي هريرة طب عن سلمان) الفارسي (قال الله تعالى لا ينبغي لعبد لي) قال المناوي من الانبياء اه فغيرهم بطريق الاولى (أن يقول أنا خير) وفي رواية أنا أفضل (من يونس بن متى) بفتح الميم وشدة المشنة الفوقية مقصوداً أي من حيث النبوة فان الانبياء فيهم اسواء وانما التفاوت في الدرجات قال العلماء وما جرى ليونس عليه السلام لم يحطه من النبوة مثقال ذرة وخص يونس بالذكور لما جرى له مما هو مذكور في قصته عليه السلام (م عن أبي هريرة) قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء (بإضافة أغنى وجرا الشركاء) عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه قال النووي هكذا وقع في بعض الاصول وشركه في بعضها وشركه في بعضها وشركته ومعناه أنا أغنى عن المشاركة وغيرها فن عمل شيئاً الى وغيري لم أقبله بل أتركه لذلك الغير والمراد أن عمل المرأى باطل لا ثواب فيه وبأثم اه وقال المناوي المراد بالشرك هنا العمل (م عن أبي هريرة) قال الله تعالى أنا الرحمن أنا خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي قال الخطابي في هذا بيان صحة القول بالاشتقاق في الاسماء اللغوية ورد على الذين أنكروا ذلك وزعموا أن الاسماء كلها موضوعة وفيه دليل على ان اسم الرحمن عربي مأخوذ من الرحمة ورد على من زعم أنه عبراني (فن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ومن بينها بتهته) أي قطعته لان البت القطع فحطه على ما قبله للتأكيده (حم خد دت ل عن عبد الرحمن بن عوف ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (قال الله تعالى الكبرياء رداً والعظمة ازارى) قال في النهاية ضرب الازار والرداء مثلاً في انفراد بصفة العظمة والكبرياء أي ليستا كساثر الصفات التي قد يتصف بها الخلق مجازاً كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالازار والرداء لان المنتصف بهما يشبهانه كما يشمل الرداء الانسان ولانه لا يشارك في ازاره وردائه أحد كذلك الله تعالى لا ينبغي أن يشركه فيه أحد اه وقال المناوي أي هما صفتان مختصتان بي فلا يليقان الا بي (فن نازعني واحداً منهما فقدفته) أي رميته (في النار) لتشفوه الى ما لا يليق الا بالواحد القهار (حم ده عن أبي هريرة ه عن

فيها أو المراد اذا حصل لاحد من الانبياء شئ مما حصل لسيدنا يونس فلا ينبغي أن يقول أنا أفضل منه ليكون صبراً أكثر منه لقلة صبره على أذى قوميه لان ذلك الحكمة علمها الله تعالى لالدنومر تبة سيدنا يونس عليه السلام ومتى اسم أمه ولم يشتهر أحد من الانبياء بمن له أب وأم بامه الا هو فلا يرد سيدنا عيسى (قوله أغنى الشركاء) تسميتهم شركاء بحسب زعم من أشرك في عبادته غيره تعالى والا فلا شريك له تعالى أصلاً (قوله تركته وشركه أي مع شركه أي مع عمله الذي أشرك فيه فلا آتيته عليه بل له العلقاب وفي رواية وشركته أي ومتعلق شركته وهو العمل الذي أشرك فيه وفي رواية أخرى وشريكه أي أهملته مع شريكه فلم أنظر اليهما نظر رحمة (قوله أنا الرحمن أي ذو الرحمة التي لا تمائل (قوله الرحمة أي القرابة سواء قربت أو بعدت (قوله اسماً) وهو الرحمن اسمي وهو الرحمن (قوله وصلته) أي بالرحمة مني

(قوله ومن بينها بتهته) أي قطعته عن رحتي فهو عطف للتأكيده (قوله الكبرياء) أي الترفع على كل شئ فهذا خاص به تعالى والعظمة أعظم من غيره ومعنى كونه رداء الخ أنهم مختصان به تعالى كاختصاص الشخص بردائه وازاره فلا يرتدى ولا يترزبه غيره وفي الكلام استعارة تشبيهية أو غير تشبيهية بأن شبه الهيئة الخ أو شبه الكبرياء

بالرداء بجامع الاختصاص الخ بخلاف غيرهما من الصفات كالكرم والرحمة فان العبد يتصف بنحو ذلك (قوله أعجلهم فطرا) أي من صوم الفرض والنفل اذ تحقق الغروب أرطن بالاجتهاد لان تعجيل الفطر سنة الانبياء وفي جعل المندوب انما هو التجميل اشارة الى أن أصل الفطر واجب طهارة الوصال علينا (قوله في جلالي) أي لاجل ملاحظة جلالي تنصب لهم منابر من نور يجلسون عليها (قوله يغبطهم النبيون الخ) الغبطة تمنى مثل ما لاغير من الخير مع بقائه له فهو محمود بخلاف الحسد ولا مانع من كون الغبطة تقع من النبيين بالفعل لانهم وان كانوا أعلى منهم لا مانع من كونهم يتقنون أن يتصفوا بهذا الوصف زيادة على ما هم فيه وهذا الوصف وان كان قائما بهم أيضا الا أنه متمكن في المتحابين أكثر لانه قد يوجد في المفضول الخ (٤٣) أو ان المتحابين في الله لا حساب عليهم أصلا

والنبيون يحاسبون أي يسألون عن التبليغ فيمتنون هذا الوصف وهو انهم لا يسألون أصلا مثل المتحابين في الله فتكون الغبطة على هذا بالنسبة للبعض اذ الشاهد انهم لا يحاسبون أصلا (قوله وجبت) أي حقت وثبتت محبتي أي لازمها وهو الرحمة والاحسان (قوله والمتجاسين في) لنحو علم أو قرآن ولذا كان بعض العارفين الملازم للخلوة اذا جاءه بعض أقرانه خرج له وجالسه وتحدث معه ثم يقول له ما خرجت لك الا العلم بانه افضل من خلوتي لانه يدخلنا في سلك المتجاسين في الله (قوله والمتبازلين في) أي بأن يدل أحدهم مالا مثلا لصاحبه لله تعالى وصاحبه يصنع كذلك لا على وجه المقابلة بل لله تعالى ولذا أعطى بعض المشايخ لمريده

ابن عباس قال العلقمى بجانبه علامة الصحة ﴿ قال الله تعالى الكبير يا رداى فن نازعنى في رداى قصمته ﴾ أي أذلته وأهنيته أو قربت هلاكه ﴿ك﴾ عن أبي هريرة ﴿ قال الله تعالى الكبير يا رداى والعزازارى فن نازعنى في شئ منهما عذبت ﴾ أي عاقبت ﴿ سمويه عن أبي سعيد ﴾ الخدرى ﴿ وأبي هريرة ﴾ قال الله تعالى أحب عبادى الصوام ﴿ الى أعجلهم فطرا ﴾ أي أسرعهم مبادرة الى الفطر بعد تحقق غروب الشمس ﴿ حم ت حب عن أبي هريرة ﴾ وهو حديث حسن ﴿ قال الله تعالى المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء ﴾ الغبطة هي تمنى مثل ما لاغير من غير زوال النعمة عنه والمراد أنهم يتقنون أن يكون لهم مثلهم لانهم لا يسألون والانباء لا بد من سؤالهم عن التبليغ ﴿ ت عن معاذ ﴾ رضى الله عنه ﴿ قال الله تعالى وجبت محبتي للمتحابين في والمتجاسين في والمتبازلين في والمتزاورين في ﴾ لان قلوبهم لم تهت عن كل شئ سواه ﴿ حم ط ب ك هب عن معاذ ﴾ بن جبل رضى الله عنه باسناد صحيح ﴿ قال الله تعالى أحب ما تعبدنى به عبدى بفض المنة الفوقية ﴾ الى ﴿ بشدة الباء ﴾ النصح لى ﴿ قال المناوى والنصح له وصفه بما هو أهله ﴾ حم عن أبي امامة ﴿ قال الله تعالى انما عبد من عبادى يخرج يجاهد في سبيلى ابتغاء مرضاتى ضمنت له ان ارجعه الى وطنه ﴾ ان رجعته الى بيته ﴿ بما ﴾ أي بالذى ﴿ أصاب من أجر أو غنيمة وان قبضته ﴾ أي توفيته ﴿ ان اغفر له وارحمه وادخله الجنة ﴾ لجوده بنفسه في رضا خلقه ﴿ حم ن عن ابن عمر ﴾ باسناد صحيح ﴿ قال الله تعالى يا محمد ﴾ افترضت على أمتك خمس صلوات في اليوم والليلة ﴿ وعهدت عندى عهدا انه من حافظ عليهن لوفتن أدخلته الجنة ﴾ أي مع السابقين الاوابين ﴿ ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندى ﴾ فان شاء عفا عنه وان شاء عذبه ﴿ ه عن أبي قتادة ﴾ باسناد حسن ﴿ قال الله تعالى اذا بلغ عبيدى ﴾ يعنى المؤمن ﴿ أربعين سنة عاقبت من البلى الثلاث من الجنون والجدام والبرص واذا بلغ خمسين سنة حاسبته حسابا يسيرا واذا بلغ ستين سنة حببت اليه الانابة ﴾ أي الرجوع اليه بالتوبة ﴿ واذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة واذا بلغ ثمانين سنة كتبت حسناته وألقيت سيئاته ﴾ قال الشيخ بالبنا للمفوعول فيهما ﴿ واذا بلغ تسعين سنة قالت الملائكة أسير الله في أرضه فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويشفع في أهله ﴾ قال الشيخ ببناء غفرو ويشفع للمفوعول قال المناوى تمامه واذا بلغ أرذل العمر كى لا يعلم من بعد علم شيئا كتب الله له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير وان عمل سيئة لم تكتب ﴿ الحكيم ﴾ في نوادره ﴿ عن عثمان ﴾ بن عفان وفيه مجهول وضعيف

نوبه فذهب ثم قال له الشيخ هل عندك شئ تعطيني لى فقال عندى سجداتى فأعطاها للشيخ ثم قال له الشيخ لم أرد أن أفي مقابلة الثوب بل انما بذلت له لك لوجه الله تعالى والقصد من ذلك الدخول في سلك حديث والمتبازلين في (قوله النصح لى) بأن يعتقده الله تعالى الاعتقاد الصحيح أو أن المراد نصح بعض الناس لبعض بأن يأمر غيره بالطاعة وبكل ما هو خير له في دينه ودنياه (قوله ان رجعته) بالتخفيف وفي رواية رجعته بالتشديد ورجع يستعمل لازما ومتعديا قال تعالى فان رجعت الله الخ ولا يقال أرجع فقول له ان أرجعه بفض أوله من رجع لا بفضه من أرجع اذ لم يسمع أصلا (قوله فلا عهد له) أي لا ميثاق له عندى بأنى أدخله الجنة بغير حساب بل ان شئت عذبت له وان شئت عفوت عنه (قوله حببت اليه الانابة) أي الرجوع عما وقع منه في زمن الرعوننة (قوله فغفر له) بالبنا للمجهول وكذا قوله ويشفع في أهله

(قوله استحييت الخ) أي فعلت معه فعل المسخى فلا أنصب له ميزانا ولا أنشر له ديوانا أي كتابا فيه أعماله التي يؤاخذ بها (قوله) ابتليت الخ) أي أنزلت البلاء بعينه حتى يصير أنه لا يرى بها (قوله الجنة) أي دخولها فإذا كان له عمل آخر زيد في درجاته وهذا عند عدم التفجير والخط أخذنا من قوله في الحديث الآتي إذا هو جد في عليهما لأنه أنفع من نعمة البصر اذ به ادراك المحسوسات كما أن بالبصيرة ادراك (٤٤) المعقولات وقد ورد أنه تعالى يأتي بسيدنا شبيب ويعطيه لواء ويعطيه العمى ويذهب

بهم وملائكة النور ترتفعهم حتى يمر واعي الصراط كالبرق وهم كالعروس التي تزف وورد أنه تعالى يستحيي منهم حيث أخذ أبصارهم ويجازيهم أحسن الجزاء (قوله وهو بهم ما ضنين) أي بخيل بفقدهم فلا يحصل فقدهما الا فورا عنه (قوله من أقر) بالوحيدي بأن قال لا اله الا الله معتقدا معناها وفضائلها مشهورة وفان من قالها ولازمها تحات خطاياها ودخل ساحة الرضا والاحاديث الدالة على الترغيب في ذلك لا ينبغي الاغترار بظاهرها بأن ينهك في المعاصي ويقول أنا أقول لا اله الا الله فتغفر ذنوبي لان القصد من تلك الاحاديث انما هو منع الشخص من البأس والافاehl الله تعالى لا ينفكون عن مقام الخوف وان باغوا ما باغوا ولذا دخل حماد على سفيان الثوري يزوره وهو مريض فقال سفيان أيغفر لي ربي مع تقصيري هذا فقال له حماد ان خبرت بين محاسبة ربي لي ومحاسبة والدي لي اخترت محاسبة ربي لانه تعالى أرحم بي من والدي فقد خفف عنه الخوف رضى الله تعالى عنهما استجاب (قوله ظن عبدي الخ) فان ظن أبي أغفر له ذنوبه غفرت له أو اني أعذبه عذبه ولذا لما حوسب شخص وأمر به الى النار قالت فت قامر تعالى به بخاف فقال له ما ألفتك فقال يارب اني فعلت تلك الذنوب لظني غفرا لك فقال تعالى كذب عبدي بل فعلها وهو غافل عني ولكن حيث قلت ذلك غفرت لك

بهم وملائكة النور ترتفعهم حتى يمر واعي الصراط كالبرق وهم كالعروس التي تزف وورد أنه تعالى يستحيي منهم حيث أخذ أبصارهم ويجازيهم أحسن الجزاء (قوله وهو بهم ما ضنين) أي بخيل بفقدهم فلا يحصل فقدهما الا فورا عنه (قوله من أقر) بالوحيدي بأن قال لا اله الا الله معتقدا معناها وفضائلها مشهورة وفان من قالها ولازمها تحات خطاياها ودخل ساحة الرضا والاحاديث الدالة على الترغيب في ذلك لا ينبغي الاغترار بظاهرها بأن ينهك في المعاصي ويقول أنا أقول لا اله الا الله فتغفر ذنوبي لان القصد من تلك الاحاديث انما هو منع الشخص من البأس والافاehl الله تعالى لا ينفكون عن مقام الخوف وان باغوا ما باغوا ولذا دخل حماد على سفيان الثوري يزوره وهو مريض فقال سفيان أيغفر لي ربي مع تقصيري هذا فقال له حماد ان خبرت بين محاسبة ربي لي ومحاسبة والدي لي اخترت محاسبة ربي لانه تعالى أرحم بي من والدي فقد خفف عنه الخوف رضى الله تعالى عنهما استجاب (قوله ظن عبدي الخ) فان ظن أبي أغفر له ذنوبه غفرت له أو اني أعذبه عذبه ولذا لما حوسب شخص وأمر به الى النار قالت فت قامر تعالى به بخاف فقال له ما ألفتك فقال يارب اني فعلت تلك الذنوب لظني غفرا لك فقال تعالى كذب عبدي بل فعلها وهو غافل عني ولكن حيث قلت ذلك غفرت لك

بهم وملائكة النور ترتفعهم حتى يمر واعي الصراط كالبرق وهم كالعروس التي تزف وورد أنه تعالى يستحيي منهم حيث أخذ أبصارهم ويجازيهم أحسن الجزاء (قوله وهو بهم ما ضنين) أي بخيل بفقدهم فلا يحصل فقدهما الا فورا عنه (قوله من أقر) بالوحيدي بأن قال لا اله الا الله معتقدا معناها وفضائلها مشهورة وفان من قالها ولازمها تحات خطاياها ودخل ساحة الرضا والاحاديث الدالة على الترغيب في ذلك لا ينبغي الاغترار بظاهرها بأن ينهك في المعاصي ويقول أنا أقول لا اله الا الله فتغفر ذنوبي لان القصد من تلك الاحاديث انما هو منع الشخص من البأس والافاehl الله تعالى لا ينفكون عن مقام الخوف وان باغوا ما باغوا ولذا دخل حماد على سفيان الثوري يزوره وهو مريض فقال سفيان أيغفر لي ربي مع تقصيري هذا فقال له حماد ان خبرت بين محاسبة ربي لي ومحاسبة والدي لي اخترت محاسبة ربي لانه تعالى أرحم بي من والدي فقد خفف عنه الخوف رضى الله تعالى عنهما استجاب (قوله ظن عبدي الخ) فان ظن أبي أغفر له ذنوبه غفرت له أو اني أعذبه عذبه ولذا لما حوسب شخص وأمر به الى النار قالت فت قامر تعالى به بخاف فقال له ما ألفتك فقال يارب اني فعلت تلك الذنوب لظني غفرا لك فقال تعالى كذب عبدي بل فعلها وهو غافل عني ولكن حيث قلت ذلك غفرت لك

(قوله أمش البك) أى أمرع لك بوصول الرحمة بمجازاة لك كما أن الشخص إذا كان جالساً وقدم عليه آخر فقام له هرول الجاني له مجازاة على قيامه له (قوله أعطيهم من حلمي وعلمي) وجبته يكون لهم حلم فقام معنى النفي السابق وأجيب بأن المراد لا حلم ولا علم لهم بقدرتهم واكتسابهم وانما ذلك من اعطاني وفضلتي (قوله نصيباً من مالك) وهو الوصية (٤٥) بالثلث فأقل عند الموت هذه واحدة

والثانية الصلاة عليه
أى صلاة الجنائز فيل
وهاتان الخصمان من
خصوصيات هذه الامة
أى الوصية بالثلث وصلاة
الجنائز أى بهذه الكيفية
من خصوصياتنا (قوله
بكظمك) هو مخرج النفس
من الحلق أى أخذ بذلك
الحل بان كتمه حتى تخرج
روحه أى عند خروج
نفسك وانقطاع نفسك
(قوله من علم) أى أذن
وتحلى قلبه بأنى ذو قدرة
الخ (قوله بعد الفجر الخ)
أى اجعل في طرفي النهار
عبادة أغفر لك ما بينهما
والمراد بالساعة القطعة
من الزمن لا الفلكية بل
الزمانية (قوله بعرض
كل خير) أى متصف منى
بان يكون له أمر عرضي
وذلك الامر هو كل خير
ومن جملة ذلك الخير أنى
أخرج نفسه من جسده
مع شدة الالفة بينهما
وهو يحمى في تلك الحالة
ومن جملة ذلك أنه تعالى
أظهر فضله وشرفه في الملا
الاعلى حيث قال للملائكة
انى جاء فى الارض
خليفة قالوا أتجعل فيها

الجناب (طب لك عن واثلة) بن الاسقع رضى الله عنه واسناده صحيح (قال الله تعالى أنا عند
من عبدي بنى ان ظن خير افله) مقتضى ظنه (وان ظن بى شر) أى أنى أفعل به شراً (قوله)
ظن (حم) عن أبي هريرة (قال الله تعالى يا ابن آدم قم الى أمش البك وامش الى هرول البك)
أى اذا تقربت الى بالخدمة تقربت منك بالرحمة (حم عن رجل) من الصحابة واسناده حسن (قال
الله تعالى لهيبى) بن مريم (يا عيسى انى باعث من بعدك أمة ان أصابهم ما يحبون حمدوا)
الله (وشكروا) له (وان أصابهم ما يبكرهون صبروا واحسبوا ولا حلم) باللام (ولا علم قال يارب
كيف يكون هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيهم من حلمي وعلمي) قال المناوى قال الطيبي قوله لا
حلم ولا علم تأكيدهم وصبروا واحسبوا لان معنى الاحتساب أن يبعثه على العمل الاخلاص
وابتغاء مرضاة الرب لا الحلم ولا العلم (حم طب لك هب عن أبى الدرداء) واسناده صحيح (قال
الله تعالى يا ابن آدم اثنتان لم يكن لك واحدة منهما) احدهما أنى (جعلت لك نصيباً من مالك حين
أخذت بكظمك) بفتح الكاف والظاء أى جعلت لك أن توصى بالثلث عند خروج نفسك وانقطاع
نفسك قال المناوى والكظم بالفتح مخرج النفس من الحلق (لا طهر لك به) من ادناسك
(وان كبتك) الثانية (صلاة عبادى عليك بعد انقضاء أجلك) قال العلقمى قال الدميرى قال
الشيخان ما كهانى من خصائص هذه الامة الصلاة على الميت والابصار بالثلث (ه عن ابن عمر)
طباب (قال الله تعالى من علم انى ذو قدرة على مغفرة الذنوب) أى واستغفرنى (غفرت
ظاهراً مخرج المناوى انه يغفر له وان لم يستغفر فانه قال فالاعتراف بالذنب بسبب الغفران
العلقمى فقال سبأى الكلام على معناه فى حديث وفيه الاستغفار (ولا أبالى) قال
العلقمى أى بذنوبك لانه سبحانه وتعالى لا يحرم عليه فيما يفعل ولا معقب لحكمه ولا مانع لعطائه
من البال فاذا قال القائل لا أبالى كأنه قال لا يشتغل بآلى بهذا الامر أو شبه ذلك (مالم يشرك
بشياً) لان الشرك لا يغفر الا بالايمان (طب لك عن ابن عباس) رضى الله عنه (قال
الله تعالى ابن آدم اذكرنى بعد الفجر وبعد العصر ساعة أكفل ما بينهما) أشار به الى أن الاعمال
بالخوانيم فاذا كان الابتداء والختام بخير شمل الخير الكل (حل عن أبي هريرة) قال الله تعالى
ان المؤمن منى بعرض كل خير انى أنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمى (قال المناوى قال بعض
الصحابة مرت بسالم مولى أبى حذيفة فى القتلى وبهرق فقلت أسقيك قال جرنى قليلاً الى العدو
واجعل الماء فى الترس فانى صائم فان عشت الى الليل شربته (الحكيم) فى نوادره (عن ابن
عباس وعن أبي هريرة معاً) رضى الله عنهم (قال الله تعالى أنا أكرم وأعظم عفواً من ان أستر
على عبد مسلم فى الدنيا ثم أفصحه) بفتح الهجزة والضاد فى الآخرة (بعد اذ سترته ولا ازال أغفر
لعبدى ما استغفرنى) أى مدة دوام استغفاره أى طلب المغفرة منى وان تاب ثم أذن ثم تاب
وهكذا الى ما لا يحصى (الحكيم) فى نوادره (عن الحسن) البصرى (مر سلا عنك) أى الحسن
(عن أنس) واسناده ضعيف (قال الله تعالى حق محبتي على المتحابين أظلمهم فى ظل العرش
يوم القيامة يوم لا ظل الا ظلى) لانهم لما تحابوا فى الله تواصلوا وتأفوا بمحبته فالحب فى الله من أرفع
الطاعات (ابن أبى الدنيا فى كتاب الاخوان عن عبادة بن الصامت) قال الله تعالى لا يذ كرى

من يغفر فيها الخ فوكل ملكين يسألان الميت فى القبر بعده ونه عن التوحيد فلما يجيبهما يقول تعالى للملائكة انظروا عبدى
فانى قد أخرجت روحه من جسده وصبرت ماله وزوجته لغيره ومع ذلك هو يقرى بالوحدة اذ يبنى بالرسالة ألم أقبل لكم انى
أعلم ما لا تعلمون (قوله نفسه) أى روحه (قوله حق) أى ثبت محبتي أى احسانى ورحمتى للشخصين اللذين تحابا بالاجلى
للفرض دنوى

(قوله في نفسه) أي سرابان لا يطلع عليه أحد سواه ذكر وحده أو عند جماعة لكنهم لم يطلعوا على ذكره (قوله في الرفيق الأهل) المراد به خواص الملائكة أظهار الرتبة وهذا ما يدل على فضل الذكر بل قيل إن المكثر لذلك أفضل من الشهيد الذي لم يذكر (قوله ذكرتك خاليا) أي أثبت لك ثوابا سرابا بحيث لم يطلع عليه أحد من الملائكة ولا غيره فلا تكتبه الملائكة بل هو ثابت عنده تعالى (قوله خير منهم) وهو ملائكة فهو خير من ملائكة الأنس أي ماعدا النبيين على أن أرواح الأنبياء مع الملائكة الأعلى فهم من جملة الملائكة الذي هو خير من ملائكة الأنس (قوله عواده) جمع عائد وهو في الأصل من يعود ويرجع للشيء مرة بعد أخرى ثم غلب على من زار المريض ولو مرة واحدة أي لم يشك لعواده شكوى تعجز ولا بأس بنحو أخبار الطبيب بالمرض ولا ذكر المرض لأظهار الضعف وعدم القوة ولذا الممرض سيدنا على وسأله عواده كيف حالك فقال بشر فصار الجالسون ينظر بعضهم لبعض أي مثل هذا الإمام لا يليق به أن يقول ذلك فقال (٤٦) أليس يقول الله تعالى ونبلوكم بالشرا والخير والمرض شر والقصد من ذلك أظهار ضعفه

فلا ينبغي لمشي إلى أن يقول حال قوي شديد بأن أقابل قوة الله تعالى بقوتي بل الذي ينبغي لي أن أظهر الضعف وعدم القدرة على إزالة ذلك المرض وغيره واني في غاية الضعف لا أقدر على رفع شيء مما عن نفسي ولا عن غيري وهكذا الواصولون يظهرون التآلم بأدنى شيء كفرصة البرغوث لظهور عجزه عن أدنى شيء بخلاف السالكين فانهم يظهرون الشكر ليصلوا إلى مرادهم (قوله من أسارى) أي أسرى (قوله خيرا من لجه) أي الذي أذهب المرض وخيرا من دمه الذي أذهب المرض ثم بعد ذلك يستأنف الممرض العمل أي تكفيره أي بعد الإبدال المذكور يقع

عبد في نفسه (لاذكرته في ملا) بفتح الميم والميم مهموز أي جماعة (من ملائكتي ولا يذكرني في ملا) قال المناوي أي جماعة من خواص خلق المقبلين على ذكرى (لاذكرته في الرفيق الأعلى) يحتتمل أن المراد به جماعة من خواص الملائكة (طب عن معاذ بن أنس) بن مالك (قال الله تعالى عبدى) بمحذوف حرف النداء (إذا ذكرتنى خاليا) عن الخلائق (ذكرتك خاليا) أي بالثواب والرحمة سرا (وان ذكرتنى في ملاذك ذكرتك في ملاخيهم وأكبر) وفي رواية خير من الملا الذي ذكرتنى فيهم (هب عن ابن عباس) ورواه عنه البزار بإسناد حسن (قال الله تعالى إذا ابتليت عبدى المؤمن) أي اختبرته وامتنعته (فلم يشكنى) أي لم يخبر بما عنده من الألم (إلى عواده) أي زواره في مرضه وكل من أتاك مرة بعد أخرى فهو عائد لكنه اشتهر في عبادة المريض (أطلقته من أسارى) من ذلك المرض (ثم أبدلته لجاخيرا من لجه) الذي أذهب الألم (ودما خيرا من دمه ثم استأنف العمل) أي يكفر المرض عمله السيئ ويخرج منه كيوم ولدت أمه ثم يستأنف وفيه أن الشكوى تحبط الثواب ومحوه إذا كان على وجه الضجر والسخط (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (قال الله تعالى عبدى المؤمن أحب إلى من بعض ملائكتي) فخواص البشر أفضل من خواص الملائكة وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة (طس عن أبي هريرة) وإسناده ضعيف (قال الله تعالى وعزى وجلالى لا أجمع لعبدى آمين ولا خوفين أن هو آمنى) بفتح الهمزة وكسر الميم غير مدود (في الدنيا أخفته يوم أجمع عبادى) أي يوم القيامة (وان هو خافنى في الدنيا) أي مع حضور الرجا (أمنته) بشدة الميم (يوم أجمع عبادى) فيه ترجيح الخوف على الرجا قال المناوي فمن كان خوفه في الدنيا أشد كان آمنه يوم القيامة أكثر وبالعكس (حل عن شداد بن أوس) بإسناد ضعيف (قال الله تعالى يا ابن آدم ان ذكرتنى فى نفسك) أي سر الإخلاص وتجنب الرياء (ذكرتك فى نفسك) أي أمر بشوايك على منوال عملك (وان ذكرتنى فى ملا) أي جماعة افتقار إلى واجلال إلى بين خاتى (ذكرتك فى ملاخير منهم) أي من الملائكة المقربين وأرواح المرسلين مباهاة بك واعظا ما لقدرك (وان دنوت منى شبرادنوت منك ذراعا وان دنوت منى ذراعا دنوت منك باعوا أن أتيتنى ثم شى أثبت البلى أهول) بمعنى من دنا

التكفير كذا قرره شيخنا وإظهار ما أشار له الشارح الصغير من أن الضمير راجع للشخص لا للعمل إلى حيث قال أي يكفر المرض عمله السيئ ويخرج منه كيوم ولدت أمه ثم يستأنف انتهى إذ يلزم على الأول أنه لا يكفر إلا بعد الشفاء لأحال المرض وفيه بعد فأمل (قوله من بعض ملائكتي) فخواص البشر أفضل من خواص الملائكة وعوام البشر كالأبكر وعمر من كل شخص مقرب محفوظ أفضل من عوام الملائكة أما أهل الرعونة فليس لهم في سلك التفضيل انتظام (قوله أن هو آمنى) بالقصر مع فتح الهمزة وكسر الميم وقوله أمنته بهذا الضبط كذا الرواية كما يعلم من ضبط العزيزي بذلك وان كان المعنى يصح أن يقرأ أمنته قرره شيخنا أما ضبط آمنى فيعلم من قول المصباح أن زيد الأسد مثل سلم وزنا ومعنى والأصل أن يستعمل في سكون القلب اه وهذا الأصل هو المراد هنا وأما ضبط أمنته بالتشديد فلم يذكره المصباح كالحتمار إلا في أمن فلان على الدعاء قال عنده آمين فهو لازم ومعناه غير مراد هنا فالظاهر أن يقرأ أمنته بالتخفيف كما يؤخذ من قول الحتمار وأمنته غيره من الأمن والامان حمده

(قوله بقرب) أي قريب ملئها هذا هو المعنى الأصلي والمراد هنا ملؤها لا القريب (٤٧) منه بقربته المقام (قوله عند ظنك بي)

أي فان ظن أنه تعالى يغفر له وأنه يجب دعاءه كان كذلك وعكسه بعكسه (قوله وأنا معك) المعية ثلاثة أنواع معية العوام معية علم ومعية الخواص معية انصبا ب الرحمة ومعية خواص الخواص معية الحفظ والعصمة من كل ما لا يليق فاذا قيل الله مع العوام أي بالعلم ومع الخواص أي بانصبا ب الرحمة عليهم بخلاف العوام فليسوا أهلا لانصبا ب الرحمة عليهم واثابتهم الثواب الجزيل كالخواص واذا قيل الله مع خواص الخواص أي يحفظ جوارحهم عملا يليق بمقامهم في ساحة القرب منه تعالى اذا سأله أعطاهم الخ (قوله للنفس) أي الروح (قوله) لا كارهه أي لذلك فيخرجها تعالى فهو رايا بواسطة الملائكة أو من غير واسطة كقبض أرواح الغرقى (قوله فانا أغفر الخ) أي وان أعذب فمن عدلى (قوله الاستجابة) أي الاجابة (قوله من لا يدعوني أغضب عليه) من اسم موصول مبتدأ وما بعده خبرها وليست شرطية والاقال من لا يدعنى يحذف حرف العلة للجازم (قوله أنا أهل أبي أنى الخ)

الى وتقرب منى بالاجتهاد والاخلاص فى طاعته قربه بالهداية والتوفيق وان زادت (حم عن أنس) ورجاله رجال الصريح (قال الله تعالى يا ابن آدم انك مدعوتنى) أى مدعوتك اياى (ورجوتنى) أى أملت منى الخير (غفرت لك) ذنوبك (على ما كان منك) قال المناوى من الجرائم لان الدعاء مخ العبادة وهو سؤال النفع والصالح والرجاء يتضمن حسن الظن بالله تعالى فان الله عز وجل يقول أنا عند ظن عبدي بي وعند ذلك تتوجه رحمة الله الى العبد واذا توجهت لا يتعاطها شئ لانها وسعت كل شئ (ولا أبالى) بكثرة ذنوبك (يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان) بفتح المهملة قبل هو السحاب وقيل ما عنك لك منها أى ظهر اذا رفعت رأسك (السما) أى ملائت الارض والفضاء حتى ارتفعت الى السماء (ثم استغفرتنى) أى طلبت منى المغفرة (غفرت لك ولا أبالى يا ابن آدم لو انك أتيتنى بقرب الارض) بضم القاف وكسر هاء الغنان والضم أشهر ومعناه ما يقارب ملائها وقيل ملؤها هو أشبه لان الكلام فى سياق المبالغة وهو مصدق بقرب يقارب (خطاياكم ليعتني) أى عت حال كونك لا تشرك (بى شيا) أى معتقدا توحيدى مصدقا برسولى محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وهو الايمان (لا تبتك بقراهم مغفرة) قال المناوى مادمت تائبا عنها ومستقبلا منها وعبر به للمشاكلة والافغفرة الله أبلغ وأوسع ولا يجوز الاغترار به واكثر المعاصى اه فالمراد الحث على التوبة وان الله تعالى يقبل توبة التائب وان كثرت ذنوبه (ت واضياء عن أنس) بن مالك (قال الله تعالى عبدي) يحذف حرف النداء (أنا عند ظنك بى وأنا معك) بالتوفيق والمعونة وأنا معك بعلمى (اذا ذكرتنى) قال المناوى أى اذا دعوتنى فأسمع ما تقول فاجيبك قال الحكيم هذا وما أشبهه من الاحاديث فى ذكر عن نقطة لا عن غفلة لان ذلك هو حقيقة الذكركم فكون بحيث لا يبق عليه مع ذكره فى ذلك الوقت ذكر نفسه ولا ذكر مخلوق فذلك الذكركم هو الصافى لانه قلب واحد فاشغل بشئ ذهل عما سواه وهذا موجود فى الخلوقات لو ان رجلا دخل على ملك فى الدنيا لاخذه من هيبته ما لا يدرك فى ذلك الوقت غيره فكيف بملك الملوك (ل عن أنس) بن مالك رضى الله عنه (قال الله تعالى للنفس اخرجي) من الجسد (قالت لا اخرج الا كارهه) ليس المراد نفسا معينة بل الجنس مطلقا (خد عن أبى هريرة) باسناد صحيح (قال الله تعالى يا ابن آدم ثلاثة واحدة لى واحدة لك واحدة بينى وبينك فاما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيا وأما التى لك فاعملت من عمل) هو شامل للخير والشر (جزيتك به فان أغفر) ما علمت من السيئات (فانا الغفور الرحيم وأما التى بينى وبينك فعملك الدعاء والمسئلة وعلى الاستجابة والعطاء) تفصلا وتكرما لا وجوبا والتزاما (طس عن سلمان) الفارسى قال العلقمى بحاجته علامة الحسن (قال الله تعالى من لا يدعونى) باثبات حرف العلة (أغضب عليه) فينبغى للانسان أن لا يغفل عن الطلب من ربه (العسكري فى) كتاب (المواعظ عن أبى هريرة) باسناد حسن (قال ربكم أنا أهل أن أنى) بالبناء للمفعول أى أخاف وأحذر (فلا يجعل معى اله فن اتقى أن يجعل معى الها فأنأهل ان أغفر له) قال العلقمى سببه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فقال قال ربكم فذكره وفى روايه عند ابن مردويه عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال يقول الله أنا أهل أن اتقى فلا يجعل معى شرك فاذا اتقيت ولم يجعل معى شرك فانا أهل أن أغفر ما سوى ذلك اه وقال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى هو أهل التقوى حقيقى بأن يتقى عقابه وأهل المغفرة حقيقى بأن يغفر لعباده سيما المتقين منهم (حم ت ن ه ل عن أنس) قال ت حسن غريب (قال ربكم لو ان عبادى أطاعونى) بفعل المأمور وتجنب المنهى (لا سقيتهم المطر بالليل ولا طاعت عليهم الشمس بالنهار) فتنفى عنهم

هو تفسير لقوله تعالى هو أهل التقوى وأهل المغفرة أى أهل أن يتقى ويحفظ من جعل شرك معه ومن المعاصى (قوله بالليل) لان نزول المطر بالليل فيه مزيد رحمة لعدم مشقتهم به حينئذ وأيضا نزول المطر بالنهار يمنع من طلوع الشمس لوجود الغيم فلا يحصل لهم

انتفاع بضوء الشمس أى لو أطاعوا في لدفع عنهم جميع المشاق فلم آمنهم ما ربحهم من الرعد ولم آمنهم الانتفاع بالشمس نهارا بسبب نزول المطر بل أنزله ليدل (قوله لورأيتنى) أى لحصل لك السرور وفعل ذلك من سيد ناجر بل ليس ليكرهه أسلامه بل لعلمه بأنه لا ينفعه الإسلام حينئذ لكونه وقت الغرغرة واسبق علمه تعالى بشقاوته وانما منعه من النطق بذلك مخافة حصول بعض رحمة له مع كونه من الفجار (قوله قصب) المراد به هنا اللؤلؤ المجوف (قوله لا صخب) أى لا صياح فيه ولا نصب أى تعب أو مبالغة في نعيم ذلك القصر وان كان جميع محال الجنة لا تعب فيها (قوله قلبت مشارق الخ) أى طفت بجميع تلك الامكنة لا فتش على أفضل الناس فلم أجد الخ قال فى المصباح قلبت الشئ قلبا من باب ضرب جعلت أعلاه أسفله وقلب الشئ للابتداع رأيت ظاهره وباطنه وقلب الأرض للزراعة وقلب بالتشديد (٤٨) فى الكل للمبالغة والتكثير قال تعالى وقلبوا لك الامور انتهى (قوله بنى أب)

أى قبيلة (قوله أفضل من بنى هاشم) أى هم أفضل من حيث الكرم والشجاعة والتجدة لا من حيث الدين لانها قبيلة جاهلية فهذه القبائل اسلامية أفضل منها من حيث الدين (قوله قلت وان) فى رواية قلت وان زنى وان سرق على رغم أنف أبى ذر فهو مبالغة فى الفضل وسعة الرحمة (قوله ليلك الاسلام) أى أهله على موت عمر لأن موته تظهر الفتن التى كانت ساكنة فى مدة خلافته وقد وقع ذلك (قوله وأحب من شئت الخ) أى فلا ينبغي التغالى فى محبة مخلوق ويشغل به عن مولاه لأنه لا بد أن يفارقه فلا ينفعه الا الاشتغال بمولاه والعمل المصالح

المشقة الحاصلة لهم بوجود المطر وعدم الشمس بالنهار (ولما آمنهم صوت الرعد حم ل عن أبى هريرة (قال لى جبريل لورأيتنى) يا محمد حين قال فرعون لما أدركه الغرق أمنت (وأنا آخذ من حم البحر) أى طينه الاسود الممتن (فأدسه فى فرعون) عند ما أدركه الغرق (مخافة أن تدركه الرحمة) أى رحمة الله التى وسعت كل شئ وجواب لو محذوف أى رأيت أمر اعظيها أو لتعجبمت أو نحو ذلك (حم ل عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (قال لى جبريل بشر خديجة) أم المؤمنين (بيت فى الجنة من قصب) اللؤلؤ (لا صخب) بفتح المهملة والمججمة والموحدة أى لا صياح فيه ولا نصب (بالعربك أى لا تعب) (طب عن) عبد الله (بن أبى أوفى) قال المناوى بالعربك ٣ واسناده صحيح (قال لى جبريل قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد رجلا أفضل من محمد وقلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد فى بنى أب أفضل من بنى هاشم) قال المناوى انما طاف لينظر للاخلاق الفاضلة لالا اعمال لانهم كانوا أهل جاهلية (الحاكم فى) كتاب (الكنى) واللقاب (وابن عساكر) فى التاريخ (عن عائشة (قال لى جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا أدخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان) أى وان زنى وان سرق ومات مصرأ على ذلك (خ عن أبى ذر) الغفارى رضى الله عنه (قال لى جبريل ليلك الاسلام) أى أهله (على موت عمر) بن الخطاب (طب عن أبى) بن كعب باسناد فيه كذاب (قال لى جبريل يا محمد عش ماشئت فأنك ميت) يحتمل أنه أمره بذلك وما بعده لينبه أمته وبأمرهم بالاكتفاء من ذكر الموت ومحبة الصالحين والعمل الصالح (وأحب من شئت فأنك مفارقة) قال المناوى تأمل من تصاحب من الاخوان عالما بأنه لا بد من مفارقه فلا تسكن اليه بقلبك (واعمل ماشئت فأنك ملاقيه الطيب الذى هب عن جابر) باسناد ضعيف (قال لى جبريل قد حبيت اليك الصلاة) بالبناء للامفعول أى فعلها (فخذ) أى افعل (منها ماشئت) فان فيها قرة عينك ووجهك فاعمل وتفريج كربك وتفريج قلبك (حم عن ابن عباس) باسناد حسن (قال لى جبريل راجع حفصة) بنت عمر بن الخطاب وكان طلقها (فانها صوامه قوامه) كثيرة الصيام والقيام (وانها زوجتك فى الجنة) وكذا جميع زوجاته (ك عن أنس) بن مالك (وعن قيس بن زيد) الجهنى واسناده حسن (قال موسى بن عمران لربه يارب من أعز عبادك عندك قال من اذا قدر غفر) أى عفا وسامح (هب عن أبى هريرة) رضى الله عنه (قال موسى) بن عمران (يارب كيف شكرك آدم قال علم

ان

والغص من ذلك تعليم الامة والافهوصلى الله عليه وسلم ملاحظ الموت وعامل بمقتضاه فلم يشتغل

قلبه بغير مولاه (قوله راجع حفصة الخ) سبب طلاقها انه صلى الله عليه وسلم دخل بيتها فى نوبة السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها فلم يجد ها ووجد السيدة مارية فى بيتها فوافقها فجاءت حفصة فوجدته يقطر عرقا فعرفت انه رافقها فاقالت فى بيتى وعلى فراشى يارسول الله فقال لها اكتمى ذلك عن عائشة وأبشرك فى نظير ذلك بان أبالك يتولى الخلافة بعد أبى بكر فذهبت وأخبرت عائشة فلما دخل صلى الله عليه وسلم على عائشة ذكرت له ذلك فعلم أن حفصة أخبرتها فطلقها طلقه رجعية فنزل جبريل وأمره بجراعتها وكل ذلك تشريع للامة فينبغى مراعاة الزوجة والتلطيف بها كما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك مراعاة للسيدة عائشة فخشى من علمها بذلك مع كونه غير محرم جبر الخاطرها (قوله أعز عبادك) بالاضافة (قوله شكرك آدم قال علم) أفاد بذلك أن الشكر لا يتوقف على النطق باللسان بل يحصل بالاذعان القلبي

(قوله شكره) بالنصب خبر كان (قوله من عزى الشكلى) هي الفاقدة لولدها فن (٤٩) عزاه كان أمرها بالصبر وبشرها بما

يترتب عليه ودعاهما يجبر
المصيبة حصل له هذا
الخير العظيم فالخير الحاصل
لها أعظم من ذلك حيث
صبرت بأن لم تضجر والبكا
والحزن لا ينافيان الصبر
فقد قال سيدنا يعقوب
انما أشكو بشي وخزني الى
الله ومع ذلك عدم الصابرين
(قوله وحسكها) عطف
خاص لانه أقوى الشوك
(قوله المرفق) وفي رواية
المنكب فيقضهها أى
بمسكها خير الخ لانه
لا يفيدك من سؤاله الا راقه

ماء وجهك وراقه ماء الحياة
خير من اراقه ماء الحيا
(قوله على مائة امرأة)
وفي رواية بستين وفي
أخرى سبعين وفي أخرى
تسعين وفي أخرى تسعة
وتسعين ولا منافاة لان
الاخبار بالقليل لا ينافي
الكثير أو أن رواية الستين
محمولة على الزوجات وما
زاد محمول على الاماء (قوله
كلهن) أى كل واحدة
منهن تأتي بفارس الخ أى
فليس الحامل له على الوطء
قضاء الوطء بل حصول
ولديها هـ في سبيل الله
فقد غنى حصول أولاد
يحصل بهم نصر الحق وقع
أعده الله تعالى (قوله
صاحبه) يحتمل أن المراد
وزيره أو الملك الذى ينزل
عليه بالوحي (قوله فلم

ان ذلك) كان (منى فكان ذلك شكره) قال المناوى أى كان بمجرد هذه المعرفة شاكرًا فلا
شكر الا بأن نعرف أن الكل منه واليه (الحكيم) في نوادره (عن الحسن) البصري رحمه الله
تعالى (مرسله) قال موسى لربه عز وجل ما جزاء من عزى الشكلى) بالمشاشة والشكل فقد الولد
أى من مات ولدها والتعزية الجمل على الصبر بوعدا الجبر (قال أظله في ظلى) أى ظل عرشى (يوم
لا ظل الا ظلى) وإذا كان هذا جزاء المعزى فجزاء المصاب أعظم والمراد من عزاهما من النساء
والحارم وغيرهم (ابن السنى في عمل يوم وليلة عن أبي بكر) الصديق (وعمران بن حصين) قال
داود (نبي الله) (بأزارع السيات أنت تحصد شوكتها وحسكها) قال في النهاية الحنك جمع حسكة
وهى شوكة صلبة معروفة فيه التفسير عن فعل السيات (ابن عساكر عن أبي الدرداء) قال داود
ادخلك يدك في فم التنين) بكسر المثناة الفوقية وشدة النون المكسورة وسكون المثناة التحتانية
ضرب من الحيات كالنحلة السحوق (الى أن تبلغ المرفق فيقضهها) بضاد موحدة من باب سمع يسمع
أى بعضها وأصل القضم الكسر باطراف الاسنان (خير لك من أن تسأل من لم يكن له شئ ثم كان)
أى من كان معد ما فصار غنيا وليس هو من بيت شرف قال العلقمى روى السلفى في بعض تحاريجه
عن سفیان الثوري قال أوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى لأن تدخل يدك الى المنكبين
في فم التنين خير من أن ترفعهما الى ذى نعمة قد عالج الفقر وتظم معنى ذلك شاعر العصر الفارضى
رحمه الله تعالى فقال

ادخلك اليد فالتنين توصلها • لمرفق منك مستعمل فيقضهها
خير من المرير يجى في الغنى وله • خصاصة سيقف قد كان بسأماها
(وقال غيره)

لا تحسبن الموت موت البلى • وانما الموت سؤال الرجال
كلاهما موت ولكن ذا • أشد من ذلك لذل السؤال
(ومما ينسب للإمام الشافعى رضى الله عنه)

أعز الناس نفسا من تراه • بهز النفس عن ذل السؤال
ويقنع باليسير ولا يبالي • بفضل فات من جاه ومال
فكم دقت ورقف واسترقت • فضول العيش أعناق الرجال
(وقال غيره)

سل الفضل أهل الفضل قد ما ولا تسل • غلاما ربي في الفقر ثم غولا
فلو ملك الدنيا جميعا بأسرها • تذكره الايام ما كان أولا

(ابن عساكر عن أبي هريرة) قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة) كناية عن الجماع واللام
جواب لقسم محذوف أى والله لا طوفن (على مائة امرأة) قال العلقمى وفي رواية سبعين وفي
أخرى تسعين قال في الفتح ومحصل الروايات ستون وسبعون وتسعون ومائة وجمع
بينها بان الستين حرائر وما زاد عليهن كن سراى وقد حكى رهب بن منبه في المبتدا انه كان لسليمان
ألف امرأة ثلثمائة مهرية وسبع مائة مربية (كلهن تأتي بفارس) أى كل واحدة تلد ولدا بصبر
فارسا (بجاهد في سبيل الله) قاله على سبيل التمنى للخير وانما جزم به لانه غلب عليه الرجاء لكونه
فصد به الخير وأمره لا تستر ولا لغرض الدنيا (قال له صاحبه) أى وزيره أو الملك الذى ياتيه بالوحي
(قل ان شاء الله) ذلك (فلم يقل ان شاء الله) بلسانه لنسيان عرض له لا باء عن التفويض الى الله
تعالى بل كان ذلك ثابتا في قلبه فصرف عن الاستثناء بلسانه ليتم القدر السابق (فطاف عليهن) أى

(٧ - عزيزى ثالث) يقل أى سهو البصير ما أرادته تعالى من عدم حصول ما تمناه من الأولاد (قوله فطاف عليهن) أى
جها بعد الاغتسال من كل واحدة وذلك قوة عظيمة وخرق للعادة اذ اللبلة لا تسع ذلك وهى أى قوة الجماع مدح في الرجال

(قوله بشق) أى نصف انسان حقيقة وقيل بشيطان في صورة شق انسان (قوله دركا) أى مدركا ولا حقا المطلوبه (قوله أنت روح الله) أى أنت الروح التى أرسلها الله الى مريم وذلك أنه تعالى حين أخذ الميثاق على الارواح فى ظهر آدم جاءه روح سيدنا عيسى فأرسلها تعالى لمريم فكلما فادخلت تلك الروح من فمها فحصل لها حمل نحو سبع ساعات أو تسع ساعات فالقت عيسى مخاضا من هذه الروح فى يومها فكان حملها ووضعها له فى يوم واحد فلهاذا قال أنت روح الله وأضافها الله تشرىفاً أى أنت الروح التى خلقها الله لخلق منها ذاك الشريفة وقد وقع ذلك (٥٠) وقوله وكلته أى الكلمة التى تضاف لله ليكون له تكن عن قدرة مخلوق وتكلم بها سيدنا

عيسى ولم يتكلم بها غيره فانه حين وضع قال انى عبد الله آتاني الكتاب الخ وقيل المراد كلمة كن أى قال تعالى لك كن فخلقت بكن من غير واسطة نطفة على خلاف العادة (قوله بل أنت خير منى) قاله نواضع ما كما هو شأنه والا فهو أفضل لكونه من أولى الازم (قوله سلم الله علينا) فى قوله تعالى وسلام عليه يوم ولد ويوم الخ وقوله وسلمت على نفسى أى فى قوله والسلام على يوم ولدت الخ وقد ورد أنه تعالى يخرج من النار بشفاعه سيدنا عيسى قدر أهل الجنة (قوله أنها خطيئته) بفتح الهمزة كما ضبطه العزيزى أى بأنها الخ ولعله لكونه الرواية والافالعرية تصحح الكسر على الاستئناف (قوله قالت أم سليمان) أى ناصحة لابنها سيدنا سليمان وذلك أن الليل وقت مناجاة المولى فلا ينبغي ضياعه قال بعض العارفين رأيت امرأة فى نومي ذات جمال لم أرمها فقلت من أنت

جامعهم ((فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق انسان)) قال العلقمى حكى النقاش فى نفسه أنه الشق المذكور هو الجسد الذى ألقى على كرسية وفى قول غير واحد من المفسرين ان المراد بالجسد المذكور شيطان وهو المعتمد والنقاش صاحب منا كبير (والذى نفس محمد بيده لوقال ان شاء الله لم يحنث) قال المناوى أى لم يفت مطلوبه ((وكان دركا)) بفتح الدال والراء اسم من الادراك وهو كقوله تعالى لا تخاف دركا أى لما قال أى كان لاحقا ((لما جته)) أى محصلا لما طاب ولا يلزم من اخباره صلى الله عليه وسلم فى حق سليمان فى هذه القصة أن يقع ذلك لكل من استثنى فى أميته ((حم ق ن عن أبي هريرة)) قال يحيى بن زكريا لعيسى بن مريم أنت روح الله قال المناوى أى مبتدأ منه لانه خلق بلا واسطة أصل وسبق مادة ((وكلته)) بقوله كن بعد تعلق الارادة بغير واسطة نطفة ((وأنت خير منى)) أى أفضل عند الله ((فقال عيسى بل أنت خير منى سلم الله تعالى علينا وسلمت على نفسى)) قاله نواضع أوقبل علمه بأنه أفضل منه ((ابن عساكر عن الحسن مرسل)) وهو البصرى ((قال رجل لا يغفر الله لفلان)) أى لفاعل المعاصى ((فاوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء أنها)) بفتح الهمزة أى الكلمة التى قالها ((خطيئته فاستقبل العمل)) أى يستأنف عمله للطاعات فانها قد أحبطته بتأنيبه على الله وهذا خرج الزجر والتحويل ((طب عن جندب)) بن جنادة ((قالت أم سليمان بن داود سليمان)) وكانت من العابدات الصالحات ((يا بنى لا تكثرا النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تترك الانسان فقيرا يوم القيامة)) لقلة عمله قال العلقمى كان شباب يتعبون فى بنى اسرائيل فكانوا اذا حضروا عشاؤهم قام فيهم عالمهم فقال يامعشر المرادين لا تأكلوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتفسروا كثيرا وعنه عن الثورى أنه قال خصمتان يقسمان القلب كثرة الشبع وكثرة النوم وعن مكحول أنه قال ثلاث خصال يحبها الله عز وجل وثلاث خصال يبغضها الله عز وجل اما اللاتى يحبها فقلة الاكل وقلة النوم وقلة الكلام واما اللاتى يبغضهن فكثرة النوم وكثرة الاكل وكثرة الكلام اما النوم فى مداومته طول الغفلة وقلة العفل ونقصان الغفلة وسهو القلب وفى هذه الثلاثة افوت وفى الفوت الحسرة بعد الموت ((ن ه هب عن جابر)) قبضات التمر للمساكين مهوورا الحور العين)) يعنى التصديق بقبول التمر اذا تقبله الله بكون له بكل قبضة حوراء فى الجنة ((قط فى الافراد عن أبي امامة)) قال ابن الجوزى موضوع ((قبلة المسلم أخاه)) أى فى الدين هى ((المصاحفة)) قال المناوى أى هى بمنزلة القبلة وقائمة مقامها وهى مشروعة والقبلة غير مشروعة ((الحاملى فى أماليه فرعن أنس)) بن مالك باسناد ضعيف ((قتال المسلم أخاه)) فى الدين ((كفر)) ان استعمل أو يشبه عمل الكفار أو أراد الكفر اللغوى وهو التغطية ((وسبابه)) بكسر المهملة وخفة الموحدة أى سبه له ((فسوق)) خروج عن طاعة الله ((ت عن ابن مسعود ن عن سعد)) بن أبى وقاص قال الشيخ حديث صحيح ((قتال المسلم)) بالاضافة للمفعول أو الفاعل والمفعول محذوف فيشمل الكافر المعصوم ((كفر وسبابه فسوق ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام)) بغير عذر ((جمع طب والاضياء عن سعد)) بن أبى وقاص قال الشيخ حديث صحيح

فقال حوراء فقلت لها زوجينى نفسك فقالت اخطبنى من سيدى وأمر فى أى ادفع مهجرى فقال وما هو (قل) فقالت كثرة التهجيد بالليل (قوله قبضات التمر) وكذا قبضات لقم الخبز اذا انصدق بها على المساكين وكذا صلاة التهجد مهوورا الخ (قوله المصاحفة) أى المطلوبة دون القبلة (قوله وسبابه) هو أبلغ من السب فان السب ذمه بما هو فيه والسباب ذمه بما ليس فيه كما أن الفسوق أبلغ من العصيان لشمول العصيان للصغيرة وهى لا تقتضى الفسوق (قوله فوق ثلاثة أيام) أى لغير عرض دينى والا

فلا بأس به ولو أبدا (قوله قتل الرجل) أي المؤمن صبرا بأن يضرب به بشئ حتى يموت أو بأن يحبس به بلا أكمل وشرب حتى يموت والمراد أن يكون في غير معركة بغير حتى (قوله من زوال الدنيا) أي لو أتاني من شخص أن يزيل الدنيا بارضاها وسماها وما فيها ما يقتل المؤمن أعظم من ذلك (قوله قد تركتكم الخ) وفظ صلى الله عليه وسلم أصحابه ذات يوم حتى وجأت قلوبهم وذرفت أعينهم فقال له بعض الصحابة أنها موعظة مودع فاذا كررنا ما ينفعنا بعد ذلك فذكرهم هذا الحديث (قوله كنهارها) (٥١) أي فلا ظلمة فيها معنوية كما أن النهار لا ظلمة فيه

حسية (قوله من سنتي) أي طريقتي الشاملة للواجب والمندوب والمباح لا خصوص المندوب (قوله كثيرا) فقد اختلفت فرق كثيرة بعده كالزيدية والروافض والخوارج والمعتزلة (قوله وسنة الخلفاء) أي في زمنهم وما شابهه أما في هذا الزمن فلا يجوز لنا تقليدهم ولا تقليد غيرهم من بقية الصحابة لانقص فيهم بل لعدم علمنا بأحكام مذاهم لعدم نقلها لنا على وجه التواتر فلم ينقلها لنا الثقات بخلاف المذاهب الأربعة فيجب على كل شخص تقليد واحد منهم لنقل الثقات مذاهم لنا بالتواتر خلفا عن سلف (قوله بالنواجد) هي الأضراس أو الضواحي والمراد هنا جميع الأسنان (قوله وان عبدا) أي وان كان المولى عليكم من جهة السلطان عبدا فإنه يجوز للسلطان تولية الرقيق على أمر مخصوص وان كان المراد وان كان المولى السلطنة عبدا فهو على المبالغة اذ لا يجوز تولية

﴿قتل الرجل صبرا﴾ قال العلامة في الدرر قتال الصبر أن يمسا الحى ثم يرمى بشئ حتى يموت وكل من قتل في غير معركة ولا حرب ولا خطأ فإنه مقتول صبرا اه والمرأة مثل الرجل والمراد أن ذلك بغير حتى (كفارة لما قبله من الذنوب) قال المناوى جميعها حتى الكبائر على ما اقتضاه إطلاق الخبر (البراز عن أبي هريرة) قال العلامة في بيانها علامة الصحة ﴿قتل الصبر لا يمر بذنوب إلا محاة﴾ قال المناوى ظاهره وان كان المقتول عاصيا ومات بلا نوبة ففيه رد على الخوارج والمعتزلة (البراز عن عائشة) قال العلامة في بيانها علامة الصحة ﴿قتل المؤمن﴾ بغير حتى (أعظم عند الله من زوال الدنيا) فهو أكبر الكبائر بعد الشرك بالله (ن والضياء عن بريدة) تصغير برودة واسناده حسن ﴿قد تركتكم على الشريرة﴾ (البيضاء ليها كنهارها) يعني واضحة سهلة (لا يربغ عنها بعدى إلا هالك ومن يعش منكم فسبرى اختلافا كثيرا) وذات من مجزاته اذ هو اخبار عن غيب وقع (فعليكم بما عرفتم من سنتي) أي الزموا ما أصالته لكم من الأحكام الاعتقادية والعملية (وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) قال المناوى والمراد بهم الخلفاء الأربعة والحسن (عضوا) قال المتولى ضبطه النورى بفتح العين (عليها بالنواجد) قال العلامة بالذال المعجمة هي الأضراس وقيل الضواحي وقيل الأناب والعرض بالنواجد مثل في التمسك بهذه الوصية بجميع ما يمكن من إلا باب المعينة عليه كمن يتك بشئ يستعين عليه بأسنانه استظهارا للمعاقلة (وعليكم بالطاعة) للولاية أي الزموها (وان) كان المولى عليكم (عبدا حبشيا) فأطيعوه واسمعوا له قال العلامة في هذا ورد على سبيل المبالغة لا التحقيق كما جاء من بنى لله مسجدا ولو كفح حص قطة يعني لا تستنكفوا عن طاعة من ولى عليكم ولو كان أدنى الخاق وقال الدميرى يريد طاعة من ولاه الامام وان كان عبدا حبشيا ولم يرد بذلك أن يكون الامام عبدا حبشيا وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال الأئمة من قرئش قال الخطابي وقد يضرب المثل في الشئ بما لا يكاد يصح في الوجود كقوله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجدا ولو كفح حص قطة بنى الله له بيتا في الجنة ونظير هذا في الكلام كثير (فانما المؤمن كالجلال الانف) قال في النهاية أي المأنوف وهو الذي عقد الخشاش أنفه فهو لا يتبع على قائده وقيل الانف الدلول يقال أنف البعير اذا اشتكى أنفه من الخشاش وكان الاصل أن يقال أنوف لانه مفعول به وانما جاء هذا اذا وروى الانف بالمد وهو بمعناه قال في الدر والخشاش عويدي يجعل في أنف البعير يشده الزمام ليكون أمرع لانقياده وبعير مخشوش جعل في أنفه الخشاش (حيثما قيد) بالبناء للمفعول (انقاد) بلا مشقة على قائده (حمه) عن عرباض) بالكسر ابن سارية قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجأت منها القلوب فقلنا يا رسول الله ان هذه موعظة مودع فاذا نعتهد البنا فذكره ﴿قد كان فيما مضى قبلكم من الامم اناس محدثون﴾ بفتح الدال المشددة جمع محدث بالفتح أي ملهم أو صادق الظن أو من يجري الصواب على لسانه بلا قصد أو تكلمه الملائكة بلا نبوة (فان يك في أمتي منهم أحد) هذا شأنه (فانه عمر بن الخطاب) كانه جعله لانقطاع قرينه

الرقيق السلطنة وخص الحبشى لان الزنجى لا يرغب فيه كالحبشى فلا يولى على شئ غالب بخلاف الحبش فيولون كثير على الامور (قوله الانف) بالقصر والانف الذى ثقب أنفه بنحو عقلة فيها حبل يربط ذلك الحبل بمقوده (قوله محدثون) أي محدثهم الملائكة وان لم يكن وجبا أو محدثهم قلوبهم بالهام موافق للواقع فيصبرون بالامور المغيبة (قوله عمر الخ) فقد أخبر بالمغيبات وخاطب سارية مع طول المسافة وقصر ذلك على سببنا عمر بالنسبة لزمانه والا فقد وجد في هذه الامه أولياء كثيرين يخبرون بالغيب فهم عوض عن

أنبياء بني إسرائيل في الأمم السابقة الذين كانوا يخبرونهم بالغيب وقد وقع أن شخصاً سأل ولما عن مسألة تتعلق بأهل الله فالتفت إلى يمينه ويساره ثم إلى قلبه وأجابه وقال سألت ملك العيين ثم ملك اليسار عن جواب سؤالك فكل قال لا أدري فسألت قلبي فوجدت جوابك كذا وكذا فعرفت أن قلبي أعلم من الملكين لكن محمل جواز العمل بما ألهم به الولي في نفسه وغيره إن وافق الشريعة فإن لم يجده منصوصاً في الشرع ترك العمل به في نفسه وغيره (قوله وجعل قلبه سليماً) الجاعل حقيقة هو الله تعالى ولكنه أسنده للشخص إشارة إلى الجزاء الاختياري وإلى (٥٣) أنه مكلف بالأسباب وقوله مطمئنة بأن ينقلها من كونها الوامة إلى أن تصبح مطمئنة

وخليقته أي طبعته مستقيمة وأذنه سمعية للخير وعينه ناظرة لما يوصلها للخير (قوله قد أفلم) أي ظفر بالخير العظيم (قوله كفافاً) أي من حلال والال كان هالكا لا مفلحاً (قوله وقعه الله) بحيث رضى بذلك (قوله لباً) أي عقلاً كاملاً يمنع عن ارتكاب كل ما لا يليق فإن نقص عن ذلك معنى عقلاً فقط واللب أخص من العقل (قوله أكره الخ) لما فيه من إيهام التشريك وإن لم يقصده لأن المعنى الذي شاءه الله وشاءه محمد كائن وبعد لم من ذلك اجتناب كل ما أوهم التشريك كقولهم لله ولك وقولهم والله وجبانك وأنا مفوض أمري لله ولك وتوكلت على الله وعلي وأنا بالله وبك وبما لي إلا الله وأنت الخ (قوله ابنها) مفعول رجعها جاءت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم معها ابناها فأعطاهما ثلاث تمرات على عددهم إشارة إلى أن لكل واحد واحدة فأعطت كل واحد

في ذلك كآته نبي فلذلك عبر بان بصورة التردد لتأكيد فكان عمر بن الخطاب يميز أن الشرع فلا يحطى ويؤيده حديث لو كان بهدي نبي لكان عمر (حم خ عن أبي هريرة حم ت م ن عن عائشة) قد أفلم من أخلص قلبه للإيمان وجعل قلبه سليماً من الأمراض (ولسانه صادقاً ونفسه مطمئنة) ساكنة راضية بما قدره الله تعالى (وخليقته مستقيمة وأذنه سمعية وعينه ناظرة) وإسناده هذه الأفعال إلى الشخص على سبيل المجاز والفاعل الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى (حم عن أبي ذر) بإسناد حسن (قد أفلم من أسلم ورزق كفافاً) قال العلقمي أي بقدر الحاجة قال النووي هو الكفاية لازية ولا نقص وقال القرطبي هو ما يكف عن الحاجات ويدفع الضرورات والفاقات ولا يلحق بأهل الترفهات قال ومعه هذا الحديث أن من حصل له ذلك فقد حصل على مطلوبه فظفر بمرغوبه في الدنيا والآخرة (وقعه الله) بشدة الذون (بما آناه) فلم تطمع نفسه لطلب ما زاد (حم م ت ه عن ابن عمرو) بن العاص (قد أفلم من رزق لباً) أي عقلاً كاملاً (هب عن قرة) بضم القاف وشدة الراء (ابن هبيرة) مصغراً (قد كنت أكره لكم أن تقولوا ماشاء الله وشاء محمد) قال المناوي لا يهامه التشريك وقال العلقمي ومعنى الكراهة التشريك في المشيئة (ولكن قولوا ماشاء الله ثم ماشاء محمد) قال المناوي وإنما أتى بنم لك الال بهدم رتبة وزمانا (الحكيم ن والضياء عن حذيفة) بن اليمان (قد رجعها الله تعالى برحمتها إليها) قال العلقمي سببه كافي الكبير عن السيد الحسن قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم معها ابناها فأعطاهما ثلاث تمرات فأعطت ابنيها كل واحد منهما ثمرة فأكلتا ثمرة ثم نظران إلى أمهما فشقت تمرتها نصفين بينهما فأكراه (طب عن الحسن بن علي تمر سلاً) بإسناد حسن (قد اجتمع في يومكم هذا عبيدان فن شاء) من أهل القرى الذين يبايعهم نداء الجمعة من بلد (أجزأه) حضوره العيد (عن الجمعة) أي عن حضورها ومن شاء فليصل الجمعة (وانا مجمعون ان شاء الله) قاله في يوم الجمعة وافق العيد فحصل ذلك وحضر من تلمذه الجمعة من أهل القرى وصلوا العيد سقط عنهم الجمعة عند الشافعي والجمهور لهذا الحديث ولخبر زيد بن أرقم قال اجتمع عبيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم واحد فصلى العيد في أول النهار وقال يا أيها الناس ان يومكم هذا قد اجتمع لكم فيه عبيدان فمن أحب أن يشهد معنا الجمعة فليفعل ومن أحب أن ينصرف فليفعل رواه أبو داود والحاكم وقال صحيح الإسناد ولخبر البخاري عن عثمان أنه قال في خطبته يا أيها الناس قد اجتمع عبيدان في يومكم فمن أراد من أهل العالسة فليمنصرف ولا نهم لو كفوا بهدم الرجوع إلى أوطانهم أو بالعود إلى الجمعة لشيء عليهم والجمعة تسقط بالمشاق وقال أحمد تسقط الجمعة عن أهل القرى وأهل البلد ولكن يجب الظهر وقال أبو حنيفة لا تسقط الجمعة عن أهل البلد ولا عن أهل القرى (د ه ل عن أبي هريرة ه عن ابن عباس وعن ابن عمر) بن الخطاب (قد عفوت عن الخليل والرفيق) أي لم أوجب زكاتها عليكم وقد أوجب الله عليكم الزكاة فإذا أردتم معرفة ما يجب

منهما واحدة فأكلهما ثم نظر إليها لطلبها لاختلاف الثلاثة فشقتها وأعطت كل واحد نصفاً فذكر الحديث فيه وقد ورد في حديث آخر لا يرحم الله من لا يرحم ولده (قوله عن الجمعة) نسخة من الجمعة والمعنى عليها أي من أن يأتي لصلاة الجمعة قاله لمن حضر من أهل القرى لصلاة العيد أي فسقط في حقهم الجمعة لمشقة إقامتهم من الصبح للزوال ومشقة ذهابهم ورجوعهم قرب الزوال (قوله وانا مجمعون) أي مجمعون الجمعة لكوننا مقيمين بمحلها فمن ارتكب المشقة وأقام صلاتها معنا وان لم تكن لازمة له (قوله قد عفوت) أي بأمر الله تعالى (قوله عن الخليل والرفيق) أي وسائر المواشي غير النعم وسائر الامتعة ما عدا النقدين

الاطلى منه - ما انعم في الجبل ونحوها زكاة التجارة (قوله فهانوا) أى أعطوني (قوله الرقة) هى فى الاصل الدراهم المضروبة والمراد هنا الاعم لااطلى المباح (قوله وليس فى تسعين الخ) بل وتسعة وتسعين لعدم بلوغه النصاب فهذا بيان لا قول نصابها حيث قال فاذا بلغت الخ وأما قوله قبل فى أربعين درهما درهم فهو بيان لتكون الواجب ربع العشر لا بيان لأول نصابها (قوله فعلى حسابه) فلا وقص عندنا فى النقود وبهض الأئمة يرى الوقص فيها كالمواشى فإزاد على النصاب لاشئ فيه حتى يبلغ نصابا ثانيا (قوله شاة) تميز وشاة الثانى مبتدأ خبره ما قبله كما قاله العزيزى ونقل المناوى عن الطيبى أن الاول مرفوع أيضا على الابتداء والثانى نأ كيدله ووجهه بأنه لما قال وفى الغنم فى كل أربعين علم أن الاربعين شياه من قوله وفى الغنم فلا يحتاج للتمييز بقوله شاة بخلاف قوله قبل صدقة الرقة من كل أربعين منهم اذ يحتتمل أربعين أوقية أو رطلا مثلا فيزها بقوله درهم لم يرتضه استاذنا قال لانه خلاف الظاهر (قوله خمسة من الغنم) لم يأخذه امامنا الشافعى بل أخذ بجديث (٥٣) مفيد ان فى الخمسة والعشرين بنت

مخاض ولم يشترط الزيادة على الخمس والعشرين (قوله طروقة الجبل) بالرفع بدل أو خبر لمخدوف لاصفة لانه معرفة وكذا يقال فى قوله طروقتا الجبل (قوله ولا يفرق) بالبناء لله فعول (قوله متفرق) بكسر الراء (قوله خشية الصدقة) أى وجوبها أو كثرتها بالنسبة للمالك وخشية قتلها أو سقوطها بالنسبة للعامل (قوله عوار) أى عيب (قوله المصدق) بفتح الدال أى المعطى ويكون الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس لان رب المال ليس له أن يخرج ذات عوار ويسا وكسر الدال أكثر أى ما راء المصدق أنفع للمستحقين فكأنه وكيلهم اه من الكبير ومثله فى الصغير وليس بظاهر واقصر شيخنا

فيه وقد ر الواجب (فهانوا صدقة الرقة) بكسر الراء وفتح القاف مخففا قال المناوى الدراهم المضروبة اه ويجب (من كل أربعين درهما) أيضا فى غير المضروب الااطلى المباح (درهم وليس فى تسعين ومائة شئ) فاذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم (واذا سألتم عن حكم ما زاد) فما زاد فعلى حساب ذلك وفى الغنم فى كل أربعين شاة) بالنصب على التمييز (شاة) قال المناوى مبتدأ وفى الغنم خبره اه ويحتتمل أن فى الغنم متعلق بمحذوف وفى كل أربعين هو الخبر أى وتجب الزكاة فى الغنم وفى هذه الرواية اختصار فظاهرها ان فى كل أربعين شاة مطلقة وليس مراد اوقية تقدم التفصيل فى حرف الفاء (فان لم يكن الاتسع وثلاثون فليس عليه فيها شئ) وفى البقر فى كل ثلاثين تبيع وفى الاربعين مسنة وليس فى العوامل شئ (جمع عاملة وهى ما يعمل من ابل وبقر فى نحو حرث وسقى فلا زكاة فيها عند الثلاثة وأوجبها مالك (وفى خمس وعشرين من الابل خمسة من الغنم) تقدم فى حرف الفاء أن فيها ابنة مخاض (فاذا زادت واحدة) بالنصب (ففيها ابنة مخاض فان لم تكن ابنة مخاض فان لبون ذكرا الى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة ففيها بنت لبون الى خمس وأربعين فاذا زادت واحدة ففيها حقة طروقة الجبل الى ستين) وهذا اختصار فى الرواية أى فاذا كانت واحدة وستين ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون الى تسعين (فاذا كانت واحدة وتسعين ففيها حقتان طروقتا الجبل الى عشرين ومائة فان كانت الابل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ولا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة) قال المناوى خسى المالك عن الجمع والتفريق بقصد سقوطها أو تقابلها (ولا يؤخذ فى الصدقة هرمة ولا ذات عور) بفتح العيب (ولا تيس) أى خيل الغنم (الأن يشاء المصدق) بفتح والدال وكسرها الساعى أو المالك والاستثناء يختص بقوله تيس الغنم لأن يجمع المالك وتمحضت ما شئنه ذكورا أو كان المخرج عن الابل (وفى النبات) أى فيما بقا من اختيارا (ماسقته الانهارا وسقت السماء العشر وما سقى بالغرب) أى الدلو (نصف العشر حم د عن على) باسناد صحيح (قدرا لله المقادير) أى أجرى القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلاق ما كان وما يكون الى الابد (قبل أن يخلق الله السموات والارض بخمسين ألف سنة) المراد طول الامدين التقدير والخلق (حم ت عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنهما باسناد

على المصدق بكسر الدال وتشديد الصاد أصله المتصدق قلبت التاء صاد أو أدغمت أى المالك بأن كانت غنمه صغارا فانه لا يجب عليه التيس وهو الفعل العظيم فاذا أدى شاة كان متبرعا بالزيادة وتقدم ان هذا الضبط هو الذى اقتصر عليه العزيزى وتقدم ان المناوى جوز أن يقر المصدق أى الساعى او المصدق المالك فى ان الواجب عليه تلك الهرمة أو ذات العوار أو الذكرا ليكون مواشيه كذلك ومعنى التعليق أنه ان شاء ذلك بان ظهر صدق المالك صح والافلا وأما ضبط المناوى هنا فى شرحه بفتح الدال والكسر فغير ظاهر اذ لا وجه لفتح الدال فتأمل قال العزيزى وفى هذا الحديث اختصار فى الرواية أى فى واحدة وستين جذعة الى خمس وسبعين فاذا زادت واحدة ففيها بنت لبون الى تسعين فاذا زادت واحدة ففيها حقتان الخ فقد أسقط ذلك اختصارا وقال شيخنا تلك الزيادة مأخوذة من رواية أخرى غير هذه (قوله بالغرب) هو الدلو العظيم والمراد هنا ما شئمه وغيره من كل ما هو بعلاج (قوله بخمسين ألف سنة) وتقدير الزمن بالخمسين لانها قدر حركة الفلك الاعظم الذى هو العرش فيفيد أن خلق العرش قبل خلق السموات والارض فهو أول ما خلق الله تعالى وجعله على الماء وجعل الماء على الريح أى أول نسبي وكذا أولية القلم نسبية اذ الاول على الاطلاق بعد النور

المجدي الرجب ثم الماء ثم العرش وأما ما قيل ان أول الخلق العقل خلقه وقال له اقبل الخ فلم يثبت بطريق صحيح (قوله يلعبون فيهما) هما (٣) وأول نزول الشمس في برج الميزان وهو أول نوت القبطي المسمى بيوم النور واول نزول الشمس برج الحمل المسمى بيوم المهرجان (قوله يوم انظر) فيه صلاة وصدقة ويوم التعريفه صلاة ونسك بالذبح في كل عبادتان مائة وبديهة (قوله خير مقدم) لكونكم كنتم في ثواب لكن لا تشكوا على ما وجد منكم بل حيث قدمتم الى أوطانكم فعليكم بالجهاد الا كبر فان بدن المكلف كالمدينة وفيها سلطان وهو العقل وله جنود كالروح له أعداء كالنفس والشيطان والهوى ولكل جنود من عجب وكبر وحسد الخ فيستعين العقل بجنوده ويسل سيف المجاهدة على قهر أعدائه (قوله مجاهدة العبد هواه) بالرفع كما يؤخذ من قول الشارح في كبره قالوا وما الجهاد الا كبر قال مجاهدة الخ والهوى هنا الميل للباطل (قوله قدموا قريشا) أي بني هاشم والمطلب أي قدموها فيما حقهم التقدم فيه كالسلطنة فأنهم واذنوا لها غيرهم تغلبا نفذت أحكامه للضرورة فهو سلطان ضرورة وكذا يقدم القرشي في امامة الصلاة ونحوها حيث لم يكن هناك من (٥٤) هو مقدم على القرشي في الامامة كالراتب (قوله وتعلموا) أي العلم من علمائهم (قوله

ولا تعلموها) أي لا تعلموها أي لا تغالبوها في العلم وتباحثوها وتفاخروها فيه ومن هذا الحديث كالذي بعده يؤخذ تقديم امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه على غيره من الأئمة لكونه من قريش وان كان الكل على خير وهم أبواب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل من غلبوا واحد منهم وصل للمقصود والتفاضل لا يقتضي قدحا في مذاهب الأئمة الاخبار رضي الله تعالى عن الجميع (قوله ولا تعلموها) أي لا تدوها بالتعليم قبل أن يسألوكم ذلك تباعد عن تعاليمكم عليهم فان المعلم أعلى من المتعلم فان احتاجوا للتعليم وسألوكم فيه فلا بأس به بل خير عظيم

حسن ﴿قدمت المدينة ولاهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية﴾ يوم النور و يوم المهرجان ﴿وان الله تعالى قد أبدلكم به ما خيرا منه ما يوم الفطر ويوم الاضحى﴾ قال المناوي زاد في روايه أم يوم الفطر فصلاة وصدقة وأما يوم الاضحى فصلاة ونسك والنور وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة هو الوقت الذي تنتهي فيه الشمس الى أول برج الميزان وقال المتولي هو أول يوم من نوت والمهرجان هو الوقت الذي تنتهي فيه الشمس الى برج الحمل ﴿هق عن أنس﴾ واسناده حسن ﴿قدمتم خير مقدم وقدتم من الجهاد الا صغر﴾ قال المناوي جهاد العدو والمباين ﴿الى الجهاد الا كبر﴾ وهو جهاد العدو والمخالط ﴿مجاهدة العبد هواه﴾ بأن يكف نفسه عن المنهيات ويحثها على فعل المأمورات ﴿خط عن جابر﴾ واسناده ضعيف ﴿قدموا قريشا ولا تقدموها﴾ بفتح المثناة وانقاف والدال المشددة على حذف احدي التامين أي ولا تقدموا عليها في أمر شرع تقدمها فيه كالامامة ونحوها (وتعلموا منها ولا تعلموها) بفتح المثناة والعين المهملة واللام وضم الميم مفاعلة من العلم أي لا تغالبوها بالعلم ولا تفاخروها فيه ﴿الشافعي﴾ في مسنده ﴿والبيهقي في المعرفة﴾ أي معرفة الصحابة ﴿عن ابن شهاب بلاغا﴾ أي قال بلغنا عن المصطفى ذلك ﴿عد عن أبي هريرة باسناد ضعيف﴾ ﴿قدموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا من قريش ولا تعلموها﴾ بضم أوله قال المناوي لان التعاليم انما يكون من الاعلى للادنى ومن الاعلى لغيره فنهاهم أن يجعولهم في مقام التعليم والمغالبة بالعلم اه فان احتاجوا للتعلم فلا حرج ﴿ولولا أن تبطر قريش﴾ أي تطعن بالنعمة ﴿لا خبرتها ما لخيارها عند الله﴾ من المنازل العلية يعني اذا علمت مالها من الثواب ربما بطرت وترك العجل انكالا عليه ﴿طب عن عبد الله بن السائب﴾ باسناد ضعيف ﴿قدموا قريشا ولا تقدموها ولولا أن تبطر قريش لا خبرتها بما لها﴾ أي بما لخيارها ﴿عند الله﴾ من الخير والاجر ﴿البراز عن علي﴾ باسناد ضعيف ﴿قد﴾ بضم القاف وسكون الدال المهملة ﴿بيده﴾ وسببه كفي الكبير أن النبي صلى الله عليه وسلم هو و هو يطوف بالكعبة بانسان قدر بطيذه الى انسان آخر يسير أو يجيظ أو ينشئ غير ذلك فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ﴿طب عن ابن

لكن مع توقيفهم ورعاية مقامهم (قوله ان تبطر) بفتح الطاء لانه من باب فرح فالمصدر البطر أي لولا خوف البطر الخ عباس لان البطر مما جبلت عليه النفوس (قوله بما لها) أي بما لخيارها عند الله بدليل ما قبله لان أشرارها ليس لهم الا الشرف قريش قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم شبيهة بالارض الطيبة التي لم ينزل عليها مطر ولا نيل فهي محل لخروج الشوك فلما جاءها النيل والمطر أنبت كل خير لجودتها فقدم انبائها أولا لعدم السبب فهم قبل البعثة فيهم التجابة والفصاحة والكرم والشجاعة وليس فيهم مدح في الدين حينئذ لعدم وجوده فلما بعث صلى الله عليه وسلم وهدي الله تعالى من أراد له الخير منهم وأسلم كان له المدح في الدين أيضا فقد كان منهم الصحابة المجتهدون والأئمة الاخبار فهم خير القبائل جاهلية واسلاما (قوله قد بيده) - بيده انه صلى الله عليه وسلم هو و هو يطوف بالكعبة بانسان قدر بطيذه الى انسان آخر يسير أو يجيظ أو ينشئ غير ذلك فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ﴿طب عن ابن المهرجان ونزلها برج الحمل وهو أول فصل الربيع يسمى النور واه

(قوله في الصلاة أفضل) أي فرضا كانت أو نفلا لأن الصلاة محل مناجاة الرب وأفضل عبادات البدن الظاهرة (قوله أفضل من التسبيح) أي في غير الاوقات التي يطلب فيها التسبيح ونحوه وعقب الصلاة أفضل من قراءة القرآن وكذا التكبير والتحميد حينئذ وكذا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة أفضل من قراءة القرآن غير الكهف أما ذات القرآن فهي أفضل من غيرها مطلقا والكلام انما هو في الاشتغال (قوله أفضل من الصوم) أي في بعض الاحيان والافصدقة بقرة على غير مضطر لا تساوي صوم يوم لما يترتب عليه من المشقة (قوله قراءة الرجل القرآن في غير المحصف الخ) المراد بالرجل الشخص فيشمل الانثى والخنثى فهو وصف طردى (قوله ألف درجة) أي ذات وصاحبة ألف درجة ليصح الحمل (قوله تضاعف) أي تضاعف في الثواب ومحمل ذلك اذا كانت قراءته في المحصف أخشع كما هو الغالب وفيه عبادات أخر كالنظرو حمل المحصف فان كان عن ظهر قلب أخشع كان أفضل (قوله قرب اللحم من فيل) بأن يأخذ اللحم من فوق العظم بفيه ولا يأخذه بيده ويخلصه من عظمه ويضعه في فاه فانه أهنا أي لا ينقصه شيء وامر أي محمود العاقبة وفي رواية ابرأ أي أسلم من الداء (٥٥) (قوله بقريه النمل) أي محل اجتماعها

أي بحسرها واطلاق القرية على ذلك كاطلاق الغابة على بيت الاسد مع انها متسعة لشمولها لجهات بيته (قوله فأحرقت الخ) وسبب ذلك ان ذلك النبي مر بقريه أهلها الله تعالى فوقع في نفسه ان فيها الصالحاء ومن لا ذنب عليه هم فكيف أهل الله الجميع بذنب البعض فامتحنه الله تعالى بأن نزل في شدة الحر تحت شجرة ليستظل ويستريح فنام ففرصته غلة وآذنه بقصرته فأمره بقتل جميع النمل المجتمع في ذلك المحل ليصل الى قتل من فرصته فعاتبه الرب على ذلك بأنك كيف تقتل الجميع والمذنب واحدة فقط أي في حكمته

عباس قال الشيخ حديث صحيح ﴿قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة﴾ لأنها محل المناجاة ﴿وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير﴾ أي فيما لم يرد فيه ذكر بخصوصه ﴿والتسبيح أفضل من الصدقة﴾ المأبىة ﴿والصدقة أفضل من الصوم﴾ أي صوم التطوع يحتمل ان المراد في بعض الاحوال ﴿والصوم جنة من النار﴾ أي وقاية من نار جهنم ﴿قط في الافراد هب عن عائشة﴾ قراءة الرجل القرآن في غير المحصف ﴿ذات ألف درجة وقراءته في المحصف تضاعف على ذلك الى ألفي درجة﴾ والظاهر ان غير الرجل مثله في ذلك ﴿طاب هب عن اوس بن ابي اوس الثقفي﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿قرا نك نظرا﴾ في المحصف ﴿تضاعف على قراءته ظاهرا﴾ أي عن ظهر قلبك ﴿كفضل الصلاة﴾ المكتوبة على صلاة النافلة ابن مردويه عن عمرو بن اوس ﴿قرب اللحم﴾ أي العظم الذي عليه اللحم ﴿من فيل﴾ عند الاكل ﴿فانه هذا امر﴾ كلاهما ما باله مرة قال العلقمى يقال هذا الطعام صار هنيئا ومرأ صار مرشا وهو ان لا يتقبل على المعادة وينضم عنها طيبا وفي نسخة شرح عليها المناوى وابرأ بالباء الموحدة بدل الميم فانه قال أي أسلم من الداء وروى امرأ بالميم وسببه عن صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم بيده فذكره ﴿حم لك طاب هب عن صفوان بن أمية﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿فرصة غلة نبي من الانبياء﴾ قال المناوى هو عزيز أوموسى أودود وهو في آلد النوم ﴿فأمر بقريه﴾ أي وطن ﴿النمل فأحرقت فأوحى الله اليه ان﴾ بفضع الهمزة ﴿فرصة غلة﴾ أي من أجل ذلك ﴿أحرقت﴾ أنت ﴿أمة﴾ أي طائفة ﴿من الامم تسبح﴾ الله وان من شيء الا يسبح بحمده حقيقة أو مجاز بأن يكون سبيلا للتسبيح قال العلقمى قال النووى هذا الحديث محمول على أنه كان جائزا في شرع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على الغلة الواحدة وأما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النمل والنحلة انتهى

اقتضت اهلا لك جميع أهل القرية لان البلاء بهم فقد فرصت غلة فأهلكك الجميع قال النووى وهذا الحديث محمول على انه كان جائزا في شرع ذلك النبي قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فان العتاب ليس على الاحراق بل على الزيادة على الغلة الواحدة وأما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل لانه صلى الله عليه وسلم عن قتل الغلة والنحلة اه وقد قال غيره كالخطابي المنهى عن قتله من النمل السليمانى أي الفارسي وقال البغوى النمل الصغير الذي يقال له الذر يجوز قتله قال المناوى وأما في شرعنا فاحراق الحيوان كبيرة اه عزيزى من قال النووى وهذا الحديث محمول الى آخره وفي زى في الاطعمة وفي الروضة كاسلها في كتاب الحج انه يحرم قتل النمل وفي شرح السنة للبغوى ان صغار النمل المؤذية يدفع عاديها بالقتل اه (لطيفة) وهى ان بعض العلماء دخل بلادا فخلق عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وكان في الحلقة أبو حنيفة وهو ص غير فقال سلوه عن غلة سليمان هى ذ كرام أننى فالخم فقال أبو حنيفة هى انثى فقيل له من أين لك فقال من قوله قالت غلة والافعال قال غلة وأما التاء في غلة فهى للوحدة فلا تدل على التأنيث

(قوله فرض الشيء الخ) المعتمد عندنا ان الصدقة افضل من الفرض لحديث آخر مقدم على هذا ويدل لذلك قوله في الحديث الذي بعده فرض مرتين الخ ففهو ان الصدقة افضل من فرض مرة واحدة وهو المعتمد عندنا (قوله قريش) تصغير قرش حيوان في البحر يأكل كل ما مر به والمراد بقريش بنو هاشم والمطلب و هم أولاد النضر أي من أسلم منهم وصرف لانه علم على الأشخاص لا على القبيلة حتى يكون فيه التأنيث والعلمية (قوله صلاح الناس) أي هم يحصل صلاحهم (قوله ولا يعطى) أي الطاعة الا عليهم أي الا لهم أي لاجلهم لان الامامة العظمى لهم فوجب طاعتهم (قوله كما أن الطعام الى آخره) راجع لقوله قريش صلاح الناس (قوله سلب) بالبناء للمفعول وكذا اخرى (٥٦) (قوله على مقدمة الناس) أي مقدمون على سائر الناس (قوله أن تبطر)

أي تتكبر ويحصل عندهم غلظة في أنفسهم (قوله) ومزينة بالتصغير كجهينة (قوله موالى) بالاضافة له صلى الله عليه وسلم أي هم ناصري جميع مولى بمعنى الناصر وان كان المولى يطلق على معان أخر فلا يصلح هنا الا الناصر (قوله ليس لهم مولى) أي ناصر (قوله ولاية الناس) أي يتولون أمور الناس قبل الاسلام وبعده وهو المراد بقوله في الخبر أي بعد الاسلام والشر أي قبل الاسلام أي هم مقدمون على الناس في الخير أي في وقت الخير أي بعد الاسلام وفي وقت الشر أي وقت الكفر قبل الاسلام فهم مقدمون جاهلية واسلاما ولذا كانت السلطنة لهم فليس المراد أنهم مقدمون في الشر بأن يكونوا أشد شرًا من غيرهم بل المراد في وقت الشر والكفر أي قبل

وقد قيد غيره كالخطابي النهسي عن قتل النملة من النمل السليمانى وقال البغوي الغل الصغير الذي يقال له الذر يجوز قتله اه قال المناوى وأما في شرعنا فالحق الحيوان كبيرة (ق د ن ه عن أبي هريرة) فرض الشيء خير من صدقة بالتنوين وفي نسخة خير من صدقته بالاضافة وتقدم الكلام عليه وأن الصدقة افضل عند الشافعى (هق عن أنس) فرض بالتنوين (مرتين في عفاف) أي عن الربا وما يؤدى اليه (خير من صدقة مرة ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك (قريش) أي المؤمنون منهم (صلاح الناس ولا يصلح الناس الا بهم) يحتمل ان المراد العلماء منهم (ولا يعطى الا عليهم) قال المناوى الظاهر أن المراد اعطاء الطاعة (كما ان الطعام لا يصلح الا بالمخ عد عن عائشة) باسناد ضعيف (قريش خالصة الله فن نصب لها حراسا) بالبناء للمفعول (ومن أرادها بسوء عجزى في الدنيا والاخرة) لعناية الله تعالى بها وهذا يهتد بها لئلا يبدل أنهم لم يكن فيهم منافق في حياة المصطفى وارتدت العرب بعده صلى الله عليه وسلم ولم يرتدوا (ابن عساكر عن عمرو بن العاص) باسناد ضعيف (قريش على مقدمة الناس) قال الشيخ بفتح الميم وسكون القاف (يوم القيامة ولولا ان تبطر قريش لا خبرتها بما همسها عند الله تعالى من الثواب عد عن جابر) باسناد ضعيف (قريش والانصار وجهينة ومزينة) بالتصغير فيهما (وأسلم وأنشجع) بوزن أفعول فيهما (وغفار موالى) بشدة التحية والاضافة الى النبي صلى الله عليه وسلم أي أنصارى وأحبابى (ليس لهم مولى دون الله ورسوله) ومن كان الله ورسوله مولاه لا أفلح من عاداه وهذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم والاشرف يحصل للشيء اذا حصل لبعضه قيل انما خصوا بذلك لانهم بادروا الى الاسلام ولم يسبوا كما سبوا غيرهم وهذا اذا سلم يحمل على الغالب (ق عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قريش ولاية الناس في الخير والشر) أي في الجاهلية والاسلام ويستمر ذلك (الى يوم القيامة) فالخلافة فيهم ما بقيت الدنيا ومن تغاب على الملك باشوكة لا ينكر أن الخلافة فيهم (حم ت عن عمرو بن العاص) باسناد صحيح (قريش ولاية الامر) أي الامامة العظمى (قبر) بفتح الباء الموحدة وشدة الراء (الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم) أي هكذا كانوا في الجاهلية ويكونون في الاسلام كذلك (حم عن أبي بكر) الصديق (وسعد) بن أبي وقاص رضى الله عنه (قسم) بفتح القاف والسين المهمة الخفيفة والتنوين (من الله) أي واقع منه (تعالى لا يدخل الجنة بخيل) وهو مانع الزكاة وقيل من لا يقرى الضيف أي لا يدخلها مع السابقين (ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (قسمت) بالبناء للمفعول (النار سبعين جزأ فلا حمر) بعد الهززة بالقتل (تسع وتسعون) جزأ

منها

البعثة (قوله فبر الناس تبع لبرهم) أي بعد الاسلام هم مقدمون أي من أسلم منهم مقدم على

غيره بحيث يكون البر الصالح من غيرهم تبعًا للبر الصالح منهم وقبل الاسلام كذلك مقدمون في نحو الكرم والشجاعة بحيث يكون الفاجر من غيرهم تبعًا للفاجر منهم أي تبعًا في نحو الكرم والشجاعة لاني الفجور اذا المقام لمدحهم فالمراد ان الكفار الفجار منهم قبل البعثة مقدم على الكفار الفجار من غيرهم أي مقدم في نحو الكرم والفصاحة والمراد من هذا الحديث كالذي قبله أنهم مقدمون جاهلية واسلاما (قوله قسم من الله تعالى) أي وقع قسم منه تعالى بذلك (قوله بخيل) أي مسك لما زاد عن حاجته من مأكل ومشرب وملبس وورد لجاهل كريم أحب الى الله من عالم بخيل أي لانه جنته غير عامل بمقتضى علمه

(قوله وللقائل) أي المباشرة للقتل فظاهره يدل على أن الأمر أي بالقتل أشد عذابا من المباشر وليس مراد بل المقصد بذلك التنفير عن الأمر بالقتل والتسبب فيه بوجه ما روي بشرط كلمة (قوله حسبه) أي يكفيه هذا القدر من العذاب (قوله وأعفوا للحي) أي عظموها وفروها (قوله مع الشفاء) أي قصوها حتى تصير مساوية للشفة بأن تقطع وماطال عليها حتى تظهر جرة الشفة ولا تستأصلوها بالكلية ونقل العزري أنه تقدم عن بعضهم أنها تستأصل (٥٧) أيضا أي تقص بحيث لا يبقى منها شيء أو شيء يسير (قوله أظافيركم)

جميع أظفروا أما أظافر جمع أظفروا الأولى أن يبدأ بسلامة اليدين على الولاء ثم يتختم بالأيهام ويبدأ بخصر اليسار على الولاء إلى الأيهام فهي أفضل من كيفية خوابس أو حسب لانه منظور فيها إلى أمر طبي وهران التوافق أمان من الرمد على أن الكيفية الأولى فيها تخالف أيضا حيث لم يبدأ بالأيهام الذي هو الأول ففيها الأمر الطبي أيضا (قوله براجكم) أي عقل أصابعكم والمراد النقر التي بينها فيمنع نهدها (قوله من الطعام) أي من أثره لأن بقاءه يورث النتن وفساد الأسنان بالسوسة ونحوها (قوله فعر) أي مصفرة أسنانكم بخراطة صغيرة راجحة جمع أعر وأبخر (قوله ففلة) هي المرة من القفول وهو الرجوع من السفر يقال قفل من سفره قفولا من باب قعد رجوع والمراد هنا أن الرجوع من الجهاد كغزوة أي كثواب مرة من الذهاب إلى الجهاد فالمراد أن سفر الرجوع

منها (وللقائل جزء حسبه) أي يكفيه وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن القائل والأمر فذكره بحتمل أن المراد الزجر والتنفير عن الأمر بالقتل بغير حق (حم عن رجل) صحابي راسناده صحيح (قصوا الشوارب وأعفوا) بفتح الهمزة (الحي) بالقصر أي وفروها والأمر للندب (حم عن أبي هريرة) بإسناد صحيح (قصوا الشوارب مع الشفاء) قال المناوي أي سوهوها مع الشفة بأن تقطع وماطال عليها ودعوا الشارب مساويا لها فلا تستأصلوه اه لكن تقدم أن بعضهم ذهب إلى أن يستأصل (طب عن الحكيم بن عمير) بالتصغير بإسناد ضعيف (قصوا أظافيركم) أي أقطعوا وماطال منها (وادفنوا أقدامكم) أي غيبوا ما قطعتموه منها في الأرض فإن جسد المؤمن ذو حرمة (ونقوا أبراكم) أي نظفوا وظهروا عديم مفاصل أصابعكم قال في النهاية البراجم هي العقد التي في ظهور الأسابع يجتمع فيها الوسخ الواحدة برجة بالضم (ونظفوا لسانكم) أي لحوم أسنانكم قال في النهاية اللثة بالكسر والتخفيف عمود الأسنان وهي مغارزها (من) أثر (الطعام واستاكوا) نظفوا أفواهكم بخشن يريل القلع لا لتغير النكهة (ولا تدخلوا على) بالشدديد (فعر) قال الشيخ بضم القاف وسكون الحاء المهملة أي مصفرة أسنانكم (بخر) بضم الموحدة قال في النهاية البحر تغير ريح الفم (الحكيم) أنتم مذى (عن عبد الله بن بسر) المازني رضي الله عنه (قص الظفروا وتلف الأبط وحلق العانة) يكون (يوم الخميس) أي الأولى كون ذلك يوم الخميس (والغسل والطيب واللباس) الأبيض يكون (يوم الجمعة التيمم) أبو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل (في مسألته فر عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه (قفلة) هي المرة من القفول وهو الرجوع من سفر (كغزوة) يعني أن أجزا الغزى في انصرافه كما جرت في ذهابه لأن في قوله راحة للنفس واستعداد بالقوة للعدو وحفظ أهله برجوعه اليهم (حم ذلك عن ابن عمرو) بن العاص وإسناده صحيح (قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) قال العلقمي قال شيخنا قيل معناه أن القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات لله تعالى وقل هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من متشابه الحديث الذي لا يدري تأويله (مالك حم خ د ن عن أبي سعيد) الخ عن قتادة بن النعمان م عن أبي الدرداء ن عن أبي هريرة ن عن أبي أيوب حم ه عن أبي مسعود الانصاري طب عن ابن مسعود وعن معاذ حم عن أم كاثوم بنت عقبة رضي الله عنها (البراز عن جابر) بن عبد الله (أبو عبيد) القاسم بن سلام (عن ابن عباس) وهو متواتر (قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) قال المناوي فائدة لسورة الاخلاص أسماء كثيرة ذكرت في أحاديث متفرقة منها سورة التبريد سورة التفريد سورة التوحيد سورة الاخلاص سورة النجاة سورة الولاية لأن من عرف الله تعالى على هذا الوجه فقد والاه سورة النجاة لأنها وردت جوابا لقول الكفار أنسب لنا ربك سورة المعرفة لأن معرفته تعالى لا تتم إلا بعرفتها سورة الصمد سورة الاساس المانعة لأنها تمنع من قتال القبر سورة المحضرة لأن الملائكة تحضر عند سماعها سورة المنفرة لأن الشيطان ينفر من قراءتها سورة البراءة

(٨ - عزري ثالث) من الجهاد فيه ثواب كسفر الذهاب إليه لأن الرجوع فيه استراحة ليقوى على قتال العدو مرة أخرى (قوله تعدل ثلث القرآن) أي بدون مضاعفة كإمارة أو المراد أن القرآن مشتمل على صفات وأحكام وقصص وهي فيها الصفات فهي ثلثه بهذا الاعتبار بقطع النظر عن الثواب فهو مسكوت عنه على هذا

(قوله اللهم اجعل ميريقي الخ) هو من الادعية النبوية التي علمها صلى الله عليه وسلم لاصحابه وهي نافعة لكل من دعاها عند الشروط من أكل الحلال ولبسه وحضور القلب وظن اجابة الدعاء واعتقاد النفع في ذلك (قوله ميريقي) أي ما خفي مني (قوله صالحة) أي والسريرة خير منها فهي أصح (قوله من صالح ما توفى الناس) فتكون الاموال حلالا ولا اهل أي الزوجة صالحة والولد غير عاق (قوله غير الضال) (٥٨) في نفسه والمضل لغيره وهو حال من الثلاثة لكن المال لا يقال فيه ضال في

لأن قارئها يبرأ من الشرك سورة المذكورة لأنها ذكر العبد خالص التوحيد سورة النور سورة الامان (ط ب ل عن ابن عمر) بن الخطاب (قوله اللهم اجعل ميريقي) أي ما أخفيه (خير من علاني) أي ما أظهره (واجعل علاني صالحة اللهم اني أسألك من صالح ما توفى الناس من المال والاهل والولد غير الضال) في نفسه (ولا المضل) لغيره (ت عن عمر) بن الخطاب (قوله اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه) بالنصب وهو من أمثلة المبالغة قال الجلال المحلى رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى عند مليك مقتدر مثال مبالغة أي عزيز الملك واسع (أشهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه قلها اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضجعت) بفتح الجيم أي أردت النوم في محل ضجوعك (حم د ت ح ب ل عن أبي هريرة) قل اللهم اني أسألك نفسا مطمئنة تؤمن بلقائني أي بالبعث بعد الموت (وترضى بقضائك وتفتح بعطائك طب والضياء عن أبي أمامة) قل اللهم اني ضعيف فقوني واني ذليل فأعزني واني فقير فأرزقني ل عن بريرة) بانه غير قال الحاكم صحيح (قل اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي) فانه ان يدخل أحد الجنة بعلمه ولا الاكابر الا أن يتقدمهم الله برحمته (ل والضياء عن جابر) رضى الله عنه باسناد حسن (قل اذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (بسم الله على نفسي وأهلي ومالي فانه) أي الشان (لا يذهب لك شيء) قال المناوي هذا من الطب الروحاني المشروط نفعه بالاخلاص وحسن الاعتقاد (ابن السني في عمل يوم وابية عن ابن عباس) قال شكارجل الى المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه تصيبه الا فات فذكره واسناده ضعيف (قل كلما أصبحت واذا أمسيت بسم الله على ديني ونفسي وولدي وأهلي ومالي) فمن لازم على هذا بنية صادقة آمن على المذكورات (ابن عساكر عن ابن مسعود) قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني فان هؤلاء الكلمات (تجمع لك) أمر (دينالك) أمر (آخرتك) وسببه كافي للعاقبة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربّي فذكره (حم م ه ن طارق) بن أشيم (الاشجعي) قل اللهم اني ظالم نفسي بارتكاب ما يوجب العقوبة (ظلمنا كثيرا) قال النووي روى كثير بالمثلثة وكثير بالموحدة فيستحب أن يقول الداعي كثيرا كبيرا ليجمع بينهما (وأنه لا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة) أي عظيمة قاله العلقمي (من عندك) أي تفضلا من عندك وان لم أكن لها أهلا والا فالمغفرة والرحمة وكل النعم من عنده تعالى (وارحمني انك أنت الغفور الرحيم) أي الكثير المغفرة والرحمة قال وسببه كافي ابن ماجه عن أبي بكر الصديق أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه في صلاتي فذكره وهذا الدعاء وان كان ورد في الصلاة فهو حسن نفيس ويستحب في كل موطن وقد جاء في رواية في صلاتي وفي بيتي وقال القرطبي اغناك الصلاة بالذكرك لأنها بالاجابة أجدر وقد استحب بعض العلماء أن يدعوه بهذا الدعاء في الصلاة قبل التسليم والصلاة كلها عند علمائنا محل الدعاء غير أنه يكره الدعاء في الركوع وأقرب به للاجابة السجود كما تقدم أي في حديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجدا أكثر وأقرب

نفسه فهو حال به باعتبار الناس المعطين المال فانه قال من صالح ما توفى الناس من المال أي حالة كون الناس المعطين المال غير ضالين وغير مضلين (قوله فاطر) أي فاطره ما أي مبدعهما على غير مثال سابق والغيب ما غاب والشهادة ما شوهد وقدم النفس للترقي من الأدنى للأعلى في الشر (قوله أخذت مضجعت) بفتح الجيم أي أردت النوم (قوله مطمئنة) أي مستقرة آمنة به تعالى (قوله بلقائني) أي بالبعث والوقوف بين يديك أي مصدقة بذلك (قوله بقضائك) أي بكل ما قضيت فلا يكون عندها انهماك على الدنيا (قوله فقوني) أي ارزقني قوة على طاعتك والقيام بحقك وخلق الانسان ضعيفا (قوله فأعزني) أي عز الطاعة وذلك من أراد ذلي (قوله فأرزقني) أي الكفاية في طلب ذلك وان كان عنده مال كثير اذ الخلق كلهم محتاجون لله بأبها الناس أنتم الفقراء الى الله (قوله أوسع الخ)

فاذا تجليت على بالمغفرة اضمحلت ذنوبي وان بلغت ما بلغت (قوله من عملي) اذ لا عبرة به (قوله لا يذهب الدعاء لك شيء) أي اذا قامت ذلك مع حسن النية وحضور القلب وأكل الحلال الخ (قوله دينالك وآخرتك) أي خيرهما (قوله الاشجعي) جاءه صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله علمني كلاما أقوله فقال قل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فقال هذه لربي وأى شيء لي فقال قل اللهم اغفر لي الخ

(قوله آمنت بالله) أي مدعنا بقلبك مع اقرارك بلسانك ثم استقم على الطاعة فحينئذ يحصل لك كل خير نبوي وأخروي (قوله اهدني) أي وصلي إلى كل خير (قوله وسدني) أي اجعلني موقفاً صيباً في جميع الأمور (قوله واذا كرت بالهدى) أي عند قولك اهدني فان هداية الطريق ان لا يجد فيها عوجاً ولا مؤذياً وسداد السهم ان يجعله (٥٩) مستقيماً (قوله هدايتك الطريق)

أي كما تنصب ما يوصلك في سلكك الطريق إلى مقصودك فقل اللهم اجعل لي هداية توصلني إلى مقصودي المعنوي كالهداية التي توصل في السلك الحسي (قوله سداد السهم) أي نحو الغرض أي استقامة معتدلة قوية مسددة كسداد السهم الذي يرمى للغرض (قوله شاب) أي كالشاب في قوته وانما كذا ولذا قال بعض العارفين حين كبر سنه كل شيء مني ضعيف بكبر سني الا الامل وحب المال فهما على حالة الشبوبة لم يضعفا (قوله حلوى يحب الحلوة) أي للغير كما يأتي في نفسه يره أي قلب المؤمن الكامل الايمان كالتحلل فكما أن التحلل يأكل من أطياب الثمار يعطى الناس العسل التحل الذي يكثر نفعه ويحلوه به كذلك قلب المؤمن يشتغل بالعلوم والمعارف ليقبض الناس بما هو أنفع من العسل (قوله خير ما كتز الناس) أي من جميع هذه الأمور وان كان فقيراً وخير من

الدعاء ويجوز الدعاء في الصلاة بكل دعاء سواء كان بألفاظ الكتاب والسنة أو بغير ذلك خلافاً لمن منع ذلك اذا كان بألفاظ الناس وهو أحد وأبو حنيفة (حم ق ت ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن أبي بكر) الصديق (قل آمنت بالله) أي جدد إيمانك بالله ذكرنا بقلبك ونطقاً بلسانك (ثم استقم) أي الزم عمل الطاعات والانتها عن المنهيات قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعدك فذكره وفي ابن ماجه قال قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعصم به قال قل ربّي الله ثم استقم ورواه الترمذي وزاد قلت يا رسول الله ما أخوف ما يخاف على قال هداؤ أخذ بلسانه (حم م ت ن ه عن سفيان بن عبد الله الثقي) قل اللهم اهدني قال النووي الهداية هنا هي الرشاد أي أرشدني (وسدني) قال النووي معنى سدني وفقني واجعلني مصيباً في جميع أموري مستقيماً (واذا كرت) أي تذكر في حال دوائك (بالهدى هدايتك الطريق) اذكر (بالسداد سداد السهم) أي سداداً كسداد السهم وسداد السهم بفتح السين تقويمه فكذلك الداعي ينبغي أن يحرص على تسديد عمله وتقويمه ولزومه السنة وقال المناوي أمره أن يسأل الله الهداية والسداد وان يكون في ذكره وخاطره أن المطلوب هداية كهداية من ركب من الطريق وأخذ في المنهج المستقيم وسداداً كسداد السهم نحو الغرض اه قال الشيخ والكافي في قوله هدايتك ضمير على رضى الله عنه اذا خاطب معه قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اللهم فذكره (م دن عن علي) قلب الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش أي طول الحياة (والمال) قال العلقمي قال النووي هذا مجاز واستعارة ومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال محتمل ذلك فيه كاحتكام قوة الشاب في شبابه وهذا صوابه وقيل في نفسه يره غير هذا مما لا يرتضى وكأنه أشار إلى قول عياض هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع الكلام الغاية وذلك أن الشيخ من شأنه أن يكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلى جسمه اذا انقضى عمره ولم يبق له الا انتظار الموت فلما كان الامر بضده ذم وقال القرطبي في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ليس ذلك بمحمود (م ه عن أبي هريرة) قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وكثرة المال حم ت ل عن أبي هريرة عد وابن عساكر عن أنس قال الخاتم على شرطهما وأقره الذهبي (قلب المؤمن حلوى يحب الحلوة) قال المناوي أشار إلى أن المؤمن الخير في الحيوان كالتحلل يأخذ أطياب الشجر والنور الحلو ثم يعطى الناس ما يكثر نفعه ويحلوه به (هب عن أبي امامة خط عن أبي موسى) وهو حديث ضعيف (قلب شاكر وسان ذا كرو زوجة ضاحكة تعينك على أمر دنياك ودينك خير ما كتز الناس) خير المذكورات أي خير ما اتخذوه كنزاً (هب عن أبي امامة) واسناده حسن (قلوب بني آدم) وفي نسخ ابن بالافراد قال المناوي ولعله من تصرف النسخ (تلين في الشتاء وذلك لان الله خلق آدم من طين والطين يلين في الشتاء) فتلين فيه تبعاً لاصلاحها والمراد بليتها انها تصير منقاداً للعبادة أكثر (حل عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (قليل الفقه) وفي رواية العلم وفي أخرى التوفيق (خير من كثير العبادة) لانه المصحح لها (وكفى بالمرء فقها اذا عبد الله وكفى بالمرء جهلاً اذا أعجب

كثرة الاموال (قوله تلين في الشتاء) أي لينا معنوي بالطاعات فالمراد قلوب المؤمنين لا مطلق الناس (قوله من كثير العبادة) لان الفقه يصح العمل الكثير بخلاف العمل فرجاً كان باطلا (قوله اذا عبد الله) أي يكفيه من فقهه عبادة الله تعالى (قوله أعجب الخ) فانه غفلة وانما يلقى الانكسار والتواضع

(قوله مؤمن) أي عالم بدليل المفاضلة (قوله فلا تؤذ المؤمن) أي العالم اذ الذي ينبغي تعظيمهم - كما لا نبياء (قوله ولا تخاور) من
 المأودة وهي الخصامة والمجادلة (قوله من كثير العقل) فقد لا يتفقه به اذ لم يوفق صاحبه والتوفيق خلق قدرة الطاعة فهو خير من
 العقل (قوله في أمر الدنيا) كالأعمال العجيبة كصنع الساعات ونحوها ألا ترى انه صرف عقول الكفار الى اتقان تلك الأمور
 بحيث لا يحسنها غيرهم مثلهم (قوله عن ثعلبة) هو الذي نزل فيه ومنهم من عاهد الله الخ جاهدته صلى الله عليه وسلم وقال ادع
 الله لي بكثرة الرزق فقال له أما ترضى أن تكون مثل رسول الله لوسألت الله أن يسير معي الجبال ذهباً سارت قليل تؤدى شكره الخ
 فقال ادع الله لي وكر ذلك فلا تأو قال والذي بعث بالحق نبياً لن آتاني الله مالا لأقوم بشكره فدعاه فاتخذ غنماً فكثر حتى
 ضاقت بها المدينة فخرج بها الى (٦٠) البادية وكان يحصر معه صلى الله عليه وسلم الجماعة ايلانها رافاً قطع في الليل

ثم انقطع ليلاً ونهاراً وترك
 الجماعة والجماعة وافتن
 بالدينا والمطالب منه صلى
 الله عليه وسلم الزكاة قال
 ان هذا الوقت رقت أخذ
 الجزية من الكفار فعلى
 المسلمين جزية مثلهم - ولم
 يؤدها فلما نزلت فيه الآية
 صار يحسبوا السراب على
 رأسه ووجهه ولم تقبل
 قوبته وحكم بكفره وانما
 روي هذا الحديث عنه
 قبل نزول الآية والحكم
 بكفره والا فلا تصح
 الرواية عن الكافر (قوله
 فصل الخ) قاله لابي هريرة
 لما شكاه وجع بطنه (قوله
 فعلها الخ) جاءت امرأة
 اليه صلى الله عليه وسلم
 وطلبت منه ان يتزوجها
 فسكت صلى الله عليه وسلم
 فقال له بعض الحاضرين
 ان لم يكن لك فيها غرض
 فزوجها مني يا رسول الله
 فقال هل معك صداق فقال
 لا فقال هل تحفظ شيئاً من

برأيه (قال المناوي أراد أن العالم وان كان فيه تفصيل في عبادته أفضل من جاهل محض - مد) وانما
 الناس رجلان مؤمن وجاهل (يحتمل انه أراد بالمؤمن العالم لمقابلته بالجاهل) (فلا تؤذ المؤمن ولا
 تخاور) بجاء مهملة من المخاورة قال في الصحاح المخاورة المجاورة وقال في المصباح وحاو رته راجعته
 الكلام (الجاهل) أي لا تكلمه وفيه النهي عن المجادلة (طب عن ابن عمرو) بن العاص
 (قابل التوفيق) وهو خلق قدرة الطاعة في العبد (خير من كثير العقل والعقل في أمر الدنيا
 مضرة) لما ينشأ عنه من الحرص على تحصيلها وعدم المسامحة والمساهلة فيها (والعقل في أمر
 الدين مدمر) صاحبه (ابن عساكر عن أبي الدرداء) قابل العمل ينفع مع العلم (لصحته معه
 (وأشبه العمل لا ينفع مع الجهل) لان العبادة بدون العلم باطله وان وافقت الصحة (فر عن
 أنس) بن مالك (قابل) من المال (تؤدى شكره) مخاطب ثعلبة الذي قال ادع الله أن
 يرزقني (خير من كثير لا يطيقه) فخير الرزق ما كان بقدر الكفاية (البغوي والباوردي وابن
 قانع وابن السكن وابن شاهين عن أبي أمامة) الباهلي (عن ثعلبة بن حاطب) (عهم مائة الانصارى
 (قم فصل) خطاب لابي هريرة وكان يشكو وجعاً بطنه (فان في الصلاة شفاء) من الامراض
 قال العلقمي وسببه كفي رواية لان ما جاءه ولابن السني وأبي نعيم عن أبي هريرة قال دخل على النبي
 صلى الله عليه وسلم وأنا نائم في المسجد فقال سنبود أشكمت درد قلت نعم قال قم فصل فذكره قوله
 سنبود أي أي شئ وقع لك وقوله أشكمت درد أي أشكبت البطن وردد للوجع والمعنى أي شئ وقع
 لك أشكيت وجع بطنك (حم) عن أبي هريرة (قم فعلها عشرين آية وهي امر أنك) قال
 العلقمي وسببه كفي أبي داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت
 يا رسول الله اني قد وهبت نفسي اليك فقامت قباماطويلا فقال رجل يا رسول الله زوجنيها ان لم
 يكن لك بها حاجة فقال ما تحفظ من القرآن قال سورة البقرة والتي تليها قال قم فعلها فذكره اه
 قال المناوي فيه أنه يجوز جعل تعليم بعض القرآن صداقاً واليه ذهب الشافعي بخلاف الثلاثة (د
 عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه بأسناد حسن (وقت على باب الجنة) فتأملت فيها
 (وإذا عامة من دخلها المساكين وإذا أصحاب الجدد) بفتح الجيم أي الغني (محبسون) للحساب
 (الا) قال المناوي بمعنى لكن (أصحاب النار) أي الكفار (وقد أمرهم الى النار) فلا يوقفون
 بل يساقون اليها وقال العلقمي قوله الا أصحاب النار فقد أمرهم الى النار معناه من استحق من أهل
 الغني النار بكفره أو معاصيه (وقت على باب النار) فنظرت من فيها (فإذا عامة من يدخلها

القرآن فقال سورة البقرة فقال له قم فعلها عشرين آية أي من البقرة اذ هي التي يحفظها وهي امر أنك أي (النساء)
 بعد العقد عليها لك الصداق وان لم يعلمها بانفعل أموالها من غير عقد فلا تكون امر آتة بذلك (قوله وقت) أي أقوم يوم
 القيامة على باب الجنة لا أنظر أهلها فالمساعي بمعنى المضارع وكذا ما بعده (قوله المساكين) أي المنكسرة قلوبهم بسبب قلة مالهم
 مع صبرهم بخوار بذلك (قوله أصحاب الجدد) أي الأغنياء الذين لم يشكروا الله في غناهم أما الأغنياء الشاكرون أي الباذلون
 لا موالهم فيما يرضى الله فهم أولى بذلك من المساكين على الراجح من أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر فلا يحبسون والكلام
 هنا مع الأغنياء غير الشاكرين (قوله الا أصحاب النار) أي الكفار بالنصب على الاستثناء نظر اللفظ الا وان كان بمعنى لكن فهو
 استثناء منقطع وفي رواية غير بدل الا (قوله أمرهم الى النار) أي للتخلد فيها اذ ليس لهم حسنة حتى يقفوا يخفف أوبى عنهم بها

(قوله النساء) لانهم ناقصات عقل ودين بخلاف الخيرات منهن وهن اقل من الغراب الاعمى لانهم يكفرون العشير متى رأت من الرجل أدنى شيء قالت ما رأيت منك خيرا قط وان أحسن اليها جميع الدهر (قوله منبري) أي الذي أخطب عليه في مسجد رواتب في الجنة أي ثابتة معي في الجنة فهي خصوصية له صلى الله عليه وسلم (٦١) لظهر وشرفه وشرفه ما لازم (قوله قوام

أمتي) أي استقامتها فهو بضم القاف وكسر هاء مع التخفيف وقولنا شارح في كبريه بالفتح غير ظاهر وقد ورد معنى هذا في حديث ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وورد ان هذا الدين لينصره أناس ليسوا منه (قوله قوا) أي توفوا وادفعوا بأموالكم عن اعراضكم كما إذا مدح شاعر فان لم تدفع له مالا هجلا ولذا مدح شاعر النبي صلى الله عليه وسلم راجيا المال فأمر باعطائه شيئا قال ليكيف عنا إذاه فتطلب الإدارة بدفع المال أو الكلام الحسن أو السعي للشخص الى بيته ونحو ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم ان النبش في وجوه قوم وقلوبنا تلعنهم حين طرق بابه طارق فقبل من بالباب فقال فلان فقال صلى الله عليه وسلم بئس أخو العشيرة ثم قال افتحوا له فلما دخل بش في وجهه وقال له القول فلما خرج قيل له ما هذا وماذا فقال اننا الخ أي ما قلته أولا مستحق له وما فعلته ثانيا من الإدارة (قوله

النساء) لانهم يكفرون العشير وينكرون الاحسان (حم ق ن عن اسامه) بن زيد (قوام منبري رواتب في الجنة) قال المناوي يقال رتب الشيء اذا استقر ودام وعد المؤلف ذامن خصائصه اه ورايت بهامش نسخة رواتب درجات عالية (حم ن حب عن أم سلمة طب ل عن أبي واقد) بالقاف اللبني باسناد ضعيف (قوام أمتي) قال الشيخ بكسر القاف قال في النهاية وقوام الشيء عماده الذي يقام به يقال فلان قوام أهل بيته وقوام الامر (بشرارها) قال المناوي استقامة أمتي وانتظام أحوالها انما يكون بوجود الاشرا فيها وفي نسخ قوام أمتي شرارها باسقاط الموحدة من شرار وضم القاف وشدة الواو أي القائمون بأمرها وهم الامراء شرار الناس غالبا (حم طب عن ميمون بن سباز) قال المناوي بكسر السين المهملة وذال معجمة أبو المغيرة العقيلي قيل له صحبة قال الذهبي وفيه نظر (قوام المرأة) أي عماده الذي يقوم به (عقله) لانه بدونه كالبهجة (ولادين لمن لا عقل له) فرتبة كل انسان في الدين على قدر رتبة عقله (هب عن جابر) قوا بأموالكم عن اعراضكم أي أعطوا الشاعر وشوه من تخافون لسانه ما تدفعون به شر وقيعته في اعراضكم (وليضائع أحدكم بلسانه عن دينه) فليقبل على أهل الشر ويدارهم بسلامة دينه (عد وابن عساكر عن عائشة) رضى الله عنها باسناد ضعيف (قوتوا طعامكم يبارك لكم فيه) ضبطه بعضهم بضم القاف وسكون الواو وبعضهم بفتح القاف وشدة الواو مكسورة قال العلقمي قال في النهاية سئل الاوزاعي عنه فقال صغروا الارغفة وقال غيره هو مثل قوله كبلوا طعامكم وسبأني الكلام عليه (طاب عن أبي الدرداء) واسناده حسن (قولوا اللهم صل على محمد) أي ارحمه وعظمه في الدنيا باعلا ذكره وابقاء شرعه وفي الاخرة بتشفيقه في أمته (وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) أي ذريته من اسمعيل ولاحق والمراد المسلمون منهم وقد اختلف العلماء في قوله كما صليت على ابراهيم مع أن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل وأجيب بان المراد كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الاولى لان الذي ثبت للفاضل يثبت للأفضل بطريق الاولى وبهذا يحصل الانفصال عن الابراد أو ان التشبيه ليس من باب الخلق الكامل بالاكمل بل من باب بيان حال من لا يعرف بما يعرف لانه في المسئلة تقبل والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك أقوى وأكمل أو ان التشبيه وقع للمجموع والمجموع لان مجموع آل ابراهيم أفضل من مجموع آل محمد لان في آل ابراهيم الانبياء بخلاف آل محمد أو ان ذلك كان قبل أن يعلم الله نبيه انه أفضل من ابراهيم وغيره من الانبياء أو ان معناه اللهم صل على محمد وتم الكلام هنا ثم استأنف وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وهذا محكي عن الشافعي رضى الله عنه (انك حبيب) أي محمود (مجيد) من المجد وهو صفة من كمل في الشرف قال المناوي وهو مستلزم للعظمة والجلال (اللهم بارك على محمد) أي أثبت وأدم ما أعطيت من الشرف والكرامة (وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حبيب مجيد) قال العلقمي واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم من أجل قوله فيه وعلى آل محمد وأجاب من منع بان الجواز قيد بما اذا وقع تبعا والمنع بما اذا وقع مستقلا وهل المنع من ذلك حرام أو مكروه

قوتوا) أو قوتوا وابتان أي صغروا خبركم فان فيه البركة ولذا كانت الصوفية تصغر قرص العيش وهو موجود الى الآن في بعض الزوايا كزوايا بني وفا (قوله كما صليت الخ) هو راجع للآل فقط فيكون من تشبيه ناقص بكامل لان آل نبينا دون آل ابراهيم لانهم انبياء أو هو راجع للنبي أيضا وليس من تشبيه ناقص بكامل لانه صلى الله عليه وسلم أكل الخلق بل من تشبيه غير المعلوم بالمعلوم أي الصلاة المطلوبة لي هي مثل الصلاة المعلومة لكم التي حصلت لسببنا ابراهيم وآله

(قوله قوموا الخ) يؤخذ منه سن القيام وهو العلماء تعظيماً للعالم لا بحجج ورياء أما القيام للأمراء فيطلب له إدارة وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قام لبعض الصحابة كعكرمة فالأولى حمل الحديث على أن الأمر بالقيام ليس يدنا سعيدين معاذ تعظيماً له أولى من جملة على القيام لأجل تنزيله عن الدابة لكونه به مرض (قوله قيد وتوكل) أي ملاحظاً بقيدك أن الحافظ هو الله تعالى فإن أراد ضياعها ضاعت ولو مفيدة ولا بقيت (٦٢) ولو مطلقه لكان المأمور به تعاطى الأسباب وهي لا تنافي التوكل (قوله بالكتاب)

نسخة بالكتابة فيطاب
تقييد العلم بالكتابة ليرجع
إليها عند النسيان وبعض
العلماء كره كتابة العلم لأنه
ربما يتكلم الشخص عليها
فلا يحفظ شيئاً في ذهنه
والذي انعقد عليه
الاجماع الأول وما ورد
من النهي عن كتابة
الحديث عنه صلى الله
عليه وسلم ذلك لخوف أن
يشبهه بالقرآن لأن النهي
كان وقت نزول القرآن
شياً فشيئاً (قوله قبلوا أي
ناموا وقت القبولة تدبا
لمن يقوم في الليل للتهجد
ونحوه كطالعة العلم من
كل خير والاستراحة في
هذا الوقت أي وقت
الظهر ولو بلا نوم مطلوبة
كالنوم حينئذ بهذا القصد
أما النوم حينئذ لمن
لا يقوم لعبادة في الليل
فلا ثواب فيه وليس مطلوباً
كما أن السجود لا يطلب إلا
لمن يصوم فن يأكل بعد
نصف الليل ولا يصوم
لأن ثوابه بخلاف ما لو أكل
حينئذ لأجل الصوم فله
الثواب عليه أما من نام

أو خلاف الأولى حكى الأوجه الثلاثة النووي في الإذكار وصحح الثاني وسببه كما في البخاري عن
كعب بن عجرة قال قيل يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك قال في الفتح
والمراد بالسلام ما علمتم إياه في التشهد من قولهم السلام عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته والسائل
عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه وقد وقع السؤال عن ذلك للبشرين سعد أيضاً عند مسلم بلفظ أمرنا
الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك وروى الترمذي عن كعب بن عجرة قال لما نزلت أن الله
وملائكته الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك زاد أبو موسى عود في
رواية إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فذكره وذكر أبو داود أن الأمر بالصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم كان في السنة الثانية من الهجرة وقبل في ليلة الأمراء ((حم ق د ن ه عن كعب
ابن عجرة ١٠٠ قولوا خيراً تغفوا)) ثوابه ((واسكتوا عن أمر تسلموا)) من العقاب عليه ((الفضايع
عن عبادة بن الصامت ١٠٠ قوموا إلى سيديكم)) سعد بن معاذ القادم عليكم لماله من الشرف
المقتضى للتعظيم أو معناه قوموا لأعانتهم في النزول عن الدابة مرضه والخطاب للأصهار أول من
حضر منهم ومن المهاجرين قال النووي يستحب القيام للقادم من أهل الفضل وقد جاءت به
أحاديث ولم يصح في النهي عنه شيء صريح ((د عن أبي سعيد)) الخدرى رضى الله عنه واسناده
صحیح ١٠٠ ((قيام ساعة في الصف للقتال في سبيل الله)) لأعلاء كلمة الله ((خير من قيام ستين سنة))
قال المناوى أى من التهجد بالليل مدة ستين سنة وهذا فيما إذا تعين القتال ((عد وابن عساكر
عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ١٠٠ ((قيد)) ناقض ((وتوكل)) على الله فإن التقييد لا ينافي التوكل
((هب عن عمرو بن أمية الضمري)) قال يا رسول الله أرسل ناقتي وأتوكل فذكره قال الشيخ
حديث صحيح ١٠٠ ((قيد والعلم بالكتابة)) لأنكم قد تجزؤون عن حفظه ويعرض لكم النسيان
قال المناوى وقد ذكره كتابة العلم جميع منهم ابن عباس ثم انعقد الاجماع الآن على الجواز
ولا يعارضه حديث مسلم لأن كتبوا عنى شيئاً غير القرآن لأن النهي خاص بوقت نزوله خوف لبسه
بغيره أو النهي متقدم ولاذن ناسخ عند أمن اللبس فكتابه العلم مستحبة وقبل واجبة ((الحكيم))
في نوادره ((ومعويه عن أنس)) بن مالك ((طب لـ عن ابن عمر)) بن العاص رضى الله عنه مما
واسناده صحيح ١٠٠ ((قبلوا فان الشياطين لا تقبل)) قال في النهاية والمفيل والقبولة الاستراحة
نصف النهار وان لم يكن معها نوم ((طس وأبو نعيم في الطب عن أنس)) بن مالك قال العلقمي يجانبه
علامة الحسن ١٠٠ ((قيم)) بفتح القاف وتشديد المثناة التعتية المكسورة ((الدين الصلاة)) أى
عماده ((وسنام العمل)) أى أعلاه ((الجهاد)) في سبيل الله ((وأفضل أخلاق الإسلام الصمت))
يحتمل أن المراد الحث على السكوت عما لا ينبغي من نحو غيبة وشتم لا مطلق السكوت كما يشير إليه
قوله ((حتى يسلم الناس منك)) وأما إذا كان خالفاً عن الناس فأى خصلة من خصال الإسلام ليس
السكوت أفضل منها ((ابن المبارك)) في الزهد ((عن وهب بن منبه رسالة القائم بعدى))
بالخلافه وهو الصديق ((والذى يقوم بعده)) وهو عمر ((والثالث)) وهو عثمان ((والرابع)) وهو

في النهار لأجل أن يسمع أشاعراً مثلاً في الليل فهو مذموم والمطوب له ترك لينام كل الليل
حتى لا يسمع ذلك (قوله قيم الدين) أى الذى يقوم به الدين (قوله وسنام العمل) أى أعلاه شبه بسنام البعير (قوله والثالث
والرابع الخ) هذا مما يدل على القطع بدخول الخلفاء الأربعة الجنة وهو لا ينافي أن غيرهم من بقية المبشرين بدخولها مقطوع
له بالدخول أيضاً فاقصد من تحصيلهم هنا بالذكر الأخبار بعلو شأنهم وتعظيمهم والافسندنا الحسن منهم للخلافة ثلاثين سنة
وهو من أخبار أهل الجنة

(قوله القاتل) أي من له مدخل في القتل عندنا لان من استهمل بشئ قبل أو انه عوقب بجرماته (قوله انقاص الخ) فان ابليس للانسان بالمرواد فيأتي له أولاً ويرغبه في الوعظ للنفع ثم يحسن له فعله ويقول له قد هدى على يدك كثير من الناس فرغبهم في العمل واذ كرلهم أحاديث تدل على فضل العمل ولو كذباً لانه يترتب على ذلك فعل الخير والعبادة بالمقاصد وما درى أن ترغبهم في العمل لا يساوي كذبه عليه صلى الله عليه وسلم (قوله ينتظر المقت الخ) أي حاله حال من ينتظر ذلك بسبب تهيبته لذلك (قوله والمستمع الخ) أي لعدم علمه بالكذب فيما حدث به (قوله القيلة) أي لابنه الصغير وابن ابنه وبنته الخ ففي ذلك حسنة والحسنة بعشر أمثالها لان التقبيل للاكرام والشفقة وقد ورد لا يرحم الله من لا يرحم ولده وهذا أي تقبيله (٦٣) للشفقة لا ينافي طلب تأديبه اذا فعل ما يستحق عليه الادب

(قوله القتل في سبيل الله) أي قتل المسلم الكفار لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله كل خطيئة) ولو كبيرة الا حقوق الا دميين لبنائها على المشاحة فنبه بالدين ليكون الغالب وجودا على جميع حقوق الا دميين أي اذا عصى به كان غضب حيواناً أو ثوباً أو استدان وهو عازم على عدم الوفاء لانه يلزم نية الاداء بخلاف ما لو استدان الحاجة فلا معصية حتى تكفر وذكروا بعض الشراح هنا أن هذا اذا كان الجهاد في البر أو ما لو كان في البحر فيكفر حتى حقوق الا دميين والذي سمعناه من أقوا مشايخنا أن حقوق الا دميين لا يكفرها الا التسوية أو الحج المبرور بشرطه لكن فضل الله واسع وهذا الشارح ثقة وقد تقدم التصريح بذلك في أحاديث كثيرة (قوله الا الامانة) أي الحيانة

على (في الجنة) خبر لمن ذكر (ابن عساكر عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (القاتل لا يرث) من المقتول شيئاً أخذ به موته الشافعي فنع نوريته مطلقاً وقال أحد الاخطا أورثه مالك من المال دون الدية (ت ه عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغیره (القاص) بالقاف وشدة الصاد المهمة الذي يقص على الناس ويظهرهم ويأتي بأحاديث باطلة أو يعظ ولا يعظ (ينتظر المقت) من الله تعالى (والمستمع) للعلم الشرعي (ينتظر الرحمة) من الله تعالى (والتاجر) الصديق الامين (ينتظر الرزق) أي الربح من الله تعالى (والمتحذر) الحابس في زمن الغلاء ما يقتات لبيعه بأعلى (ينتظر للعنة) أي الطرد والبعد عن موطن الرحمة (والناحية) على الميت (ومن حولها من كل امرأة مستمعة) الى نوحها والرجل مثل المرأة في ذلك (عليهن لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) ان لم يتبن والحديث مسوق للزجر والتنفير عن فعل ذلك والاصغاء اليه أو الرضا به فانه حرام (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وابن عمرو بن العاص (وابن عباس وابن الزبير) القيلة) بضم القاف وسكون الموحدة (بحسنة والحسنة بعشرة) قال العلقمي والمراد قبلة الولد (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة الا الدين) قال المناوي أي ما يتعلق بذمته من دين الا دمي لان حق الا دمي لا يقطع الا بعفو أو وفاء وقال العلقمي يمكن أن يقال ان هذا محمول على الدين الذي هو خطيئة بأن أخذه بحيلة أو غضب فثبت في ذمته البدل أو استدان غيرة عازم على الوفاء لان الدين استثنى من الخطايا والاصل في الاستثناء أن يكون من الجنس ويكون الدين المأذون فيه مسكوتاً عنه في هذا الاستثناء لانه ليس بخطيئة وهذا في شهيد البر لان القتل في سبيل الله في البر يكفر حقوق الله تعالى فقط وفي البحر يكفر الحقوق كلها كما في حديث (م عن ابن عمرو) بن العاص (ت عن أنس) بن مالك (القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها الا الامانة) أي الحيانة فيها والمراد الوديعه ونحوها لما تقدم (والامانة) تكون (في الصلاة) أي تقع عليها (والامانة) تكون (في الصوم) أي تقع عليه (والامانة) تكون (في الحديث) يحتمل ان المراد اذا حدثك شخص بحديث والتفت فهو أمانة يجب عليك كتمه ويحتمل غير ذلك (وأشد ذلك الودائع) لان حق الا دمي مبنى على المشاحة والمضايقة وحق الله تعالى مبنى على المسامحة (طب حل عن ابن مسعود) باسناد صحيح (القتل في سبيل الله شهادة والطاعون شهادة والبطن شهادة والغرق شهادة والنفساء) المراد الموت بسبب الولادة (شهادة) أي الميت بذلك ما عدا الاول من شهداء الاخرة فقط (حم والضياء عن عبادة بن الصامت) القتل في سبيل الله شهادة والطاعون شهادة والغرق شهادة والبطن شهادة والحرق شهادة والاسل) مرض معروف قال العلقمي وفي نسخة بفتح السين بعدها مناة تحبته اه وهو

في الامانة (قوله والامانة في الصلاة) بأن يؤدى على ما يجب فيها وفي الصوم بأن لا يفطر وفي الحديث بأن لا يكذب فيما يحدث به وظاهر هذا الحديث ان الحيانة في ذلك لا تكفر بالقتل في سبيل الله فتضم للدين السابق (قوله والطاعون) أي القتل المرتب على وخز الجن (قوله والبطن) أي القتل المرتب على داء البطن أي هؤلاء من شهداء الاخرة فقط ما عدا الاول فانه شهيد الدنيا والاخرة ان قاتل لاعلاء كلمة الله (قوله والحرق) أي القتل المرتب عليه كما مر نظيره (قوله والاسل) مرض معروف قاله العلقمي وفي نسخة بفتح السين بعدها يا تحبته وهو تكرار مع قوله والغرق انتهى عزيزي لكن قال الاستاذ هو عطف خاص فلا تكرار وأما قول الشارح المناوي انه بكسر السين وبالباء التحبته أي الغرق في الماء كذا ضبطه المؤلف فسبق قلم أو تحريف من النسخ

والصواب بفتح السين كفى الشرح الكبير (قوله بسرره) أى ما بقى من سره المتصل بسرته فالسر لا تقطع والذي يقطع السر المعبر عنه بالسر روى نسخة بسررها وأضيف إليها لكونه منفصلا منها (قوله نظام التوحيد) أى قوامه (قوله وآمن بالقدر) أى بأن الخير والشر منه تعالى وكل أفعال الخلق بإيجاده (قوله بالعروة الوثقى) شبه الإيمان بالقدر بالعروة الوثقى والتسليم به بالتسليم بالعروة الوثقى أى بالحق المشبه بالعروة (٦٤) الوثقى أى الحبل المتين (قوله مجوس) أى كالمجوس من حيث أن المجوس يقولون بالهين

وهؤلاء يقولون أفعال العبيد مخلوقة لهم فكأنهم اله ثان يخلق والله يخلق فكأنهم قالوا بالله -ين كالمجوس إلا أنهم مؤمنون بكونهم قالوا بأن خلقهم فعل أنفهم بالقدرة التي خلقها الله تعالى فيهم فقوله لا تعودوهم ولا تشهدوهم محمول على الزجر والتنفير عن خصاتهم والافهم مسلمون تحب الصلاة عليهم (قوله القراء) أى الملازمون لقراءته إن امتثلوا مأموراته واجتنبوا منهياته (قوله عرفاء الخ) أى لهم منزلة عليه تلي منزلة الأنبياء (قوله ما حل مصدق) أى مجادل مخاصم من ترك العمل به فهو حجة لك أو عليك ولذا قال من جعله أمامه أى نصب عينه في العمل به ومن جعله خلفه لم يمتنع به ولم يهتم به فلم يعمل به (قوله غنى لا فقر بعده) أى إذا تمسكت به جعل الله قلبك غنيا ويذك غنينة ففيه الغنى الحسى والمعنوى

تكرار مع قوله والغرق (شهادة والنفساء بحرها ولدها بسرره الى الجنة) قال المناوى أفردا عما قبلها لأنها أرفع درجة (حم عن راشد بن حبيش) بالتصغير واسناده صحيح (القدر) بالتحريك أى اعتقاد أن الله تعالى قدر الأشياء وان كل شئ حصل من خير وشر فهو بقضاء الله تعالى خاقه وأوجده (نظام التوحيد) إذا لاقى نظامه الاباءة فإد أن الله تعالى منفرد بإيجاد الأشياء وان كل نعمة منه فضل وأن كل نقمة منه عدل (فن وحد الله وآمن بالقدر) أى صدق به وان الخلق لواجبة وعالى أن ينفعوه لم ينفعوه إلا بشئ قدره الله تعالى له ولواجبة وعالى أن يضروه لم يضروه إلا بشئ قدره الله عليه (فقد استسلم بالعروة الوثقى) قال البيضاوى طلب الامسال من نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق وهى مستعارة لتسليم الحق من النظر الضعيف والرأى القويم (طس عن ابن عباس) بالنادى ضعيف (القدر مراد) قال المناوى قال بعضهم استأثر الله تعالى بسر القدر ونهى عن طلبه ولو كشف لهم عنه وعن عاقبة أمرهم لما صح التكليف قال العلقمى لم يذكر المخرج ولا الراوى وقال فى درر البحار القدر مراد الله فلا تشوا سره (حل عن ابن عمر) القدرية مجوس هذه الامة قال العلقمى القدرية مسلمون والمراد أنهم كالمجوس فى اثبات فاعلين لافى جميع معتقد المجوس وقال الخطابى انما جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس فى قولهم بالاصلين وهو النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة قصصا روا ثنوية وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله تعالى والشر الى غيره والله تعالى خالق الامرين معازاد فى النهاية لا يكون شئ منهم الا بمشيئته فهما مضافان الى الله تعالى خلقا وايجادا الى الفاعلين لهما عملا واكثابا (ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم) قال المناوى أى لا تحضروا جنازتهم ولا تصلوا عليهم لاسيما ذلك الدعاء لهم بالصلاة والمغفرة اه وهذا ظاهره يتأفى كونهم مسلمين اذ المسلم الفاسق تحب الصلاة عليه فيحتسب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك بزجر وعان اعتقادهم اذ بلغهم عنه ذلك والله تعالى أعلم بمراد نبيه به (دك عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (القراء عرفاء أهل الجنة) قال المناوى لان فيها أعرافا وأمرافا لأمراء الانبياء والعرفاء القراء (ابن جميع) بضم الجيم (فى محممة والضياء) فى المختارة (عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغیره (القرآن شافع) قال فى النهاية الشفاعة هى السؤال فى التجاوز عن الذنوب والجرائم (مشفع) بالبناء للمفعول أى مقبول الشفاعة (وما حل) قال فى النهاية أى خصم مجادل وقيل ساع من قولهم محل بفلان اذا سعى به الى السلطان (مصدق) بالبناء للمفعول يعنى ان من اتبعه وعمل بما فيه فانه شافع له مقبول الشفاعة ومصدق عليه فيما يدفع من مساويه اذا ترك العمل به (من جعله أمامه) بفتح الهمزة أى اقتدى به بالتزام ما فيه من الاحكام (قاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى النار) نار الخلود ان لم يؤمن ونار التطهير ان آمن ولم يعمل (حب هب عن جابر) بن عبد الله (طب هب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (القرآن غنى) بكسر الميم (لا فقر بعده) قال

المناوى

وفقر أهل القرآن وضيقهم انما هو لعدم عملهم به وتحوير نياتهم فاعانق من جهة أنفسهم ولذا لازم رجل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلم يجده مقبلا على الطاعة فقال له يا هذا هاجرت الى الله أو الى عمر فانقطع عنه مدة ثم جاء فقال ما قطعك عنا فقال وجدت فى باب الله غنى عن باب عمر فقال وماذا فقال اشتغلت بالقرآن قال وما وجدت فيه قال قوته تعالى وفى السماء رزقكم وما توعدون الخ فبكى عمر رأى لكونه لم يتخلق بهذا الخلق وان كان متصفا بما هو اكل منه

(قوله صابرا) أى على مشاق قرآنه وامثال ما مورثه محتسبا أى قاصدا بقراءته وجهه الله تعالى (قوله أحرف) أى سبعة أوجه وطرق بحسب الروايات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم (قوله تماروا) بضم التاء من ماري يمارى ويفتحها بحذف إحدى التاءين والاصل تماروا يقال تمارى يمارى فهو مضارع على كل أى لا تتغالبوا وتجادلوا فيه بغير علم بأن نفعهم من بقرأ بوجه من هذه الأوجه فتنازعوه بغير علم فتثبتوا فيه ما ليس منه أو تنفوا منه ما هو فيه (قوله مراة في القرآن كفر) أى للنعمة (قوله الحكيم) أى الحكم المنقن الذي لا فصاحة بعده (قوله المستقيم) أى كالصراط (٦٥) المستقيم الذي ينصب بين جهنم والجنة فلا يمكن الوصول للجنة إلا بالمرور عليه فكذا القرآن من مشى معه وانقاد لأحكامه وصل إلى الجنة (قوله هو الدرا) أى الحسى والمعنوى أى حيث خلا الشخص عن عائق قام به من عدم نية صادقة فثبت لا يحصل الشفاء بكل آية منه فلا تقل انى أقرأ القرآن كله أو بعضه بقصد الشفاء من المرض القلبي أو الحسى فلا يحصل فان العائق جاءك من نفسك فلا ظهرت لما تخلف ذلك كما أخبر الصادق (قوله القصاص) جمع قاص أى الذين يذكرون القصص جمع قصة وهى المشقة على خير الامم السابقة مع وعظ وحكم وفى الحديث اشارة الى ان الجلوس لوعظ الناس وذكرا القصص لهم اغما يكون للسلطان ونوابه بأمره كما كان فى الزمن الاول فكان لا يجلس شخص لذلك الا باذن الامام وذلك ليكون للجالس نول من السلطان بحيث اذا لم

المناوى أى فيه غنى لقلب المؤمن اذا استغنى بمتابعته عن متابعة غيره ((ولا غنى دونه)) قال لان جميع الموجودات عاجزة فقيرة ذليلة فن استغنى بفقير زاد فقره ومن تعلق بغير الله انقطع حيله ((ع ومحمد بن نصر عن أنس)) باسناد ضعيف ((القرآن ألف حرف وسبعة وعشرون آية حرف فن قرأه صابرا)) على العمل بما فيه ((محتسبا كان له بكل حرف)) بقرؤه ((زوجه)) فى الجنة ((من الحور العين)) غير ماله من نساء الدنيا ((طس عن عمر)) بن الخطاب وهو حديث ضعيف ((القرآن يقرأ على سبعة أحرف)) لغات أو أوجه كما تقدم ((فلان تماروا فى القرآن)) المراد الجدال ((فان مراة فى القرآن كفر)) قال المناوى أى كفر للنعمة وقال العلقمى قال أبو عبيد وليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف فى التأويل ولكنه على الاختلاف فى اللفظ وهو أن يقول الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو كذا أو لكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء به فاذا جحد كل واحد قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون ذلك مخرجه الى الكفر لانه نفي حرفا أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم والتعكير فى المراء ايدان بأن شيئا منه كفر فضلا عما زاد عليه ((حم عن أبي جهيم)) تصغير جهيم بن حذيفة واسناده صحيح ((القرآن هو النور المبين)) أى الضياء الذى يستضاء به الى سلوك سبيل الهدى ((والذكر)) قال المناوى أى المذكر وما يند كربه أى يتعظ ((الحكيم)) قال المناوى الحكم آياته وذو الحكمة وقال الجلال الحلى فى تفسير المحكم بحسب النظم وبديع المعانى ((والصراط المستقيم)) فن اتبعه اهتدى ومن أعرض عنه ضل ((هب عن رجل)) صحابى واسناده ضعيف ((القرآن هو الدواء)) من الامراض القلبية والبدنية كما تقدم فى عليك بالشفاء من ((السجوى فى الابانة والقضاء عى عن على)) أمير المؤمنين واسناده حسن ((القصص ثلاثة أمير أو أمورا أو محتال)) قال العلقمى قال فى النهاية والقص البيان والقصص بالفتح الاسم وبالكسر جمع قصة والقصص الذى باتى بالقصة على وجهها كان يتبع معانيها وانفاظها ومنه الحديث لا يقص الا أمير أو أمورا أو محتال أى لا ينبغي ذلك الا لأمير يظ الناس ويخبرهم بما مضى ليعتبروا أو أمورا بذلك فيكون حكمه حكم الأمير ولا يقص تكسبا أو يكون القاص محتالا وهو من يفعل ذلك متكبيرا على الناس أو مرايا يراى الناس بقوله وعمله لا يكون وعظه وكلامه حقيقة وقيل أراد الخطبة لان الامراء كانوا يلونها فى الاول ويظنون الناس فيها ويقصون عليهم اخبار الامم السالفة ومنه الحديث القاص ينظر المقت لما يعرض فى قصصه من الزيادة والنقصان ((طب عن عوف بن مالك وعن كعب بن عياض)) واسناده حسن ((القضاء ثلاثة اثنان فى النار وواحد فى الجنة رجل عرف الحق ففضى به فهو فى الجنة ورجل قضى للناس على جهل فهو فى النار ورجل عرف الحق بخار فى الحكم فهو فى النار)) فاعتبروا يا أولى الابصار قال المناوى ورتبة القضاء شريفة لمن تبع الحق وحكم على علم ((ع ٤ ل عن بريدة)) قال الذهبي صححه الحاكم والعهد عليه ((القضاء ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة قاض قضى بالهوى)) يحتمل ان المراد بما تمناه نفسه ((فهو فى النار

(٩ - عزيزى ثالث) يمثل بعضهم لما أمر به من المواعظ زجره وعزره بما يبق بحاله لان له ولاية من السلطان بخلاف من جالس لذلك بغير اذن السلطان ونوابه فليس له ذلك وهو محتال أى متكبر مهجب بنفسه حيث رأى نفسه وأن له رتبة عليه حتى استحق الجلوس لذلك من غير اذن وقيل المراد بالقصاص الخطباء فقد كان فى الزمن الاول لا يخطب الا السلطان أو نوابه بأمره (قوله على جهل) أى وان صادف الواقع وكذا المفتى من غير علم معاقب وان صادف الواقع والمفتى تأتى فيه الاقسام الثلاثة أيضا (قوله عرف الحق الخ) وهو أفتح وأشد مما قبله (قوله بالهوى) أى هوى نفسه بنحو دنبا يأخذها فهو يعدل عن الحق عمدا لذلك

(قوله جنود) وهي الاعضاء فتشور عند صلاحه وتظلم عند فسادة فهو كالسلطان المتصرف في الرعية ان صلح صلحت رعيته الى آخره (قوله قم) بوزن ضلع كما ضبطه في النهاية وأقره شيخنا ونكون آل في الاذنين للجنس ليصح الاخبار هذا والذي في المصباح والمختار أن القمع بوزن عنب في لغة الحجاز وبوزن حمل للتخفيف في لغة تميم آلة تجول في فم السفاه ويصب فيها الزيت ونحوه والجمع أقماع زاد في المختار أن في المفرد لغة قليلة وهي قم بوزن سمع فعلى هذا لا يتبعين ضبط النهاية بل يصح أن يقرأ قم على لغة تميم وقع على اللغة القليلة إلا أن ضبط (٦٦) النهاية بوزن ضلع لكونه لغة الحجاز وهي الفصحى وعلى كل هو مفرد والجمع

أقماع انتهى (قوله قم) أي كالقمع والوعاء التي يوضع فيها الشيء فان وضعت في الاناء شيئاً نفيساً انفس وعكسه بعكسه فيذبح حفظ الاذنين عن سماع نحو الغيبة من كل قدر معنوى فانه يفسد القلب أشد من القدر الحسى الذي ينتن الاناء (قوله ملح) أي بمنزلة السلاح للقاب فينبغي لمن رأى منكراً أن يجاهد في منعه ومن رأى معروفاً جاهد في الامر به وهكذا فهم بمنزلة السلاح في أنهم ما سبب لما يوصل للمقصود من الخير (قوله جناحان) أي بمنزلة ما في الوصول للمقصود (قوله بريد) يطلق البريد على معان منها الرسول وهو المراد هنا أي ما بمنزلة الرسول في أن كلا يوصل للمقصود (قوله والطعام ضحك) أي محل له وكذا قوله والكليتان مكر والرئة نفس أي محل لذلك (قوله حدث) أي بمنزلة الحدث في أن كلا

وقاض قضى بغير علم فهو في النار) وان أصاب (وقاض قضى بالحق فهو في الجنة) فيه انذار عظيم للقضاة التاركين للعدل والقاضين بغير علم (طب عن ابن عمر) باسناد صحيح (القلب ملك له جنود) أي أتباع (فاذا فسد الملك فسدت جنوده واذا صلح الملك صلحت جنوده) أي اذا أفسده صاحبه فسد الكل وان أصلحه صلح الكل (والاذنان قم والعينان ملح) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح اللام والحاء أي سلاح يتقي بهما (واللسان ترجمان) عما في الضمير (والبدان جناحان والرجلان بريد) البريد يطلق على الرسول (والكبدرجة) أي فيه الرحمة (والطحال بالكسر) (ضحك) أي الضحك فيه (والكليتان مكر) أي فيه المكر (والرئة نفس) أي النفس بالتحريك الرئة قال المناوي هكذا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الانسان كافي خبر الطبراني بين به كيف كان القلب ملكاً والجوارح جنوده (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حسن المتن (القلس) بفتح القاف واللام وسين مهملة قال في المصباح قلس قلسمان باب ضرب خرج من بطنه طعام أو شراب الى الفم وسواء ألقاه أو أعاده الى بطنه اذا كان ملء الفم أو دونه فاذا غلب فهو قيء والقلس يتخني اسم للقلوس (حدث) أي ينقض الوضوء وبه أخذ أحمد وأبو حنيفة وشرط أن يملأ الفم وعرض عما في حديث أنه قام وغسل فيه ولم يتوضأ فقبل له الا تتوضأ فقال حدث التي يجب غسله وبأنه منوخ وبهذا أخذ الشافعي فأوجب غسله فقط (قط عن الحسين بن علي) وهو حديث ضعيف (القناعة) قال العلقمي هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من مأكل وملبس وغيرهما وهي مدحوة ومطلوبة (مال لا ينفد) بفتح التثنية والفاء بينهما فون ساكنة قال في المصباح نفد من باب تعب نفاد فني وانقطع ويتعدى بالهمزة قال تعالى ما عندكم ينفد اه وفي رواية كنز لا ينفد وفي أخرى كنز لا يفنى لان الاتفاق منها لا ينقطع كلما تضرع عليه شيء من أمور الدنيا فنعيم بما دونه ورضى وغرة القناعة في الدنيا السلامة من المطالبة بالحقوق وما يتبعها من التعب وفي الآخرة السلامة من طول الحساب (القضاء عن أنس) وهو حديث ضعيف (القنطار أوقية) قال المناوي يضم الهمزة وشدة المشنة التثنية (ل عن أنس) قال سئل المصطفى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والقناطر المقنطرة فذكره (القنطار اثنتا عشرة ألف أوقية كل أوقية خير مما بين السماء والارض) قال الشيخ هذا جواب سؤال عن قناطر الباقيات الصالحات لما ذكر أنه يعطى عشرة قناطر اه وقال المناوي في تفسير القناطر المقنطرة قال أبو عبيد لا تعرف العرب وزن القنطار قال ابن الاثير الاوقية في غير هذا الحديث نصف سدس رطل وهي جزء من اثني عشر جزءاً وتختلف باختلاف البلدان (حب عن أبي هريرة) باسناد صحيح (الفقهه) أي الضحك مع صوت قال المناوي في الصلاة (من الشيطان والتبسم) أي الضحك من غير صوت (من الله) وظاهر الحديث الاطلاق (طس عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه

يحتاج للفعل بالماء وجواباً هكذا يؤوله أماناً ومن وافقه (قوله لا ينفد) بالذال المهملة من باب فرح وفي رواية (حرف) كنز لا يفنى والقناعة هي الرضا بما أعطيه وعدم الكد فيما منع منه (قوله أوقية) بالهمزة وقد تحذف فيقال أوقية (قوله اثنتا عشرة ألف الخ) لعل الجمع بين ما قبله بحسب اختلاف الأقطار ففسره بتفسيرين نظر الى اقلهين وهو تفسير للقناطر المقنطرة في الآية حين سئل عنها أي عن قدرها لان جنسها علم من الآية حيث بين بقوله تعالى من الذهب والفضة انتهى (قوله كل أوقية خير الخ) أي اذا صرفت ذلك القدر في خير كالتصدق به كان ثواب ذلك لو جسم خيراً أي أعظم مما بين السماء والارض (قوله من الشيطان) أي يحجم أو يعيل الهوى بسعي في سبيلها فينبغي للشخص التبعاً عن أسبابها (قوله من الله) أي لا دخل للشيطان فيه

وهو الذي وصف به صلى الله عليه وسلم وضعه التسمي **﴿حرف الكاف﴾** (قوله كاتم العلم) أي الشرعي وآلانه بأن رسول له نفسه الانفراد به فتقول له لا تعلمه لاحد لاجل أن تنفرد به ونحو ذلك من الاغراض الشيطانية مثل كتمه لاجل طلب الدنيا على تعليمه (قوله بلغه) أي يدعو عليه كل شيء بالبعد عن الرحمة حتى الحوت الخ لان نفسه يتعدى اليهما فاذا صاد طيرا لا يحبس به بدون أكل وشرب مثلا (قوله الحكيم) أي العالم العاقل بعلمه (قوله كفرا) أي من غير من طهر الله نفسه فيقول ماذا علمت يا رب منعت عني الرزق وأعطيت لهؤلاء الجهلاء مع أني عالم عامل فربما جره للكفر ولذا لما نظر ابن الراوندي الى هذا المعنى قال كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا هذا الذي ترك الاوهام حائرة وصير العالم الخبير زنديقا (٦٧) أي أعيته وأتعبته طرقة في

﴿حرف الكاف﴾

﴿كاتم العلم﴾ عن أهله (بلغه كل شيء حتى الحوت في البحر والطير في السماء) قال المناوي لما مر أن العلم يتعدى نفسه الياناف كتمه اضرار له ما ولغيرهما (ابن الجوزي) في كتاب (العلل) المتناهية في الاحاديث الواهية (عن أبي سعيد) الخدرى قال المناوي فيه كذاب اه **﴿كاد﴾** كاد الحكيم ان يكون نبيا) أي قرب من درجة النبوة بمحتمل أن يكون المراد به من أوتي العلم والعمل ويحتمل غير ذلك واقتران المضارع بأن بعد كاد قليل (خط عن أنس) باسناد ضعيف **﴿كاد الفقر﴾** أي الاحتياج الى ما لا بد منه (ان يكون كفرا) أي قارب أن يقع في الكفر لانه يحتمل على عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق وذلك يجر الى الكفر (وكاد الحسد ان يكون سبق القدر) قال المناوي أي كاد الحسد في قلب الحاسد أن يغلب على العلم بالقدر فلا يرى أن النعمة التي حسد عليها انما صارت اليه بقضاء الله وقدره (حل عن أنس) وهو حديث ضعيف **﴿كادت النعمة﴾** أي قارب نقل الحديث من قوم لقوم على وجه الافساد (ان تكون مخرأ) أي خداعا ومكرأ واخر اجال للباطل في صورة الحق قال العلقمي واذا أطلق السحر ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا فيما يمدح ويحمد نحو قوله عليه الصلاة والسلام ان من البيان لسحرا أي ان بعض البيان سحر لان صاحبه يوضح الشيء المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه فتستعمل القلوب كما تستمال بالسحر وقبل هو السحر الحلال (ابن لال) في المكارم (عن أنس) وهو حديث ضعيف **﴿كافل البقيم﴾** قال النووي هو القائم بأمره من نفقة وكسوة وتاديب وتربية وغير ذلك وهذه الفضيلة تحصل لمن كفله من مال نفسه أو من مال البقيم بولاية شرعية (له) بأن يكون قريبا له (أو غيره) بأن يكون أجنبيا أو جاروا أو محروور نعمت للبقيم أو حال منه (انار هو كهاتين) وأشار بالسبابة والوسطى (في الجنة) أي مصاحب لي فيها والقصد الحث على الاحسان الى الايتام (م عن أبي هريرة) كان أول من أضاف الضيف) خبر كان (ابراهيم) الخليل اسمه هو وأول من اختن وقص شارب ورأى الشيب (ابن أبي الدنيا) في كتاب (قري الضيف عن أبي هريرة) كان على موسى (الكليم) (يوم كلمه الله كساء صوف وجبة صوف وكفة صوف) قال العلقمي قال شيخنا بضم الكاف وتشديد الميم وقبل بكسر الكاف الكلمة انقلسوة الصغيرة وقال الجوهرى انقلسوة المدورة وقال صاحب المحكم هي القانسوة ولم يقيد (ومر اويل صوف) قال المناوي لعدم وجدانه ما هو أرفع أو القصد التواضع وترك التنعم أو انه اتفاق (وكانت نعلاه من جلد حمار ميت) أي مدبوغ أو كان في شرعه جواز استعمال غير المدبوغ فلذلك قبل له الملع نعليك أولان لبس النعلين لا ينبغي بين يدي

طلب المعيشة أمان من طهره الله تعالى فالتقوى رزقته له ولذا كان حلية الانبياء والاولياء وورد أنه يطلب للشخص اذا جاءه انفسه ان يقول مرحبا مرحبا بسم الله الحين وورد بسم الله تعالى يحمي عبده المؤمن من الدنيا كما يحمي أحدكم عليه من الطعام والشراب (قوله سبق القدر) أي العلم بالقدر لانه اذا غنى زوال نعمة الغير فقد غفل عن ان ذلك منه تعالى (قوله النعمة) هي نقل الحديث بين الناس على وجه الفساد وهي من الكائر عند الصدق فبالبك اذا كانت كذبا وذلك كان يذهب الى شخص ويقول له فلان قال فيك كذا (قوله مخرأ) أي بجامع ترتب المفاسد على كل (قوله البقيم) بأن كان قريبا كاخيه أو غيره بأن كان أجنبيا منه أي

من ذلك الكافل فينبغي القيام بشأن الايتام لتحصيل تلك المرتبة العظيمة أعني مصاحبة صلى الله عليه وسلم في الجنة وناهيك بها منزلة (قوله أول) خبر مقدم وابراهيم اسمها (قوله من أضاف الضيف) وكان عشي الميل والميلين ليخدم يأكل معه فكان لا يتعدى غداه ولا عشاء الامع ضيف فان لم يجد مشي الميل والميلين الخ وقدم عليه ضيف فقال له كل بسم الله فقال لا أعرف الله فاراد منه فنزل عليه جبريل وقال له ان ربه يطعمه منذ خلقه مع كونه عاصياله أنجل عليه بلقمة فيطلب الرق بالخلق ولوعصاة وجاءت له ملائكة في سورة بشر فدعاهم لاكل فغيبوا له أنهم جسد اما ليختبر به هل يأكل معهم أولا فقال لا وجب ان آكل معكم شكر الله تعالى الذي عافاني من ذلك البلاء فهذا من مزيد الرق بالخلق (قوله وكفة) بضم الكاف وكسرها ولبسه الصوف المذكور اتفاقا فانه كان يلبس كل ما وجد وذا كان خلقه نينا صلى الله عليه وسلم أولانه لم يجد غير الصوف انذاك أو انه تواضع منه صلى الله عليه وسلم

(قوله ميت) أي بعد الدبغ أو قبله وكان جائزاً في شرعه (قوله واصبر الناس) أي على البلاء فكان إذا سقطت منه دودة ردها وقال كافي من رزق الله الذي أعده لك من جسدك قررته شيئاً وقال إن عصمتهم من نحو ذلك إنما هو باعتبار بواطنهم وان كان يقع نحو ذلك بظواهرهم لكن الذي في التوحيد أنهم معصومون عن منقرض طبعه حتى بحسب ظواهرهم ولا أصل لقصة تناثر الدود من سيدنا أيوب (قوله أعبد البشر) أي الذين في زمانه آدم طلقوا المراد أعبدتهم في جهة من العبادات فلا ينافي أن نبينا أفضل منه لأنه بوحد في المفضل الخ (٦٨) (قوله ان به مرضاً) أي لغلبة سلطان الخوف على قلبه فيرى أنه مقصر في حق ربه لغلبة صفة

الجلال عليه وكان له جاريتان فكان إذا اعترته الرعدة من خوف ربه جلست احدهما على رجليه والاخرى على صدره مخافة أن تفرق مفاصله من شدة الرعدة فإذا كان هـذا حل هذا النبي فلا يفترا أحدهما عليه وان بلغ ما بلغ بل يكون على غاية الخوف الا أن يخاف القنوط فيقوى الرجاء حينئذ (قوله زكريا) بالمد والقصر مع التشديد والتخفيف لكن التخفيف لم يقرأ به لامع المد ولا مع القصر (قوله نجاراً) فيه إشارة الى أن الحرفة مطبوعة حيث لم تكن دينية مزرية بل قبل ما من نبي الا وقد رعى الغنم (قوله فذلك) أي فذلك هو الذي يصيب وكانت العرب تفعل ذلك فكانوا إذا اتاهم طائب ذلك خطوا خطوطاً بسرعة ثم يسقطون ذلك اثنين اثنين فان بقي اثنين قدموا على هذا الامر الذي قصده لانه مجاح وان بقي واحد جعوا وهذا الفعل حرام لانه

الملك أو تصيب قدميه بركة هذا الوادي (ت عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (كان أيوب) نبي الله (احلم الناس) أي أكثرهم حليماً قال في المصباح وحلم بالضم حليماً بالكسر صفع وستر فهو حليم (واصبر الناس) أي أكثرهم صبراً على البلاء (وأكظهم للغيظ) قال في المصباح كظمت الغيظ كظماً من باب ضرب وكظوماً مسكت على ما في نفسك منه على صفع أو غيظ وفي التزيل والكظامة الغيظ أي الكافين عن امضائه مع القدرة (الحكيم) في نوادره (عن ابن ابري) قال الشيخ يفتح الهمزة وسكون الموحدة التخبية وفتح الزاي (كان داود) نبي الله (اعبد البشر) قال المناوي في زمانه آدم طلقوا المراد أشكروهم (ت عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن (كان الناس يعودون داود يظنون ان به مرضاً وما به) شيء (الاشدة الخوف من الله تعالى) لما غلب على قلبه من هيبه الجلال (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (كان زكريا) بالمد والقصر والتشديد والتخفيف وزكري كعربي (نجاراً) فيه ان التجارة فاضلة لاداءة فيها لا تسقط المرواة وأن الحرف والاصناف غير الركية لا تنقص مقام أهل الفضائل بل يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم فخير ما أكل الرجل من كسبه وقد كان آدم عليه الصلاة والسلام حراً ثاو فوح نجاراً وكذلك زكريا وادريس خياط وداود زراد يعني حداد يعمل الدروع وبرايم زراعاً ولوط زراعاً أيضاً وصالح تاجر ولقمان خياطاً وموسى وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام رعاة بل كاهم أي الانبياء قد رعى الغنم (حمه عن أبي هريرة) كان نبي من الانبياء (ادريس أو دانيال أو خالد بن سنان) أي يضرب خطوطاً كتطوط الرمل فيعرف الامر بالفراصة بتوسط تلك الخطوط (فن وافق خطه) أي من وافق خطه في الصورة والحالة وهي قوة الخاطر في الفراصة وكاله في العلم والورع (فذلك) الذي يصيب والاشهر نصب خطه فيكون الفاعل مضمر أو روي بالرفع والمفعول محذوف قال النووي الصحيح أن معناه من وافق خطه فهو مباح له ولكن لا طريق لنا في العلم البقيني بالموافقة فلا يباح والمقصود أنه لا يباح الا بيقين الموافقة وليس لنا ما يبين خصل من مجموع كلام العلماء الاتفاق على النهي عنه وسببه أن معاوية بن الحكم سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء فأجابها عن أسأله فأثابته وأمر رجاله بخطون فذكر (حمه من عن معاوية بن الحكم) السمر (كان رجل يدين الناس فكان يقول لفتاه) أي غلامه (إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه) قال العلقمي يدخل في لفظ التجاوز لا انتظار والوضعية وحسن التقاضي (لعل الله أن يتجاوز عني الله) بالموت (فتجاوز عنه) أي غفر ذنوبه مع افلاسه من الطاعات وفي الحديث ان البشير من الحسنات اذا كان خالصاً لله كفر كثير من السيئات وفيه أن الاجر يحصل لمن يأمر به وان لم يتول ذلك بنفسه (حمه عن أبي هريرة) (كان هذا الامر) أي الخلافة (في حبر) بكسر فسكون ففتح (فتزعه الله) تعالى (منهم وجعله في قريش وسيعود اليهم) في آخر الزمان (حمه عن أبي حنيفة) بكسر فسكون ففتح ابن أخي النجاشي قال العلقمي وبجانبه

لا معرفة لنا بكيفية هذا العلم ولم ينقله لنا انتقادات عن هذا النبي الذي هو سيدنا وادريس وقيل غيره (قوله كان علامة رجل الخ) أي في الامم السابقة فهو اخبار منه صلى الله عليه وسلم بما سبق وفي هذا الحديث ترغيب في الرقي بالدين وله طرق بأن يبرئه منه أو يسقط عنه بعضه أو ينظره الى اليسار أو يطالبه برفق ولطف ونحو ذلك (قوله فأتى الله) أي بالموت في القبر أو المعنى بلاقيه يوم القيامة (قوله فتجاوز عنه) أي مع كونه كثير الذنوب (قوله في حبر) قبيلة في اليمن أي كان متولى الخلافة منهم قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم فلما بعث نزلت منهم وجهات في قريش وسعود اليهم آخر الزمان فيكون يتولى حبر الخلافة من علامات قيام الساعة (قوله حنجر)

بكمبر فسكون ففتح كافي العزيزي (قوله من الثلج) أي حين نزل به جبريل من الجنة ووضعه على جبل أبي فريس فكان كالبرد في الليل وكالشمس في النهار (قوله خطايا بني آدم) أي المشركين منهم لانه وضع في البيت وكان المشركون يطوفون به وبقي مسودا ولم يبيض بالطاعات ليكون شاهدا يوم القيامة على من سوده من المشركين بذنوبه فلقع الخطايا ظهر أثرها الحسى في هذا الحجر كما أن من عصى الله تكلمت في قلبه نكتة سوداء وهى الران حتى يسود قلبه (قوله فادخل الجنة) فلا ينبغي احتقار عمل وان قل وكما أنه تعالى يجازى الخير الكثير على العمل الصالح القليل قد يجازى على العمل السيئ القليل فن حكمته تعالى أنه أخفى غضبه في المعاصى لتجنب كاهها وأخفى رضاه في العمل الصالح لاجل ان يجتهد في جمعه (قوله كبر كبر) قاله لجمع جاؤا له صلى الله عليه وسلم للكلام في قبيل فلما أراد واسؤاله صلى الله عليه وسلم بدأ صغيرهم بالسؤال فقال النبي كبر أى ليسألى أ كبركم ومحل ذلك اذالم يكن الصغير أحسن ملكة من الكبير والنبي صلى الله عليه وسلم عالم بأن في (٦٩) القوم من هوأ كبروا أحسن ملكة أو مساور للصغير فيقدم حينئذ ولذا

علامة الحسن ﴿ كان الحجر الاسود أشد بياضا من الثلج حتى سودته خطايا ﴾ مشركي ﴿ بني آدم ﴾ قال المناوى ولا يلزم من تسويد هاله أن يبيضه طاعات المؤمنين فقد يكون فائدة بقائه مسودا أن يأتي بسواده يوم القيامة شهيدا عليهم ﴿ طب عن ابن عباس ﴾ كان على الطريق غصن شجرة يؤذى الناس فاماطها رجل فدخل الجنة ﴿ بسبب اماطتها ﴾ عن أبي هريرة ﴿ ما ساد حسن ﴾ ﴿ كبر كبر ﴾ وفي رواية البخارى وأبى داود الاكبر الاكبر أى لبل الكلام أوليبدأ بالكلام الاكبر أو قدموا الاكبر ارشادا الى الادب في تقديم الاسن وسببه أن جماعة جاؤا له بالكلام في قبيل فبدأ بالكلام أصغرهم فذكره ﴿ حم ق د عن سهل بن أبي حنيفة ﴾ بجاء مهمل ومثلثة ﴿ حم عن رافع ابن خديج ﴾ كبرت الملائكة على آدم أربعاء في الصلاة عليه قال المناوى وفيه رد لقول الفاكهى الصلاة على الجنائز من خصائص هذه الامة ﴿ حم ل عن أنس ﴾ بن مالك ﴿ حل عن ابن عباس ﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ كبرت ﴾ بفتح ضم أى عظمت ﴿ خبائة ﴾ أنت باعتبار التمييز ﴿ أن تحدث أخاك ﴾ فاعل كبرت ﴿ دبثا هؤلئك به مصدق وأنت له به كاذب ﴾ لانه انتمك فيما تحدث به فاذا كذبت فقد خنت أمانته وخنت أمانة الايمان فيما وجب من نصيحة الاخوان ﴿ خدد عن سفيان بن أسيد ﴾ بفتح الهاء وسنة واسناده ضعيف كفى الاذكار ﴿ حم طب عن النواس ﴾ بن سميان باسناد جيد ﴿ كبر ﴾ بضبط ما قبله ﴿ مقنا ﴾ قال البيضاوى المقت أشد البغض ﴿ عند الله الاكل من غير جوع والنوم من غير سهر ﴾ أى من غير احتياج اليه ﴿ وانفعل من غير عجب وصوت الرنة عند المصيبة ﴾ أى رفع الصوت عندها ﴿ والمزمار عند النعمة ﴾ فالمزمار كراه حرام الا النفير ﴿ فر عن ابن عمرو ﴾ بن العاص واسناده ضعيف ﴿ كبروا على موناكم بالليل والنهار أربع تكبيرات ﴾ أى في الصلاة على الميت ﴿ حم عن جابر ﴾ باسناد حسن ﴿ كبرى الله ﴾ بأم هانى أى قولى الله أكبر ﴿ مائة مرة واحدة ﴾ أى قولى الحمد لله ﴿ مائة مرة وسبى الله ﴾ أى قولى سبحان الله ﴿ مائة مرة ﴾ فتواب ذلك ﴿ خير لك من ﴾ ثواب ﴿ مائة فرس ملجم مسرج ﴾ أعبد للجهاد ﴿ فى سبيل الله ﴾ لك ﴿ وخير من ﴾ ثواب نحو ﴿ مائة بدنة ﴾ بفرق لهما على الفقراء ﴿ وخير من ﴾ عتق ﴿ مائة رقبة ﴾ زاد فى رواية متقبلة وسببه كفى ابن ماجه عن أم هانى قالت أنبت النبي صلى الله عليه

للصغير فيقدم حينئذ ولذا
نماهم عن نوابتهم الكلام
لصغيرهم ﴿ قوله على آدم
الح ﴾ أى والخصوصية
كونها بهذه الكيفية أى
قراءة الفاتحة والصلاة
على النبي وهذا جمع بين
القولين ﴿ قوله كبرت خيانة
ان تحدث الخ ﴾ كان الظاهر
كبر لان الفاعل مذكر أى
تحدثك ويحاجب بأنه أنت
مراعاة لقوله خيانة لانه
هو انفاعل فى المعنى أى
اذا جمع شخص حديثك
ومصدق لاعتقاده فيك
الصدق والحال أنك
تحدثه بامور كذبا كان
أكبر خيانة لانه انتمك فى
الحديث وأنت قد خنته
فيه ﴿ قوله أخاك ﴾ أى فى
الاسلام وان لم يكن أخا نسب
﴿ قوله والنوم من غير
سهر ﴾ أى بأن ينام من

أول الليل ويتعاطى أسبابه من غير أن تكون له عادة بالقيام فى الليل بل يستمر نائما من أوله الى آخره فانه مضر لاسيما اذا تحيل عليه لاسيما بالنهار فان نوم النهار مضر بالبدن ما عدا وقت القبلولة وقوله قبل من غير جوع أى لانه يورث ثقلا فى البدن وتكاسلا عن الطاعة وداء شديدا ﴿ قوله من غير عجب ﴾ أى من غير سبب للتعجب حتى وان وجد السبب ينبغي ان لا يتجاوز التبسيم لانه صفة صلى الله عليه وسلم والتعجب عيب القاب ويسقط المرواة ويرضى الشيطان ﴿ قوله وصوت الرنة عند المصيبة ﴾ كالصياح عند الموت فانه تفجروا عدم رضابانقضاء ﴿ قوله عند النعمة ﴾ أى عند حدوثها كما يقع الا أن عند حدوث الافراح من زواج وغيره يأتون بالمزمار ونحوه من الامور المحرمة اذ الذى ينبغي مقابلة النعمة بالطاعة والشكر والمزمار كراه حرام الا النفير فيحرم على الشخص سرائره لولده الصغير فالطلب أن يريه على الخير والصلاح وفى نسخة عند النعمة بالغين المجهجة أى نعمة التبغى لكن المهمة أظهر فى المعنى ﴿ قوله بالليل والنهار ﴾ أى فلا تنقيد صلاة الجنائز بالنهار بل تصح ليلها فاذامات ليلها لم تكن تجهيزه فيه فدل ولا يؤخر للنهار لانه طلب المبادرة به ﴿ قوله وخير من مائة الخ ﴾ زاد فى كبره وقول لا اله الا الله لا تترك ذنبا ولا يشبهها عمل انتهى فدل ذلك

على أن لا اله الا الله أفضل وقد ورد أن من قالها نساقت عنه ذنوبه كإني ساقط ورق الشجرة البابس عنها (قوله كتاب الله) أي حكم كتاب الله القصاص قاله لما كسرت الربيع بنت النضر سن امرأة من الانصار فجاء أهل الربيع وأرادوا أن يدفعوا دية السن فأبى أهل الانصار بيه وطالبوا بالقصاص فلما جأؤا له صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث فقال سعد أخو الربيع رضي الله تعالى عنه أنكسر سن الربيع يارسول الله لا والذي (٧٠) بعثك بالحق نبيا فلما سمع أهل الانصار بيه ذلك قالوا يارسول الله قد عفونا فقال صلى الله

عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وأعلموا وكلمتهم في العفو (قوله جبل الله) أي عزلة الجبل المذكور فن أرد الأقرب لمولاه ثم لم يجدوده وأراحه فحينئذ يصل لدرجة المقربين كما أن الجبل الحسي يوصل للمقصود المعبود (قوله كتب الله الخ) أي أمر القلم أن يكتب ذلك في اللوح على طبق ما سبق في العلم الأزلي (قوله على الماء) أي الحقيقي اذ لا مانع من ذلك فلا حاجة لتأويل بعضهم بأن المراد به العلم فشيء بالماء بجامع الانساع ثم الماء على الریح فالعرش والماء والريج كل خلق قبل السموات والارض بر من طويل وانظر ما الذي خلق أولامن الثلاثة قرره شيخنا هنا وتقدم الخلاف في ذلك فراجع (قوله كتب ربكم) أي وعد وعد لا يتخلف فضلا منه وكرما لا وجوبا عليه ولا إيجابا (قوله بيده) أي بفضل وانعامه (قوله قبل أن يخلق الخلق) أي ان ذلك كان في علمه قبل أن يبرز الخلق (قوله غضبي) أي على المذنبين الموجبة

وسلم فقلت يارسول الله دلني على عمل فاني قد كبرت وضعفت فذكره ((عن أم هانئ)) أخت على أمير المؤمنين واسناده حسن ﴿كتاب الله﴾ أي حكم كتاب الله ((القصاص)) من الجاني بشرطه المذكورة في كتب الفقه وسببه أن الربيع بضم الراء والتشديد وهي ابنة النضر كسرت ثنية جارية وفي رواية ثنية امرأته بدل جارية فطلبوا الارض أي دفعه وطلبوا العفو فأبوا فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فقال أنس بن النضر أنكسر ثنية الربيع يارسول الله لا والذي بعثك بالحق لا أنكسر ثنيته فذكره فرضى القوم وعفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وقد تقدم استشكل حلفه والجواب عنه في ان من عباد الله ((حمق دنه عن أنس)) بن مالك ﴿كتاب الله﴾ أي القرآن ((هو جبل الله الممدود من السماء الى الارض)) أي هو العروة الوثقى التي يستمسك بها ((ش وابن جرير)) الطبري ((عن أبي سعيد)) الخديري باسناد حسن ﴿كتاب الله تعالى مقادير الخلاق﴾ أي أجرى القلم على اللوح بخصم بيل تقاديرها على وفق ما تعلقت به ارادته ((قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة)) معناه حاول الامد وتكثير ما بين الخلق والتقدير لا التحديد وليس المراد هنا أصل التقدير لانه أرلى لا أول له بل المراد تحديده وقت الكتابة يعني بين كتابة المقادير والخلق مدة طويلة لا يعلمها الا الله ((وعرشه على الماء)) جلة حامية أي قبل خلق السموات والارض قال المناوي قال بعضهم ذلك الماء هو العلم ((م عن ابن عمرو)) بن العاص ﴿كتب ربكم على نفسه بيده قبل أن يخلق الخلق﴾ قال التور بشتي يحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللوح المحفوظ ويحتمل أن يكون القضاء الذي قضاه ((رحمتي سبقت غضبي)) قال الملقمي قال النووي غضب الله تعالى ورحمته راجعان الى عقوبة العاصي واثابة المطيع والمراد بالسبق هنا وبالغلبة في الحديث الاخر كثرة الرحمة وشمولها كما يقال غلب على فلان اسكرم والشجاعة اذا أكثر منه وقال الطيبي الحديث على وزان قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وعدا أن يرحمهم فطما بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فان الله غفور رحيم متجاوز عنه بفضلته وأشد شعرا

واني وان أوعدته أو وعدته • الخلف اعمادى ومنجز موعدى

والمراد بالسبق هنا انقطع وقوعها اه وقال الدميري قال العلماء غضب الله تعالى ورضاه يرجعان الى معنى الارادة فارادته الاثابة للام طبع ومنفعة العبد تسمى رضا ورحمة وارادته العقاب للعاصي وخذلانه تسمى غضبا ((عن أبي هريرة)) واسناده حسن ﴿كتب على الاصحى﴾ أي انتفضية ((ولم تكتب عليكم)) أيها الاممة ((وأمرت بصلاة الاصحى ولم تؤمر واجها)) أي أمر ايجاب ((حم طبع عن ابن عباس)) كتب على ابن آدم أي قضى عليه وأثبت في اللوح المحفوظ ((نصيبه من الزنا)) قال المناوي أي مقدماته ((مدرك)) أي فهو مدرك ((ذلك)) أي ما كتب عليه ((لا محالة)) فالعينان زناهما النظر الى ما لا يحل ((والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا)) باضم أى نقل الاقدام الى ما لا يحل ((والقلب يهوى ويتغنى))

ذنوبهم الغضب والعقاب أي اذا وجدت موجبات الغضب ولا انتقام سبقت الرحمة أي غلبت كافي رواية فيضمحل بفتح ميمها العقاب ويذهب (قوله ولم يكتب عليكم) أي كتب ايجاب بل كتب نذب بهذا الحديث يعارض من قال بوجوب النصبة بشروط (قوله لا محالة) أي حيث قدر عليه في الازل لأن الانسان له جزاء اختياري يترتب عليه العقاب وان كان مقهورا في نفس الامر (قوله زناهما النظر) أي المحرم والاستماع أي المحرم والخ أي انه تعالى جعل للزنا الحقيقي مقدمات أطلق عليها اسم الزنا وان كان ليس زنا حقيقيا فهو يشبهه بجامع التحريم وان تفاوت الاثم ورجعنا الى الزنا الحقيقي (قوله الخطاء) بالمد جمع

خطوة بمعنى المرة كركوة وركاء أما الخطا بدون مد فجمع خطوة بالضم ما بين القدمين كفي المختار والمراد هنا المرة والقلب أي
اللطيفة يهوى أي يعيل (قوله ويصدق الخ) اسناد مجازي أي يترتب على هذه المقدمات الفعل الحقيقي تارة وتارة لا (قوله العيلة)
أي الفقر (قوله كخ كخ) فيه ست لغات بينها الشرح والثانية تأكيد للدلالة على كلفة ردع الصبي عند تناوله ما يستغذ قبل عربية
وقبل أجمية وزعم الداودي أنها معربة وقد أوردتها البخاري في باب من تكلم بالفارسية (٧١) في آخر الجهاد قالها للحسن وقد

أخذ نمرة الخ أفاده
العزري فلما وضع القمرة في
فيه وجعل يلوك كها لم يقره
عليه بل زجره وفي رواية
أنه أدخل يده في فيه وجعل
يخرجها فعلم منه أن على
الولي زجر الصبي عن صورة
المعصية فبأنتم الولي وإن لم
يأثم الصبي أي ليعوده
فعل الخير (قوله ارم بها)
لاينا في رواية أطرحها
أو ألقها لانه كلفه أو ألقها
تمادي زاد لفظ ارم بها أو
أطرحها الخ على ما سبق
من قوله كخ كخ أو زاد لفظ
كخ كخ أن كان الذي سبق
ارم بها الخ (قوله شعرت)
أي علمت (قوله النسايون)
أي الذين يذكرون الانساب
الكتيبة (قوله بين ذلك)
أي بين زمن عاد وأصحاب
الرس ولذا كان صلى الله
عليه وسلم إذا انتهى في
النسب إلى عدنان أمسك
(قوله كرم المردينه) أي
ليس المكرم النافع هو بذل
المال وقري الضيفان
فقط بل كرمه النافع
نفسا تاما هو دينه أي
امتناله للأوامر والنواهي
والمراد بكرمه شرفه
وقربه من الله تعالى أن

بفض الواد والنون ما لا يحل (و يصدق ذلك الفرج ويكذبه) أي بالاتباع بما هو المقصود من ذلك
أو بالترك قال المناوي ولما كانت المقدمات من حيث كونها اطلائع تؤذن بوقوع ما هي وسيلة إليه
سمى ترتيب المقصود عليها وعدم ترتيبه صدقا وكذبا (م عن أبي هريرة) كثرة الحج والعمرة تمنع
العيلة أي الفقر أي ما سببان للغي لخا صفة علمها الشارع (المحاملي) أبو الحسين بن ابراهيم (في
أماله عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (كخ كخ) قال العلقمي يفتح الكاف
وكسر هاءه تكون المعجمة منقلا ومخففا وبكسر هاءه منونة وغیر منونة فيخرج من ذلك ست لغات
والثانية تأكيد للدلالة وهي كلمة يقال ردع الصبي عند تناوله ما يستغذ قبل عربية وقيل أجمية
وزعم الداودي أنها معربة وقد أوردتها البخاري في باب من تكلم بالفارسية في آخر الجهاد قالها للحسن
وقد أخذ نمرة من غير الصدقة فجعلها في فيه فزجره وقال (ارم بها) قال العلقمي قال في الفتح وفي
رواية حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عند أحمد فظن بالله فاذ هو يلوك نمرة فرك خده وقال ألقها
يا بني ألقها يا بني ويجمع بين هذا وبين قوله كخ كخ بأنه كلفه أو لا به فذل فلما تمادى قال كخ كخ إشارة
إلى استغذ ذلك له ويحتمل العكس بأن يكون كلفه أو لا بذلك فلما تمادى زعها من فيه (أما)
بالتخفيف (شعرت) بالفتح وفي رواية البخاري في الجهاد أمتا تعرف ولمسلم أما علمت (أنا) آل محمد
(لأننا كل الصدقة) في مسلم لم لا تحل لنا الصدقة وفي رواية معمر أن الصدقة لا تحل لآل محمد
والمراد الغرض لانه الذي حرم على آله وفي الحديث تأديب الأطفال بما ينفعهم ومنعهم مما يضرهم
ومن تناول المحرمات وإن كانوا غير مكلفين ليتدربوا بذلك واستتبط بعضهم منه منع ولي الصغيرة
إذا اعتدت من الزينة وفيه اعلام لسبب النهي ومحاذية من لا يميز بقصد اجتماع من يميز لان الحسن
كان اذ ذاك طفلا (ق عن أبي هريرة) كذب الذنابون الذين يدعون معرفة الانساب (قال
الله تعالى وقرونا) أي أقواما وقال البيضاوي أهل أعمار وقيل القرن أربعون سنة وقيل
سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) أي بين عاد وأصحاب الرس (كثيرا) لا بعلمها إلا الله قال
ابن دحية أجمع العلماء على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نسب لم يجاوز عدنان (ابن سعد
وابن عساكر عن ابن عباس) كرامة وفي رواية اكرام (الكتاب ختمه) زاد في رواية القضاة
وذلك قوله تعالى إني أنزلت في كتاب كريم قبل وصفته بالكريم ليكون محتوما (طب عن ابن عباس)
باسناد ضعيف (كرم المردينه) قال الله سبحانه وتعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم (ومرواته
عقله) اذ به يتبرع عن الحيوان (وحسبه) بالتحريك (خلقه) بالضم أي ليس شرفه بشرف آبائه
بل بشرف أخلاقه (حم ل هق عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (كسب الاماء
حرام) قال المناوي أي بالزنا أو الغناء وكان أهل الجاهلية شأنهم ذلك (الضبياء عن أنس)
باسناد صحيح (كسر عظم الميت) المحترم (ككسره حبا) في كونه حراما شديد التعريم قال
المناوي وما ذكر من أن الحديث كذا هو ما وقع في نسخ الكتاب والموجود في أصوله القديمة
المصححة كسر عظم الميت وإذا أهله إلى آخره هكذا هو عند محرجيه المذكورين فسقط من قلم المؤلف
وإذا (حم د ه عن عائشة) كسر عظم الميت المحترم (ككسره عظم الحى في الاثم) فهو

أكرمكم عند الله أتقاكم (قوله كرامة الكتاب) أي شرفه وصونه حقه عند إرساله بنحو شمع بعد طيبه لان فيه صون سر المرسل
والمرسل اليه فالمراد الختم الذي خارجه لا الذي داخله فما يفعله الناس الآن فليس بطوب (قوله وحسبه) أي شرفه خلقه فان كان
جيلا فهو شريف والا فلا وإن كانت آباؤه أشرفا فإلهم ونحوه قال بيتان الفتى من يقول ها أنا ذا ليس الفتى من يقول كان أبي
(قوله كسب الاماء) أي بنحو الزنا والتهنى حيث خشي الفتنة بجماع صوت المرأه والا كان الكسب بالتهنى جائزا حينئذ عندنا

(قوله مفرقا) لان نغريقه لاعود بعده الا في الآخرة بخلاف فرقة غير الموت (قوله داء) لانها تورث البطر والغرور واذا أحب الله عبد ابتلاه لاجل أن يأتي يوم القيامة مطهرا (٧٣) فانه تعالى يكره العفريت النغريت الذي لا يعرض ولا يرمد وعسى أن

تذكر هو اشياء وهو خير لكم وهذا الايتاني طلب العافية في الاحاديث لان المراد منها التي عاقبتهم سلمية (قوله كفي بالسيف شاهدا) قاله لما نزل قوله تعالى والمحصنات من النساء الآية فقال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربت به بالسيف ولم أمهله لآتي بأربعة شهداء اذ لو أمهاته لقضى وطره فلا فائدة في تحصيل الشهود ثم ان قلت انها زنت طلب مني البينة أو الحد فقال صلى الله عليه وسلم كفي بالسيف شاهد أو هذا أي قتله بالسيف انما يجوز باطنا حيث علم أنه زان محصن ثم ان علمنا ذلك طالبنا بالبينة والاقتلناه (قوله بكل ما سمع) أي فلا ينبغي التحديث الا بما طعن صدقه وان كان لا يحرم التحديث الا بما علم انه كذب ونقله أما لو نقل كلاما لا يحجه فلا اثم وان كان الاولى تركه (قوله من يهوت) أي من عليه قوته ونفقه لاسما الزوجه فان نفقتهامنا كدة (قوله ان يوثق به) أي ان يثق الناس بحديثه في أمور الدين والدنيا فتي شهد الناس به صلاح شخص

محترم بعد موته كاحترامه حال حياته ((ه عن أم سلمة رضي الله عنها كفي بالدهر)) أي كفي تقبله بأهله ((واعظا)) مذكرا ومنهم على زوال الدنيا ((وبالموت مفرقا وسببه أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان فلانا جاري يؤذيني فقال اصبر على آذاه وكف عنه اذالك قال فالبنت الا سيرا اذ جاء فقال يا رسول الله ان جاري ذاك مات فذكره ((ابن السني في عمل يوم وليلة عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كفي باللامه داء)) لان دوام سلامة العبد في نفسه وماله وأهله من المصائب لان تورثه البطر والعجب والكبر وتفسيه الآخرة وتجبب اليه الدنيا ((فر عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((كفي بالسيف شاهدا)) قال العلقمي وسببه كفي ابن ماجه عن سلمة ابن الحباق قال قيل لابي ثابت سمعت من عباد حنن زنا آية الحد وودوا رجلا غبورا رأيت لو أنك وجدت مع أم ثابت رجلا أي شئ كنت تصنع قال كنت ضاربهم بالسيف أنتظر حتى أجي بأربعة الى ما ذاك قد قضى حاجته وذهب أو أقول كذا وكذا فيضربوني الحد ولا يقبلوا لي شهادة أبدا قال فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كفي بالسيف شاهد أو قال وحديث سعد بن عباد في مسلم بألفاظ منها عن أبي هريرة ان سعد بن عباد الانصاري قال يا رسول الله رأيت الرجل يحد مع امرأته رجلا يقتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قال سعد بن علي والذي أكرمك بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا الى ما يقول سببكم قال النوري قال المازري وغيره ليس هو رد القول النبي صلى الله عليه وسلم ومحاضرة من سعد لامره وانما معناه الاخبار عن حالة الانسان عند رؤيته الرجل مع امرأته واستبلاء الغضب عليه فانه حينئذ يعاجله بالسيف وان كان عاصيا زاد الدمير وقال الخطابي يشبه أن تكون مراجعة سعد النبي صلى الله عليه وسلم طهرا في الرخصة لا ردا لقوله صلى الله عليه وسلم فلما أبي ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكر عليه قوله سكت سعد وانقاد وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول من لم يأت بأربعة شهداء أعطى برمته أي أقبده وروى عن عمر أنه أهדר دمه ولم يرفقه قصاصا ويشبهه أن يكون انما رأى دمه مباحا فيما بينه وبين الله تعالى اذا تحقق الزنا منه فعلا وكان الزاني محصنا وذكر الشافعي حديث علي ثم قال بهذا أخذ غير أنه قال وبسعه فيما بينه وبين الله تعالى قتل الرجل وامرأته اذا كانا ثيبين وعلم أنه قد نال منها ما يوجب القتل ولا يسقط عنه القود في الحكم وكذلك قال أبو نؤير وقال أحمد ان جابينة أنه وجدته مع امرأته في بيته فقتله فيها ودومه وكذلك قال احمد انتهى والمراد أن السيف كالشاهد الذي يقطع الخصومة ((ه عن سلمة بن الحباق)) كفي بالمرء انما أن يحدث بكل ما سمع قال المناوي أي لو لم يكن للرجل كذب الاتحاده بكل ما سمعه لكفا في الكذب لان جميع ما سمعه ليس بصدق بل بعضه كذب فلا يحدث الا بما طعن صدقه ((د ل عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((كفي بالمرء انما أن بضيع من بقوت)) أي من يلزمه قوته ((حم د ل هق عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد صحيح ((كفي بالمرء سعادة ان يوثق به في أمر دينه ودنياه)) لانه انما يوثق به ويعتمد عليه اذا كان أمينا عادلا فثقة المؤمنين به شهادة له بالصدق والوفاء فيسعد بشهادتهم لانهم شهداء الله في أرضه ((ابن الجار عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كفي بالمرء شر ان يتخط ما قرب اليه)) أي ما قرب به المضيف من الضيافة لان التكلف للمضيف منهى عنه فاذا تخط ما حضر فقد باء بشر عظيم ((ابن أبي الدنيا في)) كتاب ((قري)) بكسر القاف ((الضيف وأبو الحسين بن بشران)) بكسر الموحدة ((في أماليه عن جابر بن عبد

لغرض دينوى بل لثقتهم به وعلمهم صلاحه كان دليلا على أنه من الناجين ولذا امر بمجازاة فائتوا الخ (قوله ما قرب اليه) أي ما قرب به المضيف من الضيافة فلا ينبغي للضيف أن يحتقر طعام المضيف ولذا اضاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعض أصحابه فقدهم له خلا لعدم وجود غيره فقال صلى الله عليه وسلم نعم الا دم الخ لطيف بالخطا طره

(قوله ان يحب نفسه) يقرأ بالبناء للمفعول على مقتضى قول المصباح كالتحار وأحب زيد بنفسه بالبناء للمفعول اذا ترفع وتكبر وقوله بنفسه أى علماء أو عبادة مثلاً بل المطلوب الاعتراف بالتقصير وان بلغ ما بلغ ومن أين له قبول ذلك (قوله اذا عبد الله) لانه اذا صحح عبادته كفاء ذلك من الفقه (قوله برأيه) فذلك من الكبر المذموم (٧٣) والمطلوب التخلق بالضد (قوله كذباً أن

يحدث الخ) ليس مكرراً مع ما سبق لانه هذا يدل انما يكذباً (قوله أن يشار اليه بالاصابع) أى ان كان يطلب ذلك ربحه ويغتر به ويقول لنفسه الامارة من مثلك اتباعاً بخلاف ما لو أشر اليه بالاصابع لكونه صالحاً أو عالماً عاملاً ألقى الله حبه في قلوب الخلق ولم يغتر بذلك فلا بأس به بل يروا عنه بسبب ذلك لانه يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي أعطاهاله مع احتساره نفسه فيقول من أنا حتى يقال في ذلك ولذا قيل لبعض الاصفياء حين ذكر الحديث أنت يشار اليك بالاصابع فقال ليس ذلك (قوله أخذ حتى) أى كاه من المدين الخ فينبغي اسقاط البعض عنه رفيقاه (قوله بالموت واعظاً) فيطلب مداومة تذكره لتطمئن نفسه (قوله باليقين) أى علمه ان ما كان لا بد منه ولا ينفع الكد ولا التعب (قوله غنى) أى قاي وهو الحمد (قوله من هدا في الدنيا) بحيث يقتصر منها على ما لا بد منه (قوله عن تلك قوته) أى عن تلك شأنه ليشمل نحو

عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء علماً ان يخشى الله) قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (وكفى بالمرء جهلاً ان يحب نفسه) لما ينشأ عنه من الكبر والخيلاء وذا انما يصدر عن جهل ان الكبرياء والعظمة لله سبحانه وتعالى (هب عن مسروق مرسل) قال الشيخ حديث حسن لغیره (كفى بالمرء فقها اذا عبد الله) لجمعه بين العباداة والفقه المصحح لها (وكفى بالمرء جهلاً اذا أعجب برأيه) لما تقدم (حل عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع) قال العلقمي قال شيخنا تبع للنووي لانه يسمع في العادة الصدق والكذب فاذا حدث بكل ما سمع فقد كذب لا محالة لاخباره بما لم يكن والكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه وان لم يتعمده زاد النووي لكن التعمد شرط في كونه انما (م عن أبي هريرة) كفى بالمرء من الشر ان يشار اليه بالاصابع) قال المناوي غمامه قالوا وان كان خيراً فهي مذلة الا من رحم الله وان كان شراً فهو شر (طب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث حسن (كفى بالمرء من الكذب ان يحدث بكل ما سمع) وكفى بالمرء من الشح ان يقول) لمن له عليه دين (أخذ حتى منك لا تترك منه شيئاً) فيه الحث على المسامحة في المعاملة حيث جعل المضايقة فيها من الشح قال المناوي ولهذا اعد الفقهاء المضايقة في التافه مما ترويه الشهادة (ك عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث صحيح (كفى بالموت واعظاً) فينبغي الاكثار من تذكره فانه يرهق في الدنيا ويرغب في الآخرة (وكفى باليقين) أى السكون الى الله واعتقاد ان ما قدر له لا يفوت (غنى) للنفس فن حصل له ذلك فقد أوتى الغنى الاكبر (طب عن عمار) بن ياسر وضعفه المنذرى (كفى بالموت) أى الاكثار من تذكره (من هدا في الدنيا ومرغباً في الآخرة) في الاكثار من الاعمال النافعة فيها (ش حم في الزهد عن الربيع بن أنس مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (كفى انما ان تجلس عن تلك قوته) قوته مفعول تجلس قال العلقمي بوب عليه النووي فقال باب فضل النفقة على العيال والمملوك وانهم من ضيعهم أو حبس نفقتهم عنهم ثم قال مقصود الباب الحث على النفقة على العيال وبيان عظم الثواب فيه لان منهم من تجب نفقته بالقرابة ومنهم من يكون مندوباً وتكون صدقة وصلة ومنهم من تكون واجبة بملك النكاح أو ملك الميمن وهذا كله فاضل محثوث عليه وهو افضل من صدقة التطوع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في رواية ابن أبي شيبه أعظمها أجر الذي أنفقته على أهله مع أنه ذكركم النفقة في سبيل الله وفي العتق والصدقة ورجح النفقة على العيال على هذا كله لما ذكرناه (م عن ابن عمرو) ابن العاص (كفى ببارقة السيوف) أى بلعائها (على رأسه) يعنى الشهيد (فتنه) ولا يفتن في قبره ولا يسئل اذ لو كان فيه نفاق لفر عند اللقاء الجعنين قال العلقمي وسببه عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد فذكره (ن عن رجل) صحابي قال الشيخ حديث صحيح (كفى بك انما ان لا تزال مخاصماً) فالمستمر على الخصام الماهر فيه من أبغض الخلق الى الله تعالى (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كفى به شحاً ان أذكر عند رجل فلم يصل على) لانه فوت على نفسه صلاة الله عليه بالمرء الواحدة عشر اولها اذا وجب جمع الصلاة عليه كلما ذكر (ص عن الحسن

(١٠ - عزيرى ثالث) الزوجة فانها ليست مملوكة كالرقيق والدابة الا أنه يملك شأنها (قوله فتنه) أى فشبهه بالمعركة لا يفتن في قبره ومثله شهيد الآخرة وان كان ظاهراً هذا الحديث القصر على شهيد المعركة حيث قال ببارقة السيوف أى لمعناها (قوله ان لا تزال مخاصماً) أى تكثراً المخاصمة مع الخلق (قوله كفى به) أى بذلك الرجل المعلوم من قوله أن أذكر عند رجل الخ فتسن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند سماع اسمه أو ضميره

(قوله في معاصي الله) أي من رأى شخص عدوه منهم كافي المعاصي كفاه ذلك نصر عليه لانه مخذول دنيا وأخرى ولا بد أن يحصل له الويل والدمار في الدنيا وعذاب الآخرة أشد فقدر أي في عدوه ما يسره (قوله بالرجل) أي الانسان أن يكون بذنبا أي يؤذي الناس بلسانه بسب ونحوه فاحش أي يتكلم بالالفاظ الفاحشة القبيحة بأن يبدل لفظ الجماع بالنون والياء والكاف ولفظ الفرج باللفظ المعلوم عند العامة ولا يكتفى عن ذلك ونحوه بخيلا يحبس المال عن مستحقه (قوله ونقل حقيقته) أي ذاته أي طاعات ذاته بقسلة الطاعة وكثرة الذنوب من أسباب مكر الله به أي فلولم يرتكب شيئا يقتضى النقص الا هذه الامور لكفته هذا هو معنى قوله كفى بالمرء الخ ونقص الحلم سبب لنقص الطاعات بقدر ما نقص من حلمه (قوله بطل) أي لا حرفة له فاذا لم يحترف بصنعة فيحترف بقراءة القرآن ونحوها لان البطالة تفضي الى ما لا ينبغي (قوله هالوع) أي شديد الجزع والضحك اذا نزل به ضرر في بدنه أو ماله أو عياله (قوله رنوع) أي كثير الميل للمأكل والمشرب والملبس (قوله ان يشار الخ) أي ان تهرع الناس اليه بالثنا وكان يجب ذلك الى آخر ما مر (قوله مزلة) قال شيخنا بكسر الزاي كما ضبطه (٧٤) العزيز بن نقلا عن مشايخه وان كان المشهور على الالة فنع الزاي ثم وجد في

المصباح ان كسر الزاي أفصح من فتحها وبها مش ان رواية الداودي بالذال المعجمة المكسورة وعبرة المختار والمزلة بفتح الزاي وكسرهما المكان الدحض وهو موضع الزلل انتهى وعبرة المصباح والمزلة المكان الدحض وهو بفتح الميم وأما الزاي فالكسر أفصح من الفتح يقال أرض مزلة أنزل فيها الأقدام وزل في منطقته أو فعله زل من باب ضرب زلة أخطأ اه ولم يذكر أعني المختار والمصباح المذلة بالذال في مادة الذال أصلا لكن في القاموس ذل يدل ذلا وذلالة بضمهم أو ذلة بالكسر ومذلة وذلالة هان اه فعليه يكون ضبط الداودي بالذال صحيحا الا انه قيد

مرسلا) وهو البصري قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء نصر أن ينظر الى عدوه) (في معاصي الله) فان ذلك سبب هلاكه (فر عن علي) قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالرجل) من الشر وكذا غيره من أثني وخنثي (ان يكون بذنبا) البذاء الفحش في اللسان أي (فاحش بخيلا) فيه الحث على اجتناب هذه الخصال (هب عن عقبة بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء في دينه) من الحسرة والنقص (ان يكثر خطوه) أي اثمه وذنوبه (وينقص حلمه ونقل حقيقته) يحتمل أنه على حذف مضاف أي طاعات حقيقته أي الطاعات الصادرة عنه (جيفة بالليل) أي نائم طول الليل كأنه جسد ميت لا روح فيه لا يتهجد ولا يذكر الله (بطل بالهزار) لا حرفة له (كسول) كثير الكسل عن القيام بالطاعة (هالوع) أي شديد الجزع والضحك (منوع) كثير المنع للغير (رنوع) أي منيع في الخصب (اكول) بنهمة وشهية (حل عن الحكم بن ميمر) قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء انما ان يشار اليه بالاصابع ان كان خيرا) أي ان كان اشتهاره في خير (فهى مزلة) قال الشيخ بكسر الزاي فر بما أعجب بنفسه (الامن رحم الله) بان رزقه الله الاخلاص (وان كان شرافه وشرفه) فيه ان الخمول محمود وأن الاشتهار مذموم الامن شهره الله لشهر العلم من غير طلب منه للشهرة (هب حب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث ضعيف (كفالك الحية) بالنصب بدل من الكاف (ضربة بالسوط) سواء (أصبها أم أخطأنا) قال الشيخ أراد وقوع الكفاية بهما في الايمان بالمأثور ولم يرد المنع من الزيادة على ضربة فليس منسوخا بحديث اقلوا الحيات (قط في الافراد هي عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (كفارة الذنب الندامة) قال في المصباح ندم على ما فعل ندمان وندامة فهو نادم والمرأة نادمة اذا حزن أو فعل شيئا ثم كرهه (ولو لم تذبوا لاتي الله بقوم يذنبون ليعفروا لهم) أي ليتوبوا فيعفروا لهم (حم طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كفارة المجلس) أي اللغظ الواقع فيه وفي نسخة شرح عليه المناوي المسجد بدل المجلس فانه قال ويسن ذلك في غير المسجد أيضا وانما خصه لانه فيه أهم وأكدر (أن

بكسر هاء مع أنه بفتحها بضبط القلم في نسخة القاموس المعتمدة وهو قياس القاعدة الصرفية من ان مفعلا اذا يقول أريد به المصدر وكان مضارعه مكسورا الثاني فتح (قوله كفالك الحية) الحية بدل من الكاف والفاعل ضربة أي كفى الحية ضربة في الامر المطلوب منك أي اذا فرغت منك بعد الضربة ولم تدركها فلا تندم لانه يكفيك الضربة التي حصلت أما اذا لم تغفر ولم تمت بالضربة فيطلب تكرار الضرب الى أن تموت أو الى أن تذهب ففي كل ضربة ثواب حتى تموت كما ورد أن تكرار الضرب للوزغ فيه مزيد الاجر الى أن يقتله أو يذهب (قوله الندامة) أي اذا وجدت بقية شروط التوبة أما مجرد الندم من غير اقلاع الخ فلا يكفر بالذنوب وسواء كان الذنب صغيرا أو كبيرا فان التوبة بشرطها تكفر الذنب ولو كبيرة وهذا من خصوصياتنا وكان في بعض الامم اذا أذنب الشخص ذنبا حرمت عليه المسالك والمشارب الطيبة ولا تقبل توبته ويصيح وذنبه مكتوب على باب داره (قوله لاتي الله بقوم الخ) أي لاظهار أثر وصفه تعالى أعني الغفار والمراد من ذلك عدم القنوط من المغفرة اذا وقع من العبد والحث على الاستغفار والتوبة حينئذ فليس فيه حث على الذنوب كما قد يتوهم (قوله كفارة المجلس) أي الذنوب الواقعة فيه من الصغائر

(قوله ويحرم ذلك) أي واثنى عليك الثناء اللذان فيك (قوله اذالم بسم) بان قال الله على نذر فيلزمه كفارة عین وهو مذهب مالك وعندنا لا يلزمه شيء بذلك ويحمل هذا الحديث على نذر اللجاج كأن قال ان لم يكن الامر كما قالت فعلى صوم يوم فانه يخير بين كفارة عین وما التزم فقوله كفارة عین أي ان لم يفعل ما التزمه لكن قال شيخنا حمله على خصوص نذر اللجاج غلط لانه قال في الحديث اذالم بسم وفي نذر اللجاج قد يسمى النذر بهذا الحمل فاسد اه الا أن يقال لامفهوم لقوله اذالم بسم والاحسن أن يقال لم يعمل امامنا بهذا الحديث لكونه وجد ما هو أقوى منه مثلاً فتأمل (قوله ان تستغفر له) (٧٥) أي قبل ان تبلغه الغيبة والا فلا بد من

استحلاله ويطلب البداءة في طلب الغفران بنفسه بان يقول اللهم اغفر لي وله ولو أمكن الذهاب له ليستحل من غير أن يخشى ضررالم يكف الاستغفاره بل لا بد من استحلاله حيث تيسر ولم يخش ضرراً ومحل ذلك أيضاً في غير غيبة نحو أهل العلم أما هم فغيبتهم من الكفار فلا يكفرها الاستغفار لهم بل التوبة بشرطها المعروفة (قوله اسبغ الوضوء) أي اتمامه على المكراه أي على الحالة الشاقفة بأن كان الماء بارداً ولم يجسد ما يستحسنه فذلك مما يكفر الصغار وقول المناوي مدة اجتناب الكفار فيه نظر لان اجتناب الكفار نفسه مكفر للصغار (قوله واعمال الاقدام) بفتح الهمزة وقول العزري بكسر الهمزة غير ظاهر ولعله راجع لقوله أعمال لا لاقدام فيكون احترازا عن أن يقرأ أعمال بفتح الهمزة (قوله وان دق)

يقول العبد) بعد ان يقوم كافي رواية الطبراني ((سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك استغفر لك وأتوب اليك طيب عن ابن عمرو)) بن العاص ((وعن ابن مسعود)) واسناده حسن ((كفارة النذر اذالم بسم كفارة عین)) قال المناوي حمله الشافعية على نذر اللجاج والغضب ومالك والجمهور على النذر المطلق وأحمد على نذر المعصية وجع محدثون على جميع أنواع النذر أما المقيد فلا بد من الوفا به ((حم م ش عن عقبه بن عامر)) الجهني ((كفارة من اغتبت)) أي ذكرته بما يكره في غيبته ولم يبلغه ((ان تستغفر له)) أي تطلب له المغفرة من الله تعالى أما لو بلغه فلا بد من استحلاله ما لم تتعذر مر اجتهه بموت أو سفر لا يمكن الوصول اليه فان تعذرت استغفر له ((ابن أبي الدنيا في)) كتاب فضل ((الصمت عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كفارات الخطايا اسبغ الوضوء)) أي اتمامه بالانابة بقروضة ومنسوبة بانه ((على المكراه)) من نحو برد وقد عجز عن تسخين الماء ((واعمال)) بكسر الهمزة ((الاقدام الى المساجد)) أي السعي اليها نحو صلاة ((وانتظار الصلاة بعد الصلاة)) في المسجد أو غيره فذلك يكفر الصغار ((ه عن أبي هريرة)) واسناده صحيح ((كفر)) بضم فسكون بصيغة المصدر ((بالله)) أي بعمته ((تبرؤ)) بصيغة المصدر أيضاً أي تبرؤا لاول أو الفرع ((من نسب)) فرع أو أصله ((وان دق)) النسب أي أمكن كونه حيث أمكن كونه منه قال الشيخ والكفر هنا بمعنى الكبيرة لانها من أقرب شيء اليه ((البرار عن أبي بكر)) الصديق باسناد حسن ((كفر)) كأن ((بامرئ ادعاء)) بالمد ((نسب لا يعرف أو جده وان دق)) كأنه كذب على الله كأنه يقول ما خلقني الله من فلان بل من فلان قال المناوي والمراد كفر النعمة ((ه عن ابن عمرو)) بن العاص ((كفر)) فعل ماض ((بالله العظيم عشرة من هذه الامة)) أي فعل كل واحد منهم فعل أهل الكفر ((الغال)) من نحو غنمة ((والساحر والديوث)) قال في النهاية هو الذي لا يغار على أهله ((ونا كح المرأة)) أي امرأته ((في دبرها وشارب الخمر وما نزع الزكاة ومن وجد سعة ومات ولم يحج والساعي في الفتن وبائع السلاح أهل الحرب ومن نسك ذات محرم منه)) قال المناوي فكل منهم يكفر ان استحل ذلك لكن ينبغي استثناء الوطء في دبر امرأته ((ابن عساكر عن البراء)) بن عازب قال الشيخ حديث حسن ((كف شرك عن الناس فانما صدقة منك على نفسك)) أي تؤجر عليها كما تؤجر على الصدقة ((ابن أبي الدنيا في الصمت عن أبي ذر)) واسناده حسن ((كف عنا جشاءك)) أي هذه الخصلة بالمد قال في المصباح تجشأ الانسان تجشأ والاسم الجشاء مثل غراب وهو صوت معرج يحصل من فم المعدة عند حصول الشبع ((فان أكثرهم)) أي الناس ((شبعوا في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة)) وسيأتي ما ملا آدمي وطء شر من بطنه والنهي عن الجشاء نهي عن سببه وهو الشبع وهو مذموم شرعاً وطباً وسببه كافي ابن ماجه عن ابن عمر قال تجشأ رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كف فذكره ((ت ه

أي وان خفي كان الحق به الولد للفراس بالامكان فلا يجوز له نفيه حيث احتمل انه منه ولو على بعد ففي النسب وان خفي كفر للنعمنة فلا يجوز نفي الولد الا بالشروط المعروفة في الفروع وكذا ان نفي الولد نسب أبيه كان يقول است أبي اني ابن فلان فلا يجوز كما يعلم مما بعده أعني كفر بامرئ ادعاء الخ (قوله كفر الخ) أي هؤلاء العشرة فعلا لا ينبغي فعله الا من الكفار أو انه محمول على المستحل أو هو على حذف مضاف أي كفر بنعمة الله العظيم الخ (قوله الغال) أي الخائن في الغنمة أو غيرها (قوله وشارب الخمر) أي عمدا ولو فطرة (قوله شبع الخ) لان الشبع يؤدي للكسل عن عبادة الله وهو مضر للبدن باجماع الأطباء فقوله كف عنا جشاءك بالهمز كاي علم من قول المختار والاسم الجشاء بالهمز والجشاء بالضم والمد انتهى وهو في الحقيقة نهي عن سببه وهو الشبع

(قوله كف عنه الخ) قاله لمن جاءه يشكو من أذى جاره له (قوله عند العشاء) أي وقت اشتداد الظلمة فانه وقت شدة انتشار الشياطين (قوله وخطفة) جمع خاطف أي فيهم من يخطف ويصع سكون الطاء كما نقله العزري عن العلقمي عن المصباح ويدل له قول الشارح في كسیره أي استيلاء بسرعة (قوله عن أهل لا اله الا الله) أي عن أهل كلمة الشهادة فانه يحكم بإسلام من نطق بها وان لم يعلم ما في قلبه ولذا لما قال بعض الصحابة دعني يا رسول الله أضرب عنق فلان فانه منافق قال له صلى الله عليه وسلم هل شققت عن قلبه (قوله أقرب) لان من كفر مسلما بغير (٧٦) حق فقد كفر (قوله درجة) أي سبب صعود درجة في الجنة بعد دخوله حين يقال له اقرأ وارق

(قوله ومصباح) أي من كثرة أنوار الملائكة وهو حسي لأرباب الكمال ومعنوي لمن لم يدرك (قوله منه خلق) أي ابتدئ خلقه فان المني ينعد أولاً عجب ذنب ثم يتخلق بقية البدن من ذلك (قوله من والده وولده) فإذا استولى على مال والده أو ولده كان خاصباً وخبر أنت ومالك لا يملك محمول على النفقة الواجبة عليه لا يبه اذا احتاج إليها (قوله يكذب) أي فيما يصفن به مولاهن من الاوصاف البالغة الا أم سعد بن معاذ فانها بكت أي زلت دموعها من غير فوح وشق جيب ووصفت ابنها سعدا بأوصاف جميلة فان تلك الاوصاف التي عودتها موجودة في سعد فلم تكذب كغيرها من النساء (قوله كل الخير أرجو) قاله عند مرض عادته ليعلمه حسن الظن بمولاه أي فكن مقتدياً بأمها السليم فان طمعت نفسه طلب منه أن يقدم الخوف على الرجاء (قوله

عن ابن عمر) قال ت حسن غريب (كف عنه أذاك واصبر لآذاه فيكفي بالموت مفارقاً) وسببه كما في الكبير قال شكارجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاره فذكره (ابن النجار عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن يزيد (الحلي) قال الشيخ بضم المهملة والموحدة (مرسلاً) قال وهو حديث حسن (كفو اصيبا نكم) عن الانشار (عند العشاء) بالكسر أي أول الليل (فان للجن) حينئذ (انتشاراً) تفرقاً (وخطفة) قال العلقمي قال في المصباح خطفه يخطفه من باب تعب استلبه بسرعة وخطفه خطفاً من باب ضرب لغة واختطف يخطف مثله والخطفة مثل غمرة المرة اه وقال المناوي وخطفة بالتحريك أي جماعة منهم يخطفون الاطفال بسرعة (دعن جابر) بن عبد الله باسناد صحيح (كفو عن أهل لا اله الا الله) أي عن قتلهم وأذاهم فن نطق بالشهادتين عصم نفسه وماله (لا تكفروهم بذنب) ارتكبه (فن كفروا أهل لا اله الا الله) أي حكم بكفرهم (فهو إلى الكفر أقرب) منه إلى الإيمان (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (كل آية في القرآن) حفظها الشخص (درجة) له (في الجنة) فيقال للقارئ ارق على قدر ما كنت تقرؤه (ومصباح) أي نور (في بيوتكم) أي يضيء لاهل السماء بتلاوة لقرآن منها كما تضيء المصابيح (حل عن ابن عمرو) بن العاص باسناد ضعيف (كل ابن آدم يأكل التراب) أي كل أجزاء ابن آدم تبلى (الاعجب الذنب) بفتح العين وسكون الجيم ويقال عجم بالميم اللطيف الذي في أسفل الصلب وهو رأس العصعص (منه خاق) أي منه ابتدئ خلق الانسان (ومنه يركب) خلقه عند قيام الساعة وهذا عام خص منه الانبياء ونحوهم فان الله حرم على الارض أن تأكل أجسادهم كما صرح به في الحديث (م د ن عن أبي هريرة) كل أحد حق بماله من والده وولده والناس أجمعين (فيجب أن يقدم الشخص نفسه في النفقة على كل أحد حتى على زوجته) (هق عن حبان) بن حبله الجمعي قال العلقمي يجازيه علامة الصحة (كل البواكي) على موتاهن (يكذب) فيما وصفن به موتاهن من الفضائل (الأم سعد) بن معاذ فانه لم تكذب فيما وصفته به (ابن سعد بن سعد بن ابراهيم مرسلاً) هو الزهري (كل الخير أرجو من ربي) أي أول منه أن يجمع في ما تفرق من الخير في الانبياء وقد حقق الله رجاءه (ابن سعد) في طبقاته (وابن عساكر) في تاريخه (عن العباس) بن أحمد (كل الذنوب يؤخر الله تعالى ما شاء منها إلى يوم القيامة) أي يؤخر جزاءه (الاعقوب الوالدين فان الله يجعله لصاحبه) أي فاعله (في الحياة الدنيا قبل الممات) عقبه أو بعد حين (طب ل عن أبي بكر) قال الشيخ حديث صحيح (كل العرب) قال المناوي الموجودين حالئذ (من ولد اسمعيل بن ابراهيم) أي كلهم ذريته قال فاو لا دجرهم ليسوا من العرب (ابن سعد عن علي) بضم المهملة وفتح اللام (ابن رباح مرسلاً) هو اللخمي (كل الكذب يكتب على ابن آدم) أي اثم (الا ثلاث) يحتمل أنه منصوب على طريقة المتقدمين الذين يرمعون المنسوب بلا ألف ويحتمل أن النفي مقدر أي لا يترك من كتابة الكذب الا ثلاث (الرجل) يجوز رفعه ونصبه

الاعقوب الوالدين) أي جميع الاصول ولو بواسطة وكذا النظر للامر دحيث كان محرماً فانه تعالى يجعل اي عقوبته في الدنيا ولذا أصيب بعض العارفين فقال عرف من أين أتيت لقد نظرت الى أمر من مدة أربعين سنة وهذا من الاعتناء به حيث تنبه ورجع لمولاه واستغفر ووقع لاین سيرين أنه أصابه غم بسبب دين فقال اني عقيبت أمي من مدة أربعين سنة فلا يغتر الشخص بنأخس العقوبة (قوله كل الكذب) أي الاخبار بخلاف الواقع يكتب على ابن آدم أي بحاسب عليه (قوله الا ثلاث) بقراً بالنصب وان رجم بصورة المرفوع على لغة ربيعة

(قوله الرجل) أي كذب الرجل كان يقول للكفار عند زحفهم على المسلمين أنا كم المسلمون من خلف كذبا ليهزمهم أو يقول أن في المسلمين عددا أو عددا لا تطيقه ونها كذبا أو يقول أنهم كذبا ليخدعهم (قوله خدعة) كهمزة أو بفتح الخاء وكسر هاء وضمهم مع سكون الدال في الثلاثة ففيه أربع لغات (قوله على المرأة) (٧٧) أي حليته أو بنته مثلا كان يقول لبنته

أنت عندى خير من أخذت
فان المرأة يرضيها أقل شئ
(قوله ليصلح بينهما) كان
يقول لاحدهما فلان يثني
عليك خيرا ويقول انما
دخل الناس بيننا والافهو
لا مثل له (قوله حرام) خبر
كل وعلى المسلم متعلق به
قدم عليه (قوله أن يحقر)
بأبه ضرب وهذا أنا كيد
لما علم مما قبله فانه داخل
في قوله عرضه حرام وذلك
كان لا يقوم له احتقار له
أولا يبداه بسلام ولا يرد
عليه السلام أولا يزوره
احتقار له أما بدون قصد
ذلك فلا بأس به (قوله
المجاهرين) أي بالمعاصي
كان لا يبالي الشخص بسرقه
أو شرب خمر مثلا وقوله ان
يعمل الرجل الخ وان لم
يكن منهم كاعلى المعاصي
كان يقول كنا في اجتماع
نسمع الآلات وانسب
فلا نأو نغتابه أو سرقنا
كذا الخ ومن ذلك أن يخبر
بما وقع بينه وبين زوجته
من الأمور التي يستحي
من ذكرها فقد نصوا على
أن ذلك من عدم المروءة
(قوله بالليل) غير قبيح
فالمدا على أن يعمل خفية
ولونها إلا أن الغالب أن

أي كذب الرجل حال كونه (يكذب في الحرب) لمصلحة محاربة الأعداء فلا يكتب عليه فيه إثم (فان
الحرب خدعة) علته لا باحة الكذب فيه قال المناوى بل قد يجب إذا دعت إليه الضرورة (والرجل
يكذب المرأة) قال المناوى أي حليته أو نحو بنته (فيرضيها) بذلك (والرجل يكذب بين
الرجلين) اللذين بينهما فتنة أو عداوة (ليصلح بينهما طوب وابن السني) في عمل يوم وليلة (عن
النواس) بن سمعان قال العلقي بجانبه علامة الحسن (كل المسلم) أي المسلم وما يتعلق به
(على المسلم) متعلق بالخبر وهو قوله (حرام ماله) بالرفع وكذا ما بعده بيان لكل أي أخذ ماله بنحو
غصب (وعرضه) أي هتك عرضه بالكلام فيه بما يشينه والعرض محل المدح والذم من الإنسان
(ودمه) أي أراقه دمه أو قتله بالحق (حسب امرئ من الشر) أي يكفيه منه (ان يحقر أخاه
المسلم) أي يزيه ويرذره ولا يعا به وهذا كالتميم للعموم المستفاد من كل (ده عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث صحيح (كل أمتي معافي) بفتح الفاء والتنوين قال المناوى بمعنى عفا الله عنه أو
سأله الله وسلم منه (الاجاهرين) بالمعاصي من تجاهر بكذا بمعنى جهوره أو المراد الذين يجاهر
بعضهم بالتحدث بالمعاصي فالمفاعلة على بابها (وان من الجهار) وفي رواية الاجهار وفي أخرى
المجاهرة قال العلقي والثلاثة بمعنى الظهور والاطهار (ان يعمل الرجل بالليل عملا) سبأ (ثم
يصبح وقدستره الله) تعالى (فيقول عمت البارحة) قال في الفتح هي أقرب ليلة مضت من وقت
القول (كذا وكذا) أو قد بات بستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه (بأظهار ذنبه فإذا كان الحق لله
تعالى فالمطلوب أن يسترا الشخص على نفسه ويتوب ويرجو رحمة ربه لان الله تعالى أكرم الأكرمين
ورحمته سبقت غضبه وإذا ستره في الدنيا لم يفصح في الآخرة وفي الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله
وضرب من العناد والظاهر أن هذا خرج مخرج الخ على ترك المجاهرة (ق عن أبي هريرة) كل
أمتي معافي (الاجاهرين) أي المظهري للمعاصي ثم فسر المجاهر بأنه (الذي يعمل العمل) السيئ
(بالليل فيستره ربه ثم يصبح فيقول يا فلان اني عمت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل)
عنه فيؤاخذ به في الدنيا بأقامة الحد أو التعزير عليه وفي العقبي بالعقاب لان من صفاته تعالى ستر
القبض فإظهاره كفر لهذه النعمة واستهانة بستره تعالى وتخصيص الليل لالأخراج النهار بل لوقوع
ذلك فيه غالب دون النهار (طس عن أبي قتادة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كل أمتي)
أي أمة الإجابة (يدخلون الجنة الأمن أبي) بفتح الهمزة والموحدة أي عصي منهم بترك الطاعة
أو أراد أمة الدعوة ومن أبي من كفر قالوا من أبي يارسول الله قال (من أطاعني دخل الجنة
ومن عصاني) بعدم التصديق أو بفعل المنهي (فقد أبي) فان كان كافرا لم يدخل الجنة أصلا
أو مسلما لا يدخلها حتى يظهر بالنار وقد يدرسه العفو فلا يعذب أصلا (خ عن أبي هريرة
(كل امرئ) أي كل إنسان (مهيا) أي مصروف مهمل (لما خلق له) من خير وشر
(حم ط ب ل) عن أبي الدرداء) واسناده حسن (كل امرئ) يكون (في ظل صدقته)
يوم القيامة حتى تدنو الشمس من الرأس (حتى يقضى) قال المناوى لفظ رواية الحاكم حتى
يفصل (بين الناس) بمعنى أن المتصدق يكتفي بالخوف ويصير في كنف الله وستره (حم ل عن
عقبة بن عامر) واسناده صحيح (كل امرئ ذى بال) أي حال يهتم به شرعا (لا يبدأ فيه بالحد

الاخفاء بالليل (قوله يدخلون الجنة) أي ابتداء أو بعد التطهير بالنار لان الجنة لا يدخلها الا مطهر (قوله مهيا الخ) فاذا رأيت
شخصا مهيا لا تمتثل الأمور واجتناب المنهيات فاعلم أنه مهيا لدخول الجنة وعكسه بعكسه لان العاقبة منطوية على الأعمال
دليل لنا ولا يضر الاول هفوة ما (قوله في ظل صدقته) يحتمل أنه على حقيقة بان تجسم صدقته وتكون ظلا فوق رأسه من حر
الشمس ويحتمل أنه كناية عن سيرورته في كنف الله تعالى (قوله ذى بال) أي شأن يهتم به شرعا ليس بحرام ولا مكروه ولم يجعل الشارع

له مبدأ غير البسطة وانما أتى في هذا الحديث كالذي قبله بلفظ في السببية إشارة الى أنه لا بد أن يكون البدء بالبسطة لاجل ما شرع فيه فيخرج ما لو بد أنى أكل مثلاً بسطاً لاجله ووافق التأليف عقب هذه البسطة فلا تنكفى له فهذه نكتة بجمية أشار اليها أفصح الغصاء (قوله أقطع) أى ناقص من حيث ترك الانيان بالمأمور به وهو الابتداء بذلك (قوله يرى مقعده الخ) فكل انسان له مقعدان مقعد في الجنة وآخر في النار (قوله وبال) أى عذاب أى الا ان كان بقدر حاجته لاجل ستره أو وقاية المصوص وكذا نحو المسجد بخلاف من وسع (٧٨) في الدنيا زيادة على ذلك ولذا قدم الناس رذجون على درجة الحسن لاصعود اليه

فوقعت فزجرهم ولده فغنه عنهم وقال ما معناه لو كانت الدنيا دار بقاء لا تفخذت لكم بناء تصعدون عليه واغتم بالاجتماع بكم أى لكن الدنيا ليست دار بقاء ومضى على بيت مبني فقال ما معناه ان هذا لا ينسحق فانه عمر رديناه وأخرت آخرته وعزته أهل الدنيا ومقتته أهل السماء أى بغضته الملائكة وقد بنى لسيدنا نوح حصن فنظر اليه وقال هذا كثير على من يموت (قوله وكل علم وبال) أى عذاب على صاحبه فمن لم يعمل بعلمه يكون علمه زيادة في عذابه لانه حجة عليه فالعاصي الخالي من العلم أخف منه عذاباً (قوله كل بنى آدم عيسى الشيطان) أى يطعنه عيسى لاستجابة دعائه لانه لا يقولها الى عيسى لذهابك وذريته من الشيطان الرجيم قال النووي هذه فضيلة ظاهرة وظاهر الحديث اختصاصها بعيسى وأمه وأشار القاضي الى أن جميع الانبياء يشاركون فيها (م عن أبي هريرة) كل بنى آدم بالنصب مقعول (يطعن الشيطان في جنبه باصبعه) قال العلقمي بالافراد لا كثر ولا يذروا الجرجاني جنبه بالنسبة (حين يولد) زاد في رواية البخاري فيستهل صارخاً (غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب) أى المشيمة التي فيها الولد اقتصر على عيسى هنادون الاول قال المناوى لان هذا بالنسبة للطعن في الجنب وذلك بالنسبة لامس وقد ذكر العلقمي هذا عن صاحب الفقه ثم قال والذي يظهر ان بعض الرواة حفظ

لله فهو أقطع) أى ناقص وقيل البركة (ه هق عن أبي هريرة) باسناد حسن ﴿ كل أمر ذى بال﴾ قال المناوى وفي رواية كل كلام والأمر أهم لانه قد يكون فعلاً (لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم أقطع) قال المناوى والمراد بالحمد ما هو أهم من لفظه فلا تعارض بين رواية الحمد والبسطة (عبد القادر الرهاوى) قال المناوى بضم الراء نسبة الى رها بالضم حى من مذبح (فى) أول كتاب (الاربعة عن أبي هريرة) باسناد حسن ﴿ كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة على فهو واقطع ابتر محق من كل بركة﴾ الحافظ عبد القادر (الرهاوى) بضم الراء فى الاربعة (عن أبي هريرة) قال العلقمي زاد في الكبير الديلى وقال الرهاوى غريب تفرد بذكر الصلاة فيه اسمعيل بن أبي زياد وهو ضعيف جداً لا يعقد روايته ولا زيادته ﴿ كل أهل الجنة يرى مقعده من الجنة فيقول لولان الله هدى فيكون له شكر﴾ قال العلقمي قال شيخنا قال أبو البقاء شكر في هذه الرواية مرفوع ووجهه أن يكون بمعنى يحدث وهى تامة وشكر فاعلمها ولو روى بالنصب لكان خبر يكون اه قلت ظاهره ان الرواية بالرفع وهى في خط شيخنا فى الاصل بالنصب فاعلم انك رواية أخرى بالنصب ويرشد اليه قوله فى هذه الرواية (وكل أهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول لولان الله هدى فى يكون عليه حسرة) قال المناوى تمامه ثم لا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله (حم ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿ كل بناء﴾ لا يحتاج اليه ولا يقصده قرينة (وبال على صاحبه يوم القيامة الامجد) أو نحوه كدرة ورباط واستثنى فى خبر آخر ما لا بد منه لحاجة الانسان (هب عن أنس) باسناد حسن ﴿ كل بنيان﴾ بوصفه السابق (وبال على صاحبه) يوم القيامة ظاهر هذا الحديث وما أشبهه حرمة البناء حيث ذل من قال بذلك (الاما كان هكذا وأشار بكفه) قال المناوى أى الاما كان قليلاً بقدر الحاجة فلا يوسع ولا يرفع (وكل علم وبال على صاحبه يوم القيامة الامن عمل به) أى بعلمه (طب عن واثلة) بن الاسقع باسناد ضعيف ﴿ كل بنى آدم عيسى الشيطان) أى يطعنه باصبعه في جنبه (يوم) أى وقت (ولدت أمه الامريم) بنت عمران (وابنها) عيسى لاستجابة دعائه لها بقولها الى عيسى لذهابك وذريته من الشيطان الرجيم قال النووي هذه فضيلة ظاهرة وظاهر الحديث اختصاصها بعيسى وأمه وأشار القاضي الى أن جميع الانبياء يشاركون فيها (م عن أبي هريرة) كل بنى آدم بالنصب مقعول (يطعن الشيطان في جنبه باصبعه) قال العلقمي بالافراد لا كثر ولا يذروا الجرجاني جنبه بالنسبة (حين يولد) زاد في رواية البخاري فيستهل صارخاً (غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب) أى المشيمة التي فيها الولد اقتصر على عيسى هنادون الاول قال المناوى لان هذا بالنسبة للطعن في الجنب وذلك بالنسبة لامس وقد ذكر العلقمي هذا عن صاحب الفقه ثم قال والذي يظهر ان بعض الرواة حفظ

أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم ومثل سيدنا عيسى جميع الانبياء بعضهم من الشيطان مالم وانما نص على مريم وعيسى فقط لدعوة حنة وغيرهما من بقية الانبياء ملحق بها وان ذهب بعضهم الى ان هذا خصوصية لعيسى وأمه لانه قد يوجد في المفضول الخ فالظاهر ما سبق من أن بقية الانبياء ملحق بها (قوله يطعن الشيطان في جنبه باصبعه) وفي رواية باصبعه وهذا الطعن حقيقى خلافاً لما قال انه كناية عن الطمع في الاغواء (قوله غير عيسى) أى ومريم كما تقدم فان الراوى للحديث السابق أثبت مريم أيضاً وهذا أثبت عيسى فقط ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وجواب الشارح بأن هذا فى الطعن وذلك فى المس غير ظاهر لما مرله من تفهيم المس بالطعن (قوله الحجاب) أى المشيمة التي فيها سيدنا عيسى فلم يصل اليه الطعن

(قوله كل بني آدم حسود) أي الامن عصمه الله من الانبياء أو حفظه من الصالحاء والمراد بكونه حسوداً أي جبل على الحسد (قوله ولا يضر حاسدا حسده) أي لا يضره ضرراً عظيماً والأفاحسدة كبيرة وان لم يضره ليعمل بمقتضى حسده فان عمل بمقتضاه كان دعاء على الحسود بسلب ماله أو سلب ماله بيده كان أحرق ماله أو سرقه كان أشد ذنباً من لم يعمل (قوله كل بني آدم خطاء) أي كثير الخطا الامن حفظه الله تعالى (قوله التوابون) قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين

رب شخص تقوده الاقدار • للمعالي ومال ذلك اختيار غافل والسعادة احتضنته • وهو منها مستوحش نفار يتعاطى القبيح عمداً فيقيا • جبيلاً ففلسه دينار كلما قارف الذنوب آتته • توبة طهرته واستغفار وانما المحبسون أهل الرعونات الذين يفرحون بالذنوب ولا يتوبون (قوله ولد فاطمة) (٧٩) مفرد مضاف فيهم أولاد الحسن والحسين وزينب وأم كلثوم

لكن الشرف الاعلى لا ولا الحسن والحسين فليس غيرهم كفـ وأولو من بنى هاشم والمطلب وما ورد أولاد هاشم والمطلب اكفاء فجهول على غير أولاد الحسن والحسين مع غيرهما فالزبنيون الموجودون ليسوا أكفاء لأولاد الحسن والحسين أما العلامة الخضراء فليس لها أصل في السنة وانما أحدثها بعض السلاطين سنة سبع وسبع مائة لتمييزهم عن غيرهم فلا يجوز لأولاد غيرهم البسها حيث قصد التلبس وإيham انه منهم فان لم يقصده أو كان في خلوة جازوهى خاصة بأولاد الظهور عند نادون أولاد البطون (قوله يمين) أي بائع ومشتراى لا يبيع لازم بينهما الا بعد التفريق فما دام في المجلس لم يلزم البيع الا اذا اختارا أو أحدهما للزوم فاذا انفرا لم يلزم البيع الا ببيع الخبار أي المشروط فيه الخيار أو الذي يحصل فيه الخيار بظهور عيب قديم فان فيه الخيار بعد التفريق أي خيارا الشرط مدة ثلاثة أيام فأقل أو خيارا العيب وقت ظهوره ولو بعد سنة مثلاً (قوله فالتارأولى به) مالم يثبت توبة صحيحة بأن يقلع ويرد المظالم الخ (قوله يذكر فيه القنوت الخ) هو تفسير للقنوت الوارد في قوله تعالى وقوم الله قانتين أي طائعتين (قوله تشهد) أي اقرار الله بالوحدانية وله صلى الله عليه وسلم بالرسالة فينبغي المحافظة على ذلك في كل خطبة فهي من الاكل وليست ركناً من أركان الخطبة أي خطبة الجمعة أو العيد مثلاً (قوله خطوة) أي نقل قدم أما بالضم فبابين القدمين قال الشارح في كبره وقد ضبط الحديث بهما أي فبابين القدمين يكتب له به ثواب أيضاً الى الصلاة أي محلها وان لم يصلها جماعة لان صلاة المكتوبة في المسجد أفضل من غيره ولو فرادى وقوله يكتب بالبناء للمجهول ويعمل بالبناء

مالم يحفظ الا سحر والزبادة من الحافظ مقبولة (خ) عن أبي هريرة (كل بني آدم حسود) كثير الحسد (ولا يضر حاسدا حسده) لانه مما جبل عليه (مالم يتكلم باللسان أو يعمل باليد) قال المناوى هذا الحديث سقط منه من قلم المؤلف جملة ولفظ مخرجه أبي نعيم كل بني آدم حسود وبعض الناس أفضل في الحسد من بعض ولا يضر حاسدا حسده الى آخره (حل عن أنس) بن مالك (كل بني آدم خطاء) بتشديد الطاء والمد والتوين أي غالبهم كثير الخطا (وخير الخطائين التوابون) فالعبد لا يضره ذنب وانما يضره ترك التوبة (حم ت ه ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كل بني آدم ينتون الى عصبية الأولاد فاطمة قانا ولهم سم وأنا عصبهم) قال المناوى ومن خصائصه ان أولاد بناته ينتسبون اليه بخلاف غيره وأولاد بناته لا يشاركون أولاد الحسنين في الانتساب اليه وان كانوا من ذريته (طب عن فاطمة الزهراء) قيل سمعت بذلك لانهم لم تحض قال الشيخ حديث حسن (كل بني آدم يفرقون) قال المناوى خص العصب بأولاد هادون أختها ولذلك ذهب جمع الى أن ابن الشريف غير شريف اذا لم يكن أبوه شريفاً (طب عن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (كل يمين) بتشديد المشاة التخمانيه فيه بعد الموحدة (لا يبيع) لازم (بينهما حتى يتفرقا) من مجلس العقد فيلزم البيع بالتفرق فليس لاحدهما فسخه (الايبيع الخبار) قال المناوى فيلزم باشتراطه ولم يظهر لي معنى كلامه فان قيل مراده الا البيع الذي اختير فيه لزوم البيع قبل التفريق فيلزم وان لم يتفرقا قلت بعيد والظاهر أن المراد الا البيع المشروط فيه الخيار الثلاثة أيام فأقل فلا يلزم بالتفرق وانما يلزم بانقضاء المدة (حم ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب (كل جسد) في رواية كل لحم (نبت من صحت) أي من أكل مالا يحل (فالتارأولى به) وعبد شديد يفيد ان أكل أموال الناس بالباطل كبيرة (هب حل عن أبي بكر) باسناد ضعيف (كل حرف في القرآن يذكرك فيه القنوت فهو) أي فالمراد به (الطاعة حم ع حب عن أبي سعيد) باسناد حسن (كل خطبة ليس فيها تشهد) وفي رواية شهادة والمراد الشهادتان من اطلاق الجزء على الكل (فهى كاليد الجذماء) أي المقطوعة التي لا فائدة بها لكن يحتمل ان المراد في الكمال لان الشهادة ليست من أركان الخطبة (د عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (كل خطوة) هي بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم اسم لما بين القدمين (بخطوها أحدكم الى الصلاة يكتب له بها حسنة ويمعونه بها سيئة) يحتمل بناء الفعلين للمفعول والواو في معونه محذوفة عن البناء وأصله معى

داما في المجلس لم يلزم البيع الا اذا اختارا أو أحدهما للزوم فاذا انفرا لم يلزم البيع الا ببيع الخبار أي المشروط فيه الخيار أو الذي يحصل فيه الخيار بظهور عيب قديم فان فيه الخيار بعد التفريق أي خيارا الشرط مدة ثلاثة أيام فأقل أو خيارا العيب وقت ظهوره ولو بعد سنة مثلاً (قوله فالتارأولى به) مالم يثبت توبة صحيحة بأن يقلع ويرد المظالم الخ (قوله يذكر فيه القنوت الخ) هو تفسير للقنوت الوارد في قوله تعالى وقوم الله قانتين أي طائعتين (قوله تشهد) أي اقرار الله بالوحدانية وله صلى الله عليه وسلم بالرسالة فينبغي المحافظة على ذلك في كل خطبة فهي من الاكل وليست ركناً من أركان الخطبة أي خطبة الجمعة أو العيد مثلاً (قوله خطوة) أي نقل قدم أما بالضم فبابين القدمين قال الشارح في كبره وقد ضبط الحديث بهما أي فبابين القدمين يكتب له به ثواب أيضاً الى الصلاة أي محلها وان لم يصلها جماعة لان صلاة المكتوبة في المسجد أفضل من غيره ولو فرادى وقوله يكتب بالبناء للمجهول ويعمل بالبناء

للفاعل أى الله تعالى (قوله خلة) أى خصلة أى كل الصفات القبيحة خلق الانسان على حبها الا الكذب والخيانة فلم يخلق على الميل لهما وانما يحصل لان له بالطبع فينبغى أن لا يعود نفسه ذلك (قوله كل خلق الله) أى صفاته تعالى جيلة أى الصفات الخزونة صندة التى هى مائة وسبعة عشر كلها جيلة ومعنى انها مخزونة أنها محفوظة عنده لم ينحها الا لمن يحبه أى لم يحلها ولم يتصرف بها الامر أحبه الله تعالى (قوله منعقد) وفي رواية ينقص والمعنى واحد أى يسيل اذا ذبحت الشاة مثلاً ولم يسيل دمها بسبب جنابة عليها قبل الذبح كانت ميتة لان عدم سيل دمها اشارة على ان الجنابة أوصلتها لحركة المذبح فان كان ذلك بسبب مرض حلت حيث كانت فيها الروح وقت الذبح وان كانت فى (٨٠) آخر رمق وهذا كله ظاهر فى دواب البر فقوله من دواب البحر والبر أى لو فرض ان من

الانعام ما يعيش فى البحر كان حكمه ذلك والافكل سمك البحر يحل أكله وان لم يذبح وانما يسن ذبح سمكة كبيرة يطول عيشها (قوله يصلى الخ) أى أول الدعاء أو آخره أو وسطه والاكمل أن تكون أوله وآخره ليقبل ما بينهما الا ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مقبولة حيث خلت عن تخويرها وسبعة والله كريم فلا يرد ما صاحبها من الدعاء وسواء قصدا لا تبان بها اليقبل دعاؤه أو لم يقصد ذلك (قوله عسى الله) أى أرجو من الله غفرانه (قوله أوقفه) أى مؤمنا الخ أى حيث استعمل ذلك وان كان داخل في المشرك أو القصد التنفير عن ذلك فهو من باب التحويل والتخويف وان جاز غفرانه حيث مات مؤمناً (قوله يصنع به ما يشاء) أى ما لم يكن محرماً فيجبر عليه حيثما ذفى ماله حيث صرفه فى المعاصى (قوله كل ذى

والظاهر بناء الاول للمفعول والثانى للفاعل وهو الله تعالى ان قرئ بالمشناة التحمية والملائكة ان قرئ بالفوقية (حم عن أبي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامه الصحة (كل خلة) بفتح المجمة وشدة اللام أى خصلة (يطبع عليها المؤمن) أى يمكن ان يطبع عليها (الا الخيانة والكذب) فلا يطبع عليها وانما يحصل له ذلك بالطبع (ع عن سعد) قال الشيخ ابن أبى وقاص باسناد حسن (كل خلق الله تعالى حسن) قال المناوى أى أخلاقه الخزونة عنده التى هى مائة وسبعة عشر كلها حسنة فمن أراد به خيراً منعه منها شيئاً فاعلى هذا خلاق بضمين ويحتمل انه بسكون اللام بمعنى مخلوق (حم طب عن اشريد بن سويد) باسناد حسن (كل دابة من دواب البحر والبر ليس لها دم منعقد) قال المناوى كذا هو بخط المؤلف وفى نسخ ينقص وهو رواية (فليست لها ذكاة) قال المناوى أى فهى ميتة اه وقال الشيخ أى لا يلزم ذكاتها وما قاله الشيخ هو الظاهر ولعله مراد النبي صلى الله عليه وسلم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (كل دعاء محبوب) عن القبول (حتى يصلى) بالبناء للمفعول أى حتى يصلى الداعى (على النبي صلى الله عليه وسلم) ظاهره ولو بعد طول الزمن وان لم يقصد الداعى بصلاته على النبي صلى الله عليه وسلم طلب الاجابة وقال المناوى بمعنى أنه لا يرفع الى الله حتى يستجيب الرفع معه الصلاة عليه لان الوسيلة الى الاجابة (فر عن أنس) بن مالك مرفوعاً (هب عن على موقوفاً) قال الشيخ حديث حسن (كل ذنب عسى الله ان يغفره) أى ترحم مغفرته (الا) ذنب (من مات مشركاً) بمعنى كافراً وخص الشرك لغلبيته حيثئذ (أو قتل مؤمناً متعمداً) هذا محمول على من استعمل القتل أو على الزجر والتنفير إذ ماعد الشريك من الكبار يجرى بجزان يغفر وان مات صاحبه بلا توبة (د عن أبى الدرداء حم ن لا عن معاوية) باسناد صحيح (كل ذى مال أحق بماله) فيجب أن يقدم نفسه فى الانفاق على كل من ألزمه نفقته (يصنع به ما شاء) مما لم ينه الشارع عنه (هق عن ابن المنكدر رسلاً) قال الشيخ حديث حسن (كل ذى ناب من السباع) يصول به (فأكله حرام) بخلاف ماله ناب لا يصول به كضبع فأكله حلال (م ن عن أبى هريرة) كل راع مسؤول عن رعيته يوم القيامة (يدخل فيه الولاة والمنفق على زوجة أو قريب أو رفيق أو هيمة هل قام بحقوقها أم لا) (خط عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (كل سارحة وراحة على قوم حرام على غيرهم) يحتمل أن يكون المراد مال الانسان حرام على غيره بغير اذنه بلا ضرورة وهذا الاحتمال هو ظاهر شرح الشيخ وعبارته ولا شك ان تحريم الاموال على غير من هى له انفق عليه أهل المال أى لا يجوز لاحد أن يأخذ من مال غيره شيئاً أو السروح الغد أو أول النهار والراح آخره (طب عن أبى امامة) باسناد ضعيف (كل سبب ونسب) قال الشيخ السبب الاسلام والتقوى والنسب بالانساب ولو بالمصاهرة

ناب) أى يصول به كالكلب والسبع والذئب (قوله عن رعيته) من زوجة وولد ودواب وارقاء فمن علم أنه مسؤول والرضاع عنه ولا بد كان عليه أن يتعهد (قوله سارحة) أى دابة سارحة وقت الغداة للرعى فى كلامهم أولاً أو مباح (قوله وراحة) أى راجعة من الرعى بعد الزوال (قوله على قوم) أى مقصورة على قوم بان كانت مملوكة لهم فيطلقونها للرعى فهى حرام على غيرهم أى حرام على غيرهم أخذها أو منعها من الرعى فى الكلام المباح (قوله كل سبب) أى مصاهرة وزواج أو المراد به ما يشبه الاسلام أى كل ما يوصل الى الخير (قوله ونسب) أى قرابة ولا ينفع قرباً قرابته يوم القيامة وهو المراد بقوله منقطع الخ بل عمله الصالح وهذا الخبر لا يعارضه (قوله لفاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً) وقوله لاهل بيته لا أغنى عنكم من الله شيئاً لان معناه انه

لا يملك لهم نفعاً لكن الله يملكه نفعهم بالشفاعة فهو ولا يملك إلا ما ملكه ربه (قوله الاسبي) أي فن كان له مصاهرة أو قرابة صلى الله عليه وسلم أكرم بها زيادة على العمل الصالح (قوله عليه صدقة) أي على صاحبه صدقة لاجله فإذا تصدق عند طلوع الشمس ولو بالذكرو ونحوه كان مؤدياً لشكر تلك الأعضاء فإنه لو سكن منها محرراً أو حرراً (٨١) ساكناً كان في مشقة عظيمة

ويقوم مقام هذه الصدقات

لهذه السلاميات كلها ركنها النسخ كافي رواية (قوله تعدل بين الاثنين) أي تنظر بينهما بالحكم الشرعي (قوله فيجعل عليهما) بيان لما يعان عليه والكلمة الطيبة مثل كيف أصبحت أو أميت أو وحشتنا (قوله ودل الطريق) أي الدلالة على الطريق (قوله سنن) أي طرق قوم لوط الحبيثة (قوله جرنعال السيف) بأن يطيل السيف أو يطيل جماله حتى يجزع على الأرض فإنه من الكبر (قوله وخصف) في رواية وخضب الاظفار أي نظرفها بنحو الحناء والخضاب فيجعل فيها بياضاً وسواداً أو حرة فهو فعل النساء وكانت تفعله الرجال في قوم لوط وأخبر صلى الله عليه وسلم بأن الرجال من هذه الأمة تفعله أي كالمخنثين الآن (قوله وكشف عن العورة) أي بحضرة من يحرم نظره اليها كما يقع كثيراً في نحو الحمامات (قوله كل شراب أسكر) أي مانع وإن قل كقطرة فخرج

والرضاع (منقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي) قال المناوي وهذا لا يعارضه قوله لاهل بيته لا أغني عنكم من الله شيئاً لأن معناه أنه لا يملك لهم نفعاً لكن الله يملكه نفعهم بالشفاعة فهو ولا يملك إلا أن ملكه ربه (طاب لك حق عن عمر طاب عن ابن عباس وعن المسور) قال الشيخ حديث صحيح (كل سلامي) بضم المهملة وخفة اللام أنملة أو مفصل من المفصل الثلاثة وستين التي في كل أحد (من الناس عليه) كان القياس أن يقول عليهم أمراعاة للمضاف اليه كافي قوله سبحانه وتعالى كل نفس ذائقة الموت قال العلقمي لكن دل مجيئها في هذا الحديث على الجواز أي جواز مطابقة المضاف ويجوز أن يكون ضمن السلامي معنى العظم أو المفصل فذكر الضمير لذلك والمعنى على كل مسلم مكاف بعد ذلك مفصل من عظامه (صدقة) لله تعالى على سبيل الشكر له بأن جعل عظامه مفصل يمكن بها من القبض والبسط وخصت بالذكور لما في التصرف بها من دقائق الصنائع التي اختص بها الآدمي (كل يوم نطلع فيه الشمس) بنصب كل على الظرفية قال المناوي وليس المراد هنا بالصدقة المالية فقط بل كني بها عن نوافل الطاعة كما يفيد قوله (تعدل) قال العلقمي فاعله الشخص المسلم المكلف وهو في ناويل المصدر مبتدأ أخبره صدقة نحو تسمع بالمعدي خير من أن تراها وقوله سبحانه وتعالى ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً (بين الاثنين) متحكمان أو متخاصمين أو متناجرين (صدقة) عليهما الوفا بينهما ما يترتب عليه الخصام من قبض قول أو فعل (وتعين الرجل على دابته فيجعل عليها) المتاع أو الركاب بأن يعينه في الركوب أو يحمله كما هو (أو ترفع عليهما متاعه صدقة) وظاهر كلام العلقمي أن تعدل وتعين وترفع مبدوءة بالمشاة التحية لكن قال المناوي في ترفع بمشاة فرفقة بضبط المؤلف وفي تعين ماذا كرسكت عن تعدل (والكلمة الطيبة صدقة) أي أجرها كأجر الصدقة (وكل خطوة) بفتح الخاء المرة الواحدة وبضمها ما بين القدمين (تخطوها إلى الصلاة صدقة) أي ثوابها كثواب الصدقة (ودل الطريق صدقة) على الضال عنها (وتبسط) بضم أوله أي تنجي (الاذى) أي ما يؤذي المسافر من نحو شوك وحجر (عن الطريق صدقة) على المسافر (حمق عن أبي هريرة) كل سنن قوم لوط (أي طرائقهم) فقدت الاثلاثا منها فاقام باقية بفعل الناس لها (جرنعال السيف) قال الشيخ ونعل السيف ما يجعل من فضة في آخره يجرونها على الأرض عجائبها (وخصف الاظفار) في أكثر النسخ بحجة فهو حلة ففاء أي تلويثها بمجازع استواء السواد والبياض وفي نسخة شرح عليها الشيخ رحمه الله تعالى خضب بمجتمعين وموحدة تحية ثم قال كفعل النساء في تجميع الأنامل (وكشف عن العورة) بحضرة من يحرم نظره اليها وجرو ما عطف عليه بالرفع خبر مبتدأ محذوف ويحتمل النصب على البذل ولا يشك كل عليه قوله وكشف عن العورة بصورة المرفوع لاحتمال أنه منصوب على طريقة المتقدمين من المخدئين الذين يرمون المنصوب بلألف (الشامى) وابن عساكر عن الزبير (بن العوام) (كل شراب أسكر فهو حرام) أي شأنه الاسكار وورد ما أسكر كثيراً فقبله حرام سواء كان من غنم أو زبيب أو غيرهما وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن البتغ بكسر الموحدة ومشاة فوقية ساكنة وهو نبيذ العسل فذكره (حمق عن عائشة) كل شرط ليس في كتاب الله تعالى (أي في حكمه) فهو باطل وإن كان مائة شرط (أي وإن شرط مائة مرة وقد تقدم الكلام عليه) (البرار طاب عن ابن عباس) قال

(١١ - عزيزي ثالث) الجاهل من نحو حشيش وجوز الطيب فلا يحرم قليله بل ما أسكر منه ويجب كتم ذلك على العوام فيقال لهم تعاطى ذلك حرام ثلاثاً تعاطوا الكثير ويقولوا هو قليل (قوله مائة شرط) القصد التكثير لا الحصر كشرط عدم بيعه أو أن الولاء للبائع

(قوله حتى العجز) أي البسالة في المحو والبيع والشراء والكيس أي الذكاء والخلق في نحو البيع والشراء ومعانرة الناس فإذا رأيت شخصاً بليداً في ذلك فلا تعترض عليه لأنه بقدر الله بل اشكر الله الذي عافاك من ذلك وفيه رد على المعتزلة (قوله ظل بيت) أي عند ظل بيتك (قوله وجلف الخبز) أي الخبز اليابس والماء أي الذي يشربه ويقوم به بدنه ويحتاجه للطهارة لم يكن لابن آدم فيه حق فهو فضل منه تعالى عليك وليس من حقله والقصد تعليم العبد القناعة فلا يستكثر من الدنيا لأنهم أفاضوا له خبزوما وظل هو النعيم الأجل * تحدث نعمة ربى * ان قلت اني مقل فالمطلوب ادخار ما ينفع في الآخرة (قوله ملاعبة الرجل امرأته) أو أمته أي لان ذلك لما كان يؤدي لحصول الوطء المقنض للنسل والعفة كان ملحقاً بالعبادة وان كان لعباً موافقاً لهوى النفس (٨٢) (قوله وتأديب الرجل فرسه) أي تعليمها أنواع الرماحة (قوله بين الغرضين) أي الصفتين

الشيخ حديث صحيح ﴿كل شيء بقدر﴾ أي جميع الامور انما هي بتقدير الله تعالى (حتى العجز والكيس) قال القاضي رويناه برفع العجز والكيس عطفاً على كل ويجرهما عطفاً على شيء قال ويحتمل ان العجز هنا على ظاهره وهو عدم القدرة وقيل هو كناية عن ترك ما يجئ فعله والتسوية به وتأخير عن وقته قال ويحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في أمور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط والخلق في الامور ومعناه ان العاجز قد در عجزه والكيس قد قدر كيسه (حم عن ابن عمر) بن الخطاب ﴿كل شيء فضل عن ظل بيت وجلف الخبز﴾ قال الشيخ الجلف بكسر الجيم وسكون اللام وقال المناوي وهو الخبز لا آدم معه أو الخبز اليابس (وثوب يوارى عورة الرجل والماء لم يكن لابن آدم فيه حق) يحتمل أن المراد الحث على ترك التعمير والزهد في الدنيا فلا ينفى في الأمر بالانتماء في أحاديث (حم عن عثمان) بأسناد حسن ﴿كل شيء ليس من ذكر الله فهو له ولهو له﴾ وذلك مذموم (الآن يكون أربعة) أي واحداً منها (ملاعبة) يجوز رفعه ونصبه (الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين) والغرض مجتمعتين بينهما امرأه امرئ السهم يحتمل أن المراد مشيه بينهما في القتال ليجمع السهم المرمى بها أو مبارزة للقتال (وتعليم الرجل السباحة) بكسر الميم وقبح الموحدة العموم (ن عن جابر بن عبد الله وجابر بن عمر) بالتصغير الانصاري واسناده حسن ﴿كل شيء للرجل - ل من المرأة في حال صيامه ما خلا ما بين رجليها﴾ كناية عن جماعها فتجوز القبلة لمن لم تتحرك شهوته (طس عن عائشة) بأسناد ضعيف ﴿كل شيء ينقص﴾ وفي نسخة يغيب بغين وضاد مجتمعتين قال الشيخ وغاض الشيء نقص ضد فاض بالفاء أي ينقص بتقلبه وتداوله بين الناس (الا اشرفانه يراذ فيه حم طاب عن أبي الدرداء) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿كل شيء جاوز الكعبين من الازار في النار﴾ يعني صاحبه ان قصده الخيلاء وهذا في حق الرجال لما تقدم في حرف الذال من قوله صلى الله عليه وسلم لم ذيل المرأة شبر ذيلك ذراع (طس عن ابن عباس) بأسناد حسن ﴿كل شيء خلق من الماء﴾ فهو مادة الحياة وأصل العالم كله (حم ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿كل شيء قطع من الحى فهو ميت﴾ والميتة نجسة فهو نجس ويستثنى منه نحو شعر الماء كقول فهو طاهر (حل عن أبي سعيد) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كل شيء سوى الحديد﴾ قال المناوي وفي رواية للدارقطني كل شيء سوى السيف وهي مبيحة للمعاد (خطأ) أي غير رواب يعني من وجب قتله

في القتال فصف المسلمين غرض لصف الكفار وصف الكفار غرض لصف المسلمين أي كان غرض الذي يقصد بالرمي والمراد باللاعب بين الصفتين التبختر بينهما طلبا للبر وزغيره له ليقال له ويحتمل أن المراد مشى الرجل بين الصفتين ليجمع السهم التي سقطت على الأرض ليناولها للمسلمين فيخاطرون بنفسه لا عانة المقاتلين أي فهذه الاربعة في اظاهر رعب وفي الحقيقة خير (قوله في صيامه) أي الواجب وكذا لمذوب اذا أراد اغنامه والا فيجوز قطعه عندنا (قوله ما خلا ما بين رجليها) كناية عن الجماع ولم يصرح به تباعداً عن الالفاظ الفاخرة التي يستحي من ذكرها لانه صلى الله عليه وسلم كان أشد حياء من البكر في

خدرها (قوله ينقص) في رواية يغيب أي ينقص وقول الشارح أي يزيد سبق قلم (قوله يراذ فيه) فقتله أي من أصحاب النفوس الخبيثة (قوله جاوز الكعبين) أي كل محمل من بدن ابن آدم جاوز الازار بعد الكعبين فهو في النار كناية عن عذابه أي لانه شعار الخيلاء والكبر فان لم يقصد ذلك لم يحرم لكن الاولى تركه ومثل الازار كل ملبوس وخص الازار لغلبته في ذلك الزمن ويستثنى النساء ومن أسبله لضرورة كخرج أو إعادة أهل البلاد كالعلماء في مصر (قوله خلق من الماء) أي أعظم أجزاء الماء أو المراد بقاء خلقه وحياته بالماء، وحينئذ قوله خلق أي بنى خلقه وحفظت حياته بسبب الماء فلا يعيش بدونه عادة والمراد كل شيء من حيوانات الدنيا فلا ترد الملائكة فانها لا تشرب ولا تأكل (قوله سوى الحديد) أي القتل بالسيف الا في القصاص فتجب فيه المماثلة كالقتل بمنقل مالم يلزم عليه التهرى فلو قتل شخص آخر بالنار أو السم مثلاً لم يقتل بمثله لانه يتهرى به كما هو معلوم في الفروع

(قوله فهو) وفي نسخة فهي مصيبة وأنت باعتبار الخبر ومراعاة الخبر أولى أي ومن أصيب وصبر واحتسب جوزى أحسن الجزاء في الآخرة وفي الدنيا والآخرة قال تعالى أو أملك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (٨٣) الخ فكل بلا ومشفقة من هم المعيشة

وغيرها ظاهرة المشقة

وباطنه رجة خصوصا

وقد وردان من الذنوب

ذنوباً لا يكفرها إلا المصائب

من أمراض وهموم الخ

(قوله حجاب) أي مانع من

القبول (قوله ودعاء الوالد

الخ) فهاتان الخصلتان

لا مانع عنهما من القبول

(قوله يتكلم به) أي أو

يفعله (قوله بقعة من رفعة

الخ) حث على الانتقال

من محل المعصية والتوبة

في محل آخر وهذا متأكد

كرفع اليدين والأفالتوبة

تصح بشروطها وإن لم

يتنقل من محل المعصية

إلى محل عال أو لا وإن لم

يرفع يديه وإن لم يتسلفظ

بالتوبة (قوله ما لم يرجع في

عمله) هناك أحاديث أخر

مقدمة على هذا دلالة على

صححة التوبة وإن رجع (قوله

خداج) أي ذات خداج

أي نقص يقتضي البطلان

عندنا ولو مأموماً وبعض

الائمة يرى عدم قراءتها

للمأموم أخذاً من قوله

قراءة الإمام قراءة للمأموم

وبعضهم يرى عدم قراءتها

في الجهرية (قوله طعام)

أي مأكول أو مشروب

فانه يسمى طعاماً (قوله أن

تسمى وتعيديك) ليس

قيداً بل الشرط في حصول

فقتله المستحق بغير السيف كان مخطئاً (ولكل خطأ ارتش) قال الماوردي في تفسير قوله سبحانه وتعالى ومن قتل مؤمناً خطأ في تفسيره هذا الخطأ قولان أحدهما أنه القتل بغير الحديدة فهو خطأ لا يجب فيه القود بل تجب فيه الدية وهذا قول أبي حنيفة والثاني أن يقصد غير إنسان كصيد أو شجرة فيقتل إنساناً مأموماً أو يتلف شيئاً من بدنه مما له مقدرفان لم يكن له مقدرف في حكومة وما وجب في الخطأ فهو على عاقلة القاتل وهم عصيته سوى الأصل والفرع ويوزع الواجب عليهم في ثلاث سنين على الغنى منهم نصف دينار والمتوسط ربع دينار كل سنة فان لم يفوا فن بيت المال فان تعذر فعلى الخاني (طب عن النعمان) بن بشير (كل شيء ساء المؤمن فهو مصيبة) فيؤجر عليه إذا صبر واحتسب (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي ادريس الخولاني مرسل) واسناده ضعيف (كل شيء بينه وبين الله تعالى حجاب الشهادة أن لا اله الا الله ودعاء الوالد لولده) فليس بينهما وبين الله تعالى حجاب أي هو أسرع وصولاً وقبولاً (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) واسناده ضعيف (كل شيء يتكلم به ابن آدم فانه مكتوب عليه) أي يكتبه الملائكة الحافظان (فاذا أخطأ الخطيئة ثم أحب أن يتوب الى الله عز وجل فليأت بقعة) أي ليفارق موضع المعصية الى بقعة أخرى والاولى كونها (مر تفعه فليمد يديه الى الله تعالى ثم يقول اللهم اني أتوب اليك منها لا أرجع اليها أبداً فانه يغفر له ما لم يرجع في عمله ذلك) قال المناوي فانه يؤخذ بالاول والآخر لكن في أحاديث أصح من هذا أنه تصح توبته بشروطها وإن عاد بعد ذلك لا يقدر العود في الماضي (طب ل عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (كل صلاة) فرضاً كانت أو نفلاً (لا يقرأها بام الكتاب) وفي نسخة القرآن أي الفاتحة (فهو) ذات (خداج) بكسر المعجمة أي فصلاً ذات نقصان نقص فساد وبطلان فلا تصح الصلاة بدونه ولو لم تقدم عند الشافعي وجوه والعلماء وقال أبو حنيفة وطائفة قليلة لا تجب قراءة الفاتحة بل الواجب آية من القرآن (حم ه عن عائشة حم ه عن ابن عمرو) بن العاص (هق عن علي) بن أبي طالب (خط عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن (كل طعام لا يذكر اسم الله عليه) عند أكله (فانما هو داء) قال المناوي أي يضر بالجسد أو بالروح أو بالقلب (ولا بركة فيه وكفارة ذلك) يعني ما تحصل البركة فيه (ان كانت المسألة موضوعاً) والطعام باقياً (أن تسمى الله وتعيديك) أي لتناول الطعام (وان كانت قد رفعت أن تسمى الله) تبارك وتعالى (وتعلق أصابعك) التي أكلت بها يحتمل أن يكون المراد أن تذكر عن قرب ولم يغسلها فان كان غسلاً لم يسمى بل لعلق (ابن عساكر عن عقبة بن عامر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كل طلاق جائز) أي واقع (الاطلاق المعنوي) أي المجنون (والملوب على عقله) يحتمل أن يكون العطف لنفسه غير أو هو أعم فيدخل فيه السكران وغير المتعدي والنائم والمغمى عليه واستثنى الشافعية أيضاً الصبي فلا يقع طلاقه لدليل آخر (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كل عرفة موقف) والافضل أن يقف بجبل الرحمة قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري وحديث عرفت ما جاوز وادي عرفة الى الجبال المقابلة لبساتين ابن عامر وليس منها عرفة ولا غمرة وآخر مسجد ابراهيم منها وصدرة من عرنة ويميز بينهما صخرات كبار وجبل الرحمة وسط عرصة عرفات وموقف النبي صلى الله عليه وسلم عنده معروف (وكل منى منصرف) أي محل للتحرر (وكل المزدلفة موقف وكل لحاج) جمع فجع وهو الطريق الواسع (مكة طريق ومنصرف) لدخولها وخروج الدماء لكن الافضل في الدماء الواجبة في العمرة أن تذبح بالمرورة

السنة والبركة ودفع الداء التسمية وإن لم يعيده لئلا كل ثانياً وإن كانت باقية لم ترفع قرب رفعها أولاً وكذا قوله وتعلق أصابعك ليس قيداً بل المدار على الاتيان بالدماء عقب الاكل في دفع الكراهة ودفع الداء أعاد يده أولاً لرفع الطعام أولاً ويكتفي في الخروج من الكراهة بسم الله فقط (قوله جائز) أي نافذ وواقع فليس المراد بالجواز مقابل الحرمة والكراهة

(قوله المعنوه) هو المطبق الجنون والمغالوب على عقله هو الذي يحن ناره ويغيب أخرى فلا ينفذ طلاقه حيث وقع وقت الجنون (قوله وارفعوا) أي تباعدوا (قوله بطن محسر) فليس من مزيله فلا يكتفي في الوقوف المطلوب بمزدلفة ومهي محسر الان القبل أعيا فيه فتحسر أبرهه وأصحابه على أعيانه (قوله عن عرنة) أي عن الوقوف فيه لأنه ليس من عرفة (قوله لجحاج) أي طرق مني منحر أي مكان ومحل لنصر الامواراء العقبة فانه ليس من أرض الحرم (قوله ذبح) أي يكتفي فيه الذبح (قوله الا المرباط) ولو كان قاطنا في تلك البلدة التي بطرف بلاد (٨٤) الاسلام خلافا لمن قال ان ذلك خاص بالغريب اذا جاء نحو الاسكندرية ودمياط ورباطها

بجذلاف من كان متوطنا فيها فالمدار على الإقامة بقصد رد الكفار لو أتوا (قوله يفي) أي يكثر له عمله قال في المصباح غي الشيء يفي من باب رمي غما بالفضح والمسد كثر قال الاصمعي وزعم بعض الناس أن يفوغوا من باب قعد لغة ويتعدى باللهزة اه (قوله ويجري عليه رزقه) أي من أكل وشرب يتلذذ به فالمرابطة من الصدقة الجارية وهي عشرة نظمه السبوطي بقوله • اذا مات ابن آدم ليس يجري الخ والعدد لا مفهوماه فذكر الثلاثة في حديث • اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث لا ينافي الزيادة (قوله كل عين) أي نظرت الى محرم زانية أي كالزانية في مطلق الاسم أو انها تجر الزنا الحقيقي (قوله فهي زانية) أي لها حكم الزنا من الاسم وان لم يكن مثله من كل وجه لان عطرها يجري الى الزنا بها (قوله باكية) أي بكاء حزن وحسرة على ما فرطت من حقوق الله تعالى (قوله سهرت في سبيل الله) المراد به كل ما يقرب اليه تعالى من التهجيد أو حراسة المسلمين من الكفار ونحو ذلك (قوله جرم منفعه) كان أقرضه فضة بشرط أن يرد هار بالات أو ذهباً (قوله أجذم) أي ناقص من حيث فوات سنة الابتداء بالحمد (قوله كام) أي جرح بكلامه أي يجرحه في سبيل الله أي في جهاد الكفار (قوله كهينتها) أي الكلام وأنت لكونه بمعنى الجراحة (قوله طعنت) أي تلك الجراحة تنفجر (قوله والعرف) أي الريح (قوله كل ما صنعت الى أهلك من نفقة وكسوة ولواجبة فيشأب على ذلك نواب الواجب وغير الواجبة بشأب عليها نواب المندوب

والواجبة في الحج أن تذبح بمعنى (د • ه • ل • عن جابر) سكت عليه أبو داود فهو صالح (•) كل عرفة موقف وارفعوا عن بطن عرنة (بضم المهملة وفتح الراء والنون موضع بين مني وعرفة) وكل المزدلفة موقف وارفعوا عن بطن محسر (بصيغة اسم الفاعل وادبين مني ومزدلفة مهي به لان قبل ابرهه أعيا فيه فحسر أصحابه بفعله) (وكل مني منحر الا ماوراء العقبة) فلا يجزئ التحرف فيه عن الواجب لكونه من غير أرض الحرم (• ه • عن جابر) كل عرفات موقف وارفعوا عن عرنة وكل المزدلفة موقف وارفعوا عن بطن محسر وكل لجحاج مني منحر وكل أيام التشريق ذبح (•) فلا يختص الذبح بيوم العيد (حم عن جابر بن مطعم) واسناده صحيح (•) كل عمل منقطع (•) ثوابه (عن صاحبه اذا مات الا المرباط في سبيل الله فانه يفي له عمله ويجري عليه رزقه الى يوم القيامة) (بمعنى ثواب المرباط لا ينفذ بالموت ويستثنى مع ذلك صور مرت) (طب • حل • عن العرباض) واسناده حسن (•) كل عين نظرت الى نحو أجنبية قصد اولو بلا شهوة (زانية) أي آثمة (•) والمرأة اذا استعطرت فرت بالمجلس (•) أي يجلس الرجال ليجدوا ريحها كما تقدم (فهي زانية) أي آثمة (•) حم ت عن أبي موسى (•) قال ت حسن صحيح (•) كل عين باكية يوم القيامة الا عيناً غضت عن محارم الله تعالى وعينا سهرت في سبيل الله تعالى وعينا خرج منها مثل رأس الذباب (•) من الدموع (•) من خشية الله تعالى (•) فيه الحث على هذه الخصال والترغيب فيها لما ينشأ عنها من الامن والسرور وقت اشتداد الكرب وايس الحذر مراداً كما بعلم مما تقدم (•) حل • عن أبي هريرة (•) باسناد حسن (•) كل فرض صدقة (•) أي يؤجر عليه المقرض كما يؤجر على الصدقة (•) طس • حل • عن ابن مسعود (•) باسناد ضعيف (•) كل فرض جرم منفعه (•) الى المقرض (•) فهو ربا (•) أي في حكم الربا فيكون حراما وعقد المقرض باطل (•) الحرث (•) بن أبي أمامة (•) عن علي (•) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (•) كل كلام لا يبدأ به بحمد الله فهو أجذم (•) أي مقطوع البركة أو ناقصها (•) د • عن أبي هريرة (•) واسناده صحيح (•) كل كام (•) بفتح الكاف وسكون اللام (•) بكلامه (•) بضم أوله وسكون الكاف وفتح اللام أي كل جرح يجرحه (•) المسلم في سبيل الله (•) قد يخرج ما يصيب مسلماً من الجراحات في غير سبيل الله وزاد في روايته والله أعلم عن يكلم في سبيله وفيه إشارة الى أن ذلك انما يحصل لمن خلاصته نيته (•) يكون يوم القيامة كهينتها (•) أعاد الضمير الى الكلام مؤثراً باعتبار الجراحة (•) اذا (•) أي حين (•) طعنت (•) قال العلقمي فان قات ما وجه التأنيث في طعنت والمطعون هو المسلم قلت أصله طعن بها وقد حذف الجار ثم أوصل الضمير والمجرور الى الفعل (•) تنفجر (•) بفتح الجيم المشددة وحذف المثناة الاولى أي تنفجر (•) دمار اللون لون الدم والعرف (•) بفتح المهملة وسكون الراء آخره فاء الريح (•) عرف (•) ريح (•) مسك (•) والحكمة في كون الدم باقي يوم القيامة على هيئته أنه يشهد لصاحبه بفضله وعلى ظالمه بفعله وفائدة راحته الطيبة أنه ينشر في أهل الموقف اظهار الفضيلة أيضاً ومن ثم لم يشرع غسل شهادته المعركة (•) ق • عن أبي هريرة (•) كل ما صنعت (•) أي كل معروف صنعته (•) الى

من حقوق الله تعالى (قوله سهرت في سبيل الله) المراد به كل ما يقرب اليه تعالى من التهجيد أو حراسة المسلمين من الكفار ونحو ذلك (قوله جرم منفعه) كان أقرضه فضة بشرط أن يرد هار بالات أو ذهباً (قوله أجذم) أي ناقص من حيث فوات سنة الابتداء بالحمد (قوله كام) أي جرح بكلامه أي يجرحه في سبيل الله أي في جهاد الكفار (قوله كهينتها) أي الكلام وأنت لكونه بمعنى الجراحة (قوله طعنت) أي تلك الجراحة تنفجر (قوله والعرف) أي الريح (قوله كل ما صنعت الى أهلك من نفقة وكسوة ولواجبة فيشأب على ذلك نواب الواجب وغير الواجبة بشأب عليها نواب المندوب

(قوله صدقة) أي ما خلفه يتصدق به على الفقراء بعد موته ولا يورث للابن (قوله الا ما أطعمه أهله وكساهم) أي في حال حياته فانهم حينئذ يقرضون به (قوله فليس بكنز الخ) هو تفسير للكنز في الآية (قوله كل ما) أي شيء يتصدقون به من أشراف الساعة العظيم يوجد في مائة سنة آخر الزمان قبل قيام الساعة وهذا التأويل أعنى التقييد

(٨٥)

بالعظام اندفع ما يقال ان بعض أشرافها قد وجد مفرقا في السنين قبل تلك المائة وهذا التأويل نقله العزيزي عن مشايخه المحققين بعد ان قال والله تعالى أعلم بمراد نبيه أي أي فهذا التأويل ليس مقطوعا بان مراده صلى الله عليه وسلم (قوله كل مؤذن) أي آت بالمائدة وهي الطعام التي يهيا لحادث سرور ولو لغير عرس وتجب الاجابة أو تنس بالشروط المعروفة يجب أن تؤنى مأدبته فأنه تعالى كذلك يجب أن تؤنى مأدبته وهي قراءة القرآن فلا تهجروه (قوله وأدبته) في نسخة ومأدبة الله القرآن (قوله كل مؤذن) أي كل من آذى غيره بغير حق عذب بدخول النار ان لم يتجمل الله عليه بالعفو (قوله فيه امام ومؤذن) مفهوماه أن المسجد اذا لم تقم فيه الجماعة لا يصح فيه الاعتكاف وبه أخذ الحنابلة وقيل بالمؤذن لان الغالب للجماعة المؤذن فالشرط عندهم اقامة الجماعة فيه وليس ذلك بشرط عند الأئمة الثلاثة (قوله خمر) أي وان لم يكن

أهلان) من زوجة وغيرها بقصد التقرب به والاحتساب أي طلب الثواب (فهو صدقة عليهم) أي يتأب عليه ثواب الصدقة (طاب عن عمرو بن أمية) الضمري قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (كل مال النبي) آل فيه للجنس (صدقة) على المسلمين (الا ما أطعمه أهله وكساهم) يعني ما تركه بعد موته لا يكون لورثته كما صرح به بقوله (انا) معشر الانبياء (لا نورث) نكرمة لهم كما قال الا كثرون أو تخفيفا كما قاله الامام الغزالي (د عن الزبير) واسناده حسن (كل مال أدى زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا تحت الارض وكل مال لا تؤدى زكاته فهو كنز وان كان ظاهرا) على وجه الارض (هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن بغيره (كل ما يتصدقون في مائة سنة) قال المناوي أي من أشراف الساعة يكون في مائة سنة وهذا مؤول اه والله أعلم بمراد نبيه به (البرار عن ثوبان) وأعله ابن الجوزي (كل مؤذن) بضم الميم وسكور الهجزة وكسر الدال المهملة (يجب أن تؤنى مأدبته) بضم الدال وفتحها وهو الطعام الذي يصنعه الرجل يدعو اليه الناس يعني كل مولم يجب أن تأتبه الناس في وليته (وادة الله القرآن) قال الشيخ بضم الهجزة وسكور الدال المهملة وقض الموعدة التحية أي مادبته أي مدعائه شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ومنافع (فلا تهجروه) أي عليكم بالاكثار من تلاوته وتفهم معناه (هب عن حمير بن جندب) قال الشيخ حديث حسن (كل مؤذن في النار) أي كل من آذى الناس في الدنيا بعد نبذ الله بنار الآخرة (خط وابن عساكر عن علي) قال الشيخ حديث حسن (كل مسجد فيه امام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصح) قال المناوي أخذ به الحنابلة فقوالوا لا يصح الاعتكاف الا بمسجد جماعة وقال الثلاثة يصح بكل مسجد (قط عن حذيفة) وهو حديث ضعيف (كل مسكر حرام) سواء كان من عنب أو من غيره قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن أبي موسى قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم أنا ومعاذ بن جبل الى اليمن فقامت يارسول الله ان شرابا يصنع بأرضنا يقال له المزروشرابا يقال له البتع من العسل فذكره (حم د ن) عن أبي موسى الاشعري (حم ن عن أنس) بن مالك (حم د ن) عن ابن عمر حم ن) عن أبي هريرة (عن ابن مسعود) قال المؤلف وهو متواتر (كل مسكر خمر) أي يخامر العقل ويغطيه فالعلقمي قال الخطابي يتناول على وجهين أحدهما ان الخمر اسم لكل ما يوجد فيه الاسكار من الاشربة كما هو من ذهب الى هذا قول ان للشرية أن تحدث الاسماء بعد أن لم تكن كما أن لها أن تضع الاحكام بعد ان لم تكن والآخر ان يكون معناه أنه كالتحريم في الحرمة وجوب الحد على شاربها وان لم يكن عين الخمر وانما لحق بالخرح كما اذا كان في معناها (وكل مسكر حرام) من المحرمات الكبائر (ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يد منها لم يتب) أي مصر على شربها (لم يشربها في الآخرة) قال المناوي يعني لم يدخل الجنة لان الخمر شراب أهل الجنة أو بدخلها ويحرم شربها بان ينزع منه شهوتها (حم م ع) عن ابن عمر (كل مسكر حرام وما أسكر منه الفرق) قال المناوي با تحريمه كسبعة عشر رطلا وبالسكون تسعمائة وعشرين رطلا (قل) الكف منه حرام) عبارة عن التكثير والتقليل لا التحديد (دت عن عائشة) باسناد صحيح (كل مشكل) قال المناوي أي كل حكم أشكل علينا (حرام) يحتمل أن يكون التحريم من حيث الحكم

من العنب لانه يحمر العقل ويغطيه (قوله وكل مسكر) وفي رواية وكل خمر حرام فيكون قياسا من المشكل الاول (قوله لم يشربها في الآخرة) يعني لم يدخل الجنة مع السابقين ثم بدخلها ويشربها بعد ذلك أو المراد انه يحرم شربها أبدا بان ينسب به الله تعالى اشتهاه شربها (قوله الفرق) الرواية بفتح الراء وان كان المعنى يصح السكون والمعنى ان ما أسكر كثيره حرم قليله قل، الكف والفرق ليس قيدا بل المراد التكثير والتقليل فيحرم أقل من ملء الكف

(قوله كل مصور) لذى روح آدمى أو غيره طاهر كسبع أو نجس كخنزير و كلب (قوله صورة صورها نفس) وفي رواية نفسا فقرأ بجعل حينئذ بالبناء للفاعل والفعلة بر الله تعالى وما فى الشرح الكبير تحريف فاذا صور عشرين صورة مثلاً خلق الله تعالى له عشرين صورة تعذيبه وهكذا بعد ما صور إلا أن يتجلى الله تعالى عليه بالعفو (قوله معروف) أى عرف فى الشرع بأنه قربة من قول أو فعل (قوله على نفسه) حيث قصه دبكسوة (٨٦) نفسه ستر العورة المحرم النظر إليها أو دفع المهلك مثلاً وقصد بأكله التقوى على

والافتاء والعمل وفى المصباح أشكل الأمر التيسر ٨١ فلو التبت ميتة بمذكاة حرمت المذكاة ووجب تركها - بالبقائه على أشكاله (وليس فى الدين) أى دين الاسلام (أشكال) قال المناوى عند الراسخين فى العلم غالباً العلمهم الحكيم فى الحادثة بنص أو إجماع أو قياس أو غيرها (طب عن تميم) الدارى وهو حديث ضعيف (كل مصور) لذى روح (فى النار) أى يكون يوم القيامة فى جهنم (يجعل) بالبناء للمفعول (له بكل صورة صورها نفس) وفي رواية نفساً بالنصب وبناء يجعل للفاعل وهو الله سبحانه وتعالى (تعذيبه فى جهنم) أى تعذيبه نفس الصورة بأن يجعل فيها روح أو يحول له بعد ذلك صورة شخصاً يعذبه (حم م عن ابن عباس) رضى الله عنه - ما (كل معروف صدقة) أى كل ما يفعل من أعمال البر والخير فتؤا به كنواب من تصدق بالمال (حم خ عن جابر) بن عبد الله (حم م د عن حذيفة) بن اليمان وهو تواتر (كل معروف صنعة إلى غنى أو فقير فهو صدقة) (سواء) كان المفعل مع من أهل المعروف أم من غير أهله (خطبى الجامع عن جابر ط عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كل معروف صدقة وما أنفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب له بها صدقة وما وفى به المولى المسلم عرضه) أى يعطيه لمن يخاف شره (كتب له به صدقة وكل نفقة أنفقها المسلم فعلى الله خلفها) نقضاً (والله) تعالى (ضامن الأنفقة فى بنیان) لم يقصد به وجه الله (أو معصية) قال المناوى ظاهره أنه لا يشترط لحصول الثواب نية القربة لكنه قيدته فى أحاديث أخر بالاحتساب فيحصل المطلق على المقيد (عبد بن حميد ك عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب آثاءه اللهقان) أى المتخير فى أمره الخزين المسكين أى يشب عليها (هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كل من ورد القيامة عطشان) قال المناوى فترد كل أمة على نبيها فى حوضه فيبقى من أطاعه منهم (حل هب عن أنس) وإسناده ضعيف (كل مولود) من بنى آدم (يولد على الفطرة) اللام للعهد والمعهد وفطرة الله التى فطر الناس عليها أى الخلقة التى خلقهم عليها من الاستعداد لقبول الدين (حتى يعرب عنه لسانه) حينئذ إن ترك بحاله على طبعه ولم يتعرض له من يصدده عن النظر الصحيح فيما نصب من الأدلة الجلية على التوحيد وصدق الرسول لم يحرر إلا الملة الخفيفة إذا علمت ذلك (قابوا) هم اللذان (هم ودانه أو يضرانه أو يعجزانه) أى جعله ما الله تعالى سبيلاً لما قضاه من دخوله فى دين اليهودية أو النصرانية أو المجوسية (ع ط هق عن الأسود بن سريع) قال الشيخ حديث صحيح (كل ميت يحتم على ٤-هـ) قال العلامة فى المراتب طى بحقيقته وأن لا يكتب له بعد موته عمل (الالذى مات مرابطاً فى سبيل الله فانه ينجو) وفي رواية ينجى وهما لغتان (له عمله) أى يزيد (الى يوم القيامة) يعنى ان ثوابه يجرى له دائماً ولا ينقطع بموته (ويؤمن) بضم ففتح فتشديد (من فتان القبر) أى فتان به وهما منكر ونكير قال العلامة فى محتمل أن يكون المراد أن الملكين لا يجيئان إليه ولا يختبرانه بل يكفى موته مرابطاً فى سبيل الله تعالى شاهد على صحة إيمانه ويحتمل أنه يجيئان إليه لكن لا يضرانه ولا يحصل بسبب مجيئهم ما فتنه (د ت ك عن فضالة بن عبيد حم عن

العبادة أما لو لبس وأكل بقصد التبسط فلا ثواب له لانه مباح (قوله وما وفى الخ) كاعطاء الشاعر يخاف هجوه وكسفيه يخاف لسانه (قوله خلفها) وعد الشارح المتفق بالخلف والممسك بالتلف (قوله ضامن) أى فضلائه تعالى واحساناً سواء كان من الجنس أو لا فى العاجل أو الآجل (قوله الأنفقة فى بنیان) أى زائد على قدر الحاجة وفى غير نحو مسجد أما بناء المسجد أو بيت لاهله بقدر الحاجة فهو خير (قوله كفاعله) فن دل على التصديق كفاعله ومن دل الحائر على الطريق كان كمن قاده وذهب به فيها أى والدال على الشر كفاعله (قوله آثاءه اللهقان) كان ضاع منه شيئاً أو تعرض له ظالم فآغشته بدلالته - على ضالته وبقمع الظالم (قوله من ورد القيامة عطشان الخ) أى فينبغى التسبب فيما يكون سبباً فى الرى فى هذا اليوم الذى هو يوم عطش (قوله حتى يعرب عنه) أى الى التمييز فانه

حينئذ يعلمه أبواه وقوله كل ميت بالتخفيف والتشديد (قوله يحتم على عمله) أى بمجرد موته فتطوى صحيفته ولم عقبه

يكتب له عمل الا الخصال العشرة المنظومة (قوله يقول له عمله) أى يزيد ويكثر الرواية هنا ينمو فى الحديث السابق ينمى وهما لغتان على ما تقدم (قوله من فتان القبر) مفرد مضاف فيهم أو فتان جمع فتن والمراد بالجمع ما فوق الواحد اذا هما منكر ونكير ومعنى الامن منهما أنهم لا يأتانه أصلاً ويحتمل أنهم لا يأتانه ولا يضرانه

(قوله لما خلقه) أي فالأمر مغيب صافلا تعرف الناجي من غيره إلا أن الشارع نصب لنا دليلا على ذلك فن رأينا من كماله على الطاعة علمنا أنه ناج وعكسه بعكسه (قوله إلا أم سعد) أي فإذ كثرته من صفات سعد صدق لا مبالغته فيه ولا كذب فهو جازلها فهو رخصة لها وذا من خصائصها ومن خصائص نادبة حرة (٨٧) ترخيصا لهما والافلو ناحت امرأة أوندبت

بكلام صادق في الميت لم يجوز ذلك خصوصية لهما فالأمر عليه الشارع فيها من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن يخص ما شاء بما شاء كجعله شهادة خزيمة بشهادة رجلين وترخيصه في أرضاع سالم وهو كبير وفي تجهيل صدقة عامين للعباس ونحو ذلك (قوله ومهرى) أي مناسبتى بالزواج فيدخل فيه كل من تزوج شريفة الآن ولما سمع سيدنا عمر هذا الحديث بادرا إلى تزوج أم كلثوم ليدخل في سلك هذا الحديث (قوله على هواها) فإذا هوأى أهل الصلاح حشر معهم أو أهل الفسق فكذلك (قوله فن هوى) بكسر الواو أي مالت نفسه أما بفتحها فغناه سقط (قوله مع الكفرة) أي مخلا في النار معهم أن كان مبله اليهم على وجه يقتضى الكفر والافلو لا تتحد قوما يؤمنون بالله الآية (قوله سيد) أي له السيادة على شئ فعلي كل من ذكر أن يلاحظ ماله عليه السيادة والرعاية كما يلاحظ السيد أرقاه (قوله إلا البنيان) أي لغير نحو مسجد وما كان للحاجة

عقبه بن عامر) الجهني واسناده صحيح ﴿كل ميسر لما خلق له﴾ قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله أنعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم قال فلم يعل العاملون قال كل فذكره وفي الحديث إشارة إلى أن الماسل محبوب عن المكلف فعليه أن يجتهد في عمل ما أمر به فان عمله أمانة إلى ما يؤول إليه أمره غالباً وان كان بعضهم قد يحتتم له بغير ذلك كافي حديث ابن مسعود وغيره لكن لا اطلاع له على ذلك فعليه أن يبذل جهده ويجاهد نفسه في عمل الطاعة ولا يترك وكولا إلى ما يؤول أمره إليه فيلام على ترك المأمور ويستحق العقوبة ﴿حم ق د عن عمران بن حصين ت عن عمر﴾ بن الخطاب ﴿حم عن أبي بكر﴾ الصديق ﴿كل نأخه تكذب إلا أم سعد﴾ بن معاذ القائل حين حل نعشه ويل أم سعد سعداً ضرب أمه وجداً وبدا سده مسداً ومن خصائص المصطفى أن يخص ما شاء بمن شاء ﴿ابن سعد عن محمود بن لبيد﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿كل نادبة كاذبة إلا نادبة حرة﴾ بن عبد المطلب رخص لها في ذلك وللشارع أن يخص من العموم ما شاء ﴿ابن سعد عن سعد بن إبراهيم مرسل﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿كل نسب ومهر ينقطع يوم القيامة إلا نسي ومهرى ابن عساكر عن ابن عمر﴾ بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿كل نعيم زائل إلا نعيم أهل الجنة وكل هم منقطع إلا هم أهل النار﴾ الخالد بن قيس الدوام عذابهم ﴿ابن لال عن أنس﴾ بن مالك وهو حديث ضعيف ﴿كل نفس تحشر على هواها فن هوى﴾ بكسر الواو بمعنى المبلى وأما بفتحها فبمعنى السقوط أي فن مال إلى الكفرة فهو مع الكفرة ولا ينفعه عمله شيئاً قال المناوى هذا ورد على طريق الزجر والتنفير عن مصادقة الكفار ﴿طس عن جابر﴾ باسناد حسن ﴿كل نفس من بنى آدم سيد فالرجل سيد أهله﴾ أي عياله من زوجة وولد وخدام والمرأة سيدة بيتها قال المناوى ومن لا أهل له ولا زوج سيد على جوارحه ﴿ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿كل نفقة ينفقها العبد يؤجر فيها إلا البنيان﴾ الزائد على قدر الحاجة ولم يقصد به وجه الله ﴿طب عن خباب﴾ بن الارت قال الشيخ حديث حسن ﴿كل نفقة ينفقها المسلم يؤجر فيها على نفسه وعلى عياله وعلى صديقه وعلى بهيمته إلا في بناء الأبناء مسجد﴾ ونحوه مما يتبع به وجه الله هب عن إبراهيم مرسل﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿كل عين يخاف بهادون الله شرك﴾ قال المناوى أراد شرك الأعمال لا شرك الاعتقاد ﴿ك عن ابن عمر﴾ بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب﴾ فلا يليق بمن أصله التراب الفخر والتكبر ﴿لبنين﴾ اللام موطنه للقسام والفعل مبني على الفتح أي والله لبنين ﴿قوم يفتخرون بأبائهم أوليكون﴾ بضم النون الأولى وبقاء الفعل معر بالفاصل المقدر ﴿أهون على الله تعالى من الجعلان﴾ قال المناوى دويبة سوداء قوتها الغائط فان شمت رائحة طيبة ماتت انتهى وفي العلقمي التصريح بأنه جمع جعل كصرد ويقال له أبوجعفران بالكسر ﴿البنار عن حديثه﴾ باسناد حسن ﴿كلكم يدخل الجنة إلا من شرد على الله شراد البعير على أهله﴾ قال في النهاية أي خرج عن الطاعة وفارق الجماعة اه فان كان المراد أنه امتنع من الإيمان فواضح والافلو المراد نفي الدخول مع السابقين وشبهه بقوة نفاره ﴿طس ك عن أبي امامة﴾ واسناده صحيح ﴿كلكم

وقد بلغ سيدنا عمر أن أبالرداه رضى الله تعالى عنهما بنى كنية فابسته بجمه ص فارس له يهدده ونفاه من حص إلى الشام لكونه لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم (قوله شرك) أي بمنزلة فهو منهى عنه نهي تنزيه (قوله أوليكون) أهون الخ) أي فن افتخروا تكبر لا زلم له أحد الأمرين فن تكبرواوى كبره بتذكر أن أصل أبيه سيدنا آدم من التراب (قوله الجعلان) بضم الجيم وكسرهما (قوله من شرد على) الجمل فان خرج عن فعل المأمورات واجتناب المنهيات لم يدخلها مع السابقين وان خرج عن الاسلام بالمرة لم يدخلها أصلاً (قوله على أهله)

أى من أهله أى ملاكه وخص البعير لشدة نفاره (قوله راع) أى حافظ على شئ يقوم به والرعاية والحفظ مختلف فالسلطان أكثرهما في ذلك فإن عليه حفظ جميع رعيته والذب عنهم وكذا أنوابه فكل عليه حفظ ما تحت يده وهكذا الزوج ونحوه فعلى الإمام الفحص عن جميع رعيته بنفسه أو نوابه الخ (٨٨) (قوله فكلكم راع الخ) تأكيده لما ذكر أولاً أى إذا علمتم ما فصل لكم فاذكر لكم تأكيده

لماذا كرر أولاً أن كلكم راع (قوله طال عمر المسلم) أى التكامل المحفوظ عن المعاصي والآفات فاسق كلما طال عمره زاد شراً وقد يقال المراد الأعم لأن المسلم الصحيح الإيمان دائماً على خير فانه وإن وقع منه المعاصي فإن طاعته غالبية فتكفر سبباً عنه بحسناته (قوله له خير) يقرأ بالنصب لأنه خبر كان أى كان طول عمره خيراً فهو على لغة ربيعة برسم المنصوب بصورة المرفوع ويصح قراءته بالرفع على أنه فاعل كان بمعنى حصل ووجد (قوله في الفرج) أى في كتاب الفرج أى كتاب مؤلف فيه أحاديث تفريج الكرب والتخلف أغمأه العائق من المستعمل وهذا من الطب النبوى (قوله لمحنهن) أى الصغار وبعض أهل الله يقول حتى البكار (قوله كلمات) جمع كلمة والمراد بها هنا الكلام (قوله عند وفاته) أى يكتر من ذلك في مرضه قبل الاحتضار أما عند الاحتضار فالمطلوب لا اله الا الله أو مع لفظ أشهد فقد وردان من كان آخر كلامه من الدنيا لا اله الا الله دخل الجنة (قوله في مجلس خير الخ) أى يطلب ذكر ذلك عقب كل مجلس خير أو شر (قوله كلمتان) أى كلامان والتكريم (قوله خفيفتان) أى لما كان لفظهما يسيراً سريع النطق بهما كانتا شبيهتين بالشئ الخفيف الذى يسهل حمله على العائق (قوله الى الرحمن) اختاره دون بقية الأسماء إشارة الى سعة الرحمة فلا تستكثر هذا الثواب العظيم على هذا اللفظ القليل لانه تعالى واسع الرحمة

راع) قال العلقمى الراعى هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما أئتمن على حفظه فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه (وكلكم مسئول عن رعيته) فى الآخرة فإن وفى ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الاوفر والا طالبه كل أحد منهم بحقه فى الآخرة (فالإمام) الأعظم أو نائبه (راع) فهو ولى عليهم (وهو مسئول عن رعيته) هل راعى حقوقهم أولاً (والرجل راع فى أهله) زوجته وغيرها (وهو مسئول عن رعيته) هل وفاهم حقوقهم من كسوة ونفقة وغيره ما كسب عشرة أولاً (والمرأة راعية فى بيت) زوجها بحسن تدبير المعيشة والنصح له والشفقة والامانة وحفظ نفسها وأموالها وأطفالها (وهى مسئولة عن رعيته) هل قامت بما عليها أولاً (والخادم راع فى مال سيده) بحفظه والقيام بمصالحه (وهو مسئول عن رعيته) هل وفى بما عليه أولاً (والرجل راع فى مال أبيه) بحفظه وتدبير مصالحة (وهو مسئول عن رعيته) هل وفى بذلك أولاً (فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) قال المناوى هم ثم خصص وقسم الخصوصية الى جهة الرجل وجهة المرأة وهكذا ثم عمم آخرناً كيد البيان الحكيم أولاً وآخرها اه قال العلقمى والفاء فى قوله فكلكم جواب شرط محذوف ودخل فى هذا العجم المنفرد الذى لا زوج له ولا خادم فانه يصدق عليه انه راع فى جوارحه حتى يعمل الأمور ويتجنب المنهيات (حم ق د ت عن ابن عمر) كلما طال عمر المسلم) السكائل الاسلام (كان) أى حصل (له خير) يعنى كلما طال عمره كثرت أعماله الصالحة هذا أكثر ما رأيت فى أكثر النسخ من رفع خبر ويحتمل نصبه أى كان طول عمره خيراً له ورسم بالألف على طريقة المتقدمين من الحديثين الذين يرسمون المنصوب بالألف (طب عن عوف بن مالك) بإسناد حسن (كلمات الفرج) أى الكلمات التى يحصل بها الفرج عند الشدة (لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله العلى العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم) قال المناوى هذا الدعاء كان مشهوراً عند أهل البيت يسعونه دعاء الفرج فيستكلمون به فى النوائب والشدائد فتعارف عندهم الفرج به (بن أبى الدنيا) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن ابن عباس) وإسناده حسن (كلمات من ذكرهن مائة مرة دبر كل صلاة) وهى (الله أكبر سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله وحده لا شريك له ولا حول ولا قوة الا بالله لو كانت خطاياهم مثل زبد البحر لمحنهن حم عن أبى ذر) بإسناد حسن (كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة) مع السابقين أو من غير سبق عذاب (لا اله الا الله الحليم الكريم) بقولها (ثلاثاً) من المرات (الحمد لله رب العالمين) بقولها (ثلاثاً تبارك الذى بيده الملك يحبى ويميت وهو على كل شئ قدير) ظاهر السياق ان هذه بقولها مرة واحدة (ابن عساكر عن على) كلمات لا يتكلم بها أحد فى مجلسه عند فراغه (قال المناوى أى عند انتهاء لفظ ذلك المجلس وإرادة القيام منه) ثلاث مرات الا كفر (بالبناء للمفعول (بهن عنه) ما وقع فيه من اللغو (ولا يقولهن فى مجلس خير ومجلس ذكر الا ختم الله بهن عليه كما يحتم بالخاتم على العجيفة) وهى (سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك) فينبغى المحافظة عليها لذلك (د ح ب عن أبى هريرة) بإسناد صحيح (كلمتان) أراد بالسكامة الكلام (خفيفتان هلى اللسان ثقيلتان فى الميزان) وصفهما بالخفة والنقل لبيان قلة العمل وكثرة الثواب (حييتان) أى محبوبتان والمعنى محبوب قائلهما (الى الرحمن) ومحبة تعالى للعباد إرادة إيصال الخير له

الا الله دخل الجنة (قوله فى مجلس خير الخ) أى يطلب ذكر ذلك عقب كل مجلس خير أو شر (قوله كلمتان) أى كلامان والتكريم (قوله خفيفتان) أى لما كان لفظهما يسيراً سريع النطق بهما كانتا شبيهتين بالشئ الخفيف الذى يسهل حمله على العائق (قوله الى الرحمن) اختاره دون بقية الأسماء إشارة الى سعة الرحمة فلا تستكثر هذا الثواب العظيم على هذا اللفظ القليل لانه تعالى واسع الرحمة

(قوله ناهية) أي دافع من نهاء دفعه وصده أي مانع وحجاب من القبول أي فن قالها كان في ساحة القبول والرضوان (قوله لا اله الا الله والله أكبر) لف ونشر مرتب عزيزي أي فالتى تلا الميزان لو جسم ثوابها هي الله أكبر والتي ليس بينها وبين الله حجاب هي لا اله الا الله كما بين ذلك في حديث آخر (قوله فأخذه الله نكالا الاخرة) بأن لم يجعل له في الاخرة رتبة بل العذاب الاليم والاولى بأن أغرقه وقومه في الدنيا أي فن فعل معصية ولم تجعل له العقوبة فلا يغتر بذلك لانه تعالى (٨٩) يحمل ولا يحمل فيحمل عبده العاصي فاذا تاب عامله بالاحسان

وان عمادى في المعاصي واغتر بحلم الله أخذه كاخذ فرعون فانه لما قال ما علمت لكم من اله غيري أمهله الله تعالى فاغتر فقال بعد أربعين سنة أنار بكم الاعلى فاهلكه الله تعالى (قوله بيت لحم) محل مشهور في جبل بيت المقدس (قوله فيدرج) أي سبعة أذرع وهذا خطاب لضعيف اليقين لانه ربما صادف القدر وحصل له الجذام فيظن انه عدا من غير اسناد ذلك لقدرة الله تعالى فيخشى عليه في دينه أما قوى اليقين فلا بأس عليه ولذا جاء صلى الله عليه وسلم مجذوم فامر انسانان يطوى البساط أى لئلا يمشى عليه ليعلم ضعيف اليقين البعد عنه وجاء مرة أخرى مجذوم فأكل معه ليعلم قوى اليقين انه لا بأس عليه بذلك (قوله كل الثوم نبأ) هذا الامر للإباحة لئلا يتوهم من امتناعه من أكله صلى الله عليه وسلم انه حرام

والسكريم قال العلقمى وفي هذه الالفاظ الثلاثة سجع مستعذب والحاصل ان المنهى عنه ما كان متكلفا أو متضجعا لباطل لا مجاء عفوا من غير قصد اليه ((سبحان الله)) معنى التسبيح تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص ((وبحمده)) قيل الوار للحال والتقدير أسبح الله ملتبس بحمده له من أجل توقيفه وقيل عاطفة والتقدير أسبح الله والتبس بحمده ويحتمل أن تكون الباء متعلقة بمحذوف متقدم والتقدير وأثنى عليه بحمده فيكون سبحان الله جملة مستقلة وبحمده جملة أخرى ((سبحان الله العظيم)) قال الكرماني صفات الله تعالى وجودية كالعلم والقدرة وهى صفات الاكرام وعدمية كالتشريك له ولا مثل وهى صفات الجلال فالنسيج اشارة الى صفات الجلال والتعجب اشارة الى صفات الاكرام وترك التقييد مشعر بالتعظيم والمعنى أنزهه عن جميع النقائص وأجده بجميع الكمالات اه وكلمتان خبر مقدم وخفيفتان وما بعده صفة والمبتدأ سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ((حم ق ت ه عن أبي هريرة)) كلمتان احداهما ليس لهما ناهية دون العرش قال الشيخ أي دافعة تدفعها عن العرش من نهاء عن الشيء صده ودفعه عنه بل تستمر صاعدة حتى تنتهى وتستقر عنده ((والاخرى تلا ما بين السماء والارض)) أي تلا ثوابها ما ذكر ((لا اله الا الله والله أكبر)) لف ونشر مرتب ((طب عن معاذ بن جبل)) قال الشيخ حديث حسن ((كلمتان قالهما فرعون ما علمت لكم من اله غيري الى قوله أنار بكم الاعلى كان بينهما أربعون عاما فأخذه الله)) قال الشيخ أهلكه الله بالغرق بعد الأربعين ((نكالا)) أي عقوبة الكلمة ((الاخرة)) وهى قوله أنار بكم الاعلى ((والاولى)) وهى قوله ما علمت لكم من اله غيري ((ابن عساكر عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث حسن المتن ((كلم الله موسى بيت لحم)) موضع بيت المقدس أي فيه قال الشيخ وهو الموضع الذى ولد فيه عيسى والجبل يسمى بهذا الاسم ((ابن عساكر عن أنس)) قال الشيخ حديث ضعيف ((كلم)) بشدة اللام المكسورة ((المجذوم)) أي من أصابه الجذام ((وبينك وبينه قيد)) بكسر فسكون أي قدر ((روح أو رحمن)) لئلا يعرض لك جذام فتظن أنه أعدلك مع ان ذلك لا يكون الا بتقدير الله وذا خطاب لمن ضعف نيته أو وقف نظره عند الاسباب ((ابن السني وأبو نعيم في الطب)) النبوى ((عن عبد الله بن أبي أوفى)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كل الثوم)) بضم المثناة ((نبأ)) بكسر النون والمد ((فلولا انى أناجى الملك لا كلمته)) قال المناوى عورض باحد حديث النهى عن أكل الثوم وأجيب بان هذا حديث لا يصح فلا يقاوم الصحيح وبان الامر بعد النهى للإباحة ((حل وأبو بكر في الغيلانيات عن علي)) وهو حديث ضعيف ((كل الجنين في بطن الناقه)) التى ذكرتها فان ذلك كانه ((قط عن جابر)) قال الشيخ حديث حسن ((كل)) معى أيها المجذوم ((باسم الله)) القياس وصل الباء بالسين ((ثقة بالله)) أي أثق ثقة بالله ((و)) أنوكل ((نوكلا على الله)) قال العلقمى وقد ورد في المجذوم فرارك من الاسد ثم قال فبعض الناس يكون قوى الايمان ثابت الجنان فخطابه بطريق التوكل وبعضهم لا يقوى على ذلك فخطابه بالاحتياط والاخذ بالتحفظ وكذلك هو صلى الله عليه وسلم يفعل الخالين مع انارة عاقيه من البشرية

(١٢ - عزيزي ثالث) فاشار بهذا الامر الى ان النهى عنه للتنزيه وبين وجه امتناعه انه ليس لحرمته بل لاجل انه يناجى الملك بكسر اللام أي الله تعالى كما يحط عبد البرأى يناجيه على الدوام فيطلب أن يكون على أحسن الاحوال بخلافنا فان مناجاتنا له تعالى ليست على الدوام بل في نحو الصلاة وقراءة القرآن (قوله في بطن الناقه) مثلها غيرها من كل مأكول وخصه بالانها أكثر أموال العرب (قوله كل) أي أيها المجذوم معى حالة كونه قائلا باسم الله فذلك كاف في أصل السنة والا كل الرحمن الرحيم (قوله ثقة) انتهى أنى وأثق ثقة بالله أي معتمد عليه ومفوض أمرى اليه فلا يضرنى أكلن معى

(قوله فلعمري لمن أكل الخ) جواب القسم محذوف أي فقد أكل كلابا بلا وذاقاه لما قدم أصحابه صلى الله عليه وسلم على جماعة عندهم معتوه أي مجنون فقالوا انكم قد متم بخير من هذا الرجل يعنونه صلى الله عليه وسلم فاروقا لهذا المعتوه فرفاه بعض الصحابة ثلاثة أيام كل يوم صبا حار ومساء فشنى (٩٠) فأعطوه جملا فقال لا حتى أسأل المصطفى فذكره (قوله لقد أكلت برقية حق) أي

بخلاف من رقى بكلام سرياني لا يعرف معناه أو كلام لا يليق كما يفعله بعض الناس فانها برقية باطله أي حرام لا يجوز أخذ عوض عليها (قوله ما أصعبت) أي مات بنحو السهم بحضورك (قوله ودع ما أغيت) أي ما أصبته بنحو سهم ولم يمت جالابان غاب ولم يعلم هل مات بذلك أو بسبب آخر يقال صمى يصمى ونمى ونمى واصمى يصميه وأنما فيه (قوله ما فرى) أي قطع الأوداج أي مجاورها وهو الحلقوم والمرى إذا قطع الودجين سنة لا فرض (قوله فرض سن الخ) مثلها ما بقية العظام لا فرق بين كون كل من السن والظفر متصلا أو منفصلا وبعض الأئمة فصل بين المتصل والمنفصل (قوله ما ردت عليك قوسك) أي ما صدته بقوسك ورد عليك بسببه بعد أن كان شاردا (قوله البلاء) أعم من جلداء وبرص وغيرهما (قوله وإيماننا) أي تصديقنا أنه لا يصيبك إلا ما قدر عليك (قوله وادهنوا به) يقال

وتارة بما يغلب عليه من القوة الإلهية ليتأسي به في ذلك وسببه كافي ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد مجذوم فوضعهما في القصعة ثم قال كل فذكره (ع حب ل عن جابر) وإسناده حسن (كل فلعمري لمن أكل برقية باطل) أكل بغير حق دل على هذا قوله (لقد أكلت برقية حق) قال العلقمي وسببه كافي أبي داود عن خارجة بن الصلت التيمي عن عمه قال أقبلنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا على حى من العرب فقالوا أنا أنبئنا أنكم جنتم من عند هذا الرجل بخير فهل عندكم من دواء أرقية فان عندنا معتوها في القيود قال فقلنا نعم قال فجاءوا بعتوه في القيود قال فقرأت عليه فاتحه الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية أجمع زاقى ثم أتفل فكاغنا أنشط من عقال قال فاعطوني جملا فقلت لا حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال كل فذكره (حم دل عن عم خارجة) وهو حديث صحيح (كل ما أصعبت) قال في النهاية الاصماء ان تقتل الصيد مكانه ومعناه مرة أزهاق الروح من قولهم للمسرع صبيان (ودع ما أغيت) قال في النهاية الاغناء ان تصيب إصابة غير قاتلة في الحال ومعناه إذا صدت بكاب أو سهم أو غيره ما مات وأنت تراه غير غائب هناك فكل منه وما أصبته ثم غاب عنك فمات بعد ذلك فدعه فانك لا تدري أ مات بصيدك أم بعرض آخر اه وقال في المصباح صمى الصيد يصمى صميا من باب رمى مات وأنت تراه ويتعدى بالالف فيقال أصعبته إذا قتله بين يديك وأنت تراه وقال الأزهرى والمعنى كل ما قتله كابل وأنت تراه وقال الجوهرى غمى الصيد يغمى من باب رمى غاب عنك ومات بحيث لا تراه ويتعدى بالالف فيقال أغميته (طب عن ابن عباس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (كل) من السمك (ما طفا) أي علا (على البحر) قال في المصباح طفا الشيء فوق الماء طفوا من باب قال وطفوا على فعول إذا علا ولم يرسب ومنه السمك الطافي وهو الذي يموت في الماء ثم يعلو فوق وجهه (ابن مردويه عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (كل ما فرى الأوداج) أي كل مسذبح ما قطع الأوداج (ما لم يكن) انقطع (قرض) بضاد معجمة (سن أو خرظفر) وكذا أسائر العظام لا يحمل الذبح بها (طب عن أبي أمامة) وإسناده ضعيف (كل ما ردت عليك قوسك) قال العلقمي وسببه كافي أبي داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أعرابيا يقال له أبو نعلبة قال يا رسول الله ان لى كلابا مكلبة فأقتنى في صيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان لك كلاب مكلبة أي مسطرة على الصيد معودة بالاصطياد فكل مما أمسك عليك ذكبا أو غبر ذكى قال يا رسول الله أقتنى في قوسى قال كل ما ردت عليك قوسك (حم عن عقبه بن عامر وحذيفة بن اليمان حم د عن ابن عمرو) بن العاص (عن أبي نعلبة الحشنى) بضم الحاء وفتح الشين المجتمعتين وإسناده حسن (كل مع صاحب البلاء) كاجذم وأبرص (نواضع الرب وإيماننا) أي ثقة به فانه لا يصيبك منه شئ إلا بقدر وهذا خطاب لمن قوى يقينه (الطعاوى عن أبي ذر) قال الشيخ حديث حسن (كلوا الزيت وادهنوا به فانه) يخرج (من) ثمرة (شجرة مباركة) عن عمر بن الخطاب (حم ت ل عن أبي أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين وإسناده صحيح (كلوا الزيت وادهنوا به فانه طيب مبارك) أي كثير النفع (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (كلوا الزيت وادهنوا به فانه) شفاء من سبعين داء المراد بالسبعين التكثير لا التحديد أي من أدواء كثيرة (منها الجذام أبو نعيم في الطب) النبوى (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره

والمراد دهن شعر الرأس وينبغى أن لا يكثر منه لئلا يضر البصر ولا سيما في البلاد الباردة كالشام ولا يتركه (كلوا بالكلبة) لئلا يشعث شعره ويؤخذ من الحديث أن المشروب يقال له أكل وان خصه بعضهم بما يمتنع وكثرة نفع أكله والادهان به في البلاد الحارة والأمر للارشاد للندب لانه صلى الله عليه وسلم شفق بامته يرشدهم لمصالح دينهم ودنياهم (قوله مبارك) أي نبت بارض مباركة أو كثير الخير وهذا الثاني أعم

(قوله عجم) بفهمين كفى المختار قال والعامه قد تسكن الجليم أى قوى وكل ما فى خوف مأكل كول كالزبيب والواحدة عجمه كقصبة وقصب اه (قوله النقرس) بكسر النون وسكون القاف داه فى مفصل القدم والاصابع والخاص من التين أجود من الرطب فى النفع فى ذلك (قوله كلوا التمر على الريق) أورده ابن الجوزى فى الموضوعات (قوله البلع) هو الأخضر وإذا أخذ فى التلوق سمى بسر فإذا تم لونه سمى زهواً وإذا ترطب سمى رطباً فإذا جف سمى تمراً (قوله الخلق) أى القديم وهو التمر وغضب الشيطان من حيث معيشة ابن آدم مطيعاً لا من حيث عيشه وادراكه الجديد وأكله بالخلق لأنه اغما يغضب من فعل الخير بخلاف من عمر عاصياً فإنه يفرح بذلك ثم كم من طال عمره وساء عمله (قوله ولا تفرقوا) أى تفرقوا فإن الأكل مع الناس من الكرم والأكل منفرداً من البخل وهو مذموم ولوم من عالم عابد والكريم مدوح من حيث كرمه (٩١) وإن كان فاسقاً فله الذم من جهة والمدح

من أخرى (قوله يكنى الاثنين) لوتر كالشبيع المعتاد واقتصر على القوت كفاهما وكذا ما بعده (قوله كلوا جميعاً الخ) تأكيده لما ذكره أولاً (قوله لحوم الاضاحى) أى المندوبة فيسن التصديق بالثلاث واهداء الثلث وأكل الثلث بخلاف الواجبة وهذا من خصوصياتنا بخلاف الامم السابقة فكانت إذا تقربت بلحوم ذبحتها وتركها فالمقبول منها تأتى نار من السماء تأخذه والمردود يبقى بحاله فيتركونه ولا يأكلونه (قوله وادخروا) أمر للاباحة لأنه بعد النهى عنه أى يباح لكم ذلك بعد أن نهيت عنه لأن النهى كان لسبب الضيق على الناس وقد زال بحصول الخصب والسعة (قوله فى القصعة) بفتح القاف والمراد هنا

﴿كلوا التين فلو قلت ان فاكهة تزلت من الجنة بلا عجم لقلت هي التين وانه يذهب بالبواسير وينفع من النقرس﴾ قال الشيخ بكسر النون فـ كـ كون القاف فراء فسـ ين مهملة داه شـ ينع وفي القاموس وجع شـ دى مفصل الكعبين واصابع الرجلين وله منافع منها أنه يفتح السدد ويدبر البول ويحسن اللون وينفع السعال المزمن ويلين ويرد على الريق يفتح مجارى الغذاء (ابن السني وأبو نعيم فر عن أبي ذر) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿كلوا التمر على الريق فإنه يقتل الدود﴾ قال المناوى أى هو مع حرارته فيه قوة ترياقية فإذا أديم استعمله على الريق خفف مادة الدود وأضعفه وقتله وهو فاكهة وغذاء ودواء وحلوى وشراب (أبو بكر فى الغيلانيات فرعن ابن عباس) وهو حديث ضعيف ﴿كلوا البلع بالتمر﴾ البلع تمر النخل مادام أخضر وهو بارد يابس والتمر حار رطب فى كل واحد منها اصلاح للآخر ﴿كلوا الخلق﴾ بالتحريك أى العتيق (بالجديد فان الشيطان اذا رآه غضب وقال عاش بن آدم حتى أكل الخلق بالجديد) قال العراقى وهذا الحديث معناه ركيك لا ينطبق على محاسن الشريعة لأن الشيطان لا يغضب من حياة ابن آدم بل من حياته مؤمناً مطيعاً (تـ لـ عن عائشة) وهو حديث ضعيف ﴿كلوا جميعاً﴾ أى مجتمعين على طعامكم (ولا تفرقوا فان البركة مع الجماعة عن عمر) كلوا جميعاً ولا تفرقوا فان طعام الواحد يكتفى الاثنين وطعام الاثنين يكتفى الثلاثة والأربعة كلوا جميعاً ولا تفرقوا فان البركة فى الجماعة أفاد أن الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وجمع بين الأمر والنهى وكرر ذلك لمزيد التأكيد (العسكري فى المواعظ عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ﴿كلوا﴾ ندباً (لحوم الاضاحى) اذا كانت غير واجبة والافضل ان يأكل الثلث ويتصدق بالثلث ويهدى الثلث ويجب التصديق بحزمه منها نبأ (وادخروا) قال المناوى قال لهم بعد ما نهاهم عن الادخار فوق ثلاث لجهد أصاب الناس فالامر للاباحة لا للوجوب (حمـ لـ عن أبي سعيد) الخدرى (وقنادة بن النعمان) واسناده صحيح ﴿كلوا فى القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها﴾ حتى تأكلوا ما فى جوانبها (فان البركة تنزل فى وسطها) مع ما فيه من القناعة والبعد عن الشره والامر للندب (حمـ قـ عن ابن عباس) واسناده حسن ﴿كلوا من حوايلها وذروا ذروتها﴾ بكسر فسكون أى اتركوا أعلاها ندباً (يباير فيها ده عن عبد الله بن بسر) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كلوا﴾ قائلين (بسم الله من حوايلها واعفوا رأسها) أى اتركوا الأكل من أعلاها (فان البركة تأتىها من فوقها) قال المناوى تحقيق هذه البركة وكيفية نزولها أمر إيماني لا يطلع على حقيقته (هـ عن وائلة) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿كلوا

مطلق الا أنه بخلاف الخزانة فكسر الحاء ولذا قبل من اللطافة والبلاغة لا تنفع الخزانة ولا تكسر القصعة وكان له صلى الله عليه وسلم قصعة تسمى الفراء اذا ملئت جلها أربعة رجال فكثر عليها ذات يوم فحصى صلى الله عليه وسلم على ركبته ليوسع للجماعة وأكل معهم فقال له اعرابى ما هذه الجلسة فقال انى بعثنى الله تعالى كرى ما لم يبعثنى جباراً عنيد أى فبعثنى كرى ما متواضعاً أكل معهم مثل واحد منكم أى اجلس كما يجلس العبد وأكل كما يأكل العبد (قوله ولا تأكلوا من وسطها) ليس المراد أن يترك الوسط بالمرة بل لا يبدأ به بأن يبدأ بالجوانب فاذا احتج لما فى الوسط أكل منه فان أفضل شيئاً لى أصابعه والالعى الا أنه أيضاً (قوله تنزل فى وسطها) قبل لسر عمله الشارع وقيل لأنه أهنا وأمر ألان الأكل من الوسط ربما تعاف النفس منه فلا يحصل به نفع بل ربما

نصره (قوله ذروتها) أى أعلاها ووسطها

(قوله مخيلة) أي تكبر كعظمة وفي لغة مخيلة كفعلة (قوله يحلى عن الفؤاد) أي القلب (قوله ويذهب بطحاء الصدر) أي ضيقه ووجهه (قوله يذهب وغرا صدر) أي حرارته وألمه (قوله يحجم) أي يريح (قوله ويشجع) أي يقوى وفي المختار وشجعه تشجيعا قال له اندشجاع أي تموى قلبه وتشجع تكاف النجاعة اه (قوله ويحسن الولد) أي إذا أكاثة الحامل زل الولد نبيها فطنا صالحا فالمراد حسن الصفات لا الذات (قوله كما تكونوا) نصب بما حلا على أن كما أهملت أن حلا على ما ولهذا الحديث لما سمع انسان آخر يسب الحاج قال له لا تفعل وذكرا الحديث بل ينبغي الدعاء بنحو اللهم لا تسلط علينا بدو بنامن لا يخافن ولا يرحنا كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم فإذا أولى عليكم ظالم (٩٢) فارجعوا لانفسكم ولوموها فانه بسبب ظلمكم لبعض (قوله الغيب) نائب فاعل يجتنى

(قوله كذلك لا ينزل الفجار منازل الابرار) أي اذا اجتنب الشوك فلا تجذ فيه عنيا بل ما يؤذيك فكذا اذا سلمت طريق الفجار لا تجذ فيه الا الهلاك (قوله فايها ما أخذتم) بالنصب وكذا قوله فاي طريق (قوله مع الشرك) أي نفعنا تاما منجيا وان كان قد يخفف عن الكفار عذاب غير الشرك بنحو صدقة في الدنيا (قوله مع الايمان) أي الكامل أي المؤمن الكامل لا تنصه المعاصي بمعنى أنه يحفظ من الوقوع فيها أو أنه اذا وقع فيها وفق للتوبة فتبدل سيما أنه حسنات فلا يقبل عليه تعالى الا مظهر او بعض أهل الضلال الذي لم يفهم المراد من الحديث أخذ بظاهره وقال باباحة المعاصي للمؤمن فلا يعاقب عليها وعكسه بعكسه (قوله لنا) أي معشر الانبياء اذا أحديسوا وجم في الأجر (قوله تدين) أي

واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير اسراف) أي مجاوزة حد (ولا مخيلة) كعظمة أي بلا عجب ولا تكبر قال العلقمي وفي الحديث من الخيلاء ما يحبه الله تعالى يعني في الصدقة وفي الحرب أما الصدقة بان نهره أريحجه السخاء فيعطيهما طيبة بها نفسه فلا يستكثر كثيرا ولا يعطي منها شيئا الا وهو مستقل وأما الحرب بان يتقدم فيها بنشاط وقوة جنان وقال عبد اللطيف البغدادى هذا الحديث جامع لفضائل تدبير الانسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد في الدنيا والآخرة (حسنه) عن ابن عمرو (بن العاص) قال الشيخ حديث صحيح (كأوال السفرجل) بفتح الجيم (فانه يحلى عن الفؤاد ويذهب بطحاء الصدر) أي الغشاء الذي عليه (ابن السني وأبو نعيم عن جابر) باسناد ضعيف (كأوال السفرجل على الريق فانه يذهب وغرا صدر) بغين معجمة أي غلبانه وحرارته والسفرجل جيد للمعدة ان أكل على الريق قبض وان أكل بعد الطعام لين (ابن السني وأبو نعيم في الطب) عن أنس (واسناده ضعيف) (كأوال السفرجل فانه يحجم) بالجيم (الفؤاد) أي يريحه (ويشجع القلب) أي يقويه (ويحسن الولد) قال الشيخ اذا أكاثة الحامل قل المناوى قبل يحجمه على صلاحه ونشاطه (فر عن عوف بن مالك) وهو حديث ضعيف (كما تكونوا يولى عليكم) فان انقيمت الله وخفتم عقابه ولى عليكم من يخافه فيكم وعكس حكمه كحكم عكسه قال الشيخ والرواية بخلاف النون واثبات الياء في يولى وما مصدريه أعمال حلا على أن المصدرية كما أهملت أن حلا على ما (فر عن أبي بكرة حق عن أبي اسحق) السبيعي مرسل (كما لا يجتنى من الشوك الغيب كذلك لا ينزل الفجار منازل الابرار وهما طريقان فايها ما أخذتم أدركتم) فعليكم بطريق الابرار واجتنبوا طريق الفجار قال المناوى وهذا عدم الحكم والامثال (ابن عساكر عن أبي ذر) واسناده ضعيف (كما لا يجتنى من الشوك الغيب كذلك لا ينزل الفجار منازل الابرار فاسلكوا أي طريق شئتم فاي طريق سلكتم وردتم على أهله) قال المناوى فمن سلك طريق أهل الله ورد عليهم فصار من السعداء ومن سلك طريق الفجار ورد عليهم فصار من الاشقياء (حل عن يزيد بن مرثد مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (كما لا ينفع مع الشرك شئ) من أعمال الخير (كذلك لا يضر مع الايمان شئ) لان الله تعالى فتح للمؤمن باب التوبة وأغلقه على المشرك (خط عن عمر حل عن ابن عمرو) كما يضاعف لنا معشر الانبياء (الاجر كذلك يضاعف علينا البلاء) فأشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل كما في خبر (ابن سعد عن عائشة) باسناد حسن (كالمدين تدان) أي كما تفعل تجازي بفعلك وكما تفعل بفعل معك (عد عن ابن عمر) وهو حديث حسن لغيره (كم من أشعث أغبر ذي طمرين) أي نو بين خلقين (لا يؤبه له) أي لا يعتنى به (لو أقسم على الله لأبره) أي لا أقسم لأجله لكرامته عليه (منهم البراء بن مالك) أخوانس لا يوبه

تجاوزى من فعل معك خير ابا الخير تدان أي تجوزى خيرا مثله أو المراد كما تفعل مع غيرك ولو ابتداء تجازى بعثله فينبغي لك الرفق (ت بأولاد غيرك ليرفقا بأولادك) وليخش الذين لو تركوا الانية (قوله لا يؤبه له) أي لا يعتنى به حضر أو غاب وفي المختار لا يؤبه له ولا يؤبه به أي لا يبالي به اه (قوله البراء بن مالك) شقيق أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان في غزوة فتكاثر الكفار وقرىوا من الظفر بالمسلمين فقال له بعض الصحابة أنت الذي قال فيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أقسمت على الله أبرك فأقسم عليه أن يهزم هؤلاء الكفار فقال بالله عليك يارب أن تهزمهم فهزموا ثم عادوا وملكوا فظنوا من الظفر بالمسلمين فقبل مثل ما أقدم فقال بالله عليك يارب أن تهزمهم وأن تقبضني اليك فاستشهد في الحال أي قتل بعض الكفار وهزمهم الله تعالى اجابة لما

طالب (قوله لا بى الدحداح) جزاءه على جبره لحاظ الرقيم الذى تشاجر مع أبى لبابة فى نخلة فشفع النبي صلى الله عليه وسلم عند أبى لبابة فى أن يترك النخلة لليتيم ويكون له بها عذق فى الجنة فذكر الحديث (قوله عقل عن الله أمره) أى فهم عنه أمره فعمل بمقتضاه وتسلط به بأن أمثله المأمورات واجتناب المنهيات (قوله المنظر) بفتح الظاء أى فلا يغتر بظاهر الصور أن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم (قوله ليس بشهيد) أى لكونه لم يخص فى عزوه (قوله خفف أنفه) أى بلا إصابة سلاح يقال مات خفف أنفه إذا مات بدون سلاح (قوله حوراء) أى ذات حور أى يياض (قوله عينا) أى واسعة العين (قوله قبضة من حنطة) أى يتصدق بها على الفقراء (قوله أو مثلهما) بالنصب عطف على (٩٣) قبضة وهذا الحديث موضوع (قوله

وه منظر غدا الخ) إشارة إلى أنه ينبغي للشخص أن يحاسب نفسه فإن أزمنته ثلاثة ماض وحال ومستقبل فالماضى ذهب فان كان عمل فيه خيرا حمد الله تعالى أو شرا تاب واستغفر والحال ينبغي أن يحذره بالطاعة والمستقبل فلا ينبغي أن ينتظره ليعمل فيه خيرا لانه قد لا يدركه (قوله كمل من الرجال أى بصفات عظيمة شريفة لا بالنبوة لان النبوة لا تكون للنساء) قوله آسية) قبل انها عمه سيدنا موسى وقيل انها ابنة عم فرعون (قوله كفضل الثريد على سائر الطعام) أى فى سهولة مساعده وتناوله فنفضل السيدة عائشة على سائر النساء من حيث سهولتها وحسن معاشرتها فلا ينافى أن مريم وآسية أفضل منها للخلاف فى نبوتها وما وكذا

ت والضياء عن أنس) وهو حديث صحيح (كم من ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم عمار بن ياسر ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كم من عذق) بكسر العين المهملة غصن من نخلة وأما فتحها فالنخلة بكما لها (معلق) وفى رواية الحرث بن أبى اسامة مذكور بدل معلق (لا بى الدحداح فى الجنة) بدالين وحاهى من مهملات ولا يعرف اسمه قال العلقمى قال النووى قالوا سببه ان يتماخض بأبى لبابة فى نخلة فبكى الغلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعطه اياها ولت بها عذق فى الجنة فقال لا فسمع بذلك أبو الدحداح فاشتراها من أبى لبابة بمدة بقوله ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم إلى بها عذق فى الجنة ان أعطيتها لليتيم قال نعم فأعطاهما لليتيم فذكره (حم م د ت عن جابر بن سمرة) كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة يقول يا رب هذا أغلق بابى دونى ففتح معروفه) فيه حث على مواساة الجار ومراعاة حقه (خذ عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كم من عاقل عقل عن الله أمره) ففعل المأمورات واجتناب المنهيات (وهو حقير عند الناس ذميم المنظر نجو غدا) أى يوم القيامة (وكم من ظريف اللسان جميل المنظر عظيم الشأن هالك غدا فى القيامة) لا عراضه عن أمر ربه من فعل المأمورات واجتناب المنهيات (هب عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (كم من أصابه السلاح ليس بشهيد ولا حميد) لكونه لم يخص (وكم من قدمات على فراشه خفف أنفه عند الله صديق شهيد) سببه أنه عليه الصلاة والسلام قال من تعدون الشهيد فيكم قالوا من أصابه السلاح فذكره (حل عن أبى ذر) قال الشيخ حديث صحيح (كم من حوراء عينا) واسعة العين (ما كان مهرها الا قبضة من حنطة أو مثلهما من عمر) أى ما كان مهرها الا التصدق بذلك (عق عن ابن عمر) باسناد ضعيف (كم من مستقبل يوم لا يستكمل له) بل يموت فيه (ومنظر غدا لا يباغى) فاحذر واطول الامل (فر عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كمل) بفتح الميم (من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية) بنت مراحم (امرأة فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) لا تصرح فيه بأفضلية عائشة على غيرها لان فضل الثريد على غيره اغما هو سهولة مساعده وتيسر تناوله وكان أجل أطعمتهم يومئذ وهذا لا يستلزم الأفضلية له من كل جهة فقد يكون مفضولا بالنسبة لغيره من جهات أخرى (حم ق ت ه عن أبى موسى) الاشعري (كن فى الدنيا كأنك غريب أو) بل (عابرسيل) شبه الناسك السالك بالغريب الذى ليس له مسكن بأويه ثم ترقى وأضر به إلى عابرسيل لان الغريب قد يسكن فى بلاد الغربة بخلاف عابرسيل وهذا الحديث أصل فى الحث على الفراغ عن الدنيا والزهد فيها والاحتقار لها

أفضل من السيدة فاطمة من تلك الحبشية وهى أفضل منهما من حيث انها بضعة صلى الله عليه وسلم (قوله غريب) لان شأن الغريب عدم السكون والطمأنينة بل دائما قلبه متعلق بالرجوع لوطنه فهو قد ذهب فى الغربة ليكتسب لاهله ما يتيسر به فى وطنه فينبغى للمؤمن أن يكون مسارا فى اكتساب ما ينفعه فى وطنه الدائم وهو الاخرة فان من اشتغل فى غربته بالله والعباد لم يكتسب ربحا يرجع إلى أهله ووطنه بدون ربح فيعيش معهم فى كد وتعب ونكد فكذا من اشتغل بالدنيا بهوى نفسه رجع إلى الاخرة صفرا بالدين فلم يجد ما ينفعه بل ما يضره (قوله أو) أى بل عابرسيل طريق فانه يترع حينئذ لعدم محله بأويه وخوفه من الحشرات والوحوش فهو أضراب ومباغمة فى شدة التعاقب والاخرة والاقتصار من الدنيا على

(قوله ورعا) أي متكفأ عن كل ما فيه شبهة أي ثم زاهد فإنه أخص من الورع فليثبت تكون أشد الناس شكرا وقوله مؤمنا ومسلم أي كاملا فيه . (قوله فنعما) أي بما أعطيت (قوله وأقل الضحك) فإذا غلب الضحك فامنع نفسك وهذا الخطاب لعامة الناس وهناك طائفة إنهم بالله فضحك كثيرا (٩٤) لما شاهدوه من الأنوار فلم يضرهم ولذا وجد في مجلس بعض أهل الله شباب يضحك مع ان

الناس يبتكون من الوعظ فقيل له ما هذا فقال ان أنسى بربي فلم أفكر في جنه ولا نار لانه سيدي يفعل بي ما شاء بل اشتغالي بربي فلما أفاض الأنوار على قلبي صرت أضحك فرح بذلك وأسلم له كل ما فعل بي (قوله في الخلق) أي أول ما خلق على الاطلاق - لان النور المحمدي الذي كونت جميع الاشياء منه (قوله وآخرهم في البعث) أي الارسل فلا نبى بعده (قوله بين الروح والجسد) أي حين كانت روح آدم مع الارواح قبل خلق جسده وأما حديث كنت نبيا وادم بين الماء والطين فلا أصل له (قوله شرجارين) أي بين جارين هما أشراج الجيران (قوله معبط) بضم الميم وفتح العين (قوله ان كانا الخ) أي انه أي الشان كانا الخ (قوله بالفروث) جمع فروث ككفلس وفلوس وهو السرحين مادام في الكرش أفاده المختار (قوله ببعض مايطرحون الخ) أي والبعض الاخر يطرحونه بغير بابه صلى الله عليه وسلم لاجل انه اذا رآهم شخص وتعرض لهم بكلام قالوا

والقناعة فيها بالبلغة وقال النووي معنى الحديث لا تركن الى الدنيا ولا تتخذها وطنا ولا تتحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه وقال غيره عابر السيل هو المار على الطريق طالبا لوطنه فالانسان كعبد أرسله سيده في حاجة فخفه أن يبادر لقضاها ثم يعود الى وطنه قال العاقمي وأوله كافي البخاري عن عبد الله بن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عنكبي وقال كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر يقول اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك أي اعمل ما لم يلق نفعه بعد موتك وبادر أيام صحتك بالعمل الصالح فان المرض قد يطرأ فيمنع من العمل فيخشي على من فرط في ذلك ان يصل الى المعاد بغير يزاد ولا يعارض ذلك الحديث الماضي اذا مرض العبد أو سافر كتب الله تعالى له من الاجر مثل ما كان يعمل صحبهما قبيلا لانه ورد في حق من يعمل والتحذير الذي في حديث ابن عمر في حق من لم يعمل شبا فإنه اذا مرض ندم على ترك العمل وعجز لمرضه عن العمل فلا يفيده الندم قال بعض العلماء كلام ابن عمر منترع من الحديث المرفوع وهو متضمن لنهاية قصر الامل ((خ عن ابن عمر زاد حم د ت ه و ع د نفسك من أهل القبور)) أي استمر سايرا وعد نفسك من الاموات ((و كن ورعا تكن أعبد الناس وكن نعما تكن أشكر الناس)) أي من أشكرهم ((وأحب للناس ما تحب لنفسك)) من الخير ((تكن مؤمنا)) كامل الايمان يعني ان انصفت بهذه المصلحة كان ايمانك أكمل منه بدونها فلا يقال كمال الايمان يتوقف على خصال أخر ((وأحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأقل الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب)) أي نصيره مغفورا في الطلقات بمنزلة الميت ((هب عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كنت أول الناس في الخلق وآخرهم في البعث)) بأن جعله الله حقيقة تقصر عقولنا عن معرفتها وأفاض عليها وصف النبوة من ذلك الوقت فكان هذا له باطنا ثم ظهر وفي رواية كنت أول الانبياء خلقا وآخرهم بعثا ((ابن سعد عن قتادة مرسل)) قال الشيخ حديث صحيح ((كنت نبيا وادم بين الروح والجسد)) قال المناوي يعني انه تعالى أخبره بمرتبته وهو روح قبل ايجاد الاجسام الانسانية كما أخذ الميثاق على بني آدم قبل ايجاد اجسامهم وقال العاقمي نبيه ما شتهر على الاسنة بالفظ كنت نبيا وادم بين الماء والطين فقال ابن تيمية والزركشي وغيرهما من الحفاظ لا أصل له وكذا كنت نبيا ولا آدم ولا طين ((ابن سعد حل عن ميسرة الفجر)) من أعراب البصرة ((ابن سعد عن ابن أبي الجسدة حب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((كنت بين شرجارين بين أبي لهب وعقبة بن أبي معيط ان كانا) بكسر الهمزة مخففة من الثقيلة ((ليأتيان بالفروث)) وهي الاشياء المأكولة التي في كرش البهيمة ((فيطرحان على بابي حتى انهم)) فيه اطلاق الجمع على المثني أو المراد هما وبعض أتباعهما ((ليأتون ببعض مايطرحونه من الاذى)) كالتعاط والدم ((فيطرحونه على بابي)) والبعض الاخر يطرحونه على غير بابه يحتمل أنهم كانوا يفعلون ذلك لئلا يطاع عليهم أحد فيقولون وقع بغير اختيارنا ((ابن سعد عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((كنت من أقل الناس في الجماع حتى أرسل الله على الكعبة)) بفتح الكاف وسكون الفاء وفتح المثناة التحتية أي أتاني به جبريل فأكثت منه ((فما

انه وقع منابه بغير اختيارنا وقد كان أشد الناس ايذاء له صلى الله عليه وسلم فقد صعدوا الفروث على ظهره أريده) صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة (قوله الكعبة) هو طم مع بر مطبوخ يعني الهريسة التي بالبحر فانها نافعة ومقوية للجماع نزل بها جبريل في قدر فاكل منها صلى الله عليه وسلم (قوله فما أريده) أي الجماع في أي وقت كان الا وجدته أي وجدت قوة عليه وكثرة الجماع محمود من حيث ترتب النسل وكثرة المسلمين ونحو ذلك

(قوله وهو قدر) أي مطروف قدر (قوله عن الاشرية) أي في الظروف الا في الادم وذلك ان الجاهلية كانت تنبذ النمر في الماء في الظروف الخضر وغير هاجت نسكر فنهيتكم عن ذلك فلما عرف المسكر من غيره أبحث (٩٥) لكم الاشرية في جميع الظروف حيث لم

أريده) أي الجماع (من ساعة الاوجده) أي وجدت لي قدرة عليه (وهو قدر فيها لحم) مع بر
 (ابن سعد عن محمد بن ابراهيم مرسل عن صالح بن كيسان مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف
 (كنت نهيتكم عن الاشرية) جمع شراب وهو كل ما نعتق يشرب أي عن اتخاذها في ظروف
 مخصوصة (الاف في ظروف الادم) بفحش أي الجلد لانه رقيق لا يجعل الماء حاراً فلا يصير مسكراً
 وأما الاتن (فاشربوا) وانتبذوا (في كل وعاء) ولو غير الادم (غير ان تشربوا مسكراً) ورد
 النهي في صدر الاسلام عن الانتبذ في المزق والدباء والحتم والنقير خوفاً من أن يصير المنبوذ فيها
 مسكراً ولا يعلم به لكثافتها فتتلف ماله ورعباً شره الانسان ظاناً انه لم يصير مسكراً وكان العهد
 قريماً باباحة المسكر فلما طال الزمان واشتهر تحريم المسكرات ونعذر ذلك في نفوسهم نسخ ذلك
 وأبغى الانتبذ في كل وعاء بشرط أن لا يشربوا مسكراً (م عن بريدة) بن الحبيب (كنت
 نهيتكم عن الاشرية) أي عن الانتبذ في ظروف مخصوصة (فانتبذوا) في أي وعاء كان
 (واجتنبوا كل مسكر) أي ما شأنه الاسكار (م عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (كنت
 نهيتكم) نهى تنزيه أو تحريم (عن لحوم الاضاحي) أي عن ادخارها والاكل منها (فوق ثلاث)
 من الايام ابتداء من يوم الذبح أو النحر وأرجبت عليكم التصديق بها بعد مضي ثلاث (لبنسع ذوو
 الطول) علة للنهي أي ليوسع أصحاب الغنى (على من لا طول له) أي الفقير (فكلوا ما بدمكم)
 أي من الاضحية المتطوع بها الا المندورة (واطعموا وادخروا) هذا تدرج بزوال النهي عن
 ادخارها فوق ثلاث قال العلقمي ثمة قال ابن المنذر ومن أكل من بعض الاضحية وتصدق ببعضها
 هل بثاب على جميعها أو على ما يتصدق به فقط وجهان قال الرافعي ينبغي أن يقال له ثواب التضحية
 بالجميع وثواب التصديق بالبعض قال النووي وهذا هو الصواب (ت عن بريدة) قال الشيخ
 حديث صحيح (كنت نهيتكم عن زيارة القبور) خوفاً عليكم من فعل الجاهلية من الجزع
 وذكراً لا ينبغي في ابتداء اسلامكم والاتن استحبابكم فيكم الاسلام وصرتهم أهل تقوى (فزوروا
 القبور) ندبوا الامر للرجال دون النساء قال العلقمي قال العلماء ينبغي لمن أراد علاج قلبه
 وانقياده بسلاسل القهر الى طاعة ربه ان يكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجماعات وميت
 البنين والبنات ويوالب على شهادة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين فمن قسا قلبه وكثرت
 ذنوبه فليستع هذه الامور على دوائه (فانها تزهدي الدنيا وتذكر الآخرة) لمن تذبذب وتامل
 وتذكر ما يصير اليه (م عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (كنت نهيتكم عن
 زيارة القبور الا فزوروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة) ان صحبها ما تقدم (ولا
 تقولوا هجراً) بالضم أي قبيحا أو غشاً (ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كنس
 المساجد مهوراً للحوار العين) بمعنى ان له بكل كنيسة يكفها المسجد حورا في الجنة (ابن الجوزي
 عن أنس) وهو حديث ضعيف (كونوا في الدنيا أضيافاً) أي ليكن حالكم فيها حال الضيف من
 العزم على الرحيل وعدم الاستيطان (واتخذوا المساجد بيوتا) لعبادتهم من صلاة واعتكاف
 (وعدوا واولوكم الرقة) بما تقدم ودوام الذكر (واكثروا التفكير) في مصنوعات الله كما تقدم
 في حديث تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق (والبسكا) بالفص وهو الدمع وأما بالمد فهو رفع
 الصوت كما قاله الجوهري من خشية الله تعالى (ولا تختلفن بكم الاهواء) أي أهواء الدنيا
 القاطعة عن الاستعداد للآخرة (تنبون ما لا تسكنون) بل عن قريب منه راحلون أو الممراد

أريده) أي الجماع (من ساعة الاوجده) أي وجدت لي قدرة عليه (وهو قدر فيها لحم) مع بر
 (ابن سعد عن محمد بن ابراهيم مرسل عن صالح بن كيسان مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف
 (كنت نهيتكم عن الاشرية) جمع شراب وهو كل ما نعتق يشرب أي عن اتخاذها في ظروف
 مخصوصة (الاف في ظروف الادم) بفحش أي الجلد لانه رقيق لا يجعل الماء حاراً فلا يصير مسكراً
 وأما الاتن (فاشربوا) وانتبذوا (في كل وعاء) ولو غير الادم (غير ان تشربوا مسكراً) ورد
 النهي في صدر الاسلام عن الانتبذ في المزق والدباء والحتم والنقير خوفاً من أن يصير المنبوذ فيها
 مسكراً ولا يعلم به لكثافتها فتتلف ماله ورعباً شره الانسان ظاناً انه لم يصير مسكراً وكان العهد
 قريماً باباحة المسكر فلما طال الزمان واشتهر تحريم المسكرات ونعذر ذلك في نفوسهم نسخ ذلك
 وأبغى الانتبذ في كل وعاء بشرط أن لا يشربوا مسكراً (م عن بريدة) بن الحبيب (كنت
 نهيتكم عن الاشرية) أي عن الانتبذ في ظروف مخصوصة (فانتبذوا) في أي وعاء كان
 (واجتنبوا كل مسكر) أي ما شأنه الاسكار (م عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (كنت
 نهيتكم) نهى تنزيه أو تحريم (عن لحوم الاضاحي) أي عن ادخارها والاكل منها (فوق ثلاث)
 من الايام ابتداء من يوم الذبح أو النحر وأرجبت عليكم التصديق بها بعد مضي ثلاث (لبنسع ذوو
 الطول) علة للنهي أي ليوسع أصحاب الغنى (على من لا طول له) أي الفقير (فكلوا ما بدمكم)
 أي من الاضحية المتطوع بها الا المندورة (واطعموا وادخروا) هذا تدرج بزوال النهي عن
 ادخارها فوق ثلاث قال العلقمي ثمة قال ابن المنذر ومن أكل من بعض الاضحية وتصدق ببعضها
 هل بثاب على جميعها أو على ما يتصدق به فقط وجهان قال الرافعي ينبغي أن يقال له ثواب التضحية
 بالجميع وثواب التصديق بالبعض قال النووي وهذا هو الصواب (ت عن بريدة) قال الشيخ
 حديث صحيح (كنت نهيتكم عن زيارة القبور) خوفاً عليكم من فعل الجاهلية من الجزع
 وذكراً لا ينبغي في ابتداء اسلامكم والاتن استحبابكم فيكم الاسلام وصرتهم أهل تقوى (فزوروا
 القبور) ندبوا الامر للرجال دون النساء قال العلقمي قال العلماء ينبغي لمن أراد علاج قلبه
 وانقياده بسلاسل القهر الى طاعة ربه ان يكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجماعات وميت
 البنين والبنات ويوالب على شهادة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين فمن قسا قلبه وكثرت
 ذنوبه فليستع هذه الامور على دوائه (فانها تزهدي الدنيا وتذكر الآخرة) لمن تذبذب وتامل
 وتذكر ما يصير اليه (م عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (كنت نهيتكم عن
 زيارة القبور الا فزوروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة) ان صحبها ما تقدم (ولا
 تقولوا هجراً) بالضم أي قبيحا أو غشاً (ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كنس
 المساجد مهوراً للحوار العين) بمعنى ان له بكل كنيسة يكفها المسجد حورا في الجنة (ابن الجوزي
 عن أنس) وهو حديث ضعيف (كونوا في الدنيا أضيافاً) أي ليكن حالكم فيها حال الضيف من
 العزم على الرحيل وعدم الاستيطان (واتخذوا المساجد بيوتا) لعبادتهم من صلاة واعتكاف
 (وعدوا واولوكم الرقة) بما تقدم ودوام الذكر (واكثروا التفكير) في مصنوعات الله كما تقدم
 في حديث تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق (والبسكا) بالفص وهو الدمع وأما بالمد فهو رفع
 الصوت كما قاله الجوهري من خشية الله تعالى (ولا تختلفن بكم الاهواء) أي أهواء الدنيا
 القاطعة عن الاستعداد للآخرة (تنبون ما لا تسكنون) بل عن قريب منه راحلون أو الممراد

الرقة) أي بأن تأخذوا في أسباب ذلك كطالعة كتب التصوف (قوله والبكا) بالقصر أي دمع العين بأن تكونوا بحالة ينشأ عنها
 دمع العين من خشية الله تعالى (قوله التفكير) أي في مصنوعات لاني ذاته تعالى (قوله ما لا تسكنون) ولذا ينبغي بعض الملوك قصر
 عظماء قد حله كل الناس فأحضر شخصاً حقيراً من دري به فقال انه نفيس لكن لا بد من موت صاحبه وهدمه فانتظ وتركه

(قوله رعاة) جمع راع بمعنى الحافظ أى كونوا له حافظين بالعمل بمقتضاه ولا تكونوا رعاة فقط بأن تقتصر وراعى نقله وتعليقه للناس من غير عمل به (قوله كله عليه) حتى المباح فان عليه السؤال عنه فيقال له لم صرفت الزمن في هذا المباح أو المذكر ولم تصرفه فيما ينبغي حتى يندم على عدم (٩٦) صرفه في الخير أما المحرم فيعاقب عليه ان لم يعرف الله تعالى عنه فكل كلام الشخص محاسب

عليه اما بعقاب في المحرم ان لم يعرف عنه أو عتاب في غيره الا ما كان في الخير كالكفر (قوله كلام أهل السموات) أى الغالب عليهم في ذكرهم الله تعالى هذه الكلمة والافهام أذكر آخر غير هذه (قوله لا ينسخ كلام الله) الجمهور على ثبوت الاقسام الاربعه نسخ القرآن بالقرآن وبالسنة ونسخ السنة بالسنة وبالقرآن وهذا الحديث موضوع وان ورد معناه بالنظر لبعض الاقسام (قوله كيف أنتم) أى كيف تصنعون فلما حذف الفعل انفصل الضمير (قوله من) أى في دينكم فمن معنى في ههنا فيما يأتى (قوله في مثل القمر) متعلق بمحذوف حال من دينكم أى حالة كون الدين كأنشا في مثل القمر الخ أى في الظهور اذا كان الدين ظاهرة أداته وأحكامه كظهور القمر ليلة البدر ومع ذلك لا يدركه كل أحد بل القليل من الناس وهو البصير المتبصر النير البصيرة فكيف حالكم حينئذ فهو كناية عن عظم

ما يزيد على قدر حاجتكم (وتجمعون ما لا تأكلون) أى ما يزيد على كفايتكم (وتؤمنون ما لا تدركون) فيه الحث على قصر العمل والاستعداد للآخر (الحسن بن سفيان) في مسنده (حل عن الحكم بن عمر) بإسناد حسن (كونوا للعلم رعاة) أى عاملين به (ولا تكونوا رعاة) قال المناوى تمامه عند منخرجه فقد روى عن ابن مسعود (قال الشيخ حديث حسن) (كلام ابن آدم كله عليه لاله) أى لا ثواب له فيه بل عليه الاثم أو لا ثواب ولا اثم (الأمرا معروف أو نبياع من منكر أورد كراهة عز وجل) فينبغي للانسان أن لا يتكلم بكلمة حتى يتدبرها قبل أن يتكلم بها (ت ه ل ه ب عن أم حبيبة) قال الشيخ حديث صحيح (كلام أهل السموات لا حول ولا قوة الا بالله) قال المناوى أى هذا هو ذكرهم الذى يلازمونه (خط عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كلامى لا ينسخ كلام الله وكلام الله ينسخ كلامى وكلام الله ينسخ بعضه بعضا) قال المناوى وهذا من خصائص هذه الشريعة واحتج به من منع نسخ الكتاب بالسنة والجمهور على جوازه قالوا والخبر منكر (عذوق عن جابر) كيف أنتم اذا كنتم من دينكم في مثل القمر ليلة البدر لا يبصره منكم الا البصير (يحتدل أن المراد اذا صرتم متغافلين عنه بعد كماله وبيان والله أعلم بمراد نبيه به (ابن عساكر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (كيف أنتم اذا جارت عليكم الولاة) أتصبرون أم تقاتلون وترك القتال واجب وان جارت الولاة (طب عن عبد الله بن بسر) قال العلقمى يجازبه علامة الصحة (كيف أنتم اذا نزل عيسى (بن مريم فيكم وامامكم منكم) قال العلقمى قال بعضهم يعنى انه يحكم بالقرآن لا بالانجيل وقال المناوى أى والخليفة من قريش أو امامكم في الصلاة رجل منكم وهذا استفهام عن حال من يكون جاعدا نزول عيسى كيف سرورهم بآية وكيف يكون نحر هذه الامه وروح الله بصلى وراء امامهم (ق عن أبي هريرة) كيف أنت يا عويمر اذا قيل لك يوم القيامة علمت أم جهلت فان قلت علمت قيل لك فماذا علمت فيما علمت وان قلت جهلت قيل لك فما كان عذرك فيما جهلت الانعمت هو استعظام لما يقع يومئذ (ابن عساكر عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (كيف بكم اذا كنتم من دينكم كروية الهلال) أى كيف تفعلون اذا خفيت عليكم أحكام دينكم لغلبة الجهل واستيلاء الرين على القلب وهو استعظام لما سيكون (ابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كيف يقدس الله أمة لا يؤخذ من شديدهم لضعفهم) أى كيف يظهر الله قومه لا ينصرون الضعيف العاجز على القوى الظالم مع تمكنهم أى لا يظهرهم الله قال العلقمى وأوله وسببه كفى ابن ماجه عن جابر رضى الله عنه قال لما رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرة البحر قال ألا تحدثونى بأعجب ما رأيتم بارض الحبشة قالت فتية منهم بنى برسول الله بينا نحن جلوس مرت بنا عجز من عجزا زرها بينهم تحمل على رأسها قلة من ماء فمرت بفتى منهم فجعل احدى يديه بين كتفها ثم دفعها فخرت على ركبتيها فاندكسرت فقامت فلما ارتفعت اليه قالت سوف تعلم يا غدره اذا وضع الله تعالى الكرسي وجمع الاولين والاخرين وتكلمت الايدى والارجل بما كانوا يكسبون فسوف تعلم امرى وأمرك عنده غدا قال فقال رسول الله صلى الله عليه

أمر الدين وان لا يدركه الا القليل من الناس وهو من نور الله تعالى قلبه ووفقه لفهمه والامم له (قوله عليه وامامكم منكم) يعنى سيدى محمد المهدى (قوله يا عويمر) تصغير عامر للشفقة والحنو مضمون هذا الحديث الحث على العلم مع العمل به (قوله كروية الهلال) أى في الخفاء فان الهلال أول ليلة خفي فهو استعظام لما يقع لهم حينئذ من الهول العظيم الذى لا يخلص منه (قوله كيف الخ) استفهام انكارى مشوب بتعجب وتوبيخ فهو بمعنى النفي

(قوله منقطع) بفتح التاء من وبالفاء أى غير ذليل كذا ضبطه شيخنا والذي فى نسخ (٩٧) المتن متعق بالعين وعليه حل المناوى

والعزيرى حيث فالأى
من غير أن يصيبه فتنة
أوربغهاه فالضهير راجع
للضعيف ويدل لكونه بالعين
قول القاموس وتعتقه
قلقله وحركه بعنف أو
أكراهه فى الأمر حتى قلق
وفى الكلام تردد من
حصر أوى اه ولم يذكر
مادة قنع لاهو ولا المختار
ولا المصباح فخره ثم
رأيت فى بعض نسخ القاموس
مادة قنع وهى القنع
بالكسر خلية النحل فى غار
غيرذى غورو بالتحريك
دود حمر نأكل الخشب
الواحدة بهاء أو الأرضة
والمفانعة المقاتلة والقنعة
محركة الذليل وقنع كنع
قنوعا ذل وهو أوقع منه
اسم مفعوله منقطع ومطارعه
متعق وبزم شيخنا الحنفى
بأنه بالفاء نفعلا عن
القاموس ولم يرتض كلام
الشراح (قوله كبلوا
طعامكم) أى مع البهائم
فيطلب أن يكال الطعام
عند البيع والشراء وادخاله
البيت وإخراجه منه
للتفوق مع مصاحبة
البسملة (قوله يقول أرخى
الخ) أى فعذاب الكفار
ليس خاصا بالنار بل يكون
فى نحو الموقف أيضا فى الجملة
الغرق أى يصل إلى فيه
فيشتمد عليه الأمر حتى

عليه وسلم صدقت صدقت كيف يقدر الله فذكره قال الدميرى اختلف الناس فى الكرمى الذى
وصفه الله تعالى بأنه وسع السموات والأرض فقال ابن عباس كرميه علمه ورجحه الطبرى وقال
غيره الكرمى مخلوق عظيم بين يدي العرش نسيته من العرش كوضع القدمين من أسرة الملائكة وقال
الحسن البصرى الكرمى مخلوق عظيم بين يدي العرش والعرش أعظم منه وقد قال صلى الله عليه
وسلم ما السموات السبع فى الكرمى إلا كحلفة معلقة فى فلاة وما الكرمى فى العرش إلا كحلفة
من حديد ألقيت فى فلاة من الأرض (رحب عن جابر) باسناد صحيح (كيف يقدر الله أمة)
استخيار فيه انكار وتجب (لا يأخذ ضعيفها حقه من قوتها وهو غير متعق) بفتح المثناة
الفوقيتين من غير أن يصيبه أذى يقلقه ويربغهاه أفاد أن ترك إزالة المنكر مع القدرة عظيم الأثم
(ع حق عن بريدة) واسناده حسن (كيف وقد قيل) قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن
عقبة بن الحرث أنه تزوج ابنة لابي اهاب بن عزيز فأتته امرأة فقالت انى قد أرضعت عقبة والى
تزوج بها فقال لها عقبة ما أعلم انك أرضعتينى ولا أخبرتيني فركب أى من مكة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالمدينة فسأله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف فذكره أى كيف
تبشرها وتفضى إليها وقد قيل انك أخوها من الرضاع فانه بعيد من المروءة والورع ففارقها
ونسكت غيره واحتج بالحديث من قبل شهادة المرضعة وحدها وذهب الجمهور الى أنه لا يكتفى فى ذلك
شهادة المرضعة لأنها شهادة على فعل نفسها ولو فزع هذا الباب لم تشأ امرأة أن تفرق بين زوجين
الافعلت وقال الشافعى تقبل مع ثلاث نسوة فى ثبوت المحرمية دون ثبوت الاجرة لها على ذلك وعن
أبي حنيفة لا تقبل فى الرضاع شهادة النساء المتحصات (خ عن عقبة بن الحرث) كبلوا
طعامكم) أى عند الشراء ودخول البيت أو أراد أخرجه بكيل معلوم (بياركم فيه) أى
يبيلكم المدة التى قدرتم لامتنالكم أمر الشارع وقال بعضهم يشبه أن تكون هذه البركة للتسمية
عليه عند الكيل قال المهلب ليس بين هذا الحديث وحديث عائشة كان عندى شطر شعير أكل منه
حتى طال على فذكرته فنفى معارضة لأن معنى حديث عائشة أنها كانت تخرج قوتها وهو شئ يسير
بغير كيل فبورك لها فيه مع ركة النبى صلى الله عليه وسلم فلما كانه علمت المدة التى يبلغ البها عند
انقضائها (رحم خ عن المقدم) بكسر الميم (ابن معديكرب) غير منصرف (تخ عن عبد الله بن
يسرحم عن أبي أيوب) الانصارى (طاب عن أبي الدرداء) كبلوا طعامكم فان البركة فى الطعام
المكبل) بقصد امتثال أمر الشارع واذ لم يمتثل الأمر فيه بالاكتيال زعت البركة لشؤم العصيان
وحديث عائشة محمول على أنها كانه للاختبار فلذلك دخله النقص وهو شبه بقول أبي رافع لما قال
له النبى صلى الله عليه وسلم فى الثالثة تناولنى الذراع قال وهل للشاة الا ذراعان فقال لو لم تقل هذا
لناولتنى مادمت اطلب منك فيخرج من شؤم المعارضة انتزاع البركة (ابن الجار عن على) قال الشيخ
حديث حسن (الكافر يلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول أرخى) يارب (ولو الى النار)
لكونه يرى أن ما فى الموقف أشد من جهنم (خط عن ابن مسعود) الكبار لا شرأ بالله وعقوق
الوالدين وقتل النفس) بغير حق (واليمين الغموس) أى الكاذبة سميت بذلك لأنها تغمس صاحبها
فى الاثم أوفى النار (رحم خ ت ن عن ابن عمرو) بن العاص (الكبار تسبى الأشرار بالله)
بان يتخذ معه الها غيره (وعقوق الوالدين وقتل النفس التى حرم الله) قتلها (الابالحق) كانه قصاص
والردة والرجم (وقذف) المرأة (المحصنة) قال المناوى بفتح الصاد التى أحصنها الله من الزنا
وبكسرهما التى أحصنت فرجها منه والرجل مثل المرأة فى ذلك (والفرار من الزحف) يوم القتال
فى جهاد الكفار حيث يحرم الفرار (وأكل الربا) أى تناوله (وأكل مال اليتيم) بغير حق (والرجوع

(١٣ - عزيرى ثالث) يظن أن النار أهون فيه قول الخ (قوله الغموس) هى الخلف كذا باليقطع بهامال امرئ مسلم فهو وكبيرة
(قوله سبع) العدد لا مفهوم له (قوله الكبار تسبى الخ) المذكور منه ثمان وفى نسخة المتن المطبوعة اسقاط عقوق الوالدين اه

(قوله الى الاعرابية) أي الى البادية التي سكانها الاعراب (قوله من روح) أي رحمة الله فذكر ما بعده للنفث (قوله الاشراك بالله) المراد الكفر بسائر أنواعه لا خصوص الشرك (قوله وعقوق الوالدين) أي ولو بواسطه أي اذاؤهم بالقول أو الفعل ولو كفارهم ذمة أو عهد أو غداً قيد بالمسلمين لان أذاهم أشد من أذى الكفار (قوله قبلتكم) بالجر بدل من البيت ويصح النصب والرفع أي فعل المعاصي في الحرم من الكبائر أي أعظم من فعلها في غيره والا فالصغيرة لا تغلب كبيرة في الحرم (قوله الكبير) أي ذوالكبر من بطراخ (قوله اكبر الكبير) بضم الكاف وسكون الباء كفي العزيز أي قدموا والكبر أي الاكبر سناً لانه أوفر علة لاقاله لجماعة أراد صغيرهم أن يتكلم (٩٨) في شأن قتيل وكان المتهمون بالقتيل جماعة من اليهود فقال صلى الله عليه وسلم لا ولياء

القتيل وهم جماعة من الانصار أتوا بالبينة على من قتل فقالوا ما لنا بينة فقال حلفوهم فقالوا ان اليهود لا ايمان ولا ايمان فلا تقبل عينتهم فوداه صلى الله عليه وسلم عيانة من ابل الصدقة كراهة أن يبطل دمه فتبخر الفتنة فالمصلحة في ذلك تسكين تلك الفتنة (قوله نفع به مسلم) كأن جاء لشخص مختاص مع غيره يريد ضرره بقتل أو نحوه وقال له ان خصمك عدل حتى ويثني عليك بخير فاقبل لك لا أصل له والحال انه كاذب لقصد اصلاح بينهم (قوله أودع به عن دين) كقوله للكفار انماكم المسلمون من خلفكم كذابا لاجل هزمهم (قوله يسود الوجه) أي يأتي صاحبه يوم القيامة مسود الوجه لفضيخته بين الخلائق فهو خصمه رديئة قتل من تعودها وتاب منها فيدبني

الى الاعرابية بعد الهجرة) قال المناوي هذا خاص بمنه صلى الله عليه وسلم كانوا يعدون من رجع الى البادية بعد ما هاجر الى المصطفى كالمريد لوجوب الإقامة معه نصرته (طس عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن (الكبائر الشرك بالله والاياس) بكسر الهمزة (من روح الله) بفتح الراء أي من رحمته (والقنوط من رحمة الله) فهو وكفر قال المناوي لا تعارض بين عداسها سبعا وأربعاً وثلاثاً غير هال لانه لم يتعرض للعصر في شيء من ذلك (البراز عن ابن عباس) واسناده حسن (الكبائر الاشراك بالله وقذف المرأة) المحصنة أي رميها بالزنا (وقتل النفس المؤمنة) وكذا من لها عهد أو ايمان (والفرار يوم الزحف) أي الادبار يوم الازدحام للقتال (وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والحاد بالبيت) أي ميل عن الحق في الكعبة أي حرما (قبلتكم) يحتمل رفعه ونصبه وجره (احياء وأمواتا) حق عن ابن عمر) باسناد صحيح (الكبير) بكسر فسكون (من بطراخ) أي دفعه وأنكره وترفع عن قبوله وهذا على حذف مضاف قبل الكبير أو بعده وقبل من أي صاحب الكبير أو الكبير خصلة من بطراخ (وعظم الناس) بفتح الغين المجهمة والميم وتكسر وطاء مهملة قال المناوي كذا بخط المؤلف وهو رواية مسلم ورواية الترمذي غمض بغين مبهمة وصاد مهملة والمعنى واحد والمراد اذ ذراهم واحقرهم وهم عباد الله أمثاله أو خير منه (د ل عن أبي هريره) قال الشيخ حديث صحيح (الكبائر الكفار وسكون الموحدة والنصب على الاعراء أي قدموا الاكبر سناً لانه أوفر علة لاقاله لجماعة أراد صغيرهم أن يتكلم (٩٨) في شأن قتيل وكان المتهمون بالقتيل جماعة من اليهود فقال صلى الله عليه وسلم لا ولياء (عن سهل بن أبي حنيفة) الخرجي (الكذب كله اثم الا ما نفع به مسلم) لم أودع به عن دين) بكسر الدال وبناء الفعلين للمفعل (الروابي عن ثوبان) قال العاقمي حديث حسن (الكذب يسود الوجه) يوم القيامة (والنميمة) وهي نقل الكلام بين الناس على وجه الفساد (عذاب القبر) أي هي من أسبابه قال المناوي أورد هاعقب الكذب إشارة الى أن من الصدق ما يذم (هب عن أبي برزة) واسناده ضعيف (الكبرى لؤلؤ والقلم لؤلؤ وطول القلم سبع مائة سنة) أي مسيرتها والمراد التكثير لا التحديد (وطول الكبرى حيث لا يعلمه العالمون) أي بقصر علمهم عن ادراكه (الحسن بن سفيان حل عن محمد بن الحنفية مرسلاً) واسناده ضعيف (الكبرم التقوى والشرف التواضع) قال المناوي أراد أن الناس متساوون وان احاسبهم اغاهاى بأفعالهم لا بانسابهم (والبقين الغنى) لان من يبقن ان له رزقا قدر له لا يخطأه استغنى عن الجدي ان طلب (ابن أبي الدنيا في كتاب (البقين عن يحيى بن أبي كثير مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف (الكريم ابن الكريم ابن الكريم) ابن الاول مرفوع وما بعده مجرور وكذا قوله

(يوسف

للشخص أن لا يعود نفسه الكذب (قوله عذاب القبر) أي سبب عذابه ويكفي بالنميمة ذماتها كبيرة وان كان مانع له التام صدقاً كان قال انه يقول فيك كذا وكذا ارحال انه وقع ذلك القول من الخصم (قوله الكبرى لؤلؤ الخ) بيان لما ركب منه وفي الحديث رد على من أنكرو وجود الكبرى (قوله سبع مائة الخ) أي مسيرة ذلك والمراد التكثير (قوله لا يعلمه العالمون) أي لا يمكن أن يدرك مسافة طوله أحد من الخلق بحسب العادة (قوله الكبرم التقوى) أي لا خصوص بذل الطعام والمال ان أكرمكم عند الله اتقاكم والتواضع أي للمسلمين (قوله ابن الكريم) ترسم ألف ابن هنا خلافاً لمن أسقطها الخالق للصفة بالعلم وابن الثاني والثالث بالجر والاول بالرفع كما ان قوله ابن يعقوب بالرفع وما بعده من ابن الثاني والثالث بالجر وقوله القرقرة أي الفحل العالي ان ظهر منه حرفان أو حرف مفهم هذنا والكشر هو التيسم

(قوله البهيم) أي الخالص السواد فليس فيه علامة بيضاء مثلاً (قوله شيطان) أي مثله في الخبث ولذا قال الامام أحمد لا يحمل الصيد به
 لكن الجهور على اقتنائه اذا كان فيه نفع الحراسة أو الصيد ويحمل الصيد به ويس قتل العقور وسواء كان أسود أو ألاما (قوله
 الحكمة) أي الكلام المشتمل على حكمة أي وعظ وخير فية عظ به في دينه كضالة المؤمن أينما وجدها أخذها وان كانت في يد
 خبيس أو كافر ولذا كتب بعض أهل الله فائدة عن محدث فاعترض عليه فيها هم (٩٩) وذكر الحديث وبعض أهل الله أخذ

فوائد عن ابيس ولم ينظر
 لحبسه وكذا سمع بعض
 العارفين كلاما مشتملا على
 وعظ من بعض الكفار
 فكاتبه عنه (قوله وماؤها
 شفاء للعين) أي حيث
 أصيب النخوة أو توتياء
 لانه وحده ربحا من العين
 (قوله ويمنع رفسه) أي
 احسانه وعرفه الناس
 (قوله عبده) أي ونحوه
 من الخادم والزوجه
 وغيرهما فهو الخليل السئي
 الخلق (قوله نرفي الجنة)
 يصب منه في حوضه صلى
 الله عليه وسلم خارج الجنة
 بعد الصراط وقيل قبله
 يشرب منه الظمان
 فالخصوصية كون هذه
 الامه تشرب منه قبل
 دخول الجنة أما بعد
 دخولها فلا خصوصية
 لهذه الامه بل كل من في
 الجنة يشرب منه (قوله
 من ذهب) حقيقة (قوله
 مجرأ الخ) أي يجري
 على الدواب اقوت ومن
 تحتمل التراب كما يدل له
 قوله تربته أطيب الخ وذلك
 التراب هو المسك كافي
 الحديث الاتي فاعل قوله

(يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم) لانه حاز مع كونه ابن ثلاثة أنبياء شرف النبوة وحسن
 الصورة وعلم الرؤيا والراسية والمالك (حم خ عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن أبي هريرة
 الكشر) بكسر الكاف وسكون المعجمة ظهور الاسنان للخلل (لا يقطع الصلاة ولكن تقطعها
 الفرقة) أي الخلل العالي ان ظهر به حرفان أو حرف مفهم ولم يغلبه الخلل فان غلبه عذر مع القلة
 (خط عن جابر) واسناده حسن (الكاب الاسود البهيم) أي الاسود الخالص (شيطان)
 ومن ثم قال أحمد لا يصح الصيد به قال المناوي سمي به لكونه أخبث الكلاب وأقلها نفعاً وأكثرها
 نعاساً (حم عن عائشة) واسناده صحيح (الحكمة ضالة المؤمن) الحكمة كل شيء يمنع
 من الجهل وزجر عن القبيح وقيل العلم والعمل والمراد بالحكمة الجملة المفيدة أي يسعى في طلبها كما
 يسعى الرجل في طلب ضالته (فحيث وجدها فهو أحق بها) أي بالعمل بها (ت عن أبي هريرة
 ابن عساكر عن علي) باسناد حسن (الكابة) بفتح الكاف وسكون الميم ثم همزة قال المناوي
 شيء أبيض كان شحم يثبت بنفسه وقال غيره يشبه القلقاس (من المن) الذي نزل على بني اسرائيل
 من حيث حصوله بالانقب أو أراد بالمن النعمة (وماؤها شفاء للعين حم ق ت عن سعيد بن زيد
 حم ن عن أبي سعيد وجابر) بن عبد الله (أبو نعيم في الطب عن ابن عباس و) عن (عائشة
 الحكامة من المن والمن من الجنة وماؤها شفاء للعين) قال المناوي اذا خلط بنحو توتياء لا مفردا
 وقيل ان كان الرمد حاراً فمائها سبوا لا فخلوط (أبو نعيم عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ
 حديث صحيح (الكود الذي يأكل وحده ويمنع رفسه وبضرب عبده) بغير ذنب قاله الماسئد عن
 تفسير الآية وقال البيضاوي في تفسيره الكود من كند النعمة كدوداً أو العاصي بلفظ كندة أو
 الخيل بلفظ بني مالك (طب عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث ضعيف (الكور نرفي الجنة
 حافها) أي جانبها (من ذهب) حقيقة أو مثله في النصارة والضياء والنفاسة (ومجرأ على الدر
 والياقوت) لا يعارضه حديث ان طينه مسك لجواز كون المسك تحتها (تربته أطيب ريحاً من
 المسك وماؤه أحلى من العسل) وأشد بياضاً من الثلج حم ت ه عن ابن عمر) باسناد حسن
 (الكور نرفي الجنة) قال المناوي وهو النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة
 الحوض كافي البخاري (تربته مسك أبيض) أي ماؤه أبيض (من اللبن وأحلى من العسل ترده طائر
 اعناقها مثل اعناق الجزر) بضمتين (آكلها) بالمد (أنعم منها) يحتمل انها منعمة وآكلها أكثر
 نعيماً منها أو بالقصر أي أكل الاكل لها أنعم وألذ من رؤيتها والذبح في غير الاكل (ل عن
 أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (الكيس) بالثنيدي قال في النهاية أي العاقل المتبصر
 في الامور الناظر في العواقب وقد كاس يكيس كيساً والكيس العقل (من دان نفسه) اذ لها
 وحاسها وقهرها حتى صارت مطبعة منقاداً وعمل لما بعد الموت قبل نزوله ليصير على نور من ربه
 (والعاجز) المقصر في الامور (من أنبع) يسكون المثناة الفوقية (نفسه هواها) فلم يكفها عن
 الشهوات (وتعنى على الله الاماني) أي بالثنيدي جمع أمنية أي هو مع تفریطه في طاعة ربه واتباع

أطيب ريحاً من المسك أي مسك الدنيا (قوله الجزر) جمع جزور (قوله آكلها) امم فاعل (قوله أنعم منها) أي لبن الجسد أكثر منها في
 المختار نعم الشيء صار ناعماً بناوياً به سهلاً أي فالشخص الذي يأكلها أكثر لينا منها فهو أحسن منها أو يصح أن يقرأ آكلها بصيغة
 المصدر أي التمتع بأكلها أحسن وأشد من التمتع بالنظر اليها (قوله الكيس) أي العاقل الحاذق هو من دان نفسه أي أدبها ووجهها
 على الطاعات (قوله أنبع نفسه هواها) أي صيرها تابعة لميلها للشهوات فلم يكفها عن محرم أصلاً (قوله وتعنى على الله الاماني) أي فهو
 قوله بكسر الكاف الخ الذي في القاموس بفتح الكاف الخ فله سبق قلم اه معصمه

مع تفریطه لا يعتذر أي إذا قيل له ارجع واستغفر إلى متى هذا الانهمالك والتقصير لا يعتذر بأنه مقدر مثلاً وأنه يرجو التوبة بل يقول دعني عفو الله واسع وأتقني على الله المغفرة وما درى هذا المسكين أن التوغل في المعاصي دليل على استدراج الله تعالى له فقد قال صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له فالذي يذبح له أن يعد نفسه مقصراً مستحقاً للهلاك والدمار لأنه يعد نفسه بالمغفرة والكرم ويقول فضل الله واسع فان ذلك تم لانه طالب ما لا طمع فيه أو ما فيه عدم لحديث كل ميسر لما خلق له فالشارع أو عده بالعذاب فكيف يعد نفسه بالمغفرة (١٠٠) وانما يذبح له لوعده بالمغفرة بعد أن يتوب فيقول لعل الله يقبل توبتي ويغفر لي لان

هذا حديث من التبرجي
لا من التمنى لا خذ في
الاسباب (قوله العاري
من الدين) أي لا العاري
من الثياب لان مشقة
ذلك في الدنيا ومثقة
العارى عن الدين في الآخرة
ولا نسبة بينهما

باب كان وهى الشمائل
الشريفة

(قوله أبيض) أي بياضاً
مشراباً بماء لا خاصاً
كالهق لانه لا جال فيه
وقوله ملجأ أي جبال
يقارب جباله صلى الله
عليه وسلم أحدوما أعطى
يوسف انما هو جز ما
أعطى رسول الله صلى الله
عليه وسلم (قوله مقصداً)
أي متوسطاً في سائر أحواله
(قوله فيها) أي الشمائل
وكذا ما بعده (قوله مشرباً)
بالتخفيف والتشديد وقد
مدحه عمه أبو طالب
بذلك حيث قاله وأبيض
يستقى الغمام بوجهه
ثم قال البتاني عصمة
للأرامل (قوله أهدب)
أي طويل شعر العينين
والاشفار جمع شفر وهو

شهوته لا يعتذر بل يتقنى على الله أن يعفو عنه وبعد نفسه بالكرم قال الغزالي وهذا غاية الجهل
والحق أورده الشيطان في غابة الدين قال الدميري قال العلماء فائدة هذا الحديث فيه تنبيه العبد على
التبليغ للموت والاستعداد له بحسن الطاعة والخروج عن المظالم وقضاء الدين والوصية بما له
وعليه (حم ت ه ل عن شداد بن أوس) قال الشيخ حديث صحيح (الكيس من عمل لما
بعد الموت والعاري) هو (العارى من الدين) بكسر الدال (اللهم لا عيش) يعتبر أو يدوم
(الاعيش الآخرة) (عن أنس) قال الشيخ حديث حسن غيره
باب كان وهى الشمائل الشريفة

قال المؤلف في شرحه دلى الشمائل قال الحافظ أبو الفضل بن حجر الأحاديث التي فيها صفة النبي
صلى الله عليه وسلم داخله في قسم المرفوع بالاتفاق مع أنها ليست قولاً له صلى الله عليه وسلم ولا فعلاً
ولا تقريراً اه قال العاقمي والى هذا أشار العلامة شمس الدين الكرماني حيث قال اعلم أن علم
الحديث موضوعه هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث أنه رسول الله وحده هو علم
يعرف به قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وغايته هو الفوز بمعادة الدارين
اه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض ما يحام مقصداً) بفتح الصاد المشددة أي
مقتصداً أي ليس بحميم ولا تخيف ولا طويل ولا قصير كان خلقه نحى به الفصد من الأمور (م ت
في الشمائل) النبوية (عن أبي الطفيل) كان أبيض كأنه أصبح من فضة (باعتبار ما كان يعلم
ببياضه من الإضاءة ولمعان الأنوار فلا تدافع بينه وبين ما بعده من أنه كان مشرباً بماء
الشراب) بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها ثلاث لغات أي لم يكن شديد العودة ولا شديد
السبوطه أي خالها عن التكبر بل بينهما وفسر بما فيه تنقيل قال القرطبي وكان شعره صلى الله
عليه وسلم بأصل الخلقة مشرباً (ت فباعر أبي هريرة واسناده صحيح) (كان أبيض
مشرباً) بالتخفيف (ببياضه بماء) أي بباطن بياضه حرة كانه في بها (وكان أسوداً لخلقته)
بفتح الراء أي شديد سواد العين (أهدب) بالذال المهملة (الاشفار) جمع شفر بانضم
ويفتح حروف الألفان التي بنيت عليها الشعر أي طويل شعر الألفان كثيراً (البهيقي في)
كتاب (الدلائل عن علي) كان أبيض مشرباً بسكون المعجمة (بمجرة ضخمة الهامة)
بالتخفيف أي عظيم الرأس والهامة الرأس وعظمه مدح لانه أعون على الإدراك والكالات
(أغر) أي صبيحاً (أبلج) الأبلج الحسن المشرق المضيء (أهدب الاشفار البهيقي)
في الدلائل (عن علي) وفي جانبه علامة العمة (كان أحسن الناس وجهاً) حتى من يوسف
(وأحسنهم خلقاً) قال المناوي بالضم فالاول إشارة إلى الحسن الحسنى والثاني إلى المعنوى وقال
العالمجي قال شيخنا قال القاضي ضبطناه هنا بفتح الخاء وسكون اللام لان المراد صفات جسمه
قال وأما ما في حديث أنس فرويناها بضم باءه لانه إنما أخبر عن معاشرته (ليس بالطويل البائن)

حرف الجفن الذي يثبت عليه الشعر وجعله اسماً للشعر غلط فعنى أهدب الاشفار أن لاشفاره هدبا بالهمز

أي شعر أطول من غيره أخذ من أفول التفضيل (قوله أبلج) أي مشرقاً ضيئاً أو نقياً أي خالي الشعر بين الحاجبين فليس بأقرن
الحاجبين لان العرب تمدح به عدم القرن (قوله وأحسنهم خلقاً) أي أطفاً ومعاشرته فكان يعامل كل شخص بما يناسبه ولا الما
أراد اليهودي اختبار خلقه صلى الله عليه وسلم وكان له دين عنده صلى الله عليه وسلم ولم يحل الأجل فجاءه صلى الله عليه وسلم وهو
جالس بين أصحابه ونوم عمر فاخذ بمصباح ثوبه الخ وبصم خلقاً بالفتح بل قال العريزي انه المناسب لان الكلام في صفات الجسم

أى أى جزء نظرت اليه من سائر بدنه وجدته حسنا لا يساويه أحد من رأسه الى قدمه (١٠١) (قوله وأشجع الناس) أى أقواهم

بأسا ولذا أمر بقتال الكفار جميعا وكان يركب بغلته للقتال عليهما مع انهما لا تصلح للكفر والفرو كانت الصحابة يلجئون اليه في الشدائد ولم يفرق ولم يجمع صياح في المدينة فخرج الناس فوجدوه راجعا متقلدا بسيفه وقد قمع الاعداء فقال لا تراعوا أى لا يحصل لكم خوف (قوله صفة) أى صفة كمال (قوله وأجلها) أى الناس (قوله ما هو) ماصلة وقيل غير ذلك (قوله اذا وطئ الخ) وهو مشى الشجاع (قوله ليس له أخص) أى خارج عن الحد فله خوصة أزيد من الناس كما بأتى لكنها مع عدم الافراط المخل بالجمال (قوله واذا دخل) أى تبسم (قوله بتلا) أى يضى ويظهر من ثغره نور (قوله تكفأ) أى كأنما يخط من صلب فلا يمشى مثل النحلة مرة واحدة بل يتمايل عينا وشمالا تعابلا جديلا فهو جميل حتى في مشيته (قوله أشد حياء الخ) الا لا جمل أمر شرعى ولذا قال لمن أقرب إلينا أنكنتها ولا يكتنى خوفا من كونه بعنقدا ليس برنازا (قوله على أقذار الناس) أى الا ما فيه حديقته على من استحقه (قوله أفلم الثفتين) هما اثنتان من

بالهمز أى المفرط طولاً (ولا بالقصير) بل كان الى الطول أقرب كما أفاده وصف الطويل بالبائن دون القصير بمقابله قال العلقمى وفي حديث عائشة لم يكن أحد يمشيه من الناس ينسب الى الطول الا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق عن البراء) ابن عازب (كان أحسن البشر قدما) بفحتمين وهى من الانسان معروفة (ابن سعد) فى طبقاته (عن عبد الله بن بريدة) تصغير بريدة (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (كان أحسن الناس خاقا) بالضم لحيازته جميع المحاسن والمكارم ونكاملها فيه وكمال الخلق ينشأ عن كمال العقل لانه الذى تقتبس به الفضائل وتجنب الرذائل (م د عن أنس) بن مالك (كان أحسن الناس) صورة وسيرة (وأجود الناس) بكل ما ينفع (وأشجع الناس) قال النووى فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جبل الصفات وان هذه صفات كمال (ق ن ع أنس) بن مالك (كان أحسن الناس صفة وأجلها) كان ربه الى الطول ما هو (يحتمل ان ماصلة أو صفة لمصدر محذوف والجار والمجرور متعاقب محذوف أى هو يميل الى الطول ميلا قليلا (بعيد) بفتح فكسر (ما بين المنكبين) أى عرض أعلى الظهر ويلزمه عرض الصدر وذلك علامة النجابة (اسيل الخدين) قال الشيخ بكسر المهملة وفي رواية سهل الخدين أى سائلهما ليس فيه مانع ولا ارتفاع أو أراد أنهما قليلا اللحم رقيقا الجلد (شد بسواد الشعر) كحل العينين (قال العلقمى) قال فى الدرر كاهل الكحل بفحتمين سواد فى أجفان العين خلقه قال المناوى وربما أشكل بانه أشكل اه وسبأتى رده هذا الاشكال (أهدب الاشعار اذا وطئ بقدمه وطئ بكها ليس له أخص) بفتح الميم أى غير معتدل (اذا وضع رداءه عن منكبيه فكانه سيكة فضة واذا دخل بتلا) أى يلعب ويضئ ثغره قال العلقمى تنبيه قال صاحبنا العلامة محمد بن يوسف الدمشقى ذكر كثير من المدايح ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا مشى على الصخر غاصت قدماء فيه ولا وجود لذلك فى كتب الحديث البتة اه (البیهقي) فى الدلائل (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن (كان أزهر اللون) قال العلقمى هو الابيض المستنير المشرق وهو أحسن الالوان أى ليس بالشديد البياض (كان) بالشديد (عرقه) بالتحريك لما يترشح من جلد الانسان (اللؤلؤ) فى الصفاء والبياض (دامشى تكفأ) بانه مزودونه قال الأزهرى معناه انه يميل الى سنه وقصده شبه وقال فى الدرر تكفأ أى تمايل الى قدام بالشديد كالسفينه فى جريها قال المناوى أى يسرع كأنه يميل تارة الى يمينه وأخرى الى شماله (م عن أنس) بن مالك (كان أشد حياء) بالمد (من) حياء (العدراء) المبكر (فى خدرها) فى محل الحمال أى كائنه فى خدرها بالكسر سترها الذى يجعل بجانب البيت والعدراء فى الخلوة يشدد حياؤها أكثر مما تكون خارجة لتكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بهم قال العلقمى والظاهر ان المراد تقييده بما اذا دخل عليها فى خدرها لا حيث تكون منفردة فيه ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم فى غير حدود الله تعالى ولهذا قال الذى اعترف بالزنا أنكنتها لا يكتنى (م ن ع أنس) (أبى سعيد) الخدرى (كان أصبر الناس على أقذار الناس) قال العلقمى لعل المراد ما يكون من فعاهم القبيح وفعلهم السيئ (ابن سعد عن اسمعيل بن عباس) بشدة المشاة التحية وشين مجبة (مرسلا) هو العباسى عالم الشام فى عصره قال الشيخ حديث صحيح (كان أفلم الثفتين) قال فى النهاية الفلم بالتحريك فرجة ما بين الثنايا والرابعيات (اذا تكلم رى) كقبيل (كالنور يخرج من بين ثناياه) جمع ثنية وهى الاسنان الاربع التى فى مقدم الفم ثنتان من فوق وثنتان من تحت وماصلة يخرج كلامه من بين الثنايا الاربع شبيهة بالنور (ت فى) كتاب (السمائل طب والبيهقى عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (كان حسن السبلة) بالتحريك مقدم

أعلى واثنان من أسفل أى بين ثنيته فرجة لطيفة فانه يدل على النصاحة والقدرة على الكلام وتعد العرب جالا فراده بالثفتين الجنس والافهى أربعة كملت والرابعيات أربع أسنان بجانب الثنايا (قوله حسن السبلة) أى ما سبل من مقدم اللحية الذى

محت العنفة وفوقه العارضان (١٠٣) (أوله في ظهري) أي في أعلاه عند كتفه اليسرى وهذا من خصوصياته وأما خاتم غيره

ففي أصبعه (قوله غدة) أي
مثلهما في كونه طريا يتحرك
بالتحريك (قوله مثل بيضة
الح) الحاصل ان الاختلاف
بحسب ما يظهر للرأي من
القرب والبعد ووحدة
البصر وضعفه (قوله أزهر
اللون) أي مشرقه من
البريق وكل لون براق فهو
أزهر سواء كان أبيض أو
أسود أو أحر أو غير ذلك
(قوله بعيد) أو بعيد
روايتان (قوله الجمة) هي
من شعر الرأس ماسقط على
المنكبين والوفرة شعر
الرأس اذا وصل الى شحمة
الاذن وكان تارة وتارة
بحسب الطول شبه أفضياء
لانه خلق سنة سبع وسنة
ثمان وسنة تسع وسنة
عشر (قوله نحو عشرين)
الذي انخط عليه كلام
المحدثين انهم اتصل الى
العشرين بل هي ثمانية
عشر في العنفة والعارضين
(قوله ضخم الرأس) أي
عظيمه لانه يدل على قوة
الحواس والدكا وانفطنة
(قوله ضليع الفم) أي
واسعه لان سعته تدل على
الفصاحة (قوله أشكل
العينين) أي في بياضهما
خطوط جروهر من الجمال
عند العرب وهذا لا ينافي
أدعي العينين لانه سعة
العين مع سوادها (قوله
عظيم اللحية) أي ليست

اللحية وما انحدر منها على الصدر وقيل الشارب (طاب عن العداء) قال الشيخ بفتح العين وشدة
الدال المهملة والمد (ابن خالد) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان خاتم النبوة في ظهره
بضعة) بفتح الموحدة قطعة لحم (ناشرة) بعجنتين أي مرتفعة (ت فيها عن أبي سعيد) الخدرى
قال الشيخ حديث صحيح (كار خاتمة غدة حراء) أي تميل الى حرة فلا تدافع بينه وبين روايته
انه كان لون بدنه (مثل بيضة الحمامة) أي قدر او صورة لالونا (ت عن جابر بن سمرة) قال الشيخ
حديث صحيح (كان ربعة من القوم) بفتح الراء وسكون الموحدة أي مربوطا والتأنيث باعتبار
النفس (ليس بالطويل البائن) أي المفرط في الطول (ولا بالقصير) زاد البيهقي عن علي وهو
الى الطول أقرب (أزهر اللون) مشرقه نيره (ليس بالابيض الامهق) أي الكريه البياض
كالخصل بل كان نيرا البياض ورواية أمهق ليس بأبيض مقلوبة (ولا بالآدم) بالمداي ولا بشديد
السمره وانما يحاط بياضه حرة فالمراد بالسمره في رواية كان أسمر حرة يحاطها بياض والعرب
قد نطقوا على من كان كذلك أسمر (وليس) شعره (بالجعد) بفتح فسكون (القطط) بفتح القاف
والطاء الاولى وتكسر أي الشديد الجعودة (ولا بالسبط) بفتح فكسر أو فسكون المنبسط
المسترس الذي لا تكسرفيه فهو متوسط بين الجعودة والسبوطه (ت عن أنس) كان شيع
الذراعين) قال المناوى شين معجمة فوحدة مفتوحة فخاء مهملة عربيهما ممتد هما (بعيد ما بين
المنكبين) المنكب بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه مجتمع رأس العضد والكف وبعدهما بين
المنكبين يدل على سعة الصدر والظهور قال المناوى وفي رواية بعيد بالنصب غير تقبيل لا للبعد المذكور
(أهدب أشفار العينين) أي طويها وغزيرها (البيهقي) في دلائله (عن أبي هريرة) قال الشيخ
حديث حسن (كان شعره دون الجمة) بالنضم (وفوق الوفرة) قال القامعي الجمة من شعر
الرأس ماسقط على المنكبين والوفرة شعر الرأس اذا وصل الى شحمة الاذن اه قال ابن حجر في
شرحيه على الشمايل هذه الرواية باعتبار التبعه فقوله دون الجمة أي أقصر منها وقوله وفوق
الوفرة أي أطول منها وفي رواية فوق الجمة ودون الوفرة قال ابن حجر هذه الرواية باعتبار المحل
فقوله فوق الجمة أي لم يصل لمحلها وهو المنكبان وقوله ودون الوفرة أي انزل من محلها وهو شحمة
الاذن (ت في الشمايل ع عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان شبيهة بنحو عشرين
شعرة) قال المناوى تمام الحديث بياضها في مقدمه ولا ينافيه رواية لا يزيد على عشر شعرات لان
المراد في عنفته والزائد في صدغيه وجمع أيضا باختلاف الأزمان (ت فيها ع عن ابن عمر) قال
الشيخ حديث صحيح (كان ضخم الرأس) أي عظيمه كما في رواية (والبدن) أي الذراعين كما في
روايه (والقدمين) قال المناوى يعني ما بين المنكب الى الركبة اه يحتمل انه سقط من قوله أي
الرجلين قبل يعني (نح عن أنس) بن مالك (كان ضليع الفم) بفتح الصاد المعجمة وبعين مهملة
أي عظيمه أو واسعه وانعرب تمدح بذلك أي لكونه في الذكردون الاثنى وقبل ضليع الفم مهزوله
وذابله والمراد بذيول شفقيه ورقتهما (أشكل العينين) أي في بياض عينيه حرة قال المناوى وذا
يشكل بكونه أدعج ولم يظهر وجه الاشكال اذا الشحمة حرة في بياض العين والدعج شدة سواد العين
مع سعتها ومن المعلوم ان سواد العين لا يكون في بياضها (منه وس العقب) بأعمام السين واهما لها
أي قليل لحم العقب بفتح فكسر مؤخر القدم (ت عن جابر بن سمرة) كان ضخم الهامة أي كبير
الرأس وكبرها يدل على الرزانة والوقار ورور العقل (عظيم اللحية) أي كثير شعرها (البيهقي)
في الدلائل (عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (كار فخما) بفتح الفاء وسكون الخاء المعجمة أي
عظيم في نفسه (مفعما) أي معظما في الصدر والعيون عدل من رآه (بتلا لا وجهه تلا لؤ

نير اللزق ومشرقه في كل
أجزاء بدنه (قوله أزج
الحواجب) أي رقيقها مع
تقوس وغرارة وهما
حاجبان فقط وانما قال
الحواجب مبالغه في
حسنها وغرارة شعرها
فيكانها حواجب (قوله
سوابغ) أي غزيرة الشعر
حتى ان من لم يتأملها رآه
أقربن وفي نفس الامر
لا قرن ولذا قال في غير قرن
(قوله يدره الغضب) وكان
صلى الله عليه وسلم
لا يغضب الا لله تعالى كما اذا
انتهكت حرمان الله تعالى
(قوله أفنى العرينين) من
القنأ وهو ارتفاع أعلى
الانف واحد اب وسطه
ى ارتفاعه كما يعلم من قول
المختار الحذب ما ارتفع
من الارض والحذبة التي
في الظهر وقد حذب من
باب طرب فهو حذب
واحد ودب مثله انتهى
فالمعنى ان أعلى أنفه
مرتفع ووسطه كذلك لان
وسطه منخفض كما في بعض
الناس فهو وشع بل هو
مساو لبعضه في الارتفاع
معتدل (قوله جسد)
هو معنى عنق فغير تفننا

ودفعنا لتكرار اللفظ حيث لم يقل كأن عنقه دمية أو كأن جيده دمية وهي الصورة المنقوشة من منحور خام أو عاج وكانوا يبالغون في تحسين عنقه لكن لما كان لون العاج أو الرخام غير صاف قال في صفاء الفضة فهو بمعنى الاستدراك (قوله بادنا) أى مهيئنا لكنه ليس مفردا بحيث يتبرجج ولذا قال متماسكا (قوله سواء البطن والصدر) أى بطنه وصدره سواء فليس لبطنه يملق على صدره بل هي مساوية له

(قوله ضخم الكراديس) أى عظيم كل فرد فرد من سائر عظام بدنه (قوله أنور المتجرد) أى كل جزء جرد وكشف من بدنه كان أنور من بدن غيره (قوله يجرى كالخيط) (١٠٤) هو المسربة السابقة وهذه أبلغ من رواية كالخط (قوله رحب الراحة) حسا

ومعنى (قوله سبط القصب)

أى ليس فى قصبه تنوء ولا

نعقد جميع قصبه وهى كل

عظم مجوف (قوله شئن

الكفين) بالمشاة كما يعلم

من قول المصباح فى مادة

الشين مع الشاء المشاة

ورجل شئن الأصابع وزان

فلس غليظها فقول الشارح

بالتاء المشاة فوق غير ظاهر

وأعله تحريف (قوله

خصان الاختصين) أى له

خوصة أكثر من غيره

لكنها لم تخرج عن حد

الاعتدال فقوله مسبح

القدمين الخ أى أمسهما

من ظهرهما الوجود الخوصة

فى بطنهما (قوله اذا زال)

أى انتقل زال ثقلا أى

بهمه (قوله هونا) أى

لا كالجمل الأهوج وهذا

لا ينافى كونه سريع المشية

لأنه كان يمد خطوته مع كون

مشيه يسكنه (قوله واذا

التفت) أى لشخص ناداه

مثلا (قوله نظره الى الارض)

أى حال السكون لأنه حال

المتفكر واذا تكلم مع

أحد نظر الى السماء وهذا

كله خارج الصلاة أما فيها

فلا ينظر الى السماء أصلا

بل الى محل سجوده (قوله

الملاحظة) أى اذا خاطب

شخصا ونظره نظره بمؤخر

العين (قوله يسوق أصحابه)

أى يمشى خلفهم ليخلى

ظهوره للأئمة اذا دعا لمشيه أمامهم داع فعد دعاهم يوما ليت بعض الصحابة ومشى أمامهم لان المطلوب

ويعشى

من الداعي لجماعة أن يمشى أمامهم

(عريض الصدر) واسمه ((بعيد ما بين المنكبين)) وذلك يدل على سعة الصدر والظهر ((ضخم

الكراديس)) قال فى النهاية هى رؤس العظام واحدا كدوس وقيل هى ملتقى كل عظمين ضخمين

كالركبتين والمنكبين والمرفقين أراد به ضخم الاعضاء ((أنور المتجرد)) بجم وراه مشددة مفتوحة

ما كشف عنه الثوب من البدن يعنى انه كان مشرق الجسد نيرا اللون فوضع الأنور موضع النير

والمراد أن كل جزء كشف من بدنه صلى الله عليه وسلم كان نيرا ((موصول ما بين اللبة)) بفتح اللام

وتشاهد الموحدة المفتوحة المنحروة هى المتظام الذى فوق الصدر وأسفل الحلق بين الترقوتين وفيه

تخرا لابل ((والسرة بشعر يجرى)) بفتح السين يشبهه بجرى الماء وهو امتداده فى سبلانه ((كالخط)

الطريق المستقيمة فى الشئ وروى كالخيط والتشبيه بالخيط أبلغ ((عارى الثديين والبطن مما سوى

ذلك)) ليس عليهما شعر سوى المسربة المتقدم ذكرها الذى جعله جاريا كالخط ((أشعر)) أى كثير

شعر ((الذراعين)) ثنية ذراع ما بين مفصل الكف والمرفق ((والمنكبين وأعلى الصدر)) أى كان

على هذه الثلاثة شعر غزير ((طويل الزندين)) بفتح الزاى قال العلقمى عظم الذراعين زاد المناوى

ثنية زند كفلس وهو ما اشعر عنه اللحم من الذراع ((رحب الراحة)) قال العلقمى أى واسع

الكف وقال فى النهاية يكنون بذلك عن السخاء والكرم ((سبط)) بفتح السين المهملة وسكون الباء

وكسرها وحكى الفصح أيضا وبالطاء المهملة ((القصب)) بفتح الصاد مهملة فوحدة جمع قصبه وهى

كل عظم أجوف فيه مخ أى ممتد أى ليس فى ذراعيه وساقيه وفخذه تنوء ولا تعقد ((شئن الكفين

والقدمين)) بشين معجمة فثاء مثناة فتون هو الذى فى أنامله غاظ بلا قصر ويحده ذلك فى الرجال

ويذكر فى النساء ((سائل الاطراف)) بشين مهملة وآخره لام من السيلان ورواه بعضهم بالتون بدل

اللام قال ابن الأنبارى وهما بمعنى ورواه بعضهم بالراء من السير أى ممتد ما طويلا ليست منه مقدمة

ولا منقبضة ((خصان)) قال العلقمى ضبطه بعضهم بضم المعجمة وبعضهم بفتحها ((الاخصين)) بفتح

الميم قال فى النهاية الاخص من القدم الموضع الذى لا يلبص بالارض منها عند الوطء والخصان

المبالغ منه أى ان ذلك الموضع الذى من أسفل قدميه شديد التجافى عن الارض لكن المراد كما قال

ابن الأعرابى ان أخصه صلى الله عليه وسلم معتدل الخصى ((مسبح القدمين)) بضم مفتوحة فسین

مهملة مكسورة فثناة تحتية ساكنة فاء مهملة أمسهما مهملة نون ما بينهما بلا تكسر ولا تشقى جلد

بحيث ((ينبوعهما الماء)) أى يسيل ويخرج من رءوسهما اذ اصب عليهما الماء يقال نبا الشئ ينبو اذا

تباعد ((اذا زال ثقلها)) أى اذا ذهب وفارق مكانه رفع رجليه رفعا بانما تداركا أحدهما

بالأخرى مشية أهل الجلادة ((ويخطون تكفيا)) أى يميل الى قدام ((ويعشى هونا)) بفتح الهاء

وسكون الواو أى فى لين ورفق غير محتمل ولا مجرب ((ذريع)) كسر ياء وزنا ومعنى ((المشية)) بكسر

الميم أى مريها ولا تنافى بينه وبين ما قبله لان معناه أنه كان مع ثبته فى المشى يتابع بين الخطوات

ويوسعها فسبق غيره ((اذا مشى كما يخط من صلب)) بفتح الصاد المهملة والباء الموحدة الموضع

المنحدر من الارض وذلك دليل على سرعة مشيه ((واذا التفت التفت جميعا)) قال العلقمى أى انه

لا يشارك النظر وقيل لا يلوى عنقه عنه ويسره اذا نظر الى الشئ وانما يفعله ذلك الطائش الخفيف

ولكن كان يقبل جميعا ويدبر جميعا فله فى النهاية ((خافض الطرف)) أى البصر يعنى اذا نظر الى شئ

خفض بصره ((نظره الى الارض أطول من نظره الى السماء)) قال المناوى لأنه كان دائم المراقبة

متواصل الفكر ونظره اليها رجا فتركه ((جل نظره)) بضم الجيم معظمه ((الملاحظة)

مفاعلة من اللحظ أى النظر بشئ العين مما يلي الصدغ ((يسوق أصحابه)) أى يقدمهم امامه

ويعشى

ظهوره للأئمة اذا دعا لمشيه أمامهم داع فعد دعاهم يوما ليت بعض الصحابة ومشى أمامهم لان المطلوب

ويعشى

من الداعي لجماعة أن يمشى أمامهم

(قوله من لقيه) ولوصييا (قوله هندن أبي هالة) كان كثير الوصف له صلى الله عليه وسلم ولذا ذكر ما تقدم من الصفات وهو ربيبه صلى الله عليه وسلم لانه ابن خديجة من غيره قبل أن يتزوجها صلى الله عليه وسلم ولما قتل في وقعة الجمل وترك مطر وحاش غل الناس بأنفسهم سمع مناد ينادى واريب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمع الناس ذلك تركوا أشغالهم واحتملوه فوق أعناقهم (قوله حوشة) بفتح الحاء المهملة وعلها اقتصر في الصغير وزاد في الكبير أو بضم الحاء المعجمة ومعناها دقة ولعل الثاني تفسير مراد والاف في المصباح خشت المرأة وجهها بظفرها جرحت ظاهرها بالبشرة ثم أطلق الخش على الاثرو في المختار الخوش بالضم الخدوش انتهى فاطلاقها على الدقة هنا تفسير مراد (قوله أو ترسيل) هو بمعنى التريل في المصباح الترسيل في القراءة التخفيف بلا عجلة وهو شكن من الراوى خلافا لقول الشارح أو عطف تفسير لانه (١٠٥) لا يكون بأو (قوله كثير العرق) وكان

عرفه أطيب من أنواع

الطيب

وكل أنا بالذي فيه ينضح فكل من كانت سريره طيبة كان عرفه كذلك وعكسه بعكسه فخالهاؤه صلى الله عليه وسلم عرفهم طيب وان لم يساوبل لم يقارب عرفه صلى الله عليه وسلم (قوله شعر اللحية) أى مع اعتدال شعرها واستدارتها فلا طول فيها (قوله فصلا) أى فاصلا أو عبر بفصل مبالغة فكأنه نفس الفصل (قوله مثل الشمس) أى فى مزيد الاشرار والاضاءة لكنه ليس مثله فى كونه لا استطاع النظر اليه ولذا قال والقمر فى قوة النظر اليه ولما كان قد يتوههم عدم استدارته قال وكان مستديرا أى يتوههم ان التشبيه من حيث الاشرار والنور فقط لا من جهة

ومعشى خلفهم كأنه يسوقهم (ويبدأ من لقيه بالسلام) حتى الاطفال (ت فى الشمائل) النبوية (ط هب عن هندن أبي هالة) وكان وصافا للحلية النبى صلى الله عليه وسلم واسناده حسن (كان فى سابقه حوشة) الحوشة بفتح الحاء المهملة وشين معجمة الدقة (ت) عن جابر بن سمرة (وهو حديث حسن) (كان فى كلامه تريل) أى تأن وغفل مع تبين الحروف والحركات بحيث يتمكن السامع من عدها (أو ترسيل) عطف تفسير أو شكن من الراوى (د عن جابر) بن عبد الله (كان كثير العرق) با تحريك شمع البدن وكانت أم سليم تجمره فتجعله فى الطيب لطيب ريحه (م عن أنس) كان كثير شعر اللحية (غزيرها مستديرا) (م عن جابر بن سمرة) كان كلامه كلاما فصلا أى بينا ظاهرا يفصل بين الحق والباطل قال ابن رسلان والفصيح فى اللغة المطابق للسان فى القول الذى يعرف جيد الكلام من رديئه ويحتمل أن يكون المعنى فيه انه كان يفصل فى كلامه بين كل حرفين لبين الحروف أو بين كل كلمتين لبين الكلام بحيث يفهمه كل من سمعه (قال المناوى من العرب وغيرهم اظهروه) (د عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان وجهه مثل الشمس والقمر) أى مثل الشمس فى الاضاءة والقمر فى الحسن والملاحة وانما قال جابر (وكان مستديرا) رداعلى من قال كان وجهه مثل السيف فأراد أن يريل ما توههم القائل من معنى الطول الذى فى السيف الى معنى الاستدارة التى فى انفه وصرح بهذا وان علم بالتشبيه بالقمر لمزيد الرد والتأكيد لا ليتوههم ان التشبيه بالقمر فى الحسن لا فى الاستدارة (م عن جابر بن سمرة) كان أبغض الخلق بالنصب أى أعمال الخلق (اليه الكذب) لما يترتب عليه من المفساد فان خلا عن المفسدة وترتب عليه مصلحة جاز (هب عن عائشة) باسناده حسن (كان أحب الالوان اليه) قال المناوى من الثياب وغيرها (الخضرة) لانها من لباس الجنة وبه أخذ بعضهم بفضل الاخضر على غيره وقال جمع الابيض أفضل لخير خير ثيابكم البياض فالاصفر فالاخضر فالأحمر فالأزرق فالأسود (طس وابن السنى وأبو نعيم فى الطب عن أنس) واسناده ضعيف (كان أحب الثمار اليه العجوة) قيل عجوة المدبنة وقيل مطلقا (أبو نعيم عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الثياب اليه القميص) أى كانت نفسه تميل الى لبسه أكثر من غيره من نحو رداء أرازال لانه أستر منهم ولانها يحتاجان الى الربط والامساك بخلاف القميص لانه يستعروته ويأشترجه

(١٤ - عزيرى ثالث) الاستدارة أيضا (قوله أبغض الخلق) أى صفات الخلق أو أن الخلق معنى الخلق لان الكذب مخلوق ومفترى ولما علمت الكفار كراهته للكذب جدا بادره به اغاظه له حيث قالوا انه ساحر الخ (قوله الخضرة) لانها تورث السرور كالماء الجارى والجمال كما قبل ثلاثة نذهبن الحزن الماء والخضرة والوجه الحسن ولانها لباس أهل الجنة ولا يلزم من كونها أحب الالوان اليه أن يديم لبسها فقد ذكر أن أحب الصيام صيام داود ومع ذلك كان يديم الصوم حتى تظن العناية انه لا يفطر ويديم الفطر حتى يظن انه لا يصوم ولا ينافى ذلك أيضا ما بأتى أن أحب الثياب اليه القميص أو الحبرة مع كون لونها الحرة ونحوها لان المراد ان الخضرة أحب اليه من أنواع الملبوسات والحبرة يرتدى بها لا تلبس أو ان المراد تارة يكون الاحب اليه الخضرة وتارة الحبرة وتارة القميص فلا تنافى بين هذا والحديثين السابقين (قوله العجوة) غمر المدبنة تمر صغير معروف أنه أجود التمر

(قوله أحب الدين) أي العبادة (قوله الرياحين) المراد بهما هنا كل نبت له ريح طيب ولو من غير الريحان المعروف (قوله الفاغية) هي نور الحناء لها فوائد كثيرة منها ذهاب الصداع (قوله مقدمها) لانه أبعد من النجاسة بخلاف مؤخرها وكان أحب المقدم اليه الذراع فقد قال الصحابي جالس معه على المائدة ناولني الذراع فناوله له ثم قال ناولني الذراع فناوله الثانية ثم قال ناولني الذراع فقال يا رسول الله كم ذراع للشاة ولو سكت (١٠٦) وناول له لوجد أذرعاً بعدد طلبه صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى يفعل له ما يشاء

الله عليه وسلم (قوله أحب الشراب) أي المشروب (قوله الحلوا البارد) أي الماء العذب فإنه اذا كان بارداً كان نافعا للبدن سواء خلط بنحو العسل والتمر أو لا والمراد أحب المشروب اليه من الماء فلا ينافي ما بعده من كون أحب الشراب اليه اللبن ولبن الابل أجود وكثرة شرب اللبن وإدامته مضرة تورث ضعفاً في البصر وفي اللبن ضرر يدفعه إضافة العسل أو السكر اليه (قوله شعبان) أي فصوله بالنسبة لرمضان بمنزلة النفل المؤكد لصلاة الفرض لانه يعود الصوم وصومه بالنسبة لاشهر الحرم بمنزلة النفل المطلق فأفضل صيام الشهر والاشهر الحرم وأفضلها الحرم وبعد ما في الفضل شعبان (قوله العسل) الممزوج بشئ من الماء العذب (قوله الحل) أي هو أحب شئ يصبغ به الخبز بانغمس اللقمة فيه وتؤكل وقيل المراد صبغ الثياب لانه اذا أضيف للخل الخماس صبغ اصفر واذا أضيف اليه الحديد صبغ اسود ولا مانع من ارادة المعنيين فهو أعم (قوله الصبغ اليه الصفرة) أي للثياب أو للشعر والقول واجب بان لم يرد في المصبوغ شئ مردود بانه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم لبس ثوباً أصفر نعم نسي عن لبس المزعفر والمعصفر (قوله التريد) هوفت الخبز في المرق لا في نحو اللبن فلا يسمى تريداً (قوله أحب العراق) جمع عرق كافي العزيز وهو والعظم اذا غش لحمه بالغش أي أحب غش اللحم بالغش من على العظم اليه أن يكون لحم الذراعين وما قاربهما من مقدم الشاة كالكتف

بجلاف ما يلبس فوقه من الدثار (د ت ل عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الثياب اليه الحبرة) قال الطيبي والحبرة خبر كان بوزن غنية بردياً ذي ألوان من التحبير وهو التزيين والتحسين قال ابن رسلان انما كانت الحبرة أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس فيها كثرة زينة ولا نفاثات كثر احتمالاً للومخ من غيرها (ق د ن عن أنس) كان أحب الدين) بالكسر يعني التعبد (اليه ما داوم عليه صاحبه) وان قل ذلك العمل (خ ه عن عائشة) كان أحب الرياحين) جمع ريحان كل نبت طيب الريح (اليه الفاغية) هي نور الحناء (طس هب عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الشاة اليه مقدمها) لكونه أقرب الى المرعى وأبعد عن الأذى وأخف على المعدة وأمرع أهمضاً (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (هق عن مجاهد مرسل) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الشراب اليه الحلوا البارد) أي الماء العذب قال الشيخ وفي لفظ الماء البارد (حم ت ل عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الشراب اليه اللبن) لكثرته منافعها وليكونه يجزى عن الطعام والشراب (أبو نعيم في الطب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الشراب اليه العسل) أي الممزوج بالماء كما قيده به في رواية (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن عائشة) كان أحب الشهور اليه ان يصومه المصدر محله نصب على التمييز أي أحب الشهور اليه صوماً (شعبان) قال المناوي أخذ من هذا الحديث أن أفضل الصوم بعد رمضان شعبان اه قال العلقمي وقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان المحرم محمول على التطوع المطلق دون السنن الرواتب قبل الفرض وبعده فكذا ذلك ما كان قبل رمضان أو بعده من شوال تشبهاً به بالسنن الرواتب (د عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الصباغ اليه الحل) قال المناوي أي أحب المصبوغ اليه ما صبغ بالحل والحل اذا أضيف اليه فهو نحاس صبغ أخضر أو نحو حديث صبغ أسود اه وقال الشيخ والمراد أحب الادم وآثره بذلك لصبغه اللقمة وبؤيد ما قاله الشيخ كون الحديث مخرجاً في كتب الطب (أبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الصبغ اليه الصفرة) قال الشيخ أي الخضاب بها في الشعر من الرأس وغيره (طس عن) عبد الله (ابن أبي أوفى) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الطعام اليه التريد من الخبز) تقدم الكلام عليه (والتريد من الحليس) الحليس طعام يتخذ من تمر وراظ وسمن وقال ابن رسلان وصفته ان يؤخذ التمر أو البجوة فينزع منه النوى ويغجن بالسمن أو نحوه ثم يدلك باليد حتى يبقى كالتريد وربما جعل معه سويق (د ت عن ابن عباس) واسناده صحيح (كان أحب العراق اليه) قال المناوي بضم العين جمع عرق بالسكون العظم اذا أخذ منه اللحم اه وعبرة القاموس العرق العظم بلحمه فاذا أكل لحمه فعراق أو كلاًهما الكلبهما (ذراع الشاة) بالافراد وفي نسخة شرح عليها المناوي بالثنائية وذلك لانها أحسن نضجاً وأيسر تناولاً وأمرع هضمها (حم د وابن السني

(قوله أحب العمل الخ) ليس مكررا مع ما سبق لان ذلك الدين يدل العمل وقوله دووم هنا بالبناء للمفعول وهناك بالبناء للفاعل فاللفظ مختلف (قوله والبطيخ) أى المعروف لانه بارد والرطب حار فيطلب (١٠٧) أكل هذا بهذا التعداد لا (قوله الكتف)

أى كالذراع المتصلة به (قوله أحب ما استتر به هدف) كل ما ارتفع من الارض (قوله أوحاش نخل) لا يقال ان قضاء الحاجة تحت ما يثمر مكرره لان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة وأيضاً الارض تبتلعها (قوله في تمام) أى مع تمام الاركان والسنن (قوله شفاء لا يغادر) أى لا يترك سقما يخلف هذا المرض فهو دعاء بالشفاء المطلق (قوله أتى باب قروم الخ) أى مخافة أن يقع بصره على ما لا يجوز النظر اليه لانهم كانوا لا يضعون ستره كالاسن (قوله من ركنه الايمن الخ) فيكان يجعل وجهه جهة يمين الباب أو شماله (قوله اذا أتاه الف) المراد به هنا ما يشمل خراج الارض وما أخذ من الكفار بلا قتال وان خصه الفقهاء بالثاني دون الاول (قوله في يومه فيطلب للسلطان ونائبه اذا حصل عنده مال تجمل قسمته بين مستحقه الا لعذر (قوله حظين) أى حظاله وحظ الزوجه أو زوجه (قوله العزب) هو أفصح من لغة الاعزب الواقعة في بعض الاحاديث في المصباح عزب الرجل

وأبو نعيم عن ابن مسعود) باسناد صحيح (كان أحب العمل اليه مادوم عليه وان قل) لان المداومة توجب الفة النفس للعبادة فيدوم الثواب (ق ن عن عائشة وأم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الفاكهة اليه الرطب والبطيخ) بكسر الموحدة وكان يأكل هذا بهذا دفعا لضرر كل منهما واولا حاله بالاسن (عد عن عائشة النوقاني في كتاب) ماجاء في فضل (البطيخ عن أبي هريرة) كان أحب اللحم اليه الكتف لما تقدم في الذراع المتصلة بها (أبو نعيم) في الطب (عن ابن عباس) كان أحب ما استتر به لحاجته (أى لقضائها) (هدف) بفتح الهاء والدال ما ارتفع من الارض (أوحاش نخل) بجاء مهملة وشين معجمة نخل مجتمع ملفف كأنه لا يتفاهه يحوش بعضه بعضا ولا يشكل على هذا كراهة قضاء الحاجة تحت الشجر الذي من شأنه ان يثمر لان فضلاته صلى الله عليه وسلم كانت طاهرة ويحتمل غير ذلك (حم م د ه عن عبد الله بن جعفر) ذى الجناحين (كان أخف) قال المناوى لفظ رواية مسلم من أخف (الناس صلاة) اذا صلى اماما لا منفردا (في تمام) الاركان والسنن (م ت ن عن أنس) كان أخف الناس صلاة على الناس (يعني المقتدين به) وأطول اساس صلاة لنفسه حم ن عن أبي واقد) قال العاقمي بجانبه علامة الصحة (كان اذا أتى مريضاً) عائله (أو أتى به) اليه قال المناوى شذ من الراوى (قال) في دعائه (أذهب) بفتح الهمزة (الباس) قال المناوى بغير همز لام واخاء وأصله الهمز أى الشدة أو المرض (رب الناس) وغيرهم (اشف) بحذف المفعول كفى كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها المناوى ذكره فانه قال والضمير للعليل (وأنت) قال المناوى وفي رواية حذف الواو (الشافى) قال المناوى أخذ منه جواز تسميته تعالى بما ليس في القرآن بشرط أن لا يوهم نفصا (لا شفاء) بالمد والذخ والخبر محذوف تقديره لنا أوله (الاشفاؤك) بالرفع بدل من محل لا شفاء (شفاء) مصدر منصوب بقوله اشف (لا يغادر) بغين معجمة يترك (سقما) بضم فسكون وبفتحةين وفائدة التقييد بذلك انه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر وكان يدعوه بالشفاء المطابق لا يعطى الشفاء وقد استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما في المرض من كفارة وثواب كما تظاقت الاحاديث بذلك والجواب ان الدعاء عبادة ولا ينافى اشواب والكفارة لانها يحصل لان أول المرض وبالصبر عليه والداعي بين حزين اما أن يحصل له مقصوده أو يعرض عنه بحجب نفع أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله سبحانه وتعالى (ق ه عن عائشة) كان اذا أتى باب قوم) لخوزيارة (لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه) كراهة أن يقع النظر على ما لا يراد كشفه مما هو داخل البيت (ولكن) يستقبله (من ركنه الايمن أو اليسر) ويقول السلام عليكم السلام عليكم) قال المناوى أى يكرر ذلك ثلاثاً أو مرتين عن يمينه وشماله وذلك لان الدور يومئذ لم يكن لها ستور (حم د عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة واسناده حسن (كان اذا أتاه الف) بالهمز (قسمه) بين مستحقه (في يومه) أى يوم وصوله اليه (فأعطى الاهل) بالمد أى الذى له أهل زوجه أو زوجات (حظين) نصيبين نصيب له وآخر لزوجه أو زوجاته (وأعطى العزب) الذى لازوجه له ويقال في لغة ربيعة اعزب (حظا) واحدا لان المتزوج أكثر حاجة هذا ما في شرح المناوى ويؤخذ من التعليل ما عليه الشافعية من أن كل واحد يعطى قدر كفايته وكفايته من يعمون من ولد وزوجه وعبد وخصوا ذلك بمن أرصد للقتال وفيه مبادرة الامام الى القسمة ليصل كل واحد الى حقه ولا يجوز التأخير الا لعذر (دك عن عوف بن مالك) كان اذا أتاه رجل فرأى في وجهه بشرا) بكسر فسكون طلاقة وجهه

من باب قتل فهو عزب قال أبو حاتم ولا يقال رجل أعزب قال الازهرى وأجازه غيره انتهى أى فهو لغة قليلة (قوله تظاقت هو وان اشترخا خطأ والصواب تصاقت بالضاد لا بالطاء المثالة اه

(قوله أخذ بيده) أي متى قدم عليه رجل من أي محل في وجهه طلاقه وسرور أخذ بيده ابنه أسامة وهو تودد إليه عرف ما عنده من الأخبار الحسنة لأن بشر وجهه علامة على أن عنده خبر أسارا (قوله وله اسم لا يحبه) كشرارة ونور الدين لشخص جاهل حوله أي غيره إلى اسم يحبه (قوله اللهم صل على آل فلان) ومحل كراهة الصلاة على غير الأنبياء ما لم تقع ممن هي حقه وكذا كراهة أفرادها عن السلام في غير حقه صلى الله عليه وسلم (قوله أبي أوفى) بفتح الواو وكذا بهم أمش وأقره شيخنا (قوله يكرهه) قال الحمد لله (الخ) لأنه يستحق الحمد على كل حال ولأن البلا في طيه نعمة (قوله بالسبي) من حيوان وغيره وقوله أعطى أهل البيت جميعا أي لمن شاء يعني أنه إذا كان في السبي امرأة وابنها (١٠٨) أو رجل وابنه أو أخت وأختها أو أخ وأخوه لا يعطى المرأة لشخص وابنها لا آخر

ولا الأب لشخص وابنه لا آخر ولا الأخ لشخص وأخاه لا آخر بل يعطى الاثنين لشخص واحد كراهة التفريق بينهما لما جبل عليه من الرحمة (قوله بركة) وبشر به تارة صافيا وتارة بمنزجه بالماء لدفع حرارته مع كون البلاد جارة وكان إذا شرب منه قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه بخلاف غيره فيقول وأبد لنا خبرا منه (قوله مما يليه) فيطلب ذلك حيث لم يتنوع الطعام والأفلا بأس بعد البذل إلى الآية التي فيها الطعام الذي يشبهه وإن لم تكن تليده كما لا بأس بعد البذل إلى القمرة البعيدة عنه التي تشبهها نفسه ولذا كانت تجول يده صلى الله عليه وسلم في التمر ويقاس عليه نحوه من مشمش وخنوخ الخ زعم أن قامت قرينة على تخصيص قوم بنوع لا يجوز لغيرهم الأكل منه من غير علمهم برضا

وأما سرور (أخذ بيده) ابنه أسامة (ابن سعد) في الطبقات (عن عكرمة مرسلا) قال المناوي هو مولى ابن عباس (كان إذا أتاه الرجل وله اسم لا يحبه حوله) بالشديد أي نقله إلى ما يحبه لأنه كان يحب الغفال الحسن (ابن منته عن عتبة بن عبد السلمي) (كان إذا أتاه قوم بصدقتهم) أي بركة أموالهم (قال) امتثالا لقول ربه وصل عليهم (اللهم صل على آل فلان) قال العلقمي في رواية على فلان وفي رواية على آل أبي أوفى يريد أبا أوفى نفسه لأن الأصل يطلق على ذات الشيء كقوله في قصة أبي موسى لقد أوتى من مرام من أمير آل داود وقال المناوي أي زك أموالهم التي بذلوا زكاتها راجعها اللهم طهروا واخلف عليهم (حم ق د ن عن) عبدالله (بن أبي أوفى علقمة بن الحرث) كان إذا أتاه الأمر يسره قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وإذا أتاه الأمر يكرهه قال الحمد لله على كل حال لأنه لم يأت بالمكره الا لخير علمه لعبده وأراد له (ابن السني في عمل يوم وليلة) عن عائشة (قال الشيخ حديث حسن) (كان إذا أتى بطعام) زاد في رواية أحمد بن غير أهله (سأل عنه) من أتى به (أهدية أم صدقة) بالرفع أي أهداه هدية أم صدقة أي عينوا إلى أحد الأمرين (فان قيل) هو (صدقة قال لأصحابه) أي من حضر منهم (كلوا ولم يأكل) لأن الصدقة حرام عليه (وان قيل) هو (هدية ضرب بيده) أي شرع في الأكل مسرعا ومثله ضرب في السبر إذا أسرع فيه (فأكل معهم) وذلك لأن الهدية بقصد فيها الكرام المهدي إليه والصدقة لم يقصد بها ثواب الآخر ففيها نوع ذل للاستخذ (ق ن عن أبي هريرة) كان إذا أتى بالبناء للمفعول (بالسبي) النهب (أعطى أهل البيت) المبيين والمراد أعطى الأقارب الذين سبوا (جميعا) لمن شاء (كراهية أن يفرق بينهم) لما جبل عليه من الرأفة والشفقة فيستحب للأمام ولكل من ولي أمر السبي وغيره أن يجمع شملهم ولا يفرقهم (حم) عن ابن مسعود (بأسناده صحيح) (كان إذا أتى بأبن قال بركة) أي هو بركة وكان صلى الله عليه وسلم تارة بشر به صر فوات تارة بمنزجه بماء (عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا أتى بطعام أكل مما يليه) قال المناوي تعليل لآمنه آداب الأكل فلا كل مما يلي الفير مكره لما فيه من الشره وايداء من أكل معه (وإذا أتى بالقرجالت) بالجيم (يده) أي دارت في جهاته وجوانبه فيناول منه ماشاء (خط عن عائشة) وهو حديث ضعيف (كان إذا أتى بباكورة الثمرة) أي أول ما يصلح للأكل منها (وضعا على عينه ثم على شفتيه وقال) في دعائه (اللهم كما أربتنا أوله فارنا آخره) ذكره على إرادة النوع أو الشيء المأكول (ثم يعطيه من يكون عنده من الصبيان) لكونهم أرغب فيه (ابن السني عن أبي هريرة) طب عن ابن عباس (الحكيم) في نوادره (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا أتى بمدن الطيب

صاحبه (قوله وضعها على عينه الخ) أي سرور راجها وجبر الخاطر من أتى بها (قوله اللهم كما أربتنا الخ) فسن لنا قول ذلك لعق (قوله آخره) أي ذلك النوع (قوله من الصبيان) أي إيتار على نفسه لفرحهم به وشدة تعلقهم بطلبهم لذلك رهوسيد من يؤثر على نفسه فإن لم يكن عنده صبيان حينئذ احتمل أنه يعطيه نحو الرجال وأنه يدخره للصبيان إلى أن يأقوا وأن يأكله (قوله بمدن) بضم الميم وضم الهاء كما يعلم من قول المصباح والمدن بضم الميم والهاء ما يجعل فيه الدهن وهو من النوادر التي جاءت بالضم وقياسه المكسر انتهى أي قياسه مدنها لأنه اسم آلة فقد خالف القياس في ضم الميم وضم الهاء فقوله وقياسه المكسر رأى مع فتح الهاء لا يقال أنه يقرأ مدنها بضم الميم وفتح الهاء ويكون خالف القياس في ضم الميم فقط ويكون قوله والهاء أي وبالهاء لأن المراد

وبضم الهاء لانا نقول يمنع من ذلك قول مثل نصريف العزى وشذم مدهن ومسط وودق ومخل ومكحلة ومحرضة بضم الميم والعين هي وعاء الاشنان انتهى وأصل مدق مدق نقلت حركة الناق الخ فقوله وضم العين أى ولوبا اعتبارا لاصل ليشمل مدق قوله لعق منه) من باب سجع (قوله بامرئ) أى مبيت للصلاة عليه (قوله كبرتسعا) أى أول الصلاة تكبيرات صلاة العبد وهذا قد نسخ وصار الاشرف مساويا لغيره في عدم الزيادة على الاربع تكبيرات المعروفة (قوله ولم يشهد الشجرة) أى ببيعة الشجرة (قوله اذا اجتلى النساء) أى كشف عنهن لارادة الجماع اقوى أى قعد على اليه ناصبا (١٠٩) فخذيه وقبل أى فيسن أن لا يفجأ الشخص

زوجته بالجماع لانه كفعل اليه اسم بل يسن الملاعبة والتقيم بل أولاً لتقوى الشهوة فبأى الولد قويا (قوله اذا اجتلى في المين) أى أرادنا كبده (قوله نفس أبى القاسم) كان الظاهر نفسى بيده الا أنه جرد من نفسه شخصاً يسمى أباً القاسم وهو هو وكان يعبر بذلك في بعض الاوقات (قوله مضجعه) أى مكان ضجوعه ونومه ليلاً أو نهاراً (قوله تحت خده الايمن) أى فالسنة النوم على الجانب الايمن لان القلب حينئذ لا يستريح فلا يستغرق في النوم بخلاف النوم على الايسر فان القلب يستريح فيشغل نومه فيفترقه خير كثير وملازمة النوم على اليسار ينشأ عنه ضرر لان القلب اذا استراح توجهت اليه العروق المسماة بالشرايين وصبت فيه داءها بخلاف ملازمة النوم على المين لا تتوجه اليه بذلك (قوله من الليل) قـد به لانه الاغلب والا

لعق منه) بكسر العين (ثم ادهن) قال المناوى والمدهن بضم الميم والهاء ما يجعل فيه الدهن والدهن بالضم ما يدهن به من نخوزيت لكن المراد هنا الدهن المطيب (ابن عساكر عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب أحد فقهاء التابعين (والقاسم بن محمد مرسل) من طريقين قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا أتى بامرئ قد شهد بدرا) أى غزوة بدر التى أعز الله بها الاسلام (والشجرة) أى والمبايعة التى كانت تحت الشجرة والمراد أنوابه ميتة للصلاة عليه (كبر عليه نسعا) أى افتتح الصلاة عليه بتسع تكبيرات لان لمن شهد هاتين فضلاً على غيره (واذا أتى به قد شهد بدرا ولم يشهد الشجرة أو شهد الشجرة ولم يشهد بدرا كبر عليه سبعاً وإذا أتى به لم يشهد بدرا ولا الشجرة كبر عليه أربعاً) قال المناوى قالوا واذن من سواك خبراً أخر جنازة صلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً وبعادوا فقد عليه الاجماع (ابن عساكر عن جابر) وهو حديث ضعيف (كان اذا اجتلى النساء) قال المناوى أى كشف عنهن لارادة جتماعهن (اقوى وقبل) أى قعد على اليه ناصباً فخذيه (ابن سعد عن أبى أسيد الساعدى) قال الشيخ يحتمل أن بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم ذكره فهو مرسل صحيح (كان اذا اجتهد في المين قال لا والذي نفس أبى القاسم) أى ذاته وجلته (بيده) أى بقدرته ونديبه (حم عن أبى سعيد) واسناده صحيح (كان اذا أخذ مضجعه) بفتح الميم والضم أى أراد النوم فى كل ضجوعه أى وضع فيه جنبه بالارض (جعل يده اليمنى تحت خده الايمن) وقال الذكروالوارد (طب عن حفصة) ام المؤمنين واسناده صحيح (كان اذا أخذ مضجعه من الليل) من للتعبض أو بمعنى فى (وضع يده) يعنى اليمنى (تحت خده) الايمن (ثم يقول باسمك اللهم) أى بكراحمك (احباً) قال الشيخ بالبناء للفاعل (وباسمك أموت) أى وعليه أموت (واذا استيقظ) من نومه (قال الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا) أى أيقظنا بعد ما أماتنا (وابه النشور) من القبول للجزاء (حم م ن عن البراء) بن عازب (حم خ ع عن حذيفة) بن اليمان (حم ق عن أبى ذر) الغفارى (كان اذا أخذ مضجعه من الليل قال بسم الله) وفي رواية باسمك اللهم (وضعت جنبى اللهم اغفر لى ذنبى واخسأ شيطانى) بوصل الهمزة أى اجعله خاسئاً أى مطروداً (وفلذرهائى) خاصنى من عقاب ما اقترفت نفسى من الاعمال التى لا ترتضيها بالانفعولها فالمراد بالرهان نفس الانسان لانها موهوبة بعملها (ونقل ميزانى) يوم توزن الاعمال (واجعلنى فى الندى) بفتح فكسر القوم المجتمعون فى مجلس ومنه النادى لمكان الاجتماع أى الملا (الاعلى) من الملائكة (د ك عن أبى الازهر) واسناده حسن (كان اذا أخذ مضجعه) من الليل (قرأ قل يا أيها الكافرون حتى يحتملها) ثم ينام على خاتمها لانها راءة من الشر (طب عن عباد) بالفتح والتشديد (ابن اخضر) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان اذا أخذ أهله الوعد) الحى أو أمها (أمر بالحساء) بالفتح والمدطبخ يتخذ من دقيق

فثله النهار وكذا ما بعده (قوله وضع يده) أى اليمنى تحت خده أى الايمن بدليل ما سبق فيلزم ان النوم على الشق الايمن (قوله باسمك) لفظ اسم مقعم أى بل أى بقـد رتك أحياى آتية بظ وبل أموت أى أنام (قوله واخسأ شيطانى) أى اخذله وأبعده عنى (قوله وفلذرهائى) أى نفسى المرهونة فى سجن المخالفة وهذا تشريع كان قوله ونقل ميزانى كذلك بناء على ان الانبياء والملائكة لا توزن لهم أعمال اذ لا سيئات لهم فان قيل يوزنها كان الذى يوضع فى الكفة الاخرى صنفاً اذ لا سيئات لهم ويكون الوزن لاظهار شرفهم وانظر النص فى ذلك وحرره (قوله فى الندى الاعلى) أى الملا الاعلى وهم الملائكة (قوله الوعد) أى حرارة الحى ومثلها بقية الامراض فما ذكر نافع لجمع الامراض (قوله بالحساء) وهو أن يضع قدر من الشعير بلا طعن ويرن قدره من الماء خمس مرات

ويؤخذ عليه بنار لطيفة حتى يذهب (١١٠) ثلاثة أخماس الماء فإنه يسكن العطش والحرارة وينفع من كل داء لان الشخير بارد وفيه

وماء ودهن (فصنع) بالبناء للمفعول (ثم أمرهم فحسوا) أي فشمروا (وكان يقول انه ليرتق) بفتح المشنة التحتية وراءها ساكنة فشة فوقية أي يشد ويقوى (فؤاد الحزين) قلبه (ويسرو) قال العلقمي بسين مهملة وراء (عن فؤاد السقيم) أي يكشف عن فؤاده الالم ويرزله (كما تسرو) احدا كن الوسخ بالماء عن وجهها (أي تكشفه وترزله وقال ابن القيم هذا ماء الشخير المغلي) (ت ه عن عائشة) باسناد صحيح (كان اذا دهن) أي أراد أن يدهن (صب) الدهن (في راحته اليسرى فبدأ بحاجبيه) فدهنهما (ثم عيذه ثم رأسه) قال المناوي وفي رواية كان اذا دهن لحيته بدأ بالعينين (الشيرازي في الالقاب عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا أراد الحاجة) أي القعود لبول أو غائط (لم يرفع ثوبه) أي لم يرفع رقعته (حتى يدنو من الارض) فيندب رقعته شيئاً فحافظه على الستر ما لم يحف فنجس ثوبه والارفعه بقدر حاجته (د ت عن أنس) بن مالك (وعن ابن عمر) بن الخطاب (طس عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا أراد الحاجة) بالصمراء وهنالك غيره (أبعد) بحيث لا يسمع خارجيه صوت ولا يشم له ريح (ه عن بلال بن الحرث) المزني (حم ن ه عن عبد الرحمن بن أبي فراد) بضم الفاء وشدة الراء بضبط المؤلف السلمي واسناده حسن (كان اذا أراد أن يقول فأتى عزازا من الارض) بفتح العين المهملة والزاي ما صلب واشتد منها (أخذعودا فنكت به في الارض حتى يثير من التراب ثم يقول فيه) أي من عود الرشاش عليه فيندب فله لمن بال بمحل صلب (د في مراسيله والحرث) ابن أبي أسامة (عن طلحة بن أبي قنار مرسل) قال الشيخ وفي التقريب قنار بفتح القاف والنون وهو حديث حسن (كان اذا أراد ان ينام وهو جنب غسل فرجه) أي ذكره (وتوضأ للصلاة) أي كوضوئه للصلاة وليس المعنى أنه يتوضأ لاداء الصلاة وانما المراد انه يتوضأ وضواً شرعياً لا لغوياً (ق د ن عن عائشة) كان اذا أراد ان ينام وهو جنب توضأ وضواً للصلاة واذا أراد ان يأكل أو يشرب وهو جنب غسل يديه (ورداً أنه كان يتوضأ أيضاً عند ارادة الاكل وقيس بالاكل الشرب وكالجنب في ذلك الحائض والنفساء اذا انقطع دمه) (ثم يأكل ويشرب) قال المناوي لان أكل الجنب بدور ذلك يورث الفقر (د ن ه عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا أراد ان ينام امرأه من نساءه وهي حائض أمرها ان تنزل) بتشديد المشنة وفي رواية تأتزر به مرة سائمة وهي أفصح أي تستمر ما بين سرتمها وركبتها بالازار (ثم ينامها) أي يضاجعها ويمس بشرتها وتمس بشرته والمراد بالمباشرة هنا التقاء البشريتين لا الجماع فعلى ذلك تشريعاً لا منه فالاستمتاع بما بين سره الحائض وركبتها بلا حائل حرام على الأصح عند الشافعية (خ د عن ميمونة) زوجته صلى الله عليه وسلم (كان اذا أراد من الحائض شيئاً) يعني مباشرة فيمادون الفرج (أتى على فرجها ثوباً) ظاهره ان الاستمتاع المحرم انما هو بالفرج فقط وهو قول الشافعي وهو مذهب الحنابلة (د عن بعض أمهات المؤمنين) كان اذا أراد سفراً (لخوغزو) أقرع بين نسائه فإيهن (بناءً التانيث وفي رواية فإيهن بغير تاء أي أبة امرأة) (خرج سهوها خرج بهامعه) فيه مشروعية الفرقة والرد على من منع منها (ت د ه عن عائشة) كان اذا أراد أن يحرم ينطيب بالطيب ما يجد (قال العلقمي فيه دلالة على استحباب الطيب عند ارادة الاحرام وأن يكون بالطيب الطيب وأنه لا بأس باستدأمة ولا بقائه وببص المسك وهو بريقه ولمعانه بعد الاحرام وانما يحرم ابتدأه في الاحرام وهذا مذهبنا وبه قال خلائق من الصحابة والتابعين وجمهور المحدثين والفقهاء وقال آخرون بمنعه منهم الزهري ومالك ومحمد بن الحسن وحكى عن جماعة من الصحابة والتابعين (حم ن ه عن عائشة) كان اذا أراد ان يحف الرجل بحفقه (يسكون الحاء) وقد نفخ قال العلقمي التحفة طرفه انما كنهه ونسعه في غيرها وقال في المصباح التحفة ما تحف به غيره

كيفية أخرى وهي أن يطحنه ويأخذ دقيقه ويضيف له شيئاً من دهن اللوز أو الورد أو نحوهما و شيئاً من الماء ويطبخه (قوله فصنع) بالبناء للمفعول (قوله فحسوا) أي فشمروا (قوله ليرتق) أي يقوى ويسروا (قوله اذا يكشف ويرزله) (قوله اذا دهن) أي أراد (قوله في راحته اليسرى) ثم يأخذ باليمين ويدهن (قوله ثم رأسه) أي ثم عنقه ثم عارضه به ثم بقية لحيته (قوله لم يرفع ثوبه الخ) أي مبالغته في دوام الستر فينبغي ذلك لكل شخص الا لعذر (قوله فنكت به في الارض حتى يثير الخ) أي لئلا يصيبه الرشاش اصلابة الارض (قوله وتوضأ للصلاة) أي تحفقه فاللحدث (قوله غسل يديه الخ) أي الاقل ذلك والاكمل أن يتوضأ كفي الغفقه وغسل اليدين مطلوب عند الاكل وان لم يكن جنباً وانما قيد بالجنب لتأكيد ذلك فيه أكثر من غيره (قوله ثم ينامها) المراد بالمباشرة التقاء البشريتين بدون جماع تعليم اللامة جواز الاستمتاع حينئذ بلا جماع (قوله أتى على فرجها ثوباً) وكذا بقية العورة كما يعلم مما قبله وخص الفرج بالذكر اهتماً بستره (قوله ينطيب الخ) فالمحرم انما يحرم عليه ابتداء الطيب وهو محرم لا دوامه اذا نطيب قبل الاحرام (قوله يحف) من التحف (سقاء)

(قوله أن يستودع) أي يودع كافي نسخة فيسن قول ذلك عند المسافرين كان الحديث في سفر الغزاة فثله غيره من بنية الاسفار
(قوله استودع) أي أطلب منه تعالى أن يكون دينكم وديعة عنده تعالى وهو تعالى خير من يحفظ الودائع (قوله وري بغيرها) أي
ذكر لفظا يؤهم السامع التوجه لكذا مع أن مراده غيره كما إذا أراد غزوة خيبر مثلا وقال ما أحلى ماء مكة وما أطيب مالها فهذا
ليس بكذب بل إيهام غير المراد لئلا يتنبه العدو ومع أن المقصود أخذه بغتة (١١١) (قوله تحت خده) أي الأيمن كهيئة

نوم الميت في القبر (قوله
خرى) أي فوضت أمري
إليك أن تختار لي ما فيه
خير وتدفع عني ما فيه شر
وقوله واختر لي أي خير
الامر بين أي إذا كان
الامر من خير أفاختر لي
الاكثر خيرا منهما فلا
تكرار (قوله سفرا) أي
لغزوة أو نحوه (قوله أحول)
أي أتحول عن المعصية
أو أتحول وانتقل عن
مكان أي ذهاني إلى العدو
انما هو بقدرك تعالى
(قوله امرأة) أي بكرا
بدليل ما بعده (قوله من
نساءه) أي النساء المذسوبين
إليه بقرابة أو ولاية
لاصحابه عليها (قوله سمها
باسمها) أي أن كان يلبس
سمها فيصاوان كان يوضع
على الكتف سمها رداء
أو على الرأس سمها عمامة
(قوله من خيره) أي الخير
الذي يصاحب لبسه كشكر
الله تعالى على تيسيره وخير
ما صنع له بأن توفقه في
لطاعة فيه كالصلاة فهما
مقاربان فقوله وخير
ما صنع له كالتفسير لقوله
من خيره وقوله من شره أي
الشر المصاحب للبسه

(سقاء من ماء زمزم) لجوم فضائله وعموم فوائده (حل عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن
﴿ كان إذا أراد أن يدعو على أحد ﴾ وهو في صلته ﴿ أو يدعو لأحد ﴾ فيها ﴿ قنت ﴾ بالقنوت
المشهور عنه ﴿ بعد الركوع ﴾ قال العلقمي تمت بمفهومه من قال ان القنوت قبل الركوع قال
وانما يكون بعد الركوع عند ارادة الدعاء على قوم أو لقوم وتنعقب باحتمال أن مفهومه أن
القنوت لم يقع الا في هذه الحالة ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة بسند صحيح عن أنس أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم أو دعا على قوم ﴿ خ عن أبي هريرة ﴾ كان إذا أراد أن
يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه ﴿ قال المناوي أي انقطع فيه وخلا بنفسه بعد صلاة الصبح
لأن ذلك الوقت ابتداء اعتكافه بل كان يعتكف من الغروب ليلة الحادي والعشرين ﴾ دت عن
عائشة ﴿ واسناده حسن ﴾ ﴿ كان إذا أراد أن يستودع الجيش ﴾ قال استودع الله دينكم وامانتكم
وخواتيم أعمالكم استخفظ الله هذه الامور لان السفر من شأنه المشقة فيكون سببا لاهمال بعض
امور الدين ﴿ ذلك عن عبد الله بن يزيد الخطمي ﴾ واسناده صحيح ﴿ كان إذا أراد غزوة وري ﴾
بنسب هيل الهمزة (بغيرها) أي ستر تلك الغزوة بغيرها وعرض بغزوها فالتورية أن تطلق لفظا
ظاهرا في معنى وتريد به معنى آخر يتناول ذلك اللفظ لكنه خلاف ظاهره ﴿ د عن كعب بن مالك ﴾ قال
الشيخ حديث صحيح ﴿ كان إذا أراد أن يركد ووضع يده اليمنى تحت خده ﴾ وفي رواية رأسه ﴿ ثم
يقول اللهم قني عذابك ﴾ أي أجرني من عذابك من نار جهنم وغيرها ﴿ يوم تبعث ﴾ وفي رواية تجتمع
﴿ عبادك ﴾ أي من القبور إلى المحشر للعباب يقول ذلك ﴿ ثلاث مرات د عن حفصة ﴾ أم المؤمنين
قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان إذا أراد أمرا ﴾ أي فعل أمر ﴿ قال اللهم خرنى واخترني ﴾ أصلح
الامر بين واجعل لي الخيرة فيه ﴿ ت عن أبي بكر ﴾ واسناده ضعيف ﴿ كان إذا أراد سفرا
قال ﴾ عند خروجه له ﴿ اللهم بك أصول ﴾ أي اسطو واحمل على العدو ﴿ وبك أحول ﴾ أي أتحول
وقيل أحتال وقيل أدفع وأمنع ﴿ وبك أسير ﴾ إلى العدو فانصرفني عليه ﴿ حم عن علي ﴾ قال العلقمي
بجانبه علامة الحسن ﴿ كان إذا أراد أن يزوج امرأة من نسائه ﴾ أي من أقاربه ﴿ بأنهم وراء
الحجاب فيقول لها يا بنده ﴾ بالنصغير ﴿ ان فلا ناقد خطبك فان كرهته ﴾ بأبواب الباء في كثير من النسخ
وهو لغة ﴿ فقول لا فانه لا يستحي أحد أن يقول لا وان أحببت فان سكوتك اقرار ﴾ زاد في رواية فان
حركت الخدر لم يزوجها والا أنكهها ﴿ طب عن عمر ﴾ باسناده حسن ﴿ كان إذا استجدثوا ﴾ أي
لبس ثوبا جديدا ﴿ سمها باسمه قيصا ﴾ أي سواء كان قيصا ﴿ أو عمامة أو رداء ﴾ بأن يقول رزقني
الله هذه العمامة ﴿ ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوتني أسألك من خيره وخير ما صنع له ﴾ أي
استعمله في طاعة الله وعبادته ﴿ وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له ﴾ أي استعمله في المعاصي قال
العلقمي لفظ الترمذي خيره باسقاط من التبعية وفيه دليل على استحباب افتتاح الدعاء بالحمد لله
والثناء عليه ﴿ حم د ت ك عن أبي سعيد ﴾ واسناده صحيح ﴿ كان إذا استجدثوا بالبسه يوم الجمعة ﴾
لكونه أفضل أيام الأسبوع فتعبد بركته على الثوب ولا بسه ﴿ خط عن أنس ﴾ باسناده ضعيف
﴿ كان إذا استراث الخبر ﴾ أي استبطأ قال في المصباح راث ريثا من باب باع أبطأ ﴿ تمثل بيت

كالجرب به وشر ما صنع له أي لا يقع مني عصيان فيه كزنا وشرب خمر وليس المراد أنه صنع بقصد المعصية كما هو ظاهر الحديث
فهوامة مقاربان أيضا (قوله يوم الجمعة) أي لتعود عليه بركته يوم الجمعة فيطلب لبس الجديد فيه حيث كان أبيض أو غير أبيض
وليس عنده أبيض والالبسه لحظة وعمل فيه عملا صالحا ثم خلعه ولبس الأبيض (قوله استراث) أي استبطأ الخبر الذي يتطلع له
(قوله تمثل) أي أنشد

(قوله وبأنيك بالاخبار الخ) ظاهره ان قوله تمثل بيت طرفه أي بصدوره لكن جاء في رواية أنه يشد البيت بتمامه سبدي لك الايام الخ ومن لم تزود أي من لم تصنع له زاداً (قوله اسقى) بالهمز وبالوصل (قوله وبها تملك) ذكرها لما ورد مامعناه انما نسقون أو ترزقون بها تملك (قوله وانشر) أي عظم رحمتك (قوله وأحى الخ) فيه استعارة (قوله بركتها) أي المطر الذي يحصل به بركتها أي الارض (قوله وسكنها) أي مكان السكنى (١١٣) وهو على حذف مضافين أي غياث أهل سكنها (قوله استفتح الصلاة) أي اراد

افتتاحها بعد تكبيرة الاحرام قال ما ذكره اخذ الحنفية وعندنا الافضل في دعاء الافتتاح نحو وجهت وجهي الخ وان تأدت السنة بهذا أيضا فالخلاف في الافضل فقط (قوله وتبارك اسمك) أي تباركت فلفظ اسم مقوم أو المعنى تنزه اسمك عما لا يليق كما تنزهت ذاتك (قوله وتعالى جدك) أي عظم - علاك (قوله اذا استن) أي استعمل السؤال في اسنائه (قوله أعطى السؤال الاكبر) أي أكبر الحاضرين وان لم يكن على عينه بخلاف الاكل أو الشرب فيمن البدن على البين ولو صغيرا ومفضولا وبؤخذ من هذا الحديث عدم كراهة الاستيلاء بسؤال الغير اذا كان باذنه وهو كذلك في شرح م ر ولا يكره بسؤال غيره باذنه وبحرم بدونه ان لم يعلم رضاه به اه قال ع ش قوله ولا يكره أي لکنه خلاف الاولى الا للتبرك كما فعلته عائشة اه (قوله الشمال) يسكون الميم كافي العزيزي (قوله

طرفه) بن عبد وهو قوله (وبأنيك بالاخبار من لم تزود) وأوله سبدي لك الايام ما كنت جاهلا (حم عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا استن) أي طلب الغيث عند الحاجة (قال اللهم اسقى عبادك وبها تملك) جمع بينه وهي كل ذات أربع (وانشر رحمتك) أي ابسط بركات غيثك ومنافعه على عبادك (وأحى بلدك الميت) يريد بعض البلاد التي لا غيث فيها فسمها ميتا على الاستعارة (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (كان اذا استن) قال اللهم أنزل في أرضنا بركتها وزينتها أي نباتها الذي يزينها (وسكنها) بفتح السين والكاف أي غياث أهلها الذي تسكن اليه نفوسهم (وارزقوا وأنت خير الرازقين) فيندب قول ذلك في الاستعارة (أبو عوانة) في صحيحه (طب عن سمرة) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا استفتح الصلاة قال) بعد التحريم (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك) الاسم هنا صلة (وتعالى جدك) أي علاجلالك وعظمتك (ولاله غيرك) ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه (د ت ه عن عائشة ق ه ل عن أبي سعيد طب عن ابن مسعود وعن واثلة) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا استلم الركن) الباقى (قبله ووضع خده الايمن عليه) قال المناوي ومن ثم ندب جمع من الائمة ذلك لكن مذهب الائمة الاربعة أنه يستلمه ويقبل يده ولا يقبله (هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا استن) أي تسوك من السن وهو امر ارشئ فيه خشونة على آخر (أعطى السؤال الاكبر) أي ناوله بعد تسوكه الى أكبر الحاضرين لانه توقيره قال الشيخ وهذا يشعر بجواز دفع السؤال للغير لکن ينبغي حمله على جواز بکراهة في شأن غير الشارع على انه كان يفعل مثل ذلك ليبيان الجواز فلا ينافي حينئذ كراهة الاستيلاء بسؤال الغير (واذا شرب أعطى الذي عن يمينه) ولو مفضولا صغيرا كالممر (الحكيم) في نوادره (عن عبد الله بن كعب) بن مالك السلمي قال الشيخ حديث حسن (كان اذا استند البرد بكر بالصلاة) أي صلاة الظهر يعني صلاها في أول وقتها (واذا اشتد الحر بارد بالصلاة) أي دخل بها في البرد بان يؤخرها الى أن يصير للعبطان ظل فيه يمشي منه فاصد الجماعة (خ عن أنس) كان اذا اشتد الريح الشمال يسكون الميم مقابل الجنوب (قال اللهم اني أعوذ بك من شر ما أرسلت فيهما) وفي رواية من شر ما أرسلت به لانهما قد تبعث عذابا على قوم قعود منه (ابن السني طب عن عثمان بن أبي العاص) واسناده حسن (كان اذا اشتدت الريح قال اللهم) اجعلها (نقها) بفتح اللام والقاف أي حلالا لأماء كاللقحة من الابل (لا عقما) أي ولا تجعلها لاما فيها كالعقيم من الحيوان الذي لا ولد له قال تعالى وأرسلنا الرياح لواقح أي حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من انشاء سحب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم (حب ل عن سلمة بن الأكوع) واسناده صحيح (كان اذا اشتكى) أي مرض (نفث) بمثله أي أخرج الريح من فيه مع شيء من ريقه (على نفسه بالمعذرات) بشدة الواو أي المعوذتين وسورة الاخلاص ففيه تغليب أي قرأها ونفث الريح على نفسه (ومسح عنه يده) قال الشيخ أي الاذي أي أزاله وقال المناوي أي مسح عن ذلك النفث بيمينه قال العلقمي قال

ما أرسلت فيها) في رواية ما أرسلت به (قوله نقها) أي حاملة لأماء لا عقما أي خالية عن الماء فشبهها عياض بالعقيم التي لا تلد من الحيوانات (قوله بالمعذرات) فيه تغليب الفلق والناس على الاخلاص فهذا هو الطيب النبوي فيقرأ الانسان ذلك على نفسه أو غيره وكان صلى الله عليه وسلم تارة يرقى بالطيب الروحاني كهذا وتارة بالجسماني كالاجزاء وتارة بهما (قوله ومسح عنه يده) أي المحل الذي تصل اليه يده وان زاد على محل الوجع (قوله بصدوره) الصواب بجزء

(قوله بسم الله يبريك) أي ببركة اسمه يبريك أو أن لفظ بسم معهم أي الله يبريك من كل داء متعلق يشفيك (قوله حاسد) أي ممن زوال النعمة (قوله اقتمع) وفي روايه تفهم وأما ما في بعض النسخ من أنه اقتمح أو تقم - م فتحريف (قوله شونيز) هي الحبة السوداء (قوله وعسلا) أي لاسكرافان الذي في الطب العسل كما هنا (قوله رأسه) أي بالصداع لانه الذي ينفعه الاحتجام (قوله فاخضبهما بالحناء) أي اذا كان الوجع يناسبه ذلك وقد ذكر الأطباء جميعا ان (١١٣) الصغير اذا طاع له الجدرى المعروف

وخضبت رجلاه بالحناء كان أمانا له من افساد عينيه (قوله أشفق) أي خاف نسيان حاجة أي من والان النسيان ممنوع على الانبياء أو أن هذا تشريع للغير وقوله اذا أصابته شدة فدعا أي في الصلاة (قوله يياض ابطيه) لا يدل على عدم وجود الشرفيه - ما لاحتمال ان ذلك عقب ازالة شعرهما فانه يرى يياضهما حينئذ ولم يثبت أن من خصا نصه صلى الله عليه وسلم أنه لا يثبت في ابطيه شعر خلافا لمن قال بذلك أخذنا من هذا الحديث اذهولا يدل على ذلك كما علمت (قوله دعاهم ولاه الكلمات) أي لنفسه أو لغيره لكن يأتي بعبارة غير هذه تناسب بأن يقول اللهم متعه ببصره الخ (قوله الوارث الخ) كناية عن بقائه الى الموت والافالوارث يبقى بعد الموت والبصر لا يبقى بعد الموت (قوله ناري) أي مثل ما فعل بي أو أعظم منه ليقمع عني (قوله من المخلوقين) أي كافيني من

عياض فائدة النفث التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء الذي ماسه الذكرك كما تبرك بغسالة ما يكتب من الذكرو قد يكون على سبيل التفاؤل بزوال ذلك الالم عن المريض كأنه فعال ذلك عن الراقي (ق د ه عن عائشة) كان اذا اشتكى رقاها جبريل قال بسم الله يبريك من كل داء (متعلق بقوله يشفيك ومن شر حاسد اذا حسد وشر كل ذي عين) قال المناوي عطف خاص على عام لان كل عائن حاسد ولا عكس وهي سهام تخرج من نفس الحاسد أو العائن نحو الحسود والمعيون (م عن عائشة) كان اذا اشتكى اقتمع (وفي رواية تقمع أي استنف (كفا) أي مله كف (من شونيز) بضم المجه الحبة السوداء (وشرب عليه ماء وعسلا) أي ماء بمزوجه - ل لان ذلك سر ايدى ما في حفظ الصحة (خط من أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا اشتكى أحد رأسه) أي وجع رأسه (قال) له (اذهب فاخجم) أي أمره بالجمامة (واذا اشتكى رجله) أي وجعها (قال) له (اذهب فاخضبهما بالحناء) فانه بارد نافع من حرق النار والورم الحار (طب عن سلمى امرأة أبي رافع) دابة فاطمة الزهراء قال الشيخ حديث حسن (كان اذا أشفق من الحاجة ينسأها رباط في خنصره) بكسر أوله وثالثه (أوفى خاتمه الخيط) ليتذكرها به (ابن سعد) في تاريخه (والحكيم) في نوادره (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (كان اذا أصابته شدة فدعا) لدفعها (رفع يديه) حال الدعاء (حتى يرى) بالبناء للمفعول (بياض ابطيه) قال المناوي أي لو كان بلا ثوب أو كان كنه واسعا فيرى بالفعل (ع عن البراء) بن عازب باسناد حسن (كان اذا أصابه رمد أو) أصاب (أحد من أصحابه دعاهم ولاه الكلمات) يحتمل ان المراد أمر من أصابه الرمد أن يدعوهم أو هي (اللهم) تمنى ببصرى واجعله الوارث منى وأرني في العدو ناري وانصرني على من ظلمني) أي مع بقاء بصرى (ابن السني) ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا أصابه غم) أي حزن (أو كرب) أي هم (يقول حسبى الرب من العباد) أي كافيني من شرهم (حسبى الخالق من المخلوقين حسبى الرازق من المرزوقين حسبى الذى هو حسبى حسبى الله ونعم الوكيل حسبى الله الذى لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) الذى ضمنى اليه وقربنى منه ووعدنى بالجميل (ابن أبي الدنيا) كتاب (الفرج) بعد الشدة (من طريق الخليل بن مرة) قال الشيخ وفي التقرير بخليل بن مرة الضبى بضم المعجمة وفتح الموحدة البصرى (عن فقيه أهل الاردن بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا أصبح واذا أمسى يدعو بهذه الدعوات اللهم انى أسألك من خفاء الخير) بالضم والمد أى عاجله الا فى بغته (وأعوذ بك من خفاء الشرفان العبد لا يدري ما يفجؤه اذا أصبح واذا أمسى) قال المناوي من جرب هذا الدعاء عرف قدر فضله وهو يمنع وصول أثر العائن ويدفعه بعد وصوله بحسب قوة ايمان القائل واستعداد (ع وابن السني عن أنس) باسناد حسن (كان اذا أصبح واذا أمسى قال أصبحنا على فطرة الاسلام) بكسر الفاء أى دينه الحق (وكلمة الاخلاص) وهى كلمة الشهادة (ودين زيننا محمد) قال المناوي لعلة قاله جهر الیسععه غيره فيتم له منه (وملة أبينا ابراهيم) الخليل (حنيفا) أي مائلا الى الدين المستقيم (مسلم ما كان من

(١٥ - عزيرى ثالث) شرهم (قوله من المرزوقين) أي من شرهم (قوله ونعم الوكيل) أي نعم من يفوض له الامر (قوله الاردن) يفتح فسكون فضم (قوله من خفاء الخير) بالمد كذا الرواية وان صح القصر أى من الخير الذى يأتي بغته ويقال مثل ذلك فيما بعده (قوله فان العبد الخ) بيان منه صلى الله عليه وسلم لوجه طلب الدعاء بذلك فلا يقوله الداعي بل يقتصر على حمد من خفاء الشرفان قال ذلك حفظ من بغته الشر الى المساء أو الصباح

(قوله اذا اطلق بالنورة بدأ بعورته) أي بيده نفسه وما عدا العورة بأمر بعض زوجاته بطلائها وانما لم يمكن بعض الزوجات من طلاء عورته مع أنه يجوز للزوجة نظراً عورة زوجها بأذنه لشدة حيائه صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر جسده أهله) معطوف على الماء من طلاها أي وطلى سائر جسده أهله أي زوجته أي بعضهن وقول الشارح أي وولي سائر أي باقي جسده أهله حل معنى لأنه بشير إلى أنه مفعول بمحذوف إذا حاجة لذلك (١١٤) (قوله من أهل بيته) أي من خدمه وغيرهم (قوله كذبة) أي مرة من الكذب سواء

فري بالكسر أو الفتح وليس فيه كذبة اذ لم يذكره الشراح وذلك لشدة بغضه صلى الله عليه وسلم للكذب لما يترتب عليه من المفاسد وان كان نحو الزنا أشد منه انما (قوله اغتم) أي حزن يقال غم الشيء أي ستره ومعنى الحزن غما لانه يستر سرور وغطيه (قوله اذا أفطر) أي من صومه ولو نفلاً (قوله أفطرت) في رواية زيادة وبلغت وأملت وتوكلت (قوله وتنزلات عليكم الملائكة) أي بالرحمة والبركة وفي رواية صلت كافي الرواية الآتية (قوله وزرا) أي ثلاثاً متوالية في النبي ثم ثلاثاً متوالية في الشمال هذا هو الأفضل وان كان أصل السنة يحصل بكيفيات أخرى (قوله استجمر) أي بنجر ثلاث مرات ومعنى التجمر استجماراً لان نحو العود يوضع على الجمر وما قبل ان المراد استعمال الجمر في الاستجمار بعيد عن السياق وان كان صحيحاً (قوله طعاماً) أي بلوث الاصابع (قوله

المشركين حم عن عبد الرحمن بن أنس) الخراعي واسناده صحيح (كان اذا اطلق) بالنورة (بدأ بعورته) أي ما بين سترته وركبته (وظلاها بالنورة) المعروفة (و) طلى (سائر) أي باقي (جسده أهله) بالرفع فاعل طلى أي بعض أهله أي زوجته (هـ عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا اطلق بالنورة ولي عانته وفرجه بيده) فلا يمكن أحداً من أهله من مباشرته لشدة حيائه (ابن سعد عن ابراهيم وعن حبيب بن أبي ثابت مرسل) واسناده صحيح (كان اذا اطلع على أحد من أهل بيته) أي من عياله وخزبه (كذب كذبة) بفتح اسكاف ونكسر والذال ساكنة فيهما (لم يرل معرضاً عنه) نادى به وزجراً (حتى يحدث نوبة) من تلك الكذبة الواحدة (حم لـ عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا اغتم) أي لف العمامة على رأسه (سدل عمامته) أي أرخاها (بين كتفيه) من خلفه نحو ذراع فاعذبة لذلك سنة (ت عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا اغتم) بغين مبهمة ومثناة فوقية (أخذ لحينه) أي يناولها (بيده بنظر فيها) كأن يتفكر أو يسلي بذلك خزنه قال في المصباح غمه الشيء غما من باب قتل غطاه ومنه قيل للحزن غم لانه يغطي السرور (الشيرازي) في الالقاء (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيرة (كان اذا افطر قال ذهب الظمأ) فهو وزال آخر الامد أي العطش (وابتلت العروق) لم يقبل وذبح الجوع لان أرض الحجاز حارة فكانوا يصومون على قلة الطعام لا العطش (وثبت الاجر) أي زال التعب وبقي الاجر (ان شاء الله) ثبوته بأن تقبل الصوم وتولي جزاءه بنفسه كما وعد (د لـ عن ابن عمر) باسناد حسن (كان اذا افطر) من صومه (قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت) قدم المعمول على العامل دلالة على الاختصار (د عن معاذ بن زعرة) الضبي (مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا افطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فتقبل مني انك أنت السميع العليم طيب وابن السني عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيرة (كان اذا افطر) من صومه (قال الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت) أي يسر لي ما أفطر عليه فيندب قول ذلك عند الفطر من الصوم فرضاً أو نفلاً (ابن السني هب عن معاذ) بن زعرة قال الشيخ حديث ضعيف (كان اذا افطر عند قوم قال) في دعائه لهم (أفطر عندكم الصائمون) خبر بمعنى الدعاء (وأكل طعامكم الابرار ونزلت عليكم الملائكة) ملائكة الرحمة بالبركة والخير (حم هـ عن أنس بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا افطر عند قوم قال فطر عندكم الصائمون وصلت عليكم الملائكة) أي استغفرت لكم (طيب عن ابن الزبير باسناد حسن) (كان اذا اكتمل اكتمل وترا) ثلاثاً في كل عين (واذا استجمر) بنجر بنحو عود (استجمر وترا) قال المناوي واردة الاستجمار هنا بعيدة (حم عن عتبة بن عامر) الجهني واسناده صحيح (كان اذا اكل طعاماً لعق أصابعه الثلاث) قال المناوي زاد في رواية الحاكم التي أكل بها اهـ قال العلقمي فيه استحباب الاكل بثلاث أصابع ولا يضم اليها الرابعة ولا الخامسة الا بعد ذكران يكون مرراً لا يمكن بثلاث (حم م ٣ عن أنس) بن مالك (كان اذا اكل لم تعد) بفتح المشاة فوقية وسكون العين المهملة وضم الدال أي لم تجاوز (أصابعه ما بين

لعق أصابعه الثلاث) فيه إشارة الى أنه لا ينبغي الشره في الاكل بأن يأكل بجميع يده بل يقتصر على يديه أصابعه الثلاث الا اذا كان نحوثر يده مما يحوج الى الاكل بجميع اليد وينبغي للشخص لعق أصابعه أي بعد الفراغ من الاكل لئلا يستفزره من يأكل معه فان كان يأكل وحده ولم يكن بعده من يأكل من انائه فلا بأس باللعق في الاثناء وان كان لا ينبغي عن الاق بعد الفراغ (قوله لم تعد) أي لم تجاوز ما يليه الا اذا كان الطعام أنواعاً أو غراً كما مر

(قوله أطعم وسقي) فان كان واحدا قال أطعمني وسقاني والاقال أطعمنا وسقانا وكذا يقال في قوله الا سقي أطعمنا وسقانا الخ (قوله اذا انتسب) أي ذكر نسبه (قوله معد) بتشديد الدال (قوله نكس رأسه) أي لثقل (١٥) الوحي اذا نزل عليه الملك في غير صورة

رجل حتى انه يحصل له مزيد العرق وان كان في شدة البرد (قوله ونكس أصحابه رؤسهم) أي لا درا كههم نزول الوحي عليه بسبب اطرافه رأسه (قوله أفلع) أي الوحي بمعنى حامله أي سرى وكشف عنه (قوله كرب لذلك) بالبناء للمجهول كما ضبطه الشراح ولعله الرواية فتنبههم لانهم لا يقدرمون على مثل ذلك الا بتثبت والا فلا مانع من قرأته كرب بالبناء للفاعل من باب نصر كما في المختار بل هو الظاهر لكونه لازما الا أنه صرح بناؤه لافعال لانية المجزور وكافي مرزبد وأما قول العزري بفتح الكاف وضم الراء فغير ظاهر اذ ليس في القاموس كالمختار والمصباح الا أنه من باب نصر قرره شيخنا (قوله وتردد وجهه) أي تغير بياضه المشرب بحمرة بقليل سواد لا يشوه ثم يزول عند زواله فلا يقدح ذلك في جماله لعدم بقائه ولانه يسير ولا يكونه ليس خلقيا (قوله استغفر ثلاثا) وأقله استغفر الله والا كمل زيادة العظم الذي لا اله الا هو الحسي القيوم وأقرب اليه (قوله ومنك السلام) أي السلامة

يديه) لان تناولته كان تناول تقنع وترفع عن الشره ((نخ عن جعفر بن أبي الحكم)) الاوصي ((مرسل أبو نعيم في)) كتاب ((المعرفة عنه عن الحكم بن رافع بن سيار)) قال الشيخ بفتح السين المهمة وشدة المشقة التحية آخره راء وقال المناوي كذا هو بخط المؤلف وانه سبقت قلم وانما هو سنان بنونين كذا كره ابن حجر وغيره ((طب عن الحكم بن عمرو الغفاري)) من بني ثعلبة قال العلامة بجانبه علامة الحسن ((كان اذا أكل أو شرب قال)) عقبه ((الحمد لله الذي أطعم وسقي وسقاه)) أي سهل دخوله في الخلق قال العاقبي قال في النهاية وساغ الشراب في الخلق يسوغ اذا دخل سهلا وقال في المصباح ساغ يسوغ سوغا من باب قال سهل مدخله في الخلق وأسغته اساعة جعلته ساغوا يتعدى بنفسه في لغة وقوله تعالى ولا يكاد يسيغه أي يتلعه ((وجعل له مخرجا)) أي السيلين ((دن حب عن أبي أيوب)) الانصاري باسناد صحيح ((كان اذا التقى الختانان)) أي تخاذيا فالمراد دخول الحشفة في الفرج اذ يدخلها في الفرج يصير محل ختان الرجل محاذيا لمحل ختان المرأة وليس المراد بالالتقاء أن يتماسا أي كان اذا أدخل الحشفة في الفرج ((اغسل)) وان لم ينزل ((الطحاوي عن عائشة)) واسناده صحيح ((كان اذا انتسب)) في آياته ((لم يجاوز في نسبه)) قال الشيخ بكسر النون وسكون المهمله ((معد بن عدنان بن أدد)) بضم الهززة ودال مهملة مفتوحة ((ثم يمسك)) عازاد ((ويقول كذب النسبون)) أي الرافعون النسب الى آدم ((قال الله تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا)) ولا خلاف ان عدنان من ولد اسمعيل انما الخلاف في عدد من بين عدنان واسمعيل من الآباء وبين ابراهيم وآدم وقد أنكروا ملك على من رفع نسبه الى آدم وقال من أخبر به ((ابن سعد عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان اذا نزل عليه الوحي)) قال المناوي أي حامل الوحي ((نكس)) بشدة الكف ((رأسه)) لما يحصل له من الشدة ولهذا كان يكثر عرفه ((ونكس أصحابه رؤسهم فاذا أفلع عنه)) أفاق و ((رفع رأسه م عن عبادة بن الصامت)) كان اذا نزل عليه الوحي كرب قال الشيخ بفتح الكاف وضم الراء وقال المناوي بضم الكاف وكسر الراء ((لذلك)) أي حصل له شدة ((وتردد)) قال المناوي رواية مسلم وتردله ولعلها سقطت من قلم المؤلف أو من الناسخ وهو بالراء وشدة الموحدة ((وجهه)) أي علمته ردة وهي تغير البياض الى السواد وذلك لظم موقع الوحي وهذا حيث لا يأتيه الملك في صورة رجل والا فلا ((حم م عنه)) أي عن عبادة ((كان اذا نزل عليه الوحي سمع)) بالبناء للمفعول ((عند وجهه)) شيء ((كدوى)) بفتح الدال المهمة ((التخل)) أي سمع من جهة وجهه صوت خفي كدوى التخل كان الوحي ينكشف لهم انكشافا غير تام ((حم ق عن عمر)) كان اذا انصرف من صلاته أي سلم منها ((استغفر الله ثلاثا)) زاد في رواية البزار ومصح وجهه بيده اليمنى ((ثم قال اللهم أنت السلام)) أي المختص بالنزلة عن النقائص والعيوب لا غيرك ((ومنك السلام)) أي الامان ((نباركت)) أي تعظمت ونجدت ((يا ذا الجلال والإكرام)) لا تستعمل هذه الكلمة في غير الله تعالى ((حم م ع عن ثوبان)) كان اذا انصرف أي من صلاته بالسلام ((المخوف)) بجانبه بان يدخل يمينه في المحراب ويساره الى الناس على ما عليه الحنفية أو عكسه على ما عليه الشافعية فيندب ذلك للامام الا اذا كان في مسجد المدينة فالأفضل موافقة الحنفية لتلا يصير مستدبرا لغيره صلى الله عليه وسلم ((د عن يزيد بن الاسود)) واسناده حسن ((كان اذا انكسفت الشمس أو القمر صلى)) صلاة الكسوف ((حتى تنجلي)) أي ينكشف القرص والمعمد عند الشافعية أن صلاة الكسوف لا تتكرر بل طه الانجلاء لكن لمن صلاها أن يعيدها مع الامام وقيل تتكرر لظاهر هذا الخبر قال شيخ

من النقائص لمن أردت له ذلك (قوله حتى تنجلي) ظاهره طلب تكرارها وليس كذلك بل ينتهل بعدها بالدعاء الى الانجلاء نعم ان صلاها فرادى سن له اعادتها جماعة بالشروط المعروفة في الفروع

(قوله الى السماء) لانها قبله التوجه والدعاء (قوله يا حي يا قيوم) اخذ منه انه الاسم الاعظم والراجح انه لفظ الله وعدم الاستجابة به فور النقص في الدعاء ومعنى القيوم (١١٦) القائم بمصالح عباد الله (قوله اوى) بالقدر كافي العزيزى وان كان يستعمل ممدودا ايضا

قال تعالى ساوى الى جبل فأوروا الى الكهف وأما قوله وآوانا فبالمد فقط لانه متعد (قوله لا كافي) بدون همز من الكفاية أما بالهمز فمن الكفاية وليست مرادة هنا (قوله ولا مؤوى) بضم مضومة فهو مؤوى ساكنه فواو مكسورة (قوله وقد) بضم الواو وكسر القاف وبالدال المجهمة أى سكنت (قوله اذا بايعه الناس) أى على الطاعات كأن يقول الشخص منهم يا نعمت يا رسول الله على أى أصلى كذا أو صوم كذا الخ فيقول له صلى الله عليه وسلم فيما استطعت أى قل فيما استطعت حتى لا يلزم من غير ما تطبق (قوله فى بعض أمره) كأن أمره على جيش فبأمره بآية هبل عليه السلام وعدم التثديد المقضى لتنفيذهم وقول من قال المراد ولا تنفروا الطير عند ارادة السفر لتفقدوا اذا طارت عينا وترجعوا اذا طارت سارا فردود لان الخطاب بذلك العصاة وهم لا يفهمون التطير الذى كانت عليه الجاهلية حتى ينهاهم عنه (قوله اقصر الخطبة) أى التى يقدمها المتكلم امام كلامه على

الاسلام زكريا فى شرح البهجة وينبغى الجزم به ان صلاحها كسنة الظهر وقال الرملى أجاب الوالد رحمه الله تعالى أى عن هذا الخبر بأنه يحتمل ان ماصلا به بعد الركعتين لم ينبو به الكسوف فان وقائع الاحوال اذا تطرق اليها الاحتمال كساها ثوب الاجال وسقط بها الاستدلال (طوب عن النعمان بن بشير) واسناده حسن (كان اذا اهتم أكثر من مس طيبته) فيعرف بذلك كونه مهموما (ابن السني وأبو نعيم فى الطب) النبوى (عن عائشة أبو نعيم عن أبي هريرة) واسناده حسن (كان اذا أهتم الامر رفع رأسه الى السماء) مستغنيا مستغنيا مضرعا (وقال سبحان الله العظيم واذا اجتهد فى الدعاء قال يا حي يا قيوم) وقد اختار بعضهم انه اسم الله الاعظم (ت عن أبي هريرة) كان اذا أوى بانقصر (الى فراشه) أى دخل فيه (قال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وكفانا) دفع عنا شر خلقه (وآوانا) فى كن نسكن فيه يقينا الحروا البرد (فكم من لا كافي ولا مؤوى) أى كثير من الخلق لا يكتفيهم الله شر الا نمرار ولا يجعل لهم مكانا (حم م ٣ عن أنس) كان اذا أوى الى الله وقدر بضم الواو وكسر القاف وبالدال مجهمة أى سكنت (لذلك ساعة كهينة السكران) فان الطبع لا يناسبه فلذلك يشد عليه ويخفف له مزاجه (ابن سعد عن عكرمة) مولى ابن عباس (مرسلا) كان اذا بايعه الناس يلقبهم (أى يقول لاحدهم) فيما استطعت (شفقة عليهم التلايد) فى البيعة ما لا يطيقونه (حم عن أنس) باناد حسن (كان اذا بعث جيشا أو سرية بعضهم من أول النهار) أى اذا أراد أن يرسل جيشا يرسله فى غدوة النهار لانه يورث له ولائته فى البكر (د ت ه عن صخر بن وداعة) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا بعث أحدا من أصحابه فى بعض أمره) أى مصالحه (قال بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا) أى سهلو على الناس ولا تنفروهم بالتعسير وانشأيد (د ه عن أبي موسى) الاشعري باسناد صحيح (كان اذا بعث أميرا) على جيش أو نحو بلدة (قال) فيما يوصيه به (اقصر الخطبة) بضم الخاء (وأقل الكلام) فان من الكلام سمرا (أى نوعا يستعمل به القلوب كما يستعمل بالهجو وليس المراد خطبة الجمعة بل ما اعتادوه من تقديمهم امام المقصود خطبة بلغة (طوب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا بلغه عن الرجل اشئ) الذى يكرهه (لم يقل ما بال فلان يقول كذا) والظاهر أن المراد بالقول ما يشمل الفعل (ولكن يقول) منكرا عليه (ما بال أقوام) أى ما شأنهم (يقولون كذا وكذا) اشارة الى ما أنكره يعنى كان شأنه أن لا يشافه أحدا معينا حيا منه ويكنى عما اضطره للكلام مما يكره استغيا بالتصريح به (د عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا انصور) بفتح المثناة الفوقية والصاد المجهمة وشدة الواو فراء أى تلوى وتقلب فى فراشه (من الليل) من تبعيضه أو بمعنى فى (قال لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فيندب التأسي به فى ذلك (ن ل عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا تعار) بفتح المثناة الفوقية والعين المهملة وشدة الراء قال فى النهاية أى هب من نومه واستيقظ والتأزادة (من الليل) قال رب اغفر وارحم واهد للسبل الاقوم (أى دلنى على الطريق الواضح الذى هو أقوم الطرق) (محمد بن نصر فى) كتاب (الصلاة عن أم سلمة) زوجته صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى تفهم) وفى رواية للبخارى لتفهم (عنه) كان (اذا أتى على قوم فسلم عليهم) هو من تميم الشرط (سلم عليهم ثلاثا) جواب الشرط قال العلقمى قال الامم اعلى يشبه أن يكون ذلك

اذا

عادتهم فى تقديم خطبة على مقصودهم فليس المراد خطبة نحو الجمعة (قوله الشئ) أى الذى يكرهه صلى

الله عليه وسلم نحو ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست الخ (قوله انصور) أى استيقظ فى الليل وهذا التبعيض فى الدعاء ليس مقصودا له صلى الله عليه وسلم فلا بأس به حيث لم يتكاف (قوله تعار) أى انتبه منه كما ولذا اختار هذه المادة دون نحو انتبه

فيسن لمن اثبت له لا ان يذكر الله وان لم يرد التهجد بأي ذكر كان وهذا المذكور ونحوه مما ورد أولى (قوله تغدي) بالذال المهملة
لما قبلته بالعشاء اذ هو بالذال المعجمة شامل للغداء والعشاء فينبغي تقبيل الاكل حتى (١١٧) يقتصر على آكلة واحدة قبل الزوال

ويسمى غداء من طلوع الشمس الى الزوال وبعد الزوال يسمى عشاء (قوله بكلمة) أي لتفهم أعادها ثلاثاً أي اذا كان في انقوم من لم يفهمها من مرة أو مرتين (قوله ثلاثاً) أي في سلام الاستئذان بأن أراد الدخول على قوم في محلهم فيكرروا لهم السلام ثلاثاً اذ الميم لم يسموا هم من مرة أو مرتين ليعلمهم انه يستأذنهم في الدخول (قوله فنضح به فرجه) تعليماً للامة دفع الوسوسة والافهـ و معصوم من الشيطان (قوله فضل ماء) أي من بقية الوضوء ليضعه على الجهة أو على الارض التي يسجد عليها فيسن ذلك وليأخذ به اما من الشافعي فليس بسنة عندنا (قوله حتى يسيله) في نسخة برفع يسيل بضبط القلم فتكون حتى ابتدائية تفرعية (قوله على مرفقيه) يعلم منه وجوب غسل المرفقين (قوله عرك عارضيه بعض العرك) أي ذلك مما دلل كخفيفاً لاجل وصول الماء الى ما تحت الشعر من البشرة (قوله بخصمه) أي خصمه يده اليسرى مبتدئاً بخصم الرجل اليمنى خاتماً بخصم

اذ اسلم سلام الاستئذان على مارواه أبو موسى وغيره وأما أن يمر المار مسلياً فالمعروف عدم التكرار قال في الفتح قلت وقد فهم البخاري هذا بعينه فأورد هذا الحديث مقروناً بحديث أبي موسى في قصة عمر لكن يحتمل أن يكون ذلك كان يقع أيضاً منه اذا خشى ان لا يسمع سلامه (حم) خ ت عن أنس (كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغدى) أي لا يأكل في يوم مرتين تنزهاً عن الدنيا وتقوياء على العبادة وتقديم اللجوء على نفسه في قلة الاكل فوائد منها رقة القلب وقوة الفهم والادراك وصحة البدن ودفع الامراض فان سببها كثرة الاكل ومنها خفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير ومنها التمكن من التصديق بما فضل من الاطعمة على الفقراء والمساكين وليس للعبد من ماله الا ما تصدق فأبقى أو أكل فأفنى (حل عن أبي سعيد) باسناد ضعيف (كان اذا تهجد) أي صلى ليلا بعد استيقاظه من النوم (يسلم بين كل ركعتين ابن نصر عن أبي أيوب) باسناد حسن (كان اذا توضأ) أي فرغ من الوضوء (أخذ كفاً من ماء فنضح) أي رش (به فرجه) دفعاً للوسوسة وتعليماً للامة أوله يقطع البول لان البارد يقطع (حم) د ن هـ (عن الحكم بن سفيان) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا توضأ فضل ماء) من ماء الوضوء (حتى يسيله) قال الشيخ بفتح السين وشدة المثناة (على موضع سجوده) قال المناوي أي من الارض ويحتمل أن المراد جبهته (باب عن الحسن) بن علي (ع) عن الحسين) ابن علي واسناده حسن (كان اذا توضأ عرك خاتمه) عند غسل البدن التي هو فيها ليصل الماء الى ما تحته يقيه اذ قد كان لم يصل الماء الى ما تحته لشدة ضيقه وجب زعجه (هـ عن أبي رافع) مولى المصطفى واسمه أسلم أو ابراهيم أو صالح أو ثابت قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا توضأ أدار الماء على مرفقيه) تشبيهه مرفق بكسر ففتح سمي به لانه يرتفق به في الانكاح وفيه وجوب ادخال المرفقين في الغسل (قط عن جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا توضأ خال لحيته بالماء) أي أدخل الماء في خلالها بأصابعه فيندب تحليل اللحية الكثرة فان لحيته صلى الله عليه وسلم كانت كثرة (حم) ل عن عائشة ت ل عن عثمان) بن عفان (ت ل عن عمار بن ياسر) عن بلال (المؤذن) (هـ ل عن أنس) بن مالك (طب عن أبي أمامة) بضم الهمزة (وعن أبي الدرداء وعن أم سلمة) أم المؤمنين (طس عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد صحيح (كان اذا توضأ أخذ كفاً) بفتح الكاف (من ماء فأدخله تحت حنكته فخلل به لحيته وقال) لمن حضره (هكذا أمرني ربي) أي أمرني بتخليها وتغسل به المني في ذهابه الى الوجوب قال المناوي ثم مقتضى هذا الحديث انه كان يخلل بكف واحدة لكن في رواية لابن عدي خلل لحيته بكفيه (د ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك) أي عركاً خفيفاً (ثم شبل لحيته بأصابعه) أي أدخل أصابعه مقلوبة فيها (من تحتها) وهذه هي الكيفية المحبوبة في تحليل اللحية (هـ عن ابن عمر) باسناد حسن (كان اذا توضأ صلى ركعتين) عقب الوضوء (ثم خرج الى الصلاة) أي في المسجد مع الجماعة وهاتان الركعتان سنة الوضوء وفيه ان الافضل فعلها في البيت (هـ عن عائشة) (كان اذا توضأ ذلك أصابع رجله بخصمه) قال المناوي أي بخصمه احد يديه وانظروا أنها اليسرى (د ت هـ عن المستورد) بن شداد قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا توضأ مسح وجهه بطرف) بالتحريك (ثوبه) قال المناوي فيه أن تنشيف ماء الوضوء لا يكره أي اذا كان حاجة فلا يعارضه أنه رد من دلائل أنى به اليه

اليسرى هذا هو الافضل ويحصل أصل السنة بأي كيفية (قوله بطرف ثوبه) فعلة الحاجة كشدة برد والافالاولى ترك التنشيف أو أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان الجواز كما أن كونه بطرف ثوبه لبيان الجواز والافالاولى اذا احتج الى التنشيف أن يكون بنحو منديل لا بطرف ثوبه لانه يورث الفقر

(قوله حتى يسع الخ) فسبغ الجهر بها في الصلاة الجهرية ويقارن المأموم تأمين امامه ليوافق تأمين الملائكة (قوله دخل البيت) أي الكعبة أو بيت معتكفه بخلافه في الصيف أي قصر الليل عن العبادة فقرر شيخنا تبعا للشرح وبخط بعضهم أنه غير مناسب بل المناسب ان المراد دخل البيت الذي في صحن الدار ليكون كذا وفي الصيف خرج منه الى البيت الذي في أعلى الدار ليكون كشفا كما تقدم ان تصريح بذلك في حديث آخر ولذا عبر بدخول المناسب للكن وبخرج المناسب للكشف تأمل (قوله وكسا الخلق) أي تصدق به على الغير فليس لمن رزق ثوبا جديدا أن يتصدق بالقديم (قوله علم أنها سورة) أي أنزل عليه جبريل بآية أو آيات لم يقرأ البسملة وأذنزل بسورة قرأ قبلها (١١٨) البسملة حتى برأه لأنهم المازلت بالصيف للمشركين وليسوا أهلا للرحمة أمر بترك

تلاوتها في أولها وقيل انها نقلت الى الخلق فهي التي في أنفاسها (قوله لم يبيته) ولم يقبله تعجيبا للغير (قوله اذا جاءه أمر يسره الخ) أي بغتة فلا يسر معبود الشكر لكل نعمة كدوام العافية والجاه والالزم استغراق العمر في معبود الشكر فاندفع قول بعضهم لا يسر معبود الشكر لانه يؤدي الى استغراق العمر فيه لانه اغمايس الهجوم نعمة الخ (قوله جرى الخ) أي وجد سببه وقوى عليه ولم يقدر على رده أخذ في أسباب منعه بوضع يده على فيه فلا يفقهه (قوله الى خمس عشرة) أي وزاد الى خمس عشرة تعلميا للامة والافجاسه صلى الله عليه وسلم مصبون عن اللعظ وما لا يابق وقد ورد كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك (قوله احتبى بسده) أي

لذلك (ت عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (كان اذا تلا) قوله تعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال) في صلته عقب ذلك (أمين) بقصر أو مد وهو أفصح مع خفة الميم فيهما أي استجب ويقولها رافعاها صوته قليلا (حتى يسع) بضم أوله (من يلبه من الصف الاول) فسبغ للامام بعد الفاتحة أمين والجهر بها في الجهرية ويقارن المأموم تأمين امامه (د عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا جاء الشتاء دخل البيت ليلة الجمعة واذا جاء الصيف خرج ليلة الجمعة) قال المناوي يحتتمل أن المراد بيت الاعتكاف ويحتتمل الكعبة اه وسكت عن احتمال ما اعتاده الناس من دخولهم البيوت في الشتاء والخروج منها في الصيف والظاهر انه المراد (واذا لبس ثوبا جديدا حمد الله تعالى وصلى ركعتين) عقب لبسه شكرا لله تعالى عليه (وكسا) الثوب (الخلق) بفتح اللام أي كسا الثوب البالي غيره من الفقراء فيندب ذلك (خط وابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا جاءه جبريل فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم علم أنها سورة) لتكون البسملة أول كل سورة (د عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا جاءه مال) من نخوف أو غنيمة أو خراج (لم يبيته) عنده (ولم يقبله) بالشديد فيها ما أي ان جاءه آخر النهار لم يسكه الى الليل أو قوله لم يسكه الى وقت القبول بل يعمل قسمته (هق خط عن الحسن بن محمد بن علي مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا جرى به الفخار) أي غلبه (وضع يده على فيه) قال المناوي حتى لا يبدو شئ من باطن فنه وحتى لا يفقهه وهذا نادر وأما في غالب أحواله فكان لا يفعله الا تبسما (البغوي) في معجمه (عن والدمرة) النقي قال الشيخ حديث ضعيف (كان اذا جاءه أمر يسره بخر ساجدا شكر الله) تعالى فبجدة الشكر سنة عند حدوث نعمة وكذا عند اندفاع نقمة (د ه ل عن أبي بكر) وهو حديث حسن لغيره (كان اذا جلس مجلسا) أي قعد مع أصحابه يتحدث (فاراد ان يقوم استغفر) الله تعالى (عشر الى خمس عشرة) أي يقول استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الخالي القيوم وأتوب اليه كما ورد في خبر وكان تارة يكرره عشر او تارة يزيد الى خمس عشرة وتسمى هذه كفارة المجلس (ابن السني) في عمل يوم وابلة (عن أبي امامة) انبأه في قال الشيخ - حديث حسن لغيره (كان اذا جلس احتبى بيديه) زاد البرار ونصب ركبته أي جمع ساقيه الى بطنه مع ظهره بيديه عوضا عن جمعها بشوب فالاحتباء باليدين غير منهي عنه الا اذا كان ينتظر الصلاة كما في حديث (د هق عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن (كان اذا جالس يتحدث يكثر ان يرفع طرفه الى السماء) انتظارا لما يوحى اليه وشوقا الى الملا الأعلى قال المناوي وكان يرفع بصره اليها في الصلاة أيضا حتى زلت آية الحشوع فتركه (د عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف واسناده حسن (كان اذا جلس يتحدث

تارة وتارة بفوردا ومحل كونه بيديه مالم يكن في المسجد ينتظر الصلاة لكرهه التشييك حينئذ الا ان يكون يحل بقبض الرسخ من غير تشييك ومحل احتبائه في غير وقت فراغه من صلاة الصبح أما حينئذ فيجلس متر بما مسة قبل القبلة الى طلوع الشمس كما هو المطلوب وانما كانت عادة العرب الاحتباء لانهم في البادية غالبوا هي ليس فيها حائط يستقنون اليها فالاحتباء لاجل الراحة ولذا قيل الاحتباء حيطان العرب (قوله يكثر ان يرفع طرفه الى السماء) أي انتظارا للوحي وشوقا لجبريل حتى انه كان يفعل ذلك في الصلاة قبل أن ينزل الشئ عن ذلك والامر بالحشوع في الصلاة ولا ينافي ذلك ما مر في الحديث نظره الى الارض أطول من نظره الى السماء لاني محل ما هنا اذا كان ينتظر الوحي وذلك عند عدم ذلك

(قوله بخلع نعليه) لاجل راحة قدميه وقد طاب يوم من ولد بعض أصحابه أن يناوله النعل فقال يا رسول الله دعني ألبسه لك ففعل وقال اللهم انه قد أحبلت فأحبه أي أنه تقرب اليك بخدمة رسولك فهنيئاً له بهذه الدعوة من سيد البشر (قوله حلقاً حلقاً) أي لاستفادة ما بهلهم من العلوم (قوله خزيه أمر) أي بغته غم صلى فينبغي لمن نزل به (١١٩) غم أن يشتغل بخدمة مولاه من صلاة وذكر

ونحوهما فإنه تعالى يفرجه عنه وروى إذا خزيه بالنون أي أهجه أمر من الأمور (قوله الكريم) أي الذي يطى النوال بلا سؤال وأصل الكرم إعطاء ما ينبغي الخ (قوله ما حلف على يمين) أي بيمين (قوله لا يبحث) أولاً يبحث نفسه وإن كان غيرها خيراً (قوله إذا حلف) أي وأراد تأكيد اليمين قال والذي الخ (قوله على قدره) أي رأسه ومحل طلب ذلك إذا كان بقطر حار في زمن حار ولم يحدث فيه الحمى وربما والاخره الماء انتهى (قوله في نحوهم) أي ندفعهم بك وخص النحر لانه أسرع في الدفع أي نجعله في ازاء صدورهم لتحول بيننا وبينهم (قوله إذا خاف أن يصيب الخ) هو شربيع وتعليم اللامه والافعيه صلى الله عليه وسلم لا يتأتى منها ضرر بل نظره لشيئاً مما عين الرحمة له (قوله غفرانك) وروى تكراره ثلاثاً والمعنى كما مننت على بالاكل والشرب ونفع ذلك في بدني واخراج أذى ذلك من جوفى فأطلب منك أن تمن علي بغير ذنوبي

يخضع نعليه) لتستريح قدماه (هب عن أنس) بإسناده ضعيف (كان إذا جلس) يتحدث (جلس اليه أصحابه حلقاً حلقاً) بكسر الحاء وفتح اللام لاستفادة ما يليق به من العلوم وينشره من الأحكام الشرعية (البراز عن قرة) بضم القاف وشدة الراء (ابن أبياس) بكسر الهاء حمزة وهو حديث ضعيف (كان إذا خزيه أمر) بجاء مهملة وزاى فوحدة مخففة وفي رواية خزيه بنون قال في النهاية أي إذا نزل به هم وأصابه غم اه وقال في المصباح وخزيه أمر يخزيه من باب قتل أصابه (صلى) لأن الصلاة معينة على دفع النوائب ومنه أخذ بعضهم ندب صلاة المصيبة وهي ركعتان عقبها أو كان ابن عباس يفعل ذلك ويقول نفعل ما أمرنا الله به بقوله واستمعوا بأصابعكم والصلاة (حم د عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا خزيه) بضبط ما قبله (أمر) قال (استمعنا على دفعه) (لا اله الا الله الحليم) الذي يؤخر العقوبة مع القدرة (الكريم) الذي يطى النوال بلا سؤال (سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) وهذا ذكر كان يستفتح به الدعاء (حم عن عبد الله بن جعفر) وإسناده حسن (كان إذا حلف على يمين لا يبحث) أي لا يفعل المحلوف عليه وإن احتاج إلى فعله (حتى زلت كفارة اليمين) أي الآية المتضمنة لمثروعية الكفارة وهي قوله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم الآية قال المناوى ونماه عند مخرجه فقال لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني ثم أتيت الذي هو خير (ك عن عائشة) وإسناده صحيح (كان إذا حلف) على شيء (قال والذي نفس محمد بيده) وتارة نفس أبي القاسم بيده أي بقدرته وتصريفه (ه عن رفاعه الجهني) وإسناده حسن (كان إذا حم) أي أخذته الحمى التي هي حرارة بين الجوار والحم (دعا بقربة من ماء فأفرغها على قرنيه) بفتح القاف أي رأسه (فاغتسل بها) قال المناوى وذلك نافع في فصل الصيف في القطر الحار في الحمى العرضية أو انقب الخااصة التي لا ورم معها ولا شيء من الأمراض الرديئة والافهوضار (طب ك عن سمرة) بن جندب قال الشيخ حديث حسن (كان إذا خاف قوماً) أي شقوقهم (قال اللهم انا نجعلك في نحورهم) أي في ازاء صدورهم (ونعوذ بك من شرورهم) قال المناوى خص النحر تفاؤلاً بنحورهم أولانه أسرع وأقوى في الدفع (حم د ه عن أبي موسى) الأشعري وأسانيده صحيحة (كان إذا خاف أن يصيب شيئاً بعينه) يعني كان إذا أعجبه شيء (قال اللهم بارك فيه ولا تضره) وهذا كان يقوله شمر بعد ما لا فعيته انما تصيب الخير والنفع لا الشر (ابن السني عن سعيد بن حكيم) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان إذا خرج من الغائط) أي من محل قضاء حاجته من بول أو غائط (قال غفرانك) أي أسألك غفرانك وغفران الذنب ستره وعدم المؤاخاة به فيندب لمن فرغ من حاجته أن يقوله سواء كان بصحراء أم ببيتان (حم د حب ك عن عائشة) بأسانيده صحيحة (كان إذا خرج من الخلاء) قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني (من احتباس ما يؤذى ويضعف الجسد) (ه عن أنس عن أبي ذر) كان إذا خرج من الغائط قال الحمد لله الذي أحسن إلى في أوله وآخره) أي في تناول الغداء أولاً واغتذاءه البدن بما صلح منه ثم باخراج الفضلة ثانياً (ابن السني عن أنس) كان إذا خرج من بيته قال بسم الله (زاد في الأحياء الرحمن الرحيم) (التكلا على الله) بضم التاء الاعتماد عليه (لا حول ولا قوة

هذا أولى من توجيحه طلب ذلك بأنه مقصود من الذكر حال قضاء الحاجة (قوله من الخلاء) أي أو انتقل عن محل قضاء الحاجة الذي في الصحراء وإن لم يكن معداً فإنه يسر قول ذلك ونحوه (قوله بسم الله) أي اعتصم وقد ورد أن الشخص إذا خرج إلى السفر فقال أول توجّهه بسم الله الرحمن الرحيم توكلت على الله وقرأ آية الكريمة كان محفوظاً في سفره إلى أن يرجع إلى محله وإنما أمر الشخص بقول ذلك عند الخروج من منزله لأن مخالطة الناس ربما يقع فيها لا يليق

(قوله من أنزل أو نزل أو نزل أو نزل الخ) القصد منه تعليم الامه والافه و صلى الله عليه وسلم معصوم من الظلم والجهل الخ (قوله أو نجعل) أى نفعل مع غيرنا فعل (١٢٠) الجاهلين (قوله رجع في غيره) أى ليعم بصدقه أهل الطريقين اذا كان متصفاً أو ليس به

له الطريقان وقيل غير ذلك (قوله وعلاصوته واشتد غضبه) أى لله تعالى خوفاً عليهم من أن يفعلوا المنكر (قوله منذرجيش) أى يخوف قومنا من جيش قصد الاغارة عليهم بقول صبحكم مساكم أى العدو (قوله في الحرب) أى في وقته انكساراً على قوس لانه لا يوجد غيره غالباً حينئذ وفي الجمعة في غير الحرب يستند على عصا أعم من أن يكون لها حديدية في طرفها أم لا أو يستند على عنزة وهي رمح في طرفها حديدية وكانت معه حتى في البرية يتوكأ عليها واذا لم يجد ستره للصلاة غرزها امامه وصلى لئلا يمنع الممار (قوله جفنة سعد بن عباد) وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان سعد يبعث اليه كل يوم جفنة فيها ثريد اللحم وهو الغالب أو بلبن يأكل منها هو وزوجته التي تكون لها النوبة وقيام سعد بذلك تعلمه بثغله صلى الله عليه وسلم بربه وعدم التعلق بالمال كل والمشارب وزخارف الدنيا وليس في ذلك منة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ما فيه سعد وغيره منه صلى الله

الابالله) أى لا تحول عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بتيسيره واقداره (هـ) ابن السني عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله) أى اعتمدت عليه في جميع أموري (اللهم انا نعوذ بك من ان نزل) بفتح النون وكسر الزاي من نزل أى من أن تقع في معصية قال القمى وروى بالذال من الذل (أو نضل) بفتح النون وكسر الصاد أى عن الحق (أو نضل) بفتح النون وكسر اللام (أو نضل) بضم النون وفتح اللام (أو نضل) بفتح النون على أحد (أو يجهل علينا) أى أن نفعل بغيرنا ما يضره أو يفعل بنا غيرنا ما يضرنا (ابن السني عن أم سلمة) قال ت حسن صحيح (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله رب أعوذ بك من أن أزل أو أضل) بفتح فكسر فيهما (أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على) الاول فيهما مبنى للفاعل والثاني للمفعول (حم ت هـ) عن أم سلمة) واسناده صحيح (زاد ابن عساكر وابن أبي أو) أن (يبنى على) والظلم والجهل والبنى مقاربة المعنى أو جمع بينهما تفنناً (كان اذا خرج يوم العيد) أى عيد الفطر أو الاضحى (في طريق) لصلاته (رجع في غيره) ليشمل الطريقين ببركته أو ليشتمل عليه أهلها أو ليشتمل على فقرائهم أو ليجترع عن كيد الكفار (ت هـ) عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم انى أعوذ بك من أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على أو أبغى أو يبنى على) ببناء الاول منهم للفاعل والثاني للمفعول (ط عن ريدة) تصغير ردة قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا خطب) أى وعظ (احمرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه كأنه منذرجيش) أى كن يندرجو من جيش عظيم قصد الاغارة عليهم (يقول صبحكم مساكم) أى أنا كم وقت الصباح أو المساء أى كأنكم به وقد أنا كم كذلك شبه حاله في خطبته وانذاره بقرب القيامة فحال من يندرجو منه عند غفلتهم بجيش قريب منهم يقصد الاطاعة بهم بفتح (هـ) حب لـ عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا) قال المناوى ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف وكثير من الجهلة يظن أنه كان يمسك السيف على المنبر (لـ هـ) عن سعد انقرط) قال الشيخ بفتح انقاف والراء آخره محجمة قال وهو حديث حسن غيره (كان اذا خطب يعتمد على عنزة) بالتحريك رمح قصير (أو عصا) عطف عام على خاص اذا نعزة على عصا في أسفلها راج بالضم أى سنان (اشافعى) فى مسنده (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسلاً) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا خطب المرأة قال اذكروا لها جفنة سعد بن عباد) بفتح الجيم وسكون الفاء القصعة العظيمة وغمامه تدور معى كلما درت قال المناوى وذلك ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان سعد يبعث اليه كل يوم جفنة فيها ثريد اللحم أولبن قال الشيخ والمراد المشل والنظير كاية عن مزيد العيش رغبة للمرأة في تزوجه (ابن سعد عن أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم د عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا خطب) امرأه (فرد لم يعد) الى خطبتها ثانياً (فخطب امرأه فابت ثم عادت) فأجاب (فقال قد التحقنا الحافا) بكسر اللام ما يغطى به كنى به عن المرأة لكونها تستر الرجل من جهة الاعفاف وغيره (غيرك) أى تزوجنا امرأة غيرك وذامن شرف النفس وعلاؤه (ابن سعد عن مجاهد مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا خلا بنسائه البن الناس واكرم الناس فما كاساما) فيستحب للزوج فعل ذلك مع زوجته اقتداء به

عليه وسلم لانه ما وصل نعمة لاحد الا بواسطته صلى الله عليه وسلم وانما أمرهم بذلك للمرأة التي يحط بها صلى لئلا تقل رغبة بها فيه صلى الله عليه وسلم خوفاً من الجوع بالمقام معه لعلها بانته صلى الله عليه وسلم مقبل على مولاه ومعرض عن الدنيا بالمرء (قوله لم يعد) أى لشرف نفسه وعدم الاعتناء بمن لم يعن به (قوله باسماء) أى كثيرا التباس وهو تفسير لها كما فينبغى

ملاطفة الزوجات ونحوهن
(قوله الخلاء) معنى بذلك
من تسمية المحل باسم شيطان
يسكنه وقيل لانه خال عن
الناس في غالب الاوقات
في غير وقت قضاء الحاجة
ومثل الخلاء أى محل
البنيان لقضاء الحاجة
الصحيحة اذا أراد قضاء
الحاجة فيها فيسن تسمية ما
عليه من معظم ويسمى
الخلاء كنيها ومرفقا وحشا
وقوله اذا دخل أى أراد
الدخول وكذا ما بعده
(قوله والخبث) وفي
رواية رب أعوذ بك من
همزات الشيطان (قوله
بسم الله الخ) قدمت هنا
على التعوذ لان التعوذ
اغما يقدم عليها في التلاوة
(قوله الخبث) أى في نفسه
الخبث أى لغيره أى بوقع
غيره في الخبث والتجاسات
الحسية والمعنوية والنجس
بكسر النون وسكون الجيم
(قوله المرفق) أى الكنيف
(قوله وغطى رأسه) أى
حياء لان هذا المحل معد
لكشف العورة (قوله حفظ
منى) أى من وسوسنى
(قوله أبواب رحمتك) قال
ذلك ههنا لان المسجد محل
الرحمة والعبادة بخلاف
الخرج فقال أبواب فضلك
لانه محل طلب الرزق غالبا

صلى الله عليه وسلم ((ابن سعد وابن عساكر عن عائشة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان اذا دخل الخلاء)) بالفتح والمد والمراد المحل الذي تقضى فيه الحاجة أى أراد دخوله ((وضع)) أى نزع ((خاتم)) من اصبعه ووضعه خارج الخلاء لكونه كان عليه محمد رسول الله وهذا أصل في ندب وضع ما عليه اسم معظم عند دخول الخلاء ((ع حب لى عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((كان اذا دخل)) أى أراد دخول ((الخلاء قال)) عند شروعه في الدخول ((اللهم انى أعوذ)) خبر ومعناه الدعاء أى أعوذنى ((بك من الخبث)) بضم أوله وثانيه قال المناوى وقد يسكن والرواية بهم ما جمع خبيث والخبثاء جمع خبيث أى من شرذكران الشياطين وانائهم أو الخبث الشياطين والخبثاء المعاصى ((حم ق عن أنس)) بن مالك ((كان اذا دخل الكنيف)) بفتح فكسر موضع قضاء الحاجة أى أراد أن يدخله ان كان معدا ولا تقدير ((قال بسم الله اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبثاء)) خص به الخلاء لانه مأوى الشياطين ((ش عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((كان اذا دخل الخلاء قال يا ذا الجلال)) أى صاحب العظمة أعوذ بك من الخبث والخبثاء ((ابن السنى)) فى عمل يوم وليلة ((عن عائشة)) كان اذا دخل الغائط وهو المكان المظلم من الارض تقضى فيه الحاجة ((قال اللهم انى أعوذ بك من الرجس النجس)) قال العلقمى بكسر الراء والنون وسكون الجيم فيه - ماله من باب الاتباع وهو أنواع فمنه اتباع حركة فاء كلمة أخرى لكونها قرنت معها وسكون عين كلمة لسكون عين أخرى أو حركتها كذلك قال الفارابى فى ديوان الادب يقال رجس نجس فاذا أفردوا قالوا نجس ((الخبث الخبث)) بضم فسكون فكسر أى الذى يوقع الناس فى الخبث أى بفرج بوقعهم فيه ((الشيطان الرجيم)) أى المرجوم قال المناوى قال العراقى يذنبى الاخذ بهذه الزيادة وان كانت غير قوية للشاهد فى أحاديث الفضائل ((دنى مر اسيله عن الحسن مر سلا)) وهو البصرى ((ابن السنى عنه)) أى عن الحسن ((عن أنس عد عن بريدة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان اذا دخل المرفق)) بكسر الميم وفتح الفاء الكنيف ((لبس حذاه)) بكسر الحاء المهملة وبالذال المهملة وبالمد أى نعله صونا لرجله عما يصيبها ((وغطى رأسه)) قال المناوى - بيا من ربه تعالى ((ابن سعد عن حبيب بن صالح)) الطائى ((مر سلا)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان اذا دخل الخلاء قال اللهم انى أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث الخبث الشيطان الرجيم واذا خرج قال الحمد لله الذى اذقنى لذته)) أى المأكول والمشروب ((وأبى فى قوته وأذهب عني آذاه)) باخراج فضله ((ابن السنى عن ابن عمر)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان اذا دخل المسجد قال)) حال شروعه في دخوله ((أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم)) أى ذاته ((وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم وقال)) أى النبى صلى الله عليه وسلم ((اذا قال)) ابن آدم ((ذلك حفظ منه سائر اليوم)) لكن فى نسخ عليها شرح المناوى حفظ منى بدل منه وعبارته وقال يعنى الشيطان اذا قال ابن آدم الى آخره وهو مشكل والصواب ان فاعل قال النبى صلى الله عليه وسلم كما تقدم والتقدير اذا قال ذلك يقول الشيطان حفظ منى ((د عن ابن عمر)) بن العاص قال الشيخ حديث حسن ((كان اذا دخل المسجد يقول بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لى اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك واذا خرج قال بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك)) خص الرحمة بالدخول والفضل بالخرج لان الداخل يشتغل بما يغربه الى الله فناسب ذكر الرحمة والخارج يتبعى الرزق فناسب ذكر الفضل ((حم ه ط ب عن فاطمة الزهراء)) كان اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك ((طالب المغفرة تشرىقا لامته)) ت عن فاطمة الزهراء ((قال الشيخ حديث حسن)) كان اذا دخل المسجد

(قوله هذه السوق) أنها لانه أفصح من نذكرها ولذا يقال في تصغيرها سوق (قوله بالسوق) فيسن السؤال عند دخول البيت للملائكة أول إزالة تغيره لانه ربحا قبل زواجه فيكون على أطيب حالة ليكون أدعى لمحبة زوجته له هذا تعليم للأمة والافراخ في صلى الله عليه وسلم أطيب من رائحة الطيب (قوله الجبانة) أي محل دفن الاموات سواء العجرا، وغيرهما مأخوذة من الجبن وهو الخوف لان الشخص اذا دخلها حصل له مزيد الخوف (قوله الفانية) أي الفانية أجسادها اذا الارواح لا تبقى ولذا أتى بالجملة بعد ما مفسرة لذلك أعنى والابدان البالية أي في غير نحو الشهداء (قوله روحا) أي سعة ورجة وفي رواية أن من دخل الجبانة فقال السلام عليكم ورجة الله دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم رب هذه الارواح الفانية والاجساد البالية والعظام النخرة والجلود الممركة التي خرجت (١٣٣) من الدنيا وهي بك مؤمنة أنزل عليها رحمة من عندك وسلاما مني غفر له بعدد من مات

من لدن خالق آدم الى أن تقوم الساعة قال شيخنا وهذا الغفران حاصل أيضا برواية المتن (قوله يعود الخ) يعلم منه أنه ينبغي للسلطان ونوابه عبادة المرضى من رعاياهم لتأليفهم والرفق بهم اذ هو صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق ومع ذلك يعود الفقير وغيره (قوله لا بأس) أي عليك أي لا ضرر ولا مشقة عليك (قوله طهور) أي سبب لطهارة البدن من الذنوب ولذا لما دعا صلى الله عليه وسلم الاعرابي المحجوم وقال له طه وراخ فقال كيف انها طه ورمع أنها أسقمعتني وشوشت حالي فقال له ما معناه هذه المشقة التي حصلت لك سبب لطهارتك من الذنوب (قوله اذا دخل رجب) أي الشهر الذي هو فرد من أفراد الاشهر الحرم (قوله بارك لنا في رجب وشعبان)

قال بسم الله اللهم صل على محمد وأزواج محمد) فيه ندب الصلاة على أزواجه صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد (ابن السني عن أنس) واسناده حسن ﴿ كان اذا دخل السوق ﴾ أي أراد دخولها (قال بسم الله اللهم اني أسألك من خير هذه السوق وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها) وورد أن الشياطين تدخل السوق مع أول داخل وتخرج مع آخر خارج (اللهم اني أعوذ بك أن أصيب فيها عينا فاجرة أو صفة خاسرة) قال المناوي أنت السوق لان تأنيثه أفصح وسأل خيرها واستعاذ من شرها لاستيلاء الغفلة على أهلها (طب لك عن بريدة) باسناده ضعيف ﴿ كان اذا دخل بيته بدأ بالسؤال ﴾ قال المناوي لاجل السلام على أهله فان السلام اسم شريف فاستعمل السؤال للآتيان به أول طيب فيه لتقبيل زوجته اه وأخذ بعضهم بظاهر الحديث فندب السؤال لدخول المنزل وأطاق (حم دن . عن عائشة) كان اذا دخل يعني بيته قبل الزوال (قال) لاهله (هل عندكم طعام فان قيل لا قال اني صائم) وان قيل نعم أمرهم بتقديمه اليه (دع عن عائشة) واسناده صحيح ﴿ كان اذا دخل الجبانة ﴾ قال المناوي بالفتح والتشديد محل الدفن سمي به لانه يحجن ويفزع عند رؤيته ويذكر الحلول فيه (يقول السلام عليكم أيها الارواح الفانية) أي الفاني أجسادها (والابدان البالية والعظام النخرة) أي المتفتنة (التي خرجت) صفة للارواح (من الدنيا وهي بالله مؤمنة) مصدقة (اللهم أدخل عليهم روحا) بفتح الراء سعة (منك وسلاما منا) قال المناوي أي دعاء مقبول وفيه ان الاموات يسمعون اذا لم يخاطب الامر بجمع (ابن السني عن ابن مسعود) كان اذا دخل على مريض يعود له (قال) له (لا بأس) عليك (طهور) بفتح الطاء أي هو مطهر لك من الذنوب جملة دعائه قيدها بقوله (ان شاء الله) عن ابن عباس ﴿ كان اذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب ﴾ بالتثنية (وشعبان وبلغنا رمضان وكان اذا كانت ليلة الجمعة قال هذه ليلة غراء) أي مضية (وبوم أزهري) أي نير مشرق (هب وابن عساكر عن أنس) وفيه ضعيف كافي الاذكار ﴿ كان اذا دخل رمضان أطلق كل أسير ﴾ كان عنده (وأعطى كل سائل) فانه كان أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان وفيه ندب العتق في رمضان والتوسعة على الفقراء فيه (هب عن ابن عباس ابن مسعود عن عائشة) وهو حديث ضعيف ﴿ كان اذا دخل شهر رمضان شدم مئزره ﴾ قال المناوي بكسر الميم ازاره كناية عن الاجتهاد في العبادة واعتزال النساء (ثم لم يأت فراشه حتى ينسلخ) أي يمضي (هب عن عائشة) باسناده حسن ﴿ كان اذا دخل ﴾ شهر (رمضان تغبر لونه) قال المناوي الى صفرة أو حرة كما يعرض للرجل

أي وفقنا للأعمال الصالحة فيها (قوله وبلغنا رمضان) لم يقل ورمضان بل زاد وبلغنا بعده عن أول الخائف رجب (قوله كانت) أي وجدت ليلة الجمعة (قوله وبوم أزهري) أي وبومها يوم أزهروا ولذا طلب فيه أعمال صالحة كالكف وكذا ليلتها وكثرة الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى ندب الدعاء بالبقاء الى الازمنة الفاضلة لمن من الله تعالى عليه بالاعمال الصالحة وحفظه من المعاصي خيركم طال عمره وحسن عمله فهو لا يغرس الا ما ينفعه في الآخرة بخلاف من ساء عمله فأنما يغرس الشوك الذي يضره في الآخرة (قوله كل سائل) فانه حينئذ أجود من الريح المرسله صلى الله عليه وسلم (قوله شدم مئزره) حقيقة أو كناية عن الاجتهاد في العبادة ولا مانع من ارادته ما اذا الجمع بين الحقيقة والمجاز كما في البيان (قوله لم يأت فراشه) أي غاب الليل أو انه كان ينام في غير الفراش فلا ينافي خبر عائشة ما علمته قام ليلة حتى الصباح (قوله تغبر لونه) خوفا من

عدم الوفاء بحق أداء العبودية فيه وهو تعليم لامته ولأنه على قدر علم (١٣٣) المرء يعظم خوفه وقوله واشفق لونه

أخص مما قبله لمخصوص هذا بالجرة وقوله العشر الخ لأن ليلة القدر فيها على بعض المذاهب ويأتي في قوله شد منزله وأحباله مامر وقوله وأيقظ أهله أي للتهدئة فيسن إيقاظ من وثق بقبامه (قوله إذا دعا الرجل) أي بخير (قوله وولده الخ) أي ذريته (قوله بدأ بنفسه) وكذا بقية الانبياء كما في القرآن حكاية عن بعضهم رب اغفر لي الخ فهو من الشرائع القديمة (قوله مسح الخ) أي في غير الصلاة أما فيها فلا يطلب المسح أصلاً ولا الرفع إلا في القنوت (قوله ثم قبل أن يجلس) فيسن ذلك ليكل خطيب ويجب رد السلام عليه عندنا معشر الشافعية لأنها تحية (قوله إلى أصدقاء خديجة) أي بعد موتها حفظ العهد لها ولذا قالت عائشة ما غبط أحد مثل ما غبطت خديجة فينبغي للشخص إذا مات صاحبه أن يلاحظ أقاربه حفظ الوده (قوله أبعده) أي لقضاء الحاجة فيسن ذلك إلا إذا دعت ضرورة كان خاف الشخص من البعد ضرراً ولذا كان صلى الله عليه وسلم تارة يأمر من يستتره عند أدائه بسباطة قوم لقضاء الحاجة (قوله صيباً) أي كثير الوقع والاصابة (قوله صرف وجهه عنه) أي حذر من شره أي حذر من أي رجايات صاعقة من جهته مثلاً

الخائف خشية من عدم الوفاء بحق أداء العبودية فيه (وكثرت صلاته وابتهل) أي اجتهد (في الدعاء واشفق) أي تغير (لونه) حتى يصير كالون الشفق (هب عن عائشة) كان إذا دخل العشر زاد في روايه ابن أبي شيبه الأخير من رمضان (شده منزله) كناية عن القسمة للطاعة وتجنب غشيان النساء (وأحباله) أي ترك النوم وتعبه معظم الليل لأكمله بقربنة خبر عائشة ما علمته قام ليلة حتى الصباح (وأيقظ أهله) أي زوجته المعتمكة كفات معه بالمسجد واللاتي في بيوتهن (ق د ن ه عن عائشة) كان إذا دعا للرجل أصالته الدعوة وولده وولده (أي استجيب دعاؤه للرجل وذريته) (حم عن حذيفة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (كان إذا دعا عبداً بنفسه) فيندب للداعي أن يبدأ بنفسه (ط ب عن أبي أيوب) الانصاري واسناده حسن (كان إذا دعا فرفع يديه) وذلك عند طلب نعمة (مسح وجهه بيديه) عند فراغه تذاولاً وتيمناً بكفيه ملئاً خيراً فأفاض منه على وجهه (د عن يزيد) بأسناده حسن (كان إذا دعا جعل باطن كفه إلى وجهه) وورد أيضاً أنه كان يجعل باطن كفه إلى السماء وتارة يجعل ظهر كفه إليها ورجل الأول على الدعاء بمحصول مطلوب والثاني على الدعاء برفع البلاء الواقع (ط ب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (كان إذا دعا من منبره) أي قرب منه (يوم الجمعة) ليصعد للخطبة (سلم على من عنده) أي من يقربه (من الجالس فاذا صعد المنبر) أي بلغ الدرجة التالية للمستراح (استقبل الناس بوجهه ثم سلم قبل أن يجلس) فيسن فعل ذلك ليكل خطيب (هق عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان إذا ذبح الشاة يقول أرسلوا بها) أي ببعضها (إلى أصدقاء خديجة) زوجته صلة منه لها وحفظ العهد لها وتصدقاعنها قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم إلا على خديجة وإن لم أذكرها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذبح الشاة إلى آخره ففيه دليل لحفظ العهد وحسن الود ورعاية حرمة الصحاب وعشيرته في حياته ووفاته وإكرام أهل ذلك الصحاب (م عن عائشة) كان إذا ذكر أحد أفاضه بدأ بنفسه (ثم ثني بن أراد الدعاء له ثم عم (٣) حب ل عن أبي) بن كعب واسناده صحيح (كان إذا ذهب) بفتح الميم واسكان الذال المججمة وفتح الهاء أي ذهب في المذهب الذي هو محل الذهاب لقضاء الحاجة (أبعده) بحيث لا يسمع لخارجته صوت ولا يشم له ريح ويغيب شخصه عن الناس فيندب التباع لقضاء الحاجة (ع ل عن المغيرة) بن شعبه واسناده صحيح (كان إذا رأى المطر قال اللهم صيباً) أي اسقنا صيباً (نافعا) احتريزه عن الصيب الضار (خ عن عائشة) كان إذا رأى الهلال صرف وجهه عنه (قال المناوي حذر من شره لقوله لعائشة في حديث الترمذي استعبدني بالله من شره فانه الغاسق وما قرب قال البيضاوي ومن شر غاسق ليل عظيم ظلامه إذا قرب دخل ظلامه في كل شيء وقيل المراد به القمر فإنه يكسف فيغسق ووقوبه دخوله في الكسوف (دخ عن قتادة مرسل) كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد (الظاهر أنه منصوب بمقدر رأى اللهم اجعله كما سباني التصريح به في حديث كان إذا نظر إلى الهلال (آمنت بالذي خلقني) ويكرره (ثلاثاً ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا د عن قتادة بلاغا) أي قال بلغنا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم (ابن السني عن أبي سعيد) كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد) أضافه للغير والرشد رجاء أن يقعا فيه وتعلما لامته (اللهم اني أسألك من خير هذا الشهر ثلاثاً اللهم اني أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر) بالتعريض (وأهو ذاك من شره) أي ماذا كرمهم ما يقول ذلك (ثلاث مرات) فيه ندب الدعاء عند رؤية الهلال (ط ب عن رافع بن خديج) بأسناده حسن (كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا باليمن) أي البركة (والإيمان) أي بدوامه وكماله (والسلامة والاسلام) الانقياد للأحكام (ربي

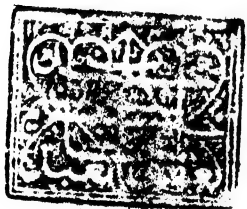
وجهه عنه) أي حذر من شره أي رجايات صاعقة من جهته مثلاً

وربك الله) فهو المعبود بحق ودون غيره ((حمت لك عن طلحة)) بن عبد الله باسناد حسن ((كان
 اذ ارأى الهلال قال الله اكبر الله اكبر)) أى يكبر واتكبير ((الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم
 انى أسألك من خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر ومن شر يوم المحشر)) قاله تعالى لامته
 واعترف بالعبودية ((حم طاب عن عبادة بن الصامت)) كان اذ ارأى الهلال قال اللهم أهله علينا
 بالامن والايمن والسلامة والاسلام والتوفيق)) خلق قدرة الطاعة فينا ((لما تحب وترضى ربنا
 وربك الله طاب عن ابن عمر)) بجانبه علامة الحسن)) كان اذ ارأى الهلال قال اللهم أهله علينا
 بالامن والايمن والسلامة والاسلام والسكينة والعافية والرزق الحسن)) أى الحلال الحاصل بلا
 تعب ((ابن السنى عن جدير)) بالتصغير ابن أنس ((السلى)) قال المناوى قال الذهبى لا صحبة له
 فكان على المؤلف أن يقول مرسلًا)) كان اذ ارأى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذى ذهب
 بشهر كذا وجاء بشهر كذا أسألك)) فيه التفات ((من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهدهد وطهوره
 ومعافاته)) نسبة الهدى وما بعده اليه على سبيل المجاز والمراد حصول ذلك فيه ((ابن السنى عن
 عبد الله بن مطرف)) الازدى الشامي)) كان اذ ارأى سهيلاً)) الكوكب المعروف ((قال لعن
 الله سهيلاً فانه كان عشاراً)) أى مكاسياً أخذ العشور وفى رواية للدارقطنى كان عشاراً من عشارى
 البين يظلمهم ((فصح)) شهاباً ((ابن السنى عن على)) وهو حديث ضعيف)) كان اذ ارأى ما يجب
 قال الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات)) قال الحسن مامن رجل يرى نعمة الله عليه فيقول الحمد
 لله الذى بنعمته تتم الصالحات الا اغناه الله وزاده ((واذ ارأى ما يكبره قال الحمد لله على كل حال رب
 أعوذ بك من حال أهل النار)) بين به ان شداً الدنيا يلزم العبد الشكر عليها اذ هى نعم فى الحقيقة
 اذ هم اتهمى السيئات وترفع الدرجات ((عن عائشة)) قال الشيخ حديث حسن)) كان اذا
 راعه شئ)) من الروح الفزع والخوف ((قال الله انى لا شريك له)) أى لا مشارك له فى ملكه
 ((ن عن نوبان)) باسناد حسن)) كان اذ ارضى شياً)) من قول أحد أوفعه ((سكت)) عليه
 ويعرف الرضا فى وجهه صلى الله عليه وسلم ((ابن منده عن سهيل)) بالتصغير ((ابن سعد الساعدي
 أخى سهل)) بن سعد)) كان اذ ارأى بفتح الراء وشدة الفاء وبهمز وبدونه ((الانسان)) وفى
 رواية انساناً أى هناء ((اذا تزوج)) قال العلقمى قال الطيبى اذا الاولى شرطبة والثانية طريفة
 ((قال بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك فى خير)) جواب اشترط قال المناوى قال الزمخشري
 معناه انه كان يضع الدعاء بالبركة موضع الترفية المذهى عنها وهى قولهم للمتزوج بالرفاء والبنين
 ((حم ع عن أبي هريرة)) وأسانيد صحيحة)) كان اذ ارفع يديه فى الدعاء لم يحطها حتى يصح
 بهم ما وجهه)) تفاؤلاً بحصول المراد وهذا اذا كان خارج الصلاة)) ت لك عن ابن عمر)) كان
 اذ ارفع رأسه من الركوع فى صلاة الصبح فى آخر ركعته قنت)) فيه أن القنوت سنة فى الصبح وانه
 بعد الركوع ((محمد بن نصر عن أبي هريرة)) باسناد حسن)) كان اذ ارفع بصره الى السماء قال
 يا مصرف القلوب ثبت قلبى على طاعتك)) قال المناوى هذا تعليم لامته أن يكونوا ملازمين لمقام
 الخوف مشفقين من سلب التوفيق ((ابن السنى عن عائشة)) باسناد حسن)) كان اذ ارفعت
 مائدته قال الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه الحمد لله الذى كفانا)) أى دفع عنا شر المؤذيات
 ((وآوانا)) فى كن نسكنه ((غير مكفى)) بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التثنية خبر
 مقدم وربنا مبتدأ مؤخر أى ربنا غيرة محتاج للطعام فيكنى ((ولا مكفور)) أى مجعود وفضله ((ولا
 مودع)) بفتح الدال المشددة أى غير متروك فيعرض عنه ((ولا مستغنى عنه)) بفتح النون
 وبالتنوين ((ربنا)) بالرفع قال العلقمى خبر مبتدأ محذوف أى هو ربنا أو على أنه مبتدأ خبره مقدم
 ويجوز الجر على أنه بدل من الضمير فى عنه وقال غيره على البدل من الاسم فى قوله الحمد لله وقال ابن

(قوله من خير هذا الشهر
 وأعوذ الخ) هو تعليم للامة
 والا فهو محفوظ من جميع
 الشرور (قوله وطهوره)
 بفتح الطاء (قوله عشاراً)
 أى فى قطره من الاقطار
 (قوله على كل حال) لانه
 وان لم يوافق الطبع الا أن
 فى طيه رجة (قوله راعه)
 أى خاف من شئ وهو تعليم
 للامة (قوله رفاً) بالهمز
 وبدونه أى دعا الشخص
 تزوج قال له ما ذكر وعدل
 عن قول الجاهلية بالرفاء
 والبنين فعلم أمة ما
 يدعون به (قوله غير مكفى
 الخ) خبر مقدم وربنا
 مبتدأ مؤخر أى لان هذه
 الصفات انما تكون
 للعواد

الجوزي رينا بالنصب على النداء مع حذف أداة النداء (حم خ ت د ه عن أبي أمامة) الباهلي
 ﴿كان اذا ركع سوى ظهره﴾ أي جعله كالصفحة الواحدة ﴿حتى لو صب عليه الماء لاستقر﴾
 مكانه قال العلقمي قال الدميري الواجب في الركوع عندنا أن يفتني بحيث تنال راحته ركبتيه ولا
 يجب وضعهما على الركبتين وتجب الطمأنينة في الركوع والسجود والاعتدال من الركوع
 والجلوس بين السجدين وبهذا كله قال مالك وأحمد وأبو حنيفة يكفيه في الركوع أدنى
 انحناء ولا تجب الطمأنينة في شيء من هذه الأركان واحتج له بقوله تعالى اركعوا واسجدوا وأصل
 الركوع الانخفاض والانحناء وقد أتى به واحتج أصحابنا والجمهور بحديث أبي هريرة في قصة النبي
 صلواته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم
 اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم افعِلْ ذلك في صلاتك كلها رواه البخاري ومسلم ﴿ه عن وابصة﴾ بن
 معبد ﴿طب عن ابن عباس ه عن ابن مسعود﴾ قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ﴿كان اذا
 ركع قال﴾ في ركوعه ﴿سبحان﴾ أي أنزه ﴿ربي العظيم﴾ عن النخاس ﴿وبحمده﴾ قبل الواو للعال
 والتقدير أنزهه ما تيسر بحمدى له من أجل توفيقه وقبل عاطفة والتقدير أنزهه وألتبس حمده
 ويحتمل أن تكون الباء متعلقة بمحذوف متقدم والتقدير واثني عليه بحمده فيكون سبحان ربي
 العظيم جملة مستقلة وبحمده جملة أخرى ﴿ثلاثا﴾ أي يكرر ذلك في ركوعه ثلاث مرات ﴿واذا سجد
 قال﴾ في سجوده ﴿سبحان ربي الأعلى وبحمده ثلاثا عن عقبه بن عامر﴾ قال العلقمي يجانبه علامة
 الحسن ﴿كان اذا ركع فرج أصابعه واذا سجد ضم أصابعه﴾ لانه أبلغ في التمكن والتعامل
 المطلوب ﴿ك هق عن وائل بن حجر﴾ بتفديم الحاء على الجيم ابن ربيعة بأسناد حسن ﴿كان
 اذا رمى الجمار مشى اليه﴾ أي الى المرمى ﴿ذاهباً وراجعاً﴾ قال المناوي فيه أنه يسكن الرمي ماشياً
 وقبده الشافعية رمي غير النفر ﴿ت عن ابن عمر﴾ بأسناد صحيح ﴿كان اذا رمى جرة العقبة﴾
 وهي التي تلي مكة ﴿مضى ولم يقف﴾ قال المناوي أي لم يقف للدعاء كما يقف في غيرها من الجرات
 انتهى قال العلقمي رمى جرة العقبة عندنا واجب وليس بركن وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد
 وأبو داود وقال ابن المنذر وأجمعوا على أنه لا يرمى يوم النحر الا جرة العقبة ﴿تتم﴾ يجوز الرمي بما سمي
 حجراً ولا يجوز بما لا يسمى حجراً كالرصاص والحديد والذهب والفضة والكحل ونحوها وبه قال مالك
 وأحمد وأبو داود وقال أبو حنيفة يجوز بكل ما يكون من جنس الأرض كالكحل والزرنج والمدر ولا
 يجوز بما ليس من جنسها ﴿ه عن ابن عباس﴾ وأسناده حسن ﴿كان اذا ردت عين امرأة من
 نسائها لم يأتها﴾ أي لم يجامعها ﴿حتى تبرأ عينها﴾ لان الجماع حركة كلمة عامة للبدن
 ﴿أبو نعيم في الطب عن أم سلمة﴾ كان اذا زوج أو تزوج امرأة ﴿نترغرا﴾ قال المناوي فيه أنه
 ينسحب لمن اتخذ ذليلة أن ينزل للحاضر بن غرا أو زيبا أو سكر أو لوزا أو نحو ذلك انتهى لكن نص
 الشافعي وماعليه الجمهور ان ذلك ليس بمنذور والاولى تركه وأما أخذه فالاولى تركه أيضاً الا اذا
 عرف الاخذ ان النازل لا يؤثر بعضهم على بعض ولم يقدح الاخذ في مروءته فلا يكون تركه الاخذ أولى
 ﴿هق عن عائشة﴾ كان اذا سأل الله تعالى خيراً ﴿جعل باطن كفه اليه﴾ بالافراد وفي نسخة
 بالثنية ﴿واذا استعاذ﴾ من شر ﴿جعل ظاهرها اليه﴾ إشارة الى رفع ذلك ﴿حم عن السائب﴾
 ابن خلداد ﴿كان اذا سأل السيل قال انخرجوا بنا الى هذا الوادي الذي جعله الله طهوراً﴾ أي
 جعل ما سأل فيه مطهوراً ﴿فتطهر منه﴾ الطهارة تشمل الغسل والوضوء والافضل عند الشافعية
 الجمع بين الغسل والوضوء ثم الغسل ثم الوضوء ﴿ونحمد الله عليه﴾ أي على حصوله ﴿الشافعي
 هق عن يزيد بن الهاد مرسل﴾ كان اذا سجد جافى مرفقيه عن جنبه ﴿حتى يرى﴾
 بالتون وفي رواية بمشاة تحيته ﴿بياض بطيه﴾ لكثرة تحجافه ﴿د عن جابر﴾ وأسناده حسن

(قوله وبحمده) أي
 وأحمد وبحمده أي
 أثني عليه بالشناء الجميل
 فالواو عاطفة لجملة على جملة
 (قوله ثلاثا) وهو أدنى
 التكامل وأكمل منه خمس
 ثم سجع الى آخر ما في الفروع
 (قوله فرج) أي تفرججا
 وسطا (قوله نترغرا) لم
 يأخذوا بهذا الحديث في
 الفروع فلا يسكن الثوب بل
 هو مباح (قوله طهـ ورا
 فتطهر منه) أي يوضوه
 أو غسل وجهه ما أفضل



﴿ كان اذا سجد رفع العمامة عن جبهته ﴾ وسجد على جبهته وأنفه ﴿ ابن سعد عن صالح ابن خيران ﴾ بخاء معجمة ﴿ مرسل ﴾ كان اذا سجد استنار وجهه ﴿ أى أضاء ﴾ ﴿ كأنه ﴾ قال المناوى أى الموضع الذى يتبين فيه السرور وهو جبينه ﴿ قطعة قر ﴾ قال العلقمى ويحتمل أن يكون أراد بقوله قطعة قر القمر نفسه وقد روى الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق وفي بعضها كأنه داره قرانته وقال المناوى لم يشبهه به كله لان القمر فيه قطعة يظهر فيها سواد وهو الكلف ﴿ ق عن كعب بن مالك ﴾ كان اذا سلم من الصلاة قال ثلاث مرات سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ﴿ قال المناوى أخذ منه أن الاولى عدم وصل السنة التالية للفرض بل يفصل بينهما بنحو ورد ﴿ ع عن أبي سعيد ﴾ كان اذا سلم لم يقعد ﴿ قال المناوى بين الفرض والسنة قال العلقمى وفي البخارى عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم يمكث يسيرا قال العلامة محمد بن يوسف الدمشقى والظاهر أن القعود هنا القعود الذى كان عليه فى الصلاة أى مستقبل القبلة ﴿ الا بمقدار ما يقول اللهم أنت السلام ﴾ أى ذوالسلامة من نقص ﴿ ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ﴾ ثم يجعل يمينه للناس ويساره للقبلة جمعاً بين الاحاديث لما صح أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة جلس فى مصلاه حتى تطلع الشمس ﴿ م ٤ عن عائشة ﴾ كان اذا سمع المؤذن قال مثل ما يقول حتى اذا بلغ حتى على الصلاة حتى على الفلاح قال لاحول ولا قوة الا بالله ﴿ المراد به اظهار الفخر الى الله تعالى بطلب المعونة ﴾ ﴿ حم عن أبي رافع ﴾ قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿ كان اذا سمع المؤذن يتشهد قال وأنا وأنا ﴾ أى يقول عند أشهد أن لا اله الا الله وأنا وعند أشهد أن محمداً رسول الله وأنا فقوله وأنا مابتدأ خبره محذوف أى وأنا أشهد ﴿ د ٤ عن عائشة ﴾ كان اذا سمع المؤذن يقول حتى على الفلاح قال اللهم اجعلنا مفهين ﴿ أى فائزين بكل خير ناجين من كل ضير ﴾ ﴿ ابن السنى عن معاوية ﴾ واسناده ضعيف ﴿ كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق ﴾ قال المناوى جمع صاعقة وهى قطعة رعد تنقض معها قطعة من نار ﴿ قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بكنا به ذابك وعاقبنا قبل ذلك ﴾ أى أدركنا برحمتك ﴿ حم ت ٤ عن ابن عمر ﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان اذا سمع بالاسم القبيح حوله الى ما هو أحسن منه ﴾ فينبغى لمن كان اسمه قبيحاً أن يحوله اقتداء به صلى الله عليه وسلم ﴿ ابن سعد عن عروة مرسل ﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان اذا شرب الماء قال الحمد لله الذى سقانا عذبا فرانا ﴾ قال المحلى فى تفسير قوله تعالى هذا عذب فرات شديد العذوبة وقال البيضاوى قاع العطش من فرط عذوبته وقال البغوى الفرات عذب المياه ﴿ برحمته ولم يجعله ملحا أجابا ﴾ بضم الهمزة مرا شديد الملوحة ﴿ بدفوننا حل عن أبي جعفر ﴾ محمد بن على بن الحسين ﴿ مرسل ﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ كان اذا شرب تنفس ﴾ بعد رفع الاناء عنه ﴿ ثلاثا ﴾ من المرات يسمى الله فى أولهن ويحمده فى آخرهن ﴿ ويقول هو ﴾ أى هذا الفعل ﴿ أهنا ﴾ بالهمز من الهناء ﴿ وأمرأ ﴾ بالهمز قال العلقمى أى الذؤانف وقيل أسرع انحدار عن المرى، اسهواته وخفته عليه ﴿ وأبرأ ﴾ من البره أى أكثر برأى صحة للبدن لتردده على المعدة الملتبسة دفعات فتسكن الدفعة الثانية ما عجزت الاولى عن تسكينه والثالثة ما عجزت الثانية عنه وأيضاً فإنه أسلم لحرارة المعدة وأبقى عليها من أن يهجم عليها البارد وهلة واحدة فيطفئ الحرارة الغريزية ويؤدى الى فساد مزاج المعدة والكبد والى أمراض رديئة وقد علم بالتجربة أن ورود الماء على الكبد بالعب يؤلمها ويضعف حرارتها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الكبد من العب والكبد بضم الكاف ويخفف الباء وجع الكبد واذا ورد بالتدرج شيئاً فشيئاً لم يضاد حرارتها ولم يضعفها ومثاله صب الماء البارد على القدر وهو تفور لا يضره صبه قليلاً قليلاً ﴿ حم ق ٤ عن أنس ﴾ بن مالك ﴿ كان اذا شرب

﴿ قوله رفع العمامة الخ ﴾
ليتمكن من السجود ﴿ قوله
سر ﴾ أى بشئ استنار وجهه
أى رؤى فيه البشر ﴿ قوله
قطعة قر ﴾ لم يشبهه به كله
لان فى القمر عيبا وهو
السواد الذى فى وسطه قال
شبهته بالبدن قال ظلمنى
الخ ﴿ قوله لم يقعد ﴾ أى
مستقبل القبلة الا بمقدار
قول ذلك ثم يلتفت ويجعل
يمينه للناس ويساره للقبلة
﴿ قوله وأنا وأنا ﴾ أى وأنا
أشهد الخ فلا تحصل سنة
الاجابة بالاقتصار على لفظ
وأنا بل لابد من أن يقول
وأنا أشهد الخ أو يقتصر
على أشهد الخ بدون لفظ
أنا ﴿ قوله فرانا ﴾ أى عذبا
وجمع بينهما لان المقام
مقام أطياب ودعاء ﴿ قوله
أجابا ﴾ أى شديد الملوحة
﴿ قوله ثلاثا ﴾ ويشرب فى
الاولى يسيرا وفى الثانية
أكثر من الاولى وفى الثالثة
الى أن يحصل الرى ﴿ قوله
هو ﴾ أى الشرب كذلك
اهنا الخ ويسن الشرب
مصالا للعب يورث وجعا
فى الكبد

(قوله مرتين) أي بعد

الأولى وبعد الثانية

(قوله في الاناء) أي في حال

شربه من الاناء والتنفس

خارج الاناء لان التنفس

فيه قبيح منهى عنه

لانه يغير الماء وهو تعليم

للأمة والافهـ وأطيب

الناس أفواها (قوله في

آخرهن) أي يتأكد ذلك

والا فيطلب الشكر عقب

كل مرة (قوله حديث

نفسه) أي التفكير في

الموت وما بعده والعمل

مستندهم في ذلك اخباره

صلى الله عليه وسلم به والا

فهو أمر خفي لا يطاع عليه

أفاده العزيزي (قوله أكثر

الصمات الخ) أي ليعلم

أتمه أن هذا وقت تذكر

أهوال الآخرة (قوله

كاتبه) أي حزن (قوله

الغداة) أي الصبح جلس

أي متر بعام مستقبل القبلة

يذكر الله تعالى حتى قطع

الشمس بيضاء ويزل

شعاعها فيطلب فعل ذلك

فان ثوابه عظيم جدا وقوله

يقصها علينا أي لانه محب

لأصحابه وسيد العارفين

بالتعبير والمطلوب قص

الرؤيا على حبيب عارف

بالتعبير (قوله الامين) هو

الافضل ويحصل أصل

السنة بالاضطجاع على

الايسر (قوله أثبتها) أي

لازم عليها الا في حالة

التشريع كافي ببيان النفل

المستحب من المؤكد فانه

ترك الاول أحيانا

تنفس مرتين) قال المناوي أي تنفس في أثناء الشرب مرتين فيكون قد شرب ثلاث مرات وسكت
عن التنفس الاخر ليركونه ضروريا فلا تعارض (ت ه عن ابن عباس) واسناده ضعيف
(كان اذا شرب تنفس في) شربه من (الاناء ثلاثا) يعني كان يشرب بثلاث دفعات (يسمى
عند كل نفس) بفتح الفاء أي أول كل مرة (ويشكر) الله تعالى (في آخرهن) أي يقول الحمد لله
الخ مامر والمجد رأس الشكر كما في حديث (ابن السني طب عن ابن مسعود) قال المناوي
ضعيف من طريقه (كان اذا شهد جنازة) أي حضرها (أكثر الصمات) بضم الصاد
السكوت (وأكثر حديث نفسه) في أهوال الموت وما بعده فان قيل حديث النفس لا يطاع عليه
الناس فاستند الراوي في الاخبار بذلك فيحتمل انه أخبر بذلك اعتمادا على قرينة الحال أو أن
النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك (ابن المبارك وابن سعد عن عبد العزيز بن أبي رواد) قال الشيخ
بشدة الواو (مرسلا) كان اذا شهد جنازة رؤيت (قال الشيخ بضم الراء وكسر الهمزة وفتح
المثناة التحتية) (عليه كاتبة) بالمد في النهاية الكاتبة بغير النفس بالانكسار من شدة الهم
والحزن (وأكثر حديث النفس) في أحوال الآخرة (طب عن ابن عباس) كان اذا شيع
جنازة علا كربه (قال العلقمي الكرب بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء
مما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه) (وأقل الكلام وأكثر حديث نفسه) تفكر فيما اليه المصير
(الحاكم في الكنى) واللقاب (عن عمران بن حصين) بالتصغير (كان اذا صعد المنبر)
للخطبة (سلم) قال العلقمي بسن للامام السلام على الناس عند دخوله المسجد يسلم على من هناك
وعلى من عند المنبر اذا انتهى اليه واذا وصل أعلى المنبر وأقبل على الناس بوجهه يسلم عليهم ولزم
السامعين الرد عليه وهو فرض كفاية وسلامه بعد الصعود هو مذهبهنا ومذهب الاكثرين وبه قال
ابن عباس وابن الزبير وعمر بن عبد العزيز والاوزاعي والامام أحمد وقال مالك وأبو حنيفة بكره
(ه عن جابر) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (كان اذا صلى الغداة) أي الصبح (جاءه
خدم أهل المدينة بآتينهم فيها الماء فيأوئوا في بانه الاغمس يده فيه) للتبرك بيده الشريفة (حم م
عن أنس) كان اذا صلى الغداة جلس في مصلاه) يذكر الله تعالى كفي رواية الطبراني (حتى نطاع
الشمس) فيه استحباب الجلوس في المصلى بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس مع ذكر الله تعالى
(حم م ٣ عن جابر بن سمرة) كان اذا صلى بالناس الغداة أقبل عليهم بوجهه فقال هل فيكم
مريض أعوده فان قالوا لا قال فهل فيكم جنازة أتبعها فان قالوا لا قال من رأى منكم رؤيا يقصها
علينا) أي لنعبر هاله (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (كان اذا صلى ركعتي الفجر
اضطجع) قال المناوي للراحة من تعب القيام (على شقه الايمن) قال العلقمي قال في الفتح قيل
الحكمة فيه ان القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نومالكونه أبلغ في الراحة بخلاف
اليمنى فيكون القلب مع لقا فلا يستغرق قال شيخ الاسلام زكريا روى أبو داود باسناد صحيح اذا صلى
أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على عيئه فيندب الفصل بين صلاة الصبح وسنته
بالاضطجاع وان لم يتجهد لظاهر هذا الحديث ولا يكفي الفصل بالتحدث ولا بالتحول (خ عن عائشة
(كان اذا صلى صلاة أثبتها) قال المناوي أي داوم عليها بان يواطى على ايقاعها في ذلك الوقت أبدا
وسبب هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نسي سنة الظهر البعيدة وقيل سنة العصر
فتذكرها بعد صلاة العصر فصلاها وداوم عليها فثبتت عائشة عن ذلك فذكره (م عن عائشة
(كان اذا صلى) قال المناوي أي أراد أن يصلي ويحتمل فرغ من صلاته (مسح بيده اليمنى على
رأسه ويقول بسم الله الذي لا اله غيره الرحمن الرحيم اللهم أذهب عني الهم والحزن) يحتمل أن
العطف للتفسير وقال المناوي الهم ما يهمل الانسان والحزن هو الذي يظهر منه في القلب ضيق

(قوله اذا صلى) أى أراد أو فرغ لانه يقول ذلك فى أثناء الصلاة (قوله مشى عن راحلته) أى وهو يقودها لاجل أن يرجعها من قعب السـ فر لكمال رحته صلى الله عليه وسلم بالخاق (قوله ظهر فى الصـ بـ) أى خرج من حجرز وجاته للعبادة واذا دخل البيت أى الكعبة للعبادة قرر شيخنا وتقدم أن المناسب ظهر من الككن الى الكشف وفى الشناه يدخل الككن أى فيجعل ذلك ليلة الجمعة لانها ليلة مباركة فيجعل أطواره وانتقاله من حال الى حال ليلة الجمعة تيمنا وتبركا وهو تعليم للامة والا فالعصر تتبرك وتفخر به صلى الله عليه وسلم (قوله عرس الخ) قال (١٣٨) فى النهاية التعريس نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة يقال فيه

عرس تعريسا و لغة قليلة
أعرس والمعرس موضع
التعريس اه علقـ مى
(قوله توسلعيـنه) أى لانه
لا يخشى فوت الصبح لو نومه
بالتيقظ لطول زمن النوم
(قوله وخبر ما أرسلت به)
بالبناء للفاعل أو المفعول
وكذا ما بعده وكان اذا
تخيلات السماء أى تغيمت
تغير لونه فعرفت ذلك عائشة
فسألته فقال لعله يا عائشة
كما قال قوم عاد فلما رأوه
عارضوا الآية ففيمـه
الاستعداد بالمراقبة لله
تعالى والاتجاء اليه عند
اختلاف الأحوال
وحدوث ما يخاف بسببه
وكان خوفه صلى الله عليه
وسلم أن يعاقبوا بعضيان
العصاة وسروره بزوال
الخوف علقـ مى وهذا
لا ينافى قوله تعالى وما كان
الله ليعذبهم وأنت فيهمـم
لانه يخاف ان يكون
عذابا مخصوصا أو معلقا
على شئ كما قال بعض
المفسرين بالجنة لو كانت
احدى رجلى داخل الجنة
والاخرى خارجها ما أمنت

وخشونة وقيل هما ما يصيب القلب من الالم لفوت محبوب ((خط عن أنس)) بن مالك ((كان
اذا صلى الغداة فى سـ فر مشى عن راحلته قليلا)) قال المناوى ونماحه عند مخرجه وناقـه تفاد
((حل حق عن أنس)) كان اذا طاف بالبيت استلم الحجر والركن ((اليماني زاد فى رواية وكبر
((فى كل طواف)) أى فى كل طوفة ((لـ عن ابن عمر)) وهو حديث صحيح ((كان اذا ظهر فى
الصيف استحب ان يظهر ليلة الجمعة واذا دخل البيت فى الشتاء استحب ان يدخل ليلة الجمعة))
تيمنا وتبركا ((ابن السنى وأبو نعيم فى الطب)) النبوى ((عن عائشة)) كان اذا عرس ((بهمـلات
مفتوحات والراء مشددة أى نزل وهو مسافر آخر الليل للنوم والاستراحة ((وعليه ليل)) أى زمن
ممتد منه ((توسلعيـنه)) أى جعل يده اليمنى وسادة لرأسه ونام نوم المتمكن لبعده من الصبح ((واذا
عرس قبل الصبح)) أى قبيله ((وضع رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده)) لئلا يتمكن من النوم
تفوت الصبح كواقع فى قصة الوادى ((حم حب لـ عن أبي قتادة)) باسانيد صحيحة ((كان
اذا عصفت الريح)) أى اشتد هبوبها ((قال اللهم انى أسألك خيرا وخيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به
وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به)) قال العلقمى ونماحه كفى مسلم قالت أى عائشة
واذا تخيلات السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا مطرت سرى عنه فعرفت ذلك فسألته
فقال لعله يا عائشة كما قال تعالى فلما رأوه عارضوا سنة قبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية
وكان خوفه صلى الله عليه وسلم أن يعاقبوا بعضيان العصاة كما عوقب قوم عاد وسروره بزوال
الخوف قال أبو عبيد وغيره وتخيلات السماء من الخيلة بفتح الميم وهى مهابة فيها رعد وبرق تخيل
اليه انها مطرة ويقال أخالت اذا تغيرت ((حم م ت عن عائشة)) كان اذا عطس ((بفتح الطاء
((حمد الله)) بكسر الميم)) فيقال له رحمك الله فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم)) أى حالكم ((حم ط ب
عن عبد الله بن جعفر)) واسناده حسن ((كان اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض
بها صوته)) قال المناوى وفى رواية لابي نعيم خروجه وفاه ((د ت لـ عن أبي هريرة)) واسناده
صحيح ((كان اذا عمل عملا أثبته)) تقدم معناه قريبا فى أى معتمد فى جميع الامور سيما فى
الحرب ((وأنت نصيرى بـك أحول و بـك أصول و بـك أقابل)) العلق ((حم د ت ه حب والضياء))
المقدسى ((عن أنس)) واسناده صحيحة ((كان اذا غضب احمرت وجنتاه)) وهذا لا ينافى
ما وصف به من الرحمة ((طب عن ابن مسعود وعن أم سلمة)) كان اذا غضب وهو قائم جلس واذا
غضب وهو جالس اضطلع فذهب غضبه ((لان ذلك أبعده عن المسارعة الى الانتقام وأسكن
للعدة ((ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الغضب عن أبي هريرة)) كان اذا غضب لم يجترئ)) قال
الشيخ يسكون الهزيمة ((عليه أحد الاعلى)) بن أبى طالب لما بعلمه من مكانته عنده وتمكن وده من
قلبه بحيث يتعمله فى حال حدته ((حل لـ عن أم سلمة)) كان اذا غضبت عائشة عرك بانهفا))

مكر الله (قوله عطس) بابه ضرب ونصر (قوله فيقال الخ) أى فلا يس تشبعت العاطس الابد أن يحمد
الله تعالى ويسن تذكيره بالحمد (قوله أو ثوبه الخ) أى فيسن ذلك لئلا يتطير منه شئ على الحاضر بن (قوله عضدى) أى أتقوى بـك
كما يتقوى الشخص بعضده (قوله نصيرى) أى كثير النصرى على أعدائى (قوله غضب) أى لله تعالى (قوله جلس) أى لبعده عن
التهيب للبطش والانتقام وكذا الاضطجاع وهو تعليم للامة والا فغضبه صلى الله عليه وسلم لله تعالى فلا ينبغي تسكينه وكان تارة
يتوضأ لاطفاء الغضب (قوله لم يجترئ عليه أحد) أى لم يستطع أحد أن يخاطبه الا الامام على رضى الله تعالى عنه

(قوله يا عويش) تصغير نرحم وتلطف وكذا التصغير في رواية يا حيراه لا تفعل تصغير حراء (قوله وأذهب) بانقطع (قوله مضلات الفتن) أي الفتن الموقعة في الضلال (قوله الأربع قبل الظهر) أي الركعتان المستحبتان والمؤكدتان (قوله بعد الركعتين بعد الظهر) أي لأن السنة البعيدة مطلوبة عقب الفرض فلا يفصل بينها وبين الفرض بالسنة القبلية (قوله وسقانا) قال ذلك لأن الغالب الشرب أثناء الأكل أو ان المراد وسقانا في هذا الوقت وغيره (قوله غير (١٢٩) مكفور) أي مجحود نعمته ولا مودع أي

متروك ويصح من حيث المعنى مودع بكسر الدال أي ولا أنا تارك لك الآن الرواية بفتحها (قوله ولا مستغنى عنك) يا أيها الناس أنتم الفـ فراه إلى الله الخ (قوله إذا قال الشيء) أي إذا أمر بشئ ثلاث مرات لم يرجع بل يعمل بما أمر به للعلم بختمه حينئذ ولذا جاءه صلى الله عليه وسلم يهودى وذكر له أن له حقا على بعض الصحابة وأخضره وقال له أعطه حقه فحلف أنه لم يكن عنده شئ يوفيه منه فقال له أعطه حقه خاف الثانية والثالثة ثم قال والذي نفسى بيده لم يكن عندي شئ وقد وعدته أنى إذا رجعت من خيبر أحقه حقه مما يحصل لي من الغنمة وكان أمر النبي بغزو خيبر ثم ذهب مع اليهودى إلى السوق وفك عمامة نفسه وأترجها وفك الأزار وأعطاها له في حقه لعلمه بختم هذا الأمر بالثلاث فلم يرجعه بعدها ولم يكن يملك غير الأزار والعمامة فآترجها وأعطاها الأزار

زيادة الموحدة ملاطفها (وقال يا عويش) منادى مصغر مرخم (قولى اللهم رب محمد اغفر لى ذنبى وأذهب غيظ قلبى وأجرفنى من مضلات الفتن) أي الفتن المضلة فن قال ذلك بصدق واخلص ذهب غضبه (ابن السنى عن عائشة ؓ) كان إذا فاتته الركعات (الأربع) المطلوبة (قبل الظهر) بأن صلى الظهر قبل فعلها (صلاها بعد الركعتين) اللتين (بعد الظهر) قال العلقمى قال الدميرى إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك لأن التى بعد الظهر هى التى تجبر الخلل الواقع فى الصلاة فاستحقت التقديم وأما التى قبله فأنما وان كانت أيضا جارية فستنتها التقديم على الصلاة وتلك تابعة فكان تقديم التابع الجابر أولى من غيره (هـ عن عائشة) واسناده حسن (كان إذا فرغ من) أكل (طعامه قال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين) فبسن قول ذلك عقب الفراغ من الأكل (حم هـ والضياء عن أبى سعيد) الخدرى بإسناد حسن (كان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه) أي على قبره هو وأصحابه (فقال استغفروا لأخيكم) فى الإسلام (وسلوا) الله (له التثبيت) أي اطلبوا له منه أن يثبت لسانه وجنانه لجواب المالكين (فأنه إلا أن يسأل) أي بسأله المملكان منكروا تكبير فهو أحوج إلى الدعاء (د عن عثمان) بن عفان بإسناد حسن (كان إذا فرغ من) أكل (طعامه قال اللهم لك الحمد أطمعت وسقيت وأشبعيت وأرويت فلك الحمد غير مكفور) أي مجحود فضلك ونعمتك (ولا مودع ولا مستغنى عنك حم عن رجل من بنى سليم) واسناده حسن (كان إذا فرغ من تلبيته سأل الله رضوانه) بكسر الراء (ومغفرته واستغاث برحمته من النار) وذلك أعظم ما يـ (هـ) عن خزيمة بن ثابت (كان إذا فقد) بالبناء للفاعل (الرجل من أخوانه) أي لم يره (ثلاثة أيام سأل عنه فان كان غائبا) أي مسافرا (دعاه وان كان شاهدا) أي حاضر بالبلد (زاره وان كان مريضاً عاده) فينبغى الاقتداء به فى ذلك (ع عن أنس) بإسناد ضعيف (كان إذا قال الشئ ثلاث مرات لم يرجع) بالبناء للمفعول لوضوح ذلك بعد الثلاثة أوله بيته (الشيرازى عن أبى حذر) بهـ ملات الأسلى (كان إذا قال بلال) المؤذن (قد قامت الصلاة نهض فكبر) تكبيرة التحريم ولا ينتظر فراغ بنية ألقاظ الإقامة قاعدا (معويه) فى فوائده (ط عن) عبد الله (بن أبى أوفى) (كان إذا قام من الليل) أي فيه قال العلقمى وظاهر قوله من الليل عام فى كل حالة ويحتمل أن يختص بما إذا قام إلى الصلاة قلت ويدل عليه رواية إذا قام إلى التهجد ولمسلم نحوه وحديث ابن عباس يشهد له (يشوص) بفتح أوله وشين معجمة مضمومة وصادهمـ حلة (فاه بالسوال) أي يدلكه وينظفه وينقيه والشوص ذلك الاسنان بالسوال عرضا وقال ابن دريد الاستبالك من سفل إلى علو (حم ق د ن هـ عن حذيفة) بن اليمان (كان إذا قام من الليل لصلى افتتح صلاته بركعتين خفيفتين) لحقه القراءة فيهما أو لكونه يقتصر فيهما على الفاتحة لينشط لما بعدهما واستهجا الحل عقد الشيطان وهو وان كان نزها عن عقده لكنه فعله تشريعا (م عن عائشة ؓ) كان إذا قام للصلاة رفع يديه (مداد) قال العلقمى قال ابن سبيد

(١٧ - عزيرى ثالث) وفائدة حلفه كل مرة التأكيد (قوله نهض) أي قبل تمام الإقامة ليبادر بالآتيان بتكبير الأحرار عقب الفراغ من الإقامة لكن الأفضل عندنا أن لا يقوم إلا بعد الفراغ من الإقامة وهذا الحديث سنده واه (قوله من الليل) أي للتهجد أولا لأن الغالب تغير المقام من النوم فيطلب السوال وان لم يكن متعبدا (قوله خفيفتين) استهجا الحل عقد الشيطان وهذا يقتضى أن حل عقده لا يحصل بالذكرو مسح الوجه ولا بالوضوء ولا بالشروع فى الصلاة بل بالفراغ منها أي تمام الحل يحصل بذلك وان أصله يحصل بالذكرو مسح الوجه والوضوء وقد يقال إنما خففهما لينشط لما بعدهما (قوله مدا) أي رفعاه وهو على حد

فعدت جلوسا وذلك الرفع مطلوب عند تكبير التحريم والركوع الى آخر ما في الفروع وهيئته معلومة فيها (قوله بوجوههم) وان
لزم المخرافهم عن القبلة وبعض الائمة يرى أنهم يسترون على استقبال القبلة ويستقبلون الخطيب بسجدهم وأبصارهم
(قوله بينه) فالأفضل أن يقبض (١٣٠) بكفه اليمنى كوع اليسرى الخ فلو بسط اليمنى صوب الساعد أو أرسلها

كان آتيا بالسنة (قوله على
احدى يديه) في رواية على
يديه وهي التي أخذ بها
امامنا رضي الله تعالى عنه
(قوله أحسن ثيابه) لانه
أحب وأدعى لامتنال
أمره والعمل بوعظه
(قوله عليه أصحابه) بكسر
العين أي معظمهم وهم
من عندهم ثياب حسنة
(قوله جندب) بفتح الدال
وضمها (قوله بفاطمة)
تقدما لصلوة رجه (قوله
تلقى بصبيان أهل بيته)
قال جعفر قدم من سفر
فسبق بي اليه فحملني بين
يديه ثم جئى بأحد بني فاطمة
فاردفه خلفه فأدخلنا
المدينة ثلاثة على دابة
اه قال النووي هذه سنة
مستحبة أن يتلقى الصبيان
المسافرون بركبهم وان
يردوهم ويلاطفهم أي
لا كما يفعل أهل التكبر
من التباعد عن الاطفال
وزجرهم اذا المطلوب
ملاطفهم وان بلغ الشخص
ما يبلغ للتواضع (قوله
طورا) أي تارة يجهر في
بعض الركعات وتارة يسر
(قوله كان اذا قرأ) واذا
مر بآية رجه سأل الرحمة
أو بآية عذاب استعاذ
منه تعليم الامة فيسن لنا

الناس يجوز أن يكون مصدرا مختصا كقعد القرفصاء أو مصدرا من المعنى كقعدت جلوسا أو
حالاً من فاعل رفع (ت عن أبي هريرة) باسناد صحيح ﴿ كان اذا قام على المنبر استقبله
أصحابه بوجوههم ﴾ قال العلقمي قال الدميري السنة أن يقبل الخطيب على القوم في جميع خطبته
ولا يلتفت في شيء منها وأن يقصد قاصد وجهه وقال أبو حنيفة يلتفت عينا وشمالا في بعض
الخطبة كافي الاذان وقال أصحابنا ويستحب للقوم الاقبال بوجوههم عليه وجاءت فيه أحاديث
كثيرة ولانه الذي يقتضيه الادب وهو أبلغ في الوعظ وهو مجمع عليه قال امام الحرمين سبب
استقبالهم له واستقباله اياهم واستدباره القبلة أنه يخاطبهم فلو استدبرهم كان خارجا عن حرف
الخطاب فلو خالف السنة وخطب مستقبل القبلة مستدبرا للناس صحت خطبته مع الذكر اه هكذا
قطع به جمهور الاصحاب وفي وجه شاذ لا تصح خطبته وطرده الدارمي الوجه اذا استدبروه ﴿ه عن
ثابت﴾ باسناد حسن ﴿ كان اذا قام في الصلاة قبض على شماله بيمينه ﴾ قال العلقمي وكيفيه
ذلك عند الشافعية أن يقبض بكفه اليمنى كوع اليسرى وبعض الساعدين الرسخ باسطا أصابعها في
عرض المفصل أو ناشرها صوب الساعد ويضعهما أي اليدين بين السرة والصدر والحكمة في
جعلهما تحت الصدر أن يكونا فوق أشرف الاعضاء وهو القلب فانه تحت الصدر ﴿طب عن
وائل بن حجر﴾ باسناد حسن ﴿ كان اذا قام ﴾ قال المناوي عن جلسة الاستراحة اه وظاهر
الحديث الاطلاق وهو المنقول في كتب الفقه (انكأ) بالهمزة (على احدي يديه) كالعاجن
بالنون فيندب ذلك لكل مصل ﴿طب عنه﴾ أي عن وائل ﴿ كان اذا قام من المجلس استغفر
الله عشرين مرة ﴾ ليكون كفارة لما جرى في ذلك المجلس ﴿فأعلن﴾ بالاستغفار أي نطق به جهرا
تعليم لمن حضر ﴿ابن السني عن عبد الله الحضرمي﴾ كان اذا قدم عليه الوفد جمع وافد كعصب
جمع صاحب من وفدا اخرج لخدمته لا لمر ﴿لبس أحسن ثيابه وأمر عابسه﴾ بكسر فسكون
﴿أصحابه بذلك﴾ فيه طلب التجميل في بعض الاحيان فلا ينافي خبر البذاذة من الاعمان (البغوي)
في المعجم ﴿عن جندب بن مكيث﴾ كان اذا قدم من سفر ﴿ قال المناوي زاد البخاري ضحى ﴾ بدأ
بالمسجد فصلى فيه ركعتين زاد البخاري قبل أن يجلس ﴿ثم ثني بفاطمة﴾ الزهراء فدخل اليها
﴿ثم يأتي أزواجه﴾ ثم يخرج الى الناس (طب لـ عن أبي ثعلبة) الحشني باسناد حسن ﴿ كان
اذا قدم من سفر تلقى ﴾ فعل ماض مبني للمفعول (بصبيان أهل بيته) فيركب بعضهم بين يديه
وبعضهم خلفه فيسن فعل ذلك (حم د عن عبد الله بن جعفر) كان اذا قرأ من الليل رفع قراءته
﴿طورا وخفض طورا﴾ قال ابن الاثير الطور الحالة وفيه أنه لا بأس باظهار العمل لمن آمن على
نفسه الرياء (ابن نصر عن أبي هريرة) واسناده حسن ﴿ كان اذا قرأ آييس ذلك بقادر على ان
يجي الموتى قال بلى واذا قرأ آييس الله باحكم الحاكمين قال بلى ﴾ قال المناوي لانه قول بمنزلة انسؤال
﴿لـ هب عن أبي هريرة﴾ وهو حديث صحيح ﴿ كان اذا قرأ أصبح اسم ربك الاعلى ﴾ أي سورتها
﴿قال سبعان ربي الاعلى﴾ أي يقول ذلك عقب فرائضها ويحتمل عقب قوله الاعلى ﴿حم د لـ
عن ابن عباس﴾ وهو حديث صحيح ﴿ كان اذا قرب اليه طعام ﴾ لبأكله ﴿قال بسم الله﴾ فأصل
السنة يحصل بذلك والاكمل بسم الله الرحمن الرحيم ﴿فاذا فرغ﴾ من الاكل ﴿قال اللهم انك
أطعمت وسقيت وأغنيت وأقنيت﴾ قال السيوطي في تفسير قوله تعالى وأنه هو أغنى وأقنى أغنى

ذلك ويسن لنا التسبيح عند تلاوة آية فيها تنزيه كما اشار له في الحديث الاتي فالمراد بقوله اذا قرأ أصبح اسم الخ الناس
أي ونحوها من كل آية فيها تنزيه (قوله آييس الخ) أي في الصلاة أو خارجها فيسن قول بلى عند تلاوة هاتين الآيتين ونحوهما مما
فيه استفهام تقريرى (قوله بسم الله) والافضل اكمال البسملة (قوله وسقيت) أي ولوني غير هذا الوقت وهو مبني على الغالب من

الشرب وقت الاكل (قوله وأغني) أي رزقت المال الذي يحصل بسببه الغنى وأقنت أي أعطيت المال المتخذ قنية كما
فسره المحلى (قوله تعالى أغنى وأقنى) أي رزقت المال الذي (١٣١) يقنى كالبهايم والامتنعة (قوله واجتبت

أي اخترت من اصطفيته
من الناس ووفقته للحق
(قوله على ما) أي كل فرد
فرد مما أعطيته لنا (قوله
قفل) أي رجع ومنه
القافلة أي الراجعة (قوله
من غزو الخ) وغير ذلك من
كل سفر مباح خلافا لمن
قال انه يأتي بالكبير حتى
في سفر المعصية للتكفير
فهذا الذي كره بخصوصه
لا يقال الاغنى - دسفر
غير محرم على الراجح (قوله
ثلاث تكبيرات) أي هذا
غاية ما كان يقول صلى
الله عليه وسلم والا فالزيادة
على الثلاث زيادة خير
(قوله تائبون) قريب من
معنى آييون ويقدر مع كل
من هذه الاوصاف لربنا
فيكون حذف من الاول
لدلالة الثاني (قوله وعده)
أي ما وعده من نصر أهل
الاسلام (قوله الاحزاب)
أي الكفار المجتمعين للقتال
يوم الخندق ويحتمل
عموم الكفار في ذلك اليوم
وغيره ولو شاء لاغنى عن
القتال الا أنه تعالى أراد
ان يرتب الثواب على الغزو
(قوله كان) أي وجد
الرطب والفطر عليه أفضل
حتى من ماء زمزم ثم التمر
ثم شئ حلو كالزبيب ثم
الماء والمراد من قوله

الناس بالكفاية بالاموال وأقنى أعطى المال المتخذ قنية (وهديت واجتبت) أي اخترت لدينك
ولنصرتك (اللهم فلك الحمد على ما أعطيت حم عن رجل) صحابي واسناده صحيح (كان اذا
قفل) بقاف ثم فاء أي رجع وزنا ومعنى (من غزو وأوج أومرة يكبر على كل شرف) بفتح المجرمة
والراء بعد هاء هو المكان العالي (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد) قال المناوي زاد الطبراني في رواية يحيى ويعيت (وهو على كل شئ
قدير) قال العلقمي يحتمل أنه كان يأتي بهذا الذي كره عقب التكبير وهو المكان المرتفع ويحتمل أنه
يكمل الذي كره مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح اذا هبط قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالنهي ليل
إشارة الى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في جميع الاماكن (آييون) جمع آيب
أي راجع وزنا ومعنى وهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير نحن آييون وليس المراد الاخبار ببعض
الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة
والا تصاف بالاوصاف المذكورة (تائبون) قال العلقمي فيه إشارة الى التقصير في العبادة أو قاله
صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليم الامته أو المراد أمته وقد تستعمل التوبة لارادة
الاستمرار على الطاعة فيكون المراد أن لا يقع منهم ذنب (عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق
الله وعده) في اظهار دينه وكون العاقبة للمتقين (ونصره عبده) يريد نفسه يوم الخندق (وهزم
الاحزاب وحده) أي من غير فعل أحد من الادميين قال العلقمي واختلف في المراد بالاحزاب
هنا ف قيل هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب واليهود الذين تحزبوا أي تجتمعوا في غزوة الخندق
وزل في شأنهم سورة الاحزاب (مالك حم ق د ت عن ابن عمر) بن الخطاب (كان اذا كان)
أي وجد (الرطب لم يفطر) من صومه (الاعلى الرطب واذا لم يكن الرطب) موجودا (لم يفطر
الاعلى التمر) لتقويته للبصر الذي أضعفه الصوم ولانه يرق القلب (عبد بن حميد) بغير اضافة
(عن جابر) كان اذا كان أي وقع (يوم عيده) فكان تامه (خالف الطريق) أي رجع في غير
طريق ذهابه الى المصلى قال المناوي فيذهب في أطولها لتكثير اللجوء ويرجع في أقصرها اه قال
العلقمي وهذا اختيار الرافعي ونعقب بانه يحتاج الى دليل وبأن أجزا الخطا يكتب في الرجوع أيضا
وذكر ذلك فوائد منها أنه فعل ذلك يشهد له الطريقان وقيل سلكناهم من الجن والانس وقيل
ليسوى بينهم في مزيد الفضل بمروره أو في التبرك به أو لتشم رائحة الملائكة من الطريق التي يمر بها
لانه كان معروفا بذلك وقيل لاظهار شعار الاسلام فيهما وقيل لاظهار ذكر الله وقيل ليغيظ المنافقين
أو اليهود وقيل ليرهبهم بكثرة من معه وقيل فعل ذلك ليجمع فقراء الطريقين بالصدقة وقيل ليزور
أقارب الاحياء والاموات وقيل ليصل رحمه وقيل ليتفأل بتغيير الحال الى المغفرة والرضا وقيل
فعل ذلك لتخفيف الزحام وهذا روجه الشيخ أبو حامد وأيده الحب الطبري وقيل لان الملائكة تقف في
الطرقات فأراد أن يشهد له فريقان منهم وقال ابن أبي حزة هو في معنى قول يعقوب لبنية لا تدخلوا
من باب واحد فأشار الى أنه فعل ذلك حذرا من اصابة العين وأشار صاحب الهدى الى أنه فعل ذلك
لجميع ما ذكر من الاشياء المحتملة القريبة وهل يخص ذلك بالامام أم لا قال العلقمي والذي في الامام
انه يستحب للامام والمأموم وبه قال أكثر الشافعية وقال الرافعي لم يتعرض في الوجيز للامام
اه وبالنعم قال أكثر أهل العلم (خ عن جابر) كان اذا كان مقبلا على العشرة الاواخر من
رمضان واذا سافرا اعتكف من العام المقبل عشرين أي الاوسط والاخير من رمضان وفيه أن

الاعلى التمر حيث تيسر لما ورد انه يحس وحسوات من ماء (قوله العشرة الاواخر) أي طلبا لليلة القدر لانها محصورة فيها عند امامنا
الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه (قوله واذا سافر) أي ولم يتيسر له الاعتكاف في السفر (قوله عشرين) أي العشرة الوسط
بدل ما فاته في السفر والعشرة الاخيرة على عادته

(قوله في وتر) أي فرد كالأولى والثالثة في الرابعة أي في ركعة يقوم عنها فانه نسي جاسة الاستراحة حيث لا خلاف ركعة يشهد بعدها (قوله أمر رجلا) أي عند الغروب (قوله فأوفى) أي استعمل وصعد على شيء عال وفيه دليل لجواز اعتقاد خبر الواحد عن مشاهدة (قوله قال سبحانه الخ) (١٣٢) أي ثلاثا إلى أحده عشر ويسن في الركوع سبحان ربي العظيم وفي السجود سبحان ربي الأعلى

(قوله بيوم) هو يوم السابع ويسمى يوم الزينة ويوم الثامن هـ ويوم التروية لترويه الميا فيه (قوله كبر للصلاة) أي تكبيرة الاحرام وهذا يدل لنا من سنن تفريق أصابعه حيث لا تفريقا وسطا وبعض الأئمة لا يرى ذلك ويجيب عن هذا الحديث (قوله كره شيئا) أي مما يعاب وليس بمعصية إذا المعصية لا يسكت عليها أصلا (قوله رؤى ذلك) أي أثر ذلك في وجهه ولم يتكلم به لشدة حباؤه صلى الله عليه وسلم فلا يواجه أحدا بما يكره والذي يرى في وجهه بعض تغير لوان وجهه شبهه بالشمس والقمر فكما يعرض لهما الكسوف والتغير كذلك وجهه يعرض له التغير (قوله قبضا) أي ونحوه من فحوصه ونعل بخلاف خلع ذلك فانه يطلب ان يكون باليسار (قوله فقام) أي ذلك العجابي أي وقف ولم يمش بل قام معه أي وقف معه صلى الله عليه وسلم فلم يمش معه وينصرف ويترك ذلك من كمال الرفق بأصحابه (قوله فتناول) أي ذلك العجابي يده صلى

الاعتكاف بشرع قضاؤه (حم عن أنس) بإسناده حسن (كان إذا كان في وتر من صلواته لم ينهض) إلى القيام عن الجلسة الثانية (حتى يستوي قاعدا) قال الملقم قال ابن رسلان فيه دليل على مشروعية جلسة الاستراحة وهي جلسة خفيفة بعد السجدة الثانية في كل ركعة يقوم عنها قامت ولو صلى أربع ركعات تشهد جلس للاستراحة في كل ركعة منها لانها اذا ثبتت في الأوتار فعل الشهاد الأولى وأما خبر وائل ابن حجر أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من السجود استوى قائما فغريب أو محمول على بيان الجواز (حدث عن مالك بن الحويرث) كان اذا كان صائغا أمر رجلا فأوفى (أي أشرف) عال يرتقب الغروب (فإذا قال غابت الشمس أفطر) عن سهل بن سعد الساعدي (طاب من أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا كان راكعا أو ساجدا قال سبحانه) زاد في رواية ربنا (ومحمد استغفرك وأتوب اليك) ويكرره ثلاثا (طاب عن ابن مسعود) بإسناده حسن (كان اذا كان قبل التروية بيوم) وهو سابع الجمعة ويوم التروية ثامنه (خطب الناس) بعد صلاة الظهر أو الجمعة خطبة فردة عند باب الكعبة (فاخبرهم بما سكتوا) الواجبة والمنسوبة فيسن ذلك للإمام أو نائبه (لحق عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (كان اذا كبر للصلاة نشر أصابعه) مفرقا بين أفعالها بحيث تحاذي راحته من تكبيرة (ت) عن أبي هريرة (كان اذا كبر به أمر) أي شق عليه وأهمه شأنه (قال ياحي يا قوم برحمتك استغيث) عن أنس بن مالك (كان اذا كره شيئا رؤى) قال الشيخ يضم الراوي كسر الهمزة وفتح المثناة التحتية (ذلك في وجهه) أي عرف أنه كرهه بتغير وجهه من غير أن يتكلم به (طس عن أنس) كان اذا لبس قبضا بدينه أي أدخل اليد اليمنى في القميص أولا (ت) عن أبي هريرة (واسناده صحيح) (كان اذا قبض أحد من أصحابه فقام) أي وقف ذلك الواحد (معه) أي مع النبي صلى الله عليه وسلم (قام) أي وقف النبي صلى الله عليه وسلم (معه) أي مع ذلك الواحد (فلم ينصرف) حتى يكون الرجل هو الذي ينصرف عنه وإذا قبضه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله أياها فلم ينزع يده منه حتى يكون الرجل هو الذي ينزع يده منه (زاد في رواية ابن المبارك ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه) (وإذا أتى أحدا من أصحابه فتناول أذنه) أي قرب منها ليكلمه سرا (ناوله أياها لم ينزعها عنه حتى يكون الرجل هو الذي ينزعها عنه) أي لا يضي أذنه عن فمه حتى يفرغ الرجل من حديثه (ابن سعد عن أنس) ابن مالك (كان اذا قبضه الرجل من أصحابه مسحه) أي مسح يده بيده يعني صالحه (ودعاه) قال المنادي غسلكم مالك على كراهة معانقة القادم وتقبيل يده ونوزع (ن) عن حذيفة (بن اليمان بإسناده حسن) (كان اذا أتى أصحابه لم يصالحهم حتى يسلم عليهم) اعلاما لهم بأن السلام هو التحيّة العظامى تحية أهل الجنة في الجنة فيندب تقديم السلام على المصافحة (طاب عن جندب) كان اذا لم يحفظ اسم الرجل الذي يريد نداه (قال له يا ابن عبد الله ابن السني عن جارية الانصاري) قال الشيخ بالجيم (كان اذا مر بابا في خوف تعوذ بالله من النار) (واذا مر بابا رجعت إلى الله) الرحمة والجنة (واذا مر بابا فيها تنزيه لله سبحانه) قال المنادي أي قال سبحان ربي الأعلى قال النووي فيه استحباب هذه الأمور لكل قارئ في الصلاة أو غيرها (حم م) عن حذيفة (بن اليمان) (كان اذا مر بابا فيها ذكر النار قال ويل لاهل النار أعوذ بالله من النار) فيسن ذلك لكل قارئ

الله عليه وسلم لم يصالحه فلم ينزع يده منه وان طال الزمن (قوله اذنه) أي اذن النبي صلى الله عليه وسلم لباقي

اليه سرا (قوله حتى يسلم) أي فلا يبدأ بالمصافحة (قوله عن جارية) بالجيم كما في العزيزي (قوله مر بابا) أي في الصلاة وغيرها وبعض الأئمة خصه بغير الصلاة لكن الحديث عام (قوله أعوذ بالله من النار) هو تعليم للأمة والأفوه صلى الله عليه وسلم معصوم من العذاب

(قوله أهل الديار) أطلق على القبور ديارا لأنها تشبه ديار الدنيا من حيث الإقامة فيها (قوله إن شاء الله) هي للتبرك لأن الموت واقع لا محالة أو لتعاقب الحقوق بهم في الإسلام أو في الدفن معهم في خصوص (١٣٣) هذا المكان (قوله نفث عليه) أي نفخ

من ريق لطيف قررره
 شيخنا ثم رجع إلى قول
 الشرح بلاريق (قوله
 بالمعوذات) فيه تغليب
 لأن المراد قل هو الله أحد
 والمعوذتان أي نفث حال
 كونه مصاحبا للمعوذات
 (قوله لم ينفث) ليكون
 أصحابه أمامه فهو براعيهم
 ويلاحظهم ويعلمهم (قوله
 أسرع) ليس المراد هرولا
 بل المراد أظهر القوة في
 مشيته من غير مشقة فلا
 يمشى ديبيا كما هو عادة
 المتكبرين (قوله فلا يدركه)
 فهو معجزة له صلى الله عليه
 وسلم (قوله أفلع) أي مشى
 بقوة كأنه يقطع رجليه
 من الأرض (قوله يتوكأ)
 أي كان يمشى بشدة بحيث
 يرى كأنه يتوكأ على عكازة
 ولم يتوكأ فإن الذي يتوكأ
 يمشى بقوة (قوله إذا نام
 نفخ) فيه إشارة إلى أن
 النفخ حال النوم ليس
 بعيب (قوله من الليل)
 أي فيه (قوله يده اليمنى)
 أي ساعده بتمامه إذا
 كان الفجر بعيدا فإن كان
 قريبا نصب ساعده ووضع
 رأسه على كفه ليكون
 قريبا من التيقظ ليصلي
 الفجر (قوله فني عذابك)
 هو تعليم للامة كما مر (قوله
 كان إذا نزل منزلا) أي في
 سفره في وقت صلاة الظهر

اقتداء به صلى الله عليه وسلم (ابن قانع) في معجمه (عن أبي ليلى) باسناد حسن (كان إذا مر
 بالمقابر) أي مقابر المؤمنين (قال السلام عليكم أهل الديار) أي المقابر (من المؤمنين والمؤمنات
 والمسلمين والمسلمات والصالحين والصالحات وإن شاء الله بكم لاحقون) قيد بالمشيئة لتبرك
 والتفويض إلى الله تعالى (ابن السني عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (كان إذا مرض أحد من
 أهل بيته نفث) أي نفخ (عليه) نفخا لطيفا بلاريق (بالمعوذات) بكسر الواو قال العلقمي قال
 النبوي فيه استحباب النفث في الرقية وعالجه الجهور من العجاجة والتابعين ومن بعدهم وكان مالك
 ينفث إذا رقى نفسه وكان يكره الرقية باليد والمخ الذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان والعقد
 عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشابهة السحر وانما يخص المعوذات لأن جماعات للاستعاذة من كل
 المكروهات جلة وتفصيلا ففيها الاستعاذة من شر ما خلق فيدخل فيه كل شيء ومن شر النفاثات
 في العقد ومن السواحر ومن شر حاسد إذا حسد ومن شر الوسواس الخناس (م عن عائشة) كان
 إذا مشى لم ينفث (قال المناوي) لأنه كان يواصل السير ويترك التواني ومن ينفث لا بد له من أدنى
 وقف أوله لا يشغل قلبه بمن خلفه اه وهذا لا ينافيه ما تقدم من أنه كان إذا التفت التفت
 جميعا لا مكان جل ما تقدم على غير حالة المشي أو ما هنا على الغالب (ك عن جابر) كان إذا مشى
 مشى أصحابه أمامه (لأن المشي خلف الشخص صفة المتكبرين وكان سيد المرسلين صلى الله عليه
 وسلم لا متكبرا ولا متكبيرا) (وتركوا ظهوره للامانة) يحرسونه من أعدائه (ك عن جابر) بن عبد
 الله (كان إذا مشى أسرع حتى يهروا الرجل وراءه فلا يدركه) قال في النهاية الهرولة بين
 المشي والعدو وقال في المصباح هرولا أسرع في مشيه دون الخلب وقد تقدم أنه كان مع
 ذلك يمشى على هيئته والجواب عنه (ابن سعد عن يزيد بن مرثد مرسل) كان إذا مشى أفلع
 قال في النهاية إذا مشى تقلع أراد قوة شبيهه كأنه يرفع رجليه من الأرض رفعا قويا لا كمن يمشى
 اختيالا ويقارب خطاه فإن ذلك من مشي النساء وتوصفيه (طب عن ابن عنبسة) بكسر ففتح
 (كان إذا مشى كأنه يتوكأ) قال الأزهري الاتكاء في كلام العرب يكون بمعنى السعي الشديد
 (د عن أنس) باسناد صحيح (كان إذا نام نفخ) أي علان نفسه وارتفع وقال المناوي من
 النفخ وهو إرسال الهواء من مبعثه بقوة قال العلقمي وأوله وثامه كافي مسلم عن عبد الله بن عباس
 قال غمت عند خالتي ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندها
 تلك الليلة فتوضأ ثم قام فصلى فقمت عن يساره فاخذتني فجعلني عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث
 عشرة ركعة ثم نام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفخ وكان إذا نام نفخ ثم أتاه المؤذن فخرج
 فصلى ولم يتوضأ فيه أن الجماعة في غير المكتوبة صحيحة (حم ق عن ابن عباس) كان إذا نام
 من الليل (عن تهميد) (أمرض) فنعاه المرض منه (صلى) بدل ما فاتته منه (من النهار) أي
 فيه (ثنتي عشرة ركعة) قال المناوي أي وإذا شفي بصلى بدل نهجده كل ليلة ثنتي عشرة ركعة
 (م عن عائشة) كان إذا نام أي أراد النوم (وضع يده اليمنى تحت خده) زاد في رواية الأيمن
 (وقال اللهم فني عذابك يوم تبعث عبادك) قال المناوي زاد في رواية يقول ذلك ثلاثا وانظروا أنه
 كان يقرأ بعد ذلك الكافرون ويجعلها خاتمة كلامه (حم ت عن البراء) بن عازب (حم ن عن
 حذيفة) بن اليمان (حم ه عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (كان إذا نزل
 منزلا) في سفره لخواء تراحة (لم يرتحل منه حتى يصلي الظهر) قال المناوي أي أن أراد الرحيل في
 وقته فإن كان في وقت فرض غيره فالظاهر أنه كذلك فالظاهر مثال (حم د ن عن أنس) بن مالك

ومثله غيرها كما يأتي (قوله انظر) أي وجميع العصر معه جمع تقديم إن كان سفر قصر ومثل الظهر غيره فني نزل المسافر في وقت
 صلاة كالعصر أو المغرب فلا ينبغي له أن يرتحل حتى يصلي فرض ذلك الوقت

(قوله ثقل لذلك) أي انزول (قوله عرفا) أي ثقله وثلوفه من تفصيله في تباينه (قوله جمان) هو الثلوث الأبيض (قوله صدع) أي حصل له صلى الله عليه وسلم وجع الرأس فيغلف رأسه أي يعمه بالحناء كالغلاف لان طبعها البرودة فتذهب حرارة الصداع (قوله ركعتين) أي نفلًا ويحتمل ان المراد ركعتا الفرض أي الظهر مثلاً مقصورة (قوله سوى خلق) أي صورة خلق (قوله فعذله) أي بسبب كونه كرم صورته (١٣٤) فيسن النظر في المرأة وقول ذلك ولو كانت صورة وجهه ليست حسنة لان المراد

الحسن الذي بالنسبة لغيره وكذا يقول حسن خلقى الآتى وان كان سئى الخلق لان المراد بالنسبة لمن هو وأساؤه خلقاً (قوله في عين) أي في كل عين مرودين ثم يأتي بخامس يكتمل ببعضه في البنى وبعضه في اليسرى ليحصل الايتار والافضل الا كتمال في كل عين ثلاثاً ولا (قوله خلع اليسرى) أي لتمتكت اليمين لينة بعدها زمناً اذ اللبس تكريم فاليمين أولى به (قوله في كل شئ) أي من باب التكريم (قوله زد بيتك الخ) هذا الدعاء للتعظيم للكعبة (قوله الى الهلال) أي اول ليلة أو ثانی أو ثالث ليلة وبعد ذلك يسمى قرا وليلة أربع عشرة يسمى بدراً (قوله ورشداً) أي هداية (قوله فعذلك) أي حسن صورتك (قوله هاجت ریح) أي اشتد هبوبها والريح المفردة في القرآن للشر لا في موضع واحد بخلاف المجموعة فلغير غالباً ولذا قيل اللهم اجعلها رياحاً ولا ينافي خوفه من الريح قوله تعالى

باسناد حسن ﴿كان اذا نزل منزلاً في سفره أو دخل بيته﴾ يحتمل عند رجوعه من السفر ويحتمل الاطلاق وهو ظاهر الحديث فكان كلما دخل ﴿لم يجلس حتى يركع ركعتين﴾ فيندب ذلك اقتداء به صلى الله عليه وسلم ﴿طوبى عن فضالة بن عبيد﴾ كان اذا نزل عليه الوحي ثقل لذلك وتحدّر جبينه عرفاً بالتحريك تمييزاً ﴿كانه جمان﴾ بضم الجيم وتخفيف الميم أي لؤلؤ ثقل الوحي عليه ﴿وان كان في البرد﴾ اضعف القرة البشرية عن تحمل مثل ذلك الوارد العظيم ﴿طوبى عن زيد بن ثابت﴾ باسناد صحيح ﴿كان اذا نزل عليه الوحي صدع﴾ بالبناء للمفعول أي أصابه الصداع أي وجع الرأس (فيغلف) بشدة اللام (رأسه بالحناء) ليخفف حرارته (ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة) كان اذا نزل به هم أو غم قال يا حي يا قيوم برحمتك استغيث (استعين وأنتصر) لـ عن ابن مسعود ﴿كان اذا نزل منزلاً لم يرتحل حتى يصلى فيه ركعتين﴾ غير الفرض (هو عن أنس) كان اذا نظروا وجهه أي صورة وجهه (في المرأة) بالمد (قال الحمد لله الذي سوى خلقى) بفتح فسكون (فعذله وكرم صورة وجهى) غشها وجعلني من المسلمين ابن السني عن أنس ﴿كان اذا نظرت في المرأة قال الحمد لله حسن خلقى﴾ يسكون اللام (وخلقى) بضمها (وزان منى ماشان من غيرى) أي يقول الاول تارة وهذا أخرى (واذا اكتمل جعل في عين اثنتين) أي في كل واحدة اثنتين (واحدة بينهما) قال المناوى أي في هذه أو هذه ليحصل الايتار المطلوب انتهى وقال الشيخ أي يجعل في كل عين مرودين وواحدة يقسم بينهما فالجوع وزو هو خمس مراد وثلاث في كل عين (وكان اذا لبس نعليه بدأ باليمين) أي بانعال الرجل اليمين (واذا خلع خلع اليسرى) أي بدأ بخلعها (وكان اذا دخل المسجد أدخل رجله اليمنى وكان يحجب التيمن في كل شئ أخذ وعطاء) ونحو ذلك ما هو من باب التكريم (ع طوبى عن ابن عباس) باسناد ضعيف ﴿كان اذا نظرت الى البيت﴾ أي الكعبة (قال اللهم زد بيتك هذا شرفاً وعظيماً وتكرباً وبرا ومهابة) أي اجلالاً وعظماً (طوبى عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة والتنوين باسناد ضعيف ﴿كان اذا نظرت الى الهلال قال اللهم اجعله هلالاً من ورشد﴾ أي يسر لنا فيه صلاح الدين والدين (أمنت بالذي خلقك فعذلك تبارك الله أحسن الخالقين ابن السني عن أنس) بن مالك ﴿كان اذا هاجت ریح استقبلها بوجهه وجثا على ركبتيه﴾ أي قعد عليها (ومد يديه) للدعاء (وقال اللهم انى أسألك من خير هذه الريح وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً) فالجموعة يراد بها الرحمة والمفردة يراد بها العذاب ولم ترد في القرآن مفردة والمراد بها الرحمة الا في موضع واحد وهو قوله تعالى وجرين هم ریح طيبة (طوبى عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ﴿كان اذا واقع بعض أهله﴾ أي جامع بعض زوجته صلى الله عليه وسلم (فكسل أن يقوم) ليغسل أو يتوضأ (ضرب يده) مفرد مضاف فيعم أي ضرب يديه (على الحائط قتيماً) قال المناوى فيه أنه يندب للجنب اذا لم يرد الوضوء أن يتيم ولم أر من قال به اذا كان الماء موجوداً اه ورأيت بها مش نسخة قال امام الحرمين اذا كسل عن وضوء السنة مع وجود الماء تيم (طس عن عائشة) كان اذا وجد الرجل

وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم لاحتمال أن المراد في وقت دون آخر وأن المراد قوم الذين هم مخاطبون لك فيخاف زول العذاب بغير الحائطين وقيل غير ذلك (قوله وجثا على ركبتيه) أي ثانياً باركبتيه (قوله فكسل أن يقوم) أي ترك ذلك لفقد الماء اذ لا يصح التيمن معه وأيضاً الكسل لا يليق به صلى الله عليه وسلم فيكون أراد لازمه وهو التيمن وسببه فقد الماء وهذا التأويل على تقدير صحة الحديث وقوله على الحائط أي الذي له غبار

(قوله ليس على عجزه شيء) ظاهره أن كراهة هذه الرقعة من حيث كشف العورة وإن كانت مكروهة من حيث الهيئته أيضا كما ثبت في غير هذا الحديث وأشار له في هذا الحديث بقوله الرقعة أي الهيئته (قوله استودع الله الخ) أي جعلت هذه الأمور في ودية الله وحفظه (قوله وخواتيم عملك) لأن العبرة في العمل بخواتيمه (قوله وضع الميت) بالبناء للمفعول أي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره (قوله بسم الله) أي قائلا بسم الله لتصاحبك بركته وبالله أي (١٣٥) دفنتك حال كون مستعيننا في دفنك بالله

(قوله وفي سبيل الله) أي (قوله وفي سبيل الله) أي دفنتك وجعلتك في طريق الخير (قوله والعيال) وروى بالعباد وهي أعم (قوله أكثر أيمانها) اسم كان وخبرها لا ومصرف الخ ويصح العكس وهو أحسن لأن المحدث عنه الثاني لكن قوله في الحديث الاتي أكثر ما يصوم الاثنين يعين الأول والآخر لقال الاثنين وأما جعل اسم كان ضميرا يعود له صلى الله عليه وسلم لا يظهر لأن ضميره مدكور في قوله أيمانها فهو كاف وأيضا يلزم على ذلك نصب أكثر على الخبرية فيضيق قوله لا ومصرف الخ من الأعراب مع أنه لا يتم المعنى إلا به ويؤخذ من هذا الحديث جواز الحلف من غير استتلاف بأن يكون للتأكييد (قوله ثبت قلبي الخ) قاله تعليما للامة والافتقار له ثابت ودائمه ذلك لعصمته (قوله أقام أي أقام قلبه على الدين الحق ومن شاء أزاغه أي ميله إلى الدين الباطل (قوله دعائه) أي ذكره لأن هذا ذكره دعاء

راقدا على وجهه) أي مضطجعا عليه (ليس على عجزه شيء) يستره (ركضه برجله) أي ضربه بها ليقيم (وقال هي أبغض الرقعة) قال الشيخ بكسر الراء (إلى الله تعالى) ومن ثم قيل أنها قوم الشياطين (حم عن الشريد بن سويد) قال الشيخ حديث حسن (كان إذا ودع رجلا أخذ بيده فلا يدعها) أي يتركها (حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده ويقول) هو (استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك) أي أكل كل ذلك منك إلى الله واستخفظه أياه ومن توكل على الله كفاه قال المناوي عن جده الشريف المناوي والأمانة هنا ما يخلفه الإنسان في البلد التي سافر منها (حم ت ن ه) عن ابن عمر (قال الشيخ حديث صحيح) (كان إذا وضع الميت في الحفرة قال بسم الله وبالله وفي سبيل الله وعلى مسلة رسول الله) فينشد لمن يدخل الميت القبر أن يقول ذلك قال شيخ الإسلام زكريا الأنصاري ويسن التلقين بعد الدفن فيجاس عند رأسه إنسان ويقول يا فلان بن فلان أوبيا عبد الله ابن أمة الله أذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأنت رضى بالله ربنا وبالله ديننا وبمحمد نبينا وبالقرآن إمامنا وبالكتبه قبله وبالمؤمنين أخوانا ولا يلحقن الطفل ونحوه ممن لم يتقدمه تكليف لأنه لا يفتن في قبره (د ت ه) عن ابن عمر (بإسناد حسن) (كان أرحم الناس بالصبيان والعيال) قال المناوي قال النووي هذا هو المشهور وروى بالعباد وكل منهما صحيح (ابن عساكر عن أنس) (كان أكثر أيمانها) بفتح الهمزة جمع عين (لا ومصرف القلوب) قال المناوي أي لا أفعل أو لا أقول وحق مقلب القلوب ومصرف القلوب قسم وفيه جواز الحلف بغير تحليف (ه عن ابن عمر) بإسناد حسن (كان أكثر دعائه يا قلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقبل له في ذلك) يعني قالت له أم سلمة لما رآته يكثرك ذلك أن القلوب تتقلب (قال أنه ليس آدمى إلا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله) بقلبه كيف يشاء (فن شاء أقام ومن شاء أزاغ) قال المناوي تمامه عند أحد فنهأل الله تعالى أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ونسأل الله أن يثبت لنا من لدنه رحمة أنه هو الوهاب (ت عن أم سلمة) بإسناد حسن (كان أكثر دعائه يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد لله وحده لا شريك له) قال المناوي خص الخير بالذكر في مقام النسبة إليه تعالى مع كونه لا يوجد الشر إلا هو لأنه ليس شر بالنسبة إليه (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (كان أكثر ما يصوم الخميس والأثنين فقبل له) لم تخصصهما بأكثر الصوم (فقال الأعمال تعرض) على الله تعالى (كل اثنين وخميس) أي فأحب أن تعرض عملي وأناصائمكم كافي رواية (فيغفر لكل مسلم إلا المتهاجرين) أي إلا المسلمين متقاطعين (فيقول) الله تعالى للملائكة (أخروهما) حتى يصطلحا (حم عن أبي هريرة) بإسناد حسن (كان أكثر صومه) من الشهر (السبت) قال المناوي سمى به لأنقطاع خلق العالم فيه والسبت القطع (والاحد) سمى به لأنه أول أيام الأسبوع عند جمع ابتدئ فيه خلق العالم (ويقول هما يوم أعبد المشركين فأحب أن أخلفهم) سموا مشركين لأن النصراني يقول المسيح ابن الله واليهود يقولون عزير ابن الله (حم ط ب ك) عن أم سلمة (كان

لأنه طريق لرضا الله تعالى كما أن الدعاء كذلك (قوله المتهاجرين) أي المتخاضعين (قوله أخروهما) أي حتى يصطلحا فليجذر الخصاص المحرم لأنه سبب في عدم الغفران (قوله السبت والاحد) أي معالان أفرادهما كيوم الجمعة مكروه (قوله المشركين) أي الكفار ولو بغير شرك أو قال ذلك لأن أصل كفر النصراني واليهود بالشرك وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصراني المسيح ابن الله (قوله أخلفهم) أي لأنهم يحملونهم ما يؤمى له ولعلب فانا أجعلهم ما يؤمى عبادة

(قوله حسنة) أي نؤفة الأعمال الصالحة أو رزقا بكمفينا ولا يشغلنا عن طاعتك وحسنة الآخرة هي الجنة (قوله يفرع بالاطافير) أي تأدبامه صلى الله عليه وسلم وكذا العلماء ينبغي أن لا يفرع بهم بشدة بل بلطف وكذا أهل الله المشغولون بذكره تعالى بل لا ينبغي فرع بهم أصلا فقد كان بعض العارفين إذا أراد زيارة بعض الأولياء ووجد بابيه مغلقا لم يفرعه أصلا بل يقف إذا فزع له دخل والا انصرف وذلك لانه ربما كان حاضرا مع مولاه فيشوش عليه القرع فيصاب ذلك القارع (قوله خاتمه) سمي خاتمه لانه يحتم به الا أنه صار في العرف اسم لكل ما يلبس (١٣٦) في البدولة سنة والافضل أن يكون فصه مما يلي الكف ويحرم كونه من

الذهب أو مما طلى به اذا تحصل منه شيء بالعرض على النار (قوله حبشيا) أي من جرع أو عقيق أو نوع من الزبرجد لونه الى الخضرة من خواصه انه ينقى العين ويجلو ظلمة البصر (قوله فصه منه) أوله الشارح ولا مانع من تعدد خواتمه صلى الله عليه وسلم (قوله خلقه) بالضم الهيئة والطبيعة أما بالفتح فهو ما يرى بالبصر لانه بمعنى المخلوق أي يتصف بأوامر القرآن ويتجنب نواهيه (قوله كان رايته الخ) هي ما يربط في الرمح تضربه الرياح وهى الى النصف أو أكثر بخلاف اللواء فهو ما يربط صغيرا في أعلى الرمح ويكون مع السلطان أو أمير الجيش ليستمع له الجيش عند القتال (قوله ربحا الخ) هي هنا التكتير ومن تركه أحبانا يعلم أن معنى غسل الجمعة واجب متأكد (قوله الشقيقة) هي وجع شق الرأس اليمن أو

أكثر دعوة يدعو بها ربنا آتينا في الدنيا حسنة (نعمة وقيل الصحة والكفاف والتوفيق للخير) (وفي الآخرة حسنة) هي الجنة (وقنا عذاب النار) بقولك وغفرانك (حمق د عن أنس) كان بابيه يفرع بالاطافير أي بطرق باطراف اطافير الاصابع طرقا خفيفا تأدبامه ومهابته (الحاكم في) كتاب (الكشي) والالقب (عن أنس) واسناده ضعيف (كان تنام عيناه ولا ينام قلبه) ليعي الوحى الذى ياتيه في نومه وكذا سائر الانبياء ورؤيا الانبياء وحى ولا يشكل بقصة النوم في الوادى لان القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به لا ما يتعلق بالعين (ك عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان خاتمه) بفتح التاء وتكسر (من ورق) بكسر الراء فضة (وكان فصه حبشيا) قال العلقي يحتتمل أنه أراد من الجرع أو العقيق لان معدهما اليمن والحبشة وفي مفردات ابن البيطار انه نوع من الزبرجد يكون بيلا لا الحبش لونه الى الخضرة ما هو من خواصه أنه ينقى العين ويجلو ظلمة البصر (فائدة) سئل ابن الاكفاني عن الحكمة في خلق الجوهر الففيسة فقال من وجوه أحدها ما أودعه الله تعالى فيها من الخواص الجليلة كتفريح اليافوت وتزيقية الزمر ذوغير ذلك الثاني أنها تحلى بها الغواني زيادة لجمالهن الثالث كمال قدرة الله تعالى في خلقه في تحوم الارض واعماق البحار جواهر تشبه نجوم السماء في الضياء والاشراق الرابع أن يكون أغوذ جافى هذه الدنيا لا مثاله في الجنة (م عن أنس) بن مالك (كان خاتمه من فضة فصه منه خ عن أنس) بن مالك (كان خلقه) بالضم (القرآن) أي ما دل عليه القرآن من أوامره ونواهيه وغير ذلك (حم د عن عائشة) كان رحيما بالعبال قال المناوى أي رفيق القلب رفيقا بعباله وعبال غيره (الطيب السى) أبو داود (عن أنس) باسناد صحيح (كان رايته سوداء) قال المناوى أي غالب لونها أسود بحيث ترى من بعد سوداء لان لونها أسود خالص (وكان لواءه أبيض) قال ابن القيم وربما جعل فيه السواد والراية العلم الكبير واللواء العلم الصغير (هـ عن ابن عباس) كان ربحا اغتسل يوم الجمعة غسلها (وربحا تركه) وقوله (أحبانا) شعر بان الغالب كان الفعل وفيه دليل على عدم وجوبه (طب عن ابن عباس) باسناد حسن (كان ربحا أخذته الشقيقة) بشين معجمة وجع أحد شق الرأس (فيمكث اليوم واليومين لا يخرج) من بيته لشدة ما به من الوجع (ابن السنى وأبو نعيم) في الطب (عن بريدة) بن الحصيب (كان ربحا يضع يده على حبيته في الصلاة من غير عبث) قال المناوى فلا بأس بذلك اذا خلا عن المحذور وهو العبث ولا يلحق بتغطية الفم في الصلاة حيث كره (عدهق عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف (كان ربحا بالعبال) أي عباله وعبال غيره (الطيب السى) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان رحيما) حذف المعمول ليفيد العموم (وكان لا يأتية أحد) يسأله شيئا (الأودعه وأنجزله ان كان عنده) قال المناوى والأمر بالاستدانة عليه (خد عن أنس)

اليسار قبل وذلك مرض القطب الغوث الفرد الجامع (قوله عبث) أي لعب والابطال الصلاة ومن غير ثلاث حركات واسناده أيضا لانها اذا نالت ابطلت الصلاة انتهى (قوله بالعبال) ولولغيره ولذا لما دخل يوم فتح مكة المسجد وجد فيه جماعة من الكفار وأشار أحبابه بقتلهم أبى وقال لهم ما تقولون فقالوا رحيما وابن رحيما فأمهم وقال أنتم الطلقاء فأطلق وكان الحسن أو الحسين يقدم عليه وهو يخطب يتعترف ثيابه فينزل من فوق المنبر ويحمله ويصعد به المنبر (قوله الاوعدة وانجز الخ) والأمر بالاستدانة عليه وقد وقع أنه أمر شخصه بالاستدانة عليه بحضرة عمر فقال له يا رسول الله ان الله لم يكلفك بذلك فغضب وتغبر وجهه فقال بعض الانصار أنفق يا رسول الله ولا تخش من ذى العرش اقلا لا فرؤى البشر في وجهه صلى الله عليه وسلم وقال بهذا أمرت

(قوله شديد البطش) أى القوة عند الاحتياج الى ذلك ولذا قاتل على البغلة التى لا تصلح للكر والفرو كانت الصحابة اذا اشتد عليهم الخوف فى القتال انخازوا الى ظهره صلى الله عليه وسلم ليعمهم لانه أعطى قوة أربعين شجاعا ومع كونه شديد البطش لا يخلو بطشه عن رحمة ولذا قال أبو يزيد البسطامي لما سمع بطش الله ورسوله أنا شديد بطشهما أى لان بطشهما لا يخلو عن رحمة بخلاف بطشى لاني لا أسئل الى رحمتي ففقه حسن أدب لاضده (قوله طويل الصمت) أى فى غير أوقات الذكر (قوله قليل الضحك) لشدة خوفه منه تعالى وتبسمه سبب من الاسباب المقتضية لذلك ومع ذلك هو عبادة فى حقه صلى (١٣٧) الله عليه وسلم (قوله نخوا) أى مثالا لى أى قليل الثمن وكان فراشه

يوضع له رافا واحدا فثنى طبقتهين ثم أربعا فلما استيقظ سأل عنه وقال رده كما كان فانه منعنى التهجيد وهو للتعليم لان ابن الفرس سبب للاستغراق فى النوم (قوله المسجد عند رأسه) أى يضع رأسه جهة المسجد لارجلية (قوله مسح) هو البلاس والجمع مسح مثل حمل وحول مصباح (قوله المرتجى) من الارتجاز وهو شدة التحرك عند المشى (قوله القصواء) بالمد كفى العزيرى والمنأوى وقوله تعالى وهم بالعدوة القصوى غير هذه (قوله الدليل) من الدلالة وهى الاضطراب فى المشى (قوله عفير) وهو غير اليعفور فكل أهله ملك غير الاخر فله صلى الله عليه وسلم جاران ولما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء اليعفور الى بئر وألقى نفسه فيها فمات فيها ثلاثا ركبته أحد بعده صلى الله عليه وسلم (قوله ذات الفضول) أى لطلوه

واسناده حسن (كان شديد البطش) فقد أعطى قوة أربعين رجلا فى البطش والجماع كفى خبر الطبراني (ابن سعد عن محمد بن على مرسل) كان طويل الصمت قليل الضحك (المراد الصمت عما لا يواب فيه) (حم عن جابر بن سمرة) واسناده صحيح (كان فراشه نخوا) بالنصب والتنوين أى مثلا فريبا (عما) أى من الفراش الذى (يوضع) أى يفرش (للإنسان) الميت (فى قبره) وقد وضع فى قبره صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء كان فراشه للنوم نخوها (وكان المسجد عند رأسه) أى كان اذا نام تكون رأسه الى جانب المسجد (د عن بعض آل أم سلمة) واسناده حسن (كان فراشه مسحاً) بكسر فسكون أى بلا سمن شعراً وثوب خشن معد للفراش من صوف يشبه الكسبا قال فى المصباح المسح البلاس والجمع مسح مثل حمل وحول (ث فى الشمايل عن حفصة) أم المؤمنين قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان فرسه يقال له المرتجى) قال الشيخ بصيغة اسم الفاعل قال المناوى وكان أشهب (وناقته القصواء) بضم القاف والمد وقيل بفتحها وهى التى تسمى العضباء وقيل غيرها (وبغلة الدليل) بضم المهملة وسكون اللام سميت به لانها تضطرب فى مشيها من شدة الجرى (وحماره عفير) بالتصغير وشأنه بركة (ودرعه) بكسر الدال المهملة زرديته (ذات الفضول) بالضاد المهملة (وسيفه ذو الفقار) بفتح الفاء والقاف (ل هق عن على) كان فيه دعابة (بضم الدال المهملة) (قليلة) أى مزاج يسير فكان يمزج قليلا ولا يقول الا حقا (خط وابن عساكر عن ابن عباس) كان قرأته المد (أى ذات مدى أى بمدى فى كلامه من حرف المد واللين) (ليس فيها ترجيع) يتضمن زيادة أو نقصا كهمز غير المهموز ومد غير الممدود (طب عن أبي بكر) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان قبسه فوق الكعبين) أى الى انصاف سابقه كفى رواية (وكان كفه مع الاصابع) أى مساوياً لها (ل هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (كان كم قبسه الى الرسغ) بضم الراء وسكون السين المهملة وغين مجهزة ويقال الرسغ بالصاد وهو مفصل ما بين الكف والساعد قال العلقمى وجع بعضهم بين هذا وبين الحديث الاول بأن هذا كان يلبسه فى الحضر وذلك فى السفر (د ت عن أسماء بنت يزيد) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان كثيراً ما يقبل عرف) ابنته (فاطمة) الزهراء قال المناوى وكان كثيراً ما يقبلها فى فمها أيضاً والعرف بالضم أعلى الرأس اه وقال الشيخ العرف بالمهملة والفاء الرقبة أخذ من معرفة الفرس أى منبت شعره من رقبة (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (كان له برد) بضم فسكون قال المناوى فى رواية أخضر (يلبسه) بفتح الموحدة (فى العبدن والجمعة) وكان يتجمل به للوفود أيضاً (هق عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (كان له جفنة) قال المناوى بضم الجيم وفتحها (لها أربع حلق) ليعملها أربعة رجال معدة للاضياف (طب عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة قال الشيخ حديث حسن (كان له حربة) بفتح فسكون ومع قصير قال الشيخ والمراد العنزة (بمشى

(١٨ - عزيرى ثالث) (قوله الفقار) بفتح الفاء وفتح القاف (قوله دعابة) أى مزاج قليل للتشريع كقوله لا يدخل الجنة عجوز فلما علم صلى الله عليه وسلم منها الخوف والغم أوضع لها المراد (قوله المد) أى اذا قرأ بمدودامده ولم يقصره (قوله فوق الكعبين) الى نصف الساق الا اذا جرى عرف بلد بالزيادة كما عمل العلم الا ان فانه يزرى بهم ذلك (قوله عرف فاطمة) أى أعلى رأسها وتارة كان يقبل فمها وتارة كان يحس اسنانه اشغقة ورجه بها (قوله برد) أى رداء يرتدى به طوله أربعة أذرع وعرضه ثلاثة أذرع ولونه الخضرة (قوله حلق) بفتح الحاء وكسرها كذا هم مامش ونطق به شجنا بالفتح (قوله حربة) أى رمح قصير وهى المسماة بالعنزة (قوله بمشى

بها الخ) أى يحملها شخص على عاتقه (قوله ركزها الخ) لتكون ستره إذا رآها شخص من من خلفها (قوله يتنشف الخ) أخذ به بعضهم
وعندنا أنه خلاف الأولى (١٣٨) الالتهوشدة برد (قوله سكة) نوع من الطيب أو وعاء الطيب (قوله محلى) أى مزين وتزينه قائمته الخ

(قوله الفقار) سمى بذلك لان فيه حفرا متساوية تشبه فقار الظهر (قوله كنانة) بالكسر أى وعاء السهام وهى قبيلة أيضا (قوله موشحة بنحاس) أى موضوع فيها نحاس (قوله النبعا) بالمد (قوله الذقن) بالفتح والمجن بالكسر (قوله شهباء) بالمد (قوله بساط يسهى الكف) بفتح الكاف والزاي (قوله الفخر) بفتح فكسر (قوله ركوة) يشرب منها تسمى الصادر لصدور الرى عنها (قوله مرآة) يرى فيها وجهه الشريف (قوله المدلة) بضم فكسر (قوله قضيب) أى غصن مقطوع من شجرة يقال لها شوحظ فاضافة قضيب لشوحظ من اضافة الجزء الخ والممشوق بالفتح (قوله اللحييف) أو اللحييف سمى بذلك لطول ذنبه فهو يلحف الارض بذنبه (قوله من قوارير) أى زجاج ملؤه يكتفى الرجلين والثلاثة وغالب النسخ بأسقاط من والمعنى عليها (قوله عيدان) جمع عيدانة أى من نخل وبوله فيه لابل لا ينافى اكرموا عماركم النخل لان محل اكرامه اذا كان مغروسا يثرأما

بها) بالبناء للفعول ((بين يديه)) على الاعناق ((فاذا صلى ركزها بين يديه)) فيجعلها ستره يصلى اليها قال المناوى وكان يمشى بها أى يتوكل عليها أحيانا ((طب عن عصمة بن مالك)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((كان له حمار اسمه عفير)) بضم العين المهملة وفتح انفاء تصغير عفر قال ابن حجر وهو غير معروف على الأصح سمى به لعفورة لونه والعفورة بياض غير ناصع ((حم عن على طب عن ابن مسعود)) واسناده حسن ((كان له خرقه يتنشف بها بعد الوضوء)) فيه أنه لا يكره التنشيف بعده بل ظاهره أنه مطلوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم قال المناوى وكرهه جمع تمسكا بخبر ان ميمونة أنه عند بل فردته وجمع عياض بأن الخرقه كانت لضرورة التنشيف بها التحوشدة برود المندبل للمعنى رآه فيه أو تواضعا ((ت ل عن عائشة)) قال الشيخ حديث حسن لغير ((كان له سكة)) بضم المهملة وشدة الكاف نوع من الطيب يجمع من الاشياء ويحمل أن السكة وعاء للطيب ((يتطيب منها)) عن أنس ((واسناده حسن)) ((كان له سيف محلى)) بفضة أى مزين بها لان التحلية لم تكن عامة لجمعه كما بينه بقوله ((قائمه من فضة ونعله)) هى الحديد التى فى أسفل قرابه ((من فضة وفيه حلق من فضة وكان يسمى ذا الفقار)) سمى به لانه كان فيه حفرة متساوية وهو الذى رأى فيه الرؤيا يوم أحد وكان لا يفارقه ((وكان له قوس يسمى ذا السداد)) بفتح المهملة ((وكان له كنانة)) هى جعبة السهام ((تسمى)) بمنانة فوقية وسكون السين ((ذا الجمع)) بضم الجيم ((وكان له درع)) بكسر الدال وسكون الراء المهملتين ((موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكان له حرية تسمى النبعا)) بنون مفتوحة فوحدة ساكنة فعين مهملة وبالمد ((وكان له مجن)) بكسر الميم وفتح الجيم أى ترس ((يسمى الذقن وكان له فرس أشقر)) أى أحمر فى حرته صفاء ((يسمى المرتجج)) لحسن صهيله ((وكان له فرس أدهم)) أى أسود ((يسمى السكب)) بفتح فسكون سمى به لكثرة جريه ((وكان له سرج يسمى الداج وكان له بغلة شهباء)) قال المناوى أى يغلب بياضها وسوادها ((تسمى الدلدل)) بضم الدالين أهدها له يوحنا ملك ايلة ((وكان له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط)) بكسر الموحدة ((يسمى الكرز)) بزاى مشددة ((وكان له عنزة)) بالتحريك ((تسمى الفخر)) بفتح النون وكسر الميم ((وكان له ركوة)) بفتح الراء وسكون الكاف ((تسمى الصادر)) سميت بذلك لانها تصدر عنها الرى أى رى الشارب منها ((وكان له مرآة)) بالمد ((تسمى المدلة)) بضم الميم وكسر الدال المهملة وشدة اللام ((وكان له مقراض)) بكسر الميم وضاد مجمة وهو المسمى بالمقص ((يسمى الجامع وكان له قضيب)) أى غصن مقطوع من شجرة ((شوحظ)) بضم الميم وفتح المهملة فظا مجمة ((يسمى الممشوق طب عن ابن عباس)) باسناد ضعيف ((كان له فرس يقال له اللحييف)) بجاء موحدة كرعيف وقبل بالتصغير سمى بذلك لطول ذنبه كأنه يلحف الارض بذنبه وقبل هو بجاء مجمة وقبل بالجيم وحكى ابن الجوزى أنه روى بالنون بدل اللام من التحافة ((خ عن سهل بن سعد)) الساعدي ((كان له فرس يقال له الظرب)) بفتح الميم وكسر الراء ((وأخرى يقال له اللراز)) بكسر اللام وبزايين خفيفتين قال المناوى وجلة افراسه سبعة وقبل خمسة عشر ((هق عنه)) باسناد صحيح ((كان له قدح)) قال الشيخ بالتنون اه ويحمل أنه مضاف الى ((قوارير)) أى من زجاج ((يشرب فيه)) أهدها له النجاشى ((ه عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث حسن ((كان له قدح من عيدان)) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية ودال مهملة قال فى الصحاح العيدان الطوال من النخل الواحدة عيدانة وكان يحمل ((نحت سريره يبول فيه بالليل)) قال المناوى تمامه فطلبه فلم يجده فسأل فقالوا امرته برة خادم أم سلمة فقال لقد احتظرت من النار بخطر انتهى قال

عبد الله بن يزيد عنه صلى

الله عليه وسلم قال لا ينفع
بول في طست في البيت فان
الملائكة لا تدخل بيتا فيه
بول منتقع لان المراد
بانتقاعه طول مكثه وما
يحصل في الاناء لا بطول
مكثه غالبا اه فانه يراق
عن قرب (قوله الغراء)
بالمداثيث الا غر مشفق
من الغرة وهي الشئ
النفيس المرغوب فيه
فسميت بذلك لرغبة الناس
فيها وليكثر ما تسعه (قوله
مكحلة) بضم الميم وضم
الحاء (قوله ثلاثة في هذه
الخ) هذه افضل كيفيات
الا كحال (قوله ملحفه)
أي ملاية تلحف بها (قوله
والزعفران) أي قبل

النهى عن الصبغ بالزعفران
(قوله مؤذنان) يعني
بالمدينة في وقت واحد فلا
يأتي أنه أذن له غير الاثنين
بغير المدينة وقد كان أبو
محمدة مؤذنا لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بمكة
وسعد القرطبي اذن لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
بقباء امرأت (قوله
قبالان) أي سيران يكونان
بين الاصابع (قوله من
أضحك الناس) فقد ثبت في
مواطن أنه صلى الله عليه
وسلم ضحك حتى بدت
نواجذه ولا ينافيه خبر كان
لا يضحك الا تبسما لان
الاعلب عليه التبسيم فيمكن

العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين بعارضة ما رواه الطبراني في الاوسط بسند جيد عن عبد الله
ابن مرثد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينفع بول في طست في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه
بول منتقع وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه بول قال ويجوز بأن المراد
بانتقاعه طول مكثه وما يجعل في الاناء لا بطول مكثه غالبا (د ن ل عن أمية بنت رقيقة) بضم
ففتح فيها مخففين ورقيقة بقافين بنت خويلد أخت خديجة أم المؤمنين واسناده حسن (كان له
قصعة) بفتح القاف (يقال لها الغراء) قال ابن رسلان تأنيث الاغرمشتق من الغرة وهي يباغ
الوجه واضاءته ويجوز أن يراد بها من الغرة وهي الشئ النفيس المرغوب فيه فسميت بذلك
لرغبة الناس فيها النفاضة ما فيها أي لكثرة ما تسعه (يحكمها أربعة رجال) بماق أربعة لعظمها (د
عن عبد الله بن بسر) واسناده حسن (كان له مكحلة) قال الشيخ بضم الميم والحاء وعاء السكحل
(يكحل منها) عند النوم بالاعمد (كل ليلة ثلاثا في هذه) العين (وثلاثا في هذه) العين (ت) عن
ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (كان له ملحفه) بكسر الميم الملاية تلحف بها (مصبوغة
بالورس) بفتح فسكون ثبت أصفر يصبغ به يشبه الزعفران لونا وريحاً (والزعفران) قال الشيخ
وهذا قبل النهى أو محمول على الخصوصية (يدور بها على نساء) فإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء
وإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء أي الممزوج بالطيب ويحتمل
أن ذلك انما هو لتبريدها لكون فطرا لجازحارا (خط عن أنس) واسناده ضعيف (كان
له مؤذنان بلال) مولى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (وابن أم مكتوم) بالنسبة
(الاعشى) وهو عمرو بن قيس واسم أم مكتوم عائكة ولا بعارضة خبر كان له ثلاثة مؤذنين
والثالث أبو محذورة لان الاثنين كانا يؤذنان بالمدينة وأبو محذورة بمكة قال العلقمي وسعد القرطبي
أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقباء امرأت وفي هذا الحديث اتخذ مؤذنين للمجد يؤذن
أحدهما قبل طلوع الفجر والاخر عند طلوعه كما كان بلال وابن أم مكتوم يفعلان قال أصحابنا
وإذا احتاج الى أكثر من مؤذنين اتخذ ثلاثة وأربعة فأكثر بحسب الحاجة وقد اتخذ عثمان رضي
الله تعالى عنه أربعة لحاجة عند كثرة الناس قال أصحابنا ويستحب أن لا يراد على أربعة إلا الحاجة
ظاهرة قال أصحابنا وإذا ترتب للاذنان اثنان فصاعدا فالمستحب أن لا يؤذنا دفعة بل ان اتسع
الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا في الابتداء أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيرا أذنوا
منفرقين في أقطاره وان كان ضيقا وقفوا معا وأذنوا وهذا اذا لم يؤد اختلاف الاصوات الى توهيش
فان أدى الى ذلك لم يؤذن الا واحد فان تنازعوا أقرع (م عن ابن عمر) بن الخطاب (كان
لعله قبالان) بكسر القاف مخففا ثنية قبال وهو زمام النعل وهو السير الذي يجعل بين الاصابع
يدخل بين الابهام والتي تليها في قبال والاصابع الاخرى قبال (ت عن أنس) قال الشيخ حديث
صحيح (كان من أضحك الناس) قال العلقمي قال العلامة محمد بن يوسف الدمشقي قال أبو الحسن
ابن الصالح سمعت الاخبار وتظاهرت بضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير موطن حتى تبدوا
نواجذه وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يضحك الا تبسما ويمكن الجمع بينهما بأن يقال ان
التبسم كان الاغلب عليه فيمكن أن يكون الناقل عنه أنه كان لا يضحك الا تبسما لم يشاهد من النبي
صلى الله عليه وسلم غير ما أخبر به ويكون من روى عنه أنه ضحك حتى بدت نواجذه قد شاهد ذلك في
وقت ما قبل ما شاهد فلا اختلاف بينهما لا اختلاف المواطن والاقوات ويمكن أن يكون في ابتداء
أمره كان يضحك حتى تبدوا نواجذه في الاوقات النادرة وكان آخر أمره لا يضحك الا تبسما وقد
وردت عنه صلى الله عليه وسلم أحاديث تدل على ذلك ويمكن أن يكون من روى عنه أنه كان
لا يضحك الا تبسما شاهد ضحكه حتى بدت نواجذه نادرا فأخبر عن الأكثر عليه على القليل انشادر

أن الناقل عنه أنه كان لا يضحك الا تبسما لم يشاهد غير ما أخبر به

(قوله وأطيبهم نفساً) بالحر
وان كان الشيخ عبداً البر
ضبطه بالنصب (قوله من
أفكه الناس) أى أمرهم
إذا افكاه الممازح (قوله
خضراء) ٣ بكسر الصاد
(قوله آدم) هو الجلد المدبوغ
(قوله بالقرف) أى التهمة
والجمع القراف (قوله
الثوم) باللهـ ز وقد
يخفف بـ نركها (قوله
الكاونين) تنبيه كاوة
أى لقربهم من محل البول
(قوله ولا يبطأ عقبهـ
رجلان) ولا أكثر كما يفعله
المملوك يتبعهم الناس
كانخدم أى لا يكون له من
يمنى خلفه من الاتباع
كالسلطان فيكون موطأ
العقب لان من كان ذامال
أوسطان اتبعه الناس
ومشوا خلفه (قوله للشاة
الخ) أى لاجل الشاة التى
وضع له فيها السم ومات
بعض أصحابه وصار المصطفى
صلى الله عليه وسلم يعاوده
الاذى حتى توفى به ليجمع
الله تعالى له جميع مراتب
الكمال (قوله لا يتطير) أى
لا يتشام بأمر كما تفعل
الجاهلية عند ارادة السفر
مثلاً من تنفير الطير فان
طاربعينا أقبلوا أو يسارا
تركوا وهذا لا يفعله من
يعرف أن كل شئ بقضاء
وقدر (قوله يتفادل) أى
يتبين بالكلام الحسن (قوله
لا يتعار) أى لا يستيقظ
وقوله من الليل مثله النهار

على أن أهل اللغة قد اختلفوا فى النواجد ما هى فقال جماعة ان النواجد أقصى الاضراس من
القم موضعها فعلى هذا اتحقق المعارضة ويمكن الجمع بين الاحاديث بما قلنا ومنهم من قال ان
النواجد هى الانياب وقال آخرون هى الضواجل فعلى هذا لا يكون فى ظاهر الاخبار ما روضة لان
المتبسم يلزمه ذلك قال فى النهاية النواجد بكسر الجيم وبالذال المجمة وهى من الاسنان الضواجل
وهى التى تبدو عند الضحك والاكثر الاشهر بأنها أقصى الاسنان والمراد الاول لانه ما كان يبلغ به
الضحك حتى تبدو اضراسه كيف وقد تقدم ان جل ضحكه التبسم وان أريد بها الاضراس فالوجه
فيه أن يراد به مبالغة مثله فى ضحكه من غير أن يراد ظهور نواجده فى الضحك وهو أقبس القولين
لاشتهار النواجد بأواخر الاسنان (وأطيبهم نفساً) بل كان أجود الناس على الاطلاق وأحسنهم
خلقاً (طب عن أبى امامة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان من أفكه الناس) قال
المنائوى أى من أمرهم اذا خلا بنحو أهله اه وقال العلقمى قال فى النهاية الفاكه الممازح والاسم
الفكاهة وقال فى المصباح الفكاهة بالضم الممازح لان بساط النفس بها (ابن عساكر عن أنس
كان مما يقول) قال المنائوى أى كان كثيراً ما يقول (للخدام ألك حاجة) أى كان كثيراً ما يفعل
ذلك بخادمه وخادم غيره اه ويحتمل أن من للتبسم أى كان بعض ما يقوله للخدام ألك حاجة (حم
عن رجل) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان له ناقة تسمى) قال المنائوى بضم فسكون
(العضباء) بفتح فسكون وبالمد (وبقلته الشهباء وجاره) يسمى (يعفور) بمناء تخنية وعين
مؤهلة ساكنة وقفا (وجاريتته تسمى خضرة) ٣ بفتح الخاء وسكون الضاد المجتمعتين (هق عن جعفر
ابن محمد عن أبيه مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كان لا يأخذ بالقرف) بفتح القاف وسكون
الراء وفاء قال فى النهاية القرف التهمة والجمع القراف (ولا يقبل قول أحد على أحد) وقوفامع
العدل (حل عن أنس) واسناده ضعيف (كان وسادته) بكسر الواو ومخدة (التي ينام عليها
بالليل من آدم) بفتح نين جمع ادمه أو آدمي الجلد المدبوغ (حشوها ليف) وهذا يدل على كمال زهده
صلى الله عليه وسلم (حم د ت ه عن عائشة) واسناده حسن (كان لا يؤذن له فى العبدین)
ولا يقام بل ينادى الصلاة جامعة (م ت عن جابر بن سمرة) كان لا يأكل الثوم بضم المثناة
أى النوى (ولا الكراث) بضم الكاف (ولا البصل) كذلك (من أجل ان الملائكة تأتبه وأنه
يكلم جبريل) فكان يكره أكل ذلك لئلا تنأذى الملائكة (حل خط عن أنس) بن مالك قال الشيخ
حديث حسن لغيره (كان لا يأكل الجراد ولا الكاونين) بضم الكاف لقربهم من الفضلات
(ولا الضب) أى كان يعاف المذكورات (من غير أن يجرمها) وقد أكل الضب على مائدته وهو
ينظر (ابن مصرى فى أماليه) الحديثية (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره
(كان لا يأكل متكناً) أى مائلاً على أحد شقيه معتمداً عليه وحده لان المراد الاعتماد على
وطأ تحته مع الاستواء كروهم (ولا يبطأ عقبه) أى لا يمشى خلفه (رجلان) ولا أكثر كما تفعل
المملوك يتبعهم الناس كالخدم (حم عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (كان لا يأكل من
هدية حتى يأمر صاحبها أن يأكل منها للشاة) أى لاجل قصة الشاة (التي أهدى له) يوم خيبر وفيها
سم فأكوا منها فمات بعض صحبه وصار المصطفى صلى الله عليه وسلم يعاوده الاذى حتى توفى (طب
والبزار عن عمار بن ياسر) واسناده صحيح (كان لا يتطير) أى لا يسى الظن بالله ولا يفر من
قضائه وقدره ولا يرى الاسباب مؤثرة فى حصول المكروه (ولكن) كان (يتفادل) أى اذا سمع
كلاماً حسناً تبين به تحسبناظنه بر به (الحكيم) فى نوادره (والبغوى) فى مجمله (عن بريدة)
ابن الحصيب باسناد حسن (كان لا يتعار من الليل الاجرى السوال على فيه) فالسوال
يتأكد فى مواضع منها الاستيقاظ من النوم (ابن نصر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث

(قوله بعد الغسل) قال النووي لو أفاض الماء على جميع بدنه من (١٤١) غير وضوءه مع غسله واستباح الصلاة

وغيرها ولكن الأفضل أن يتوضأ قبله أو بعده ولكن إذا توضأ قبله لا يأتي به بعده لهذا الحديث أفاده العلقمي وقال شيخنا لا يتوضأ بعد الغسل أي اكتفاء بالوضوء قبله أو لاندراجه في الغسل (قوله من موطئ) أي لا يغسل قدمه من طين الشارع إذا أصابه لانه طاهر أو مغفور عنه إذا كان نجساً بقمينا فالمراد بالوضوء للغوى (قوله من الدقل) ردى (قوله من الدقل) ردى التمر وذلك لأعراضه عن الدنيا وعن السعي في تحصيلها والافتقار وادنه عن نفسه فأبى وجعلها خلف ظهره (قوله لا رجلين) وأما بالنسبة لدخول رمضان فكان يكتبني رجل استعجاباً للأصل في كل مع مراعاة الاحتياط لأن الأصل فيها قبل شوال الصوم وفيما قبل رمضان الفطر هذا والمعتمد عندنا الاكتفاء بـ **كل** بالنسبة للعبادات وبالنسبة لغيرها لا بد من اثنين (قوله لا تبسم) قال في المصباح بسم بسم من باب ضرب ضحك قليلاً من غير صوت وابتسم وتبسم كذلك (قوله حتى يطعم) قال الدميري بفتح الياء وانع بن قال أصحابنا السنة أن يأكل يوم الفطر قبل الصلاة وعكسه في الاضحية حتى يفرغ من

حسن لغيره (كان لا يتوضأ بعد الغسل) قال المناوي أي كان إذا توضأ قبله لا يأتي به بعده اه قال العلقمي قال ابن رسلان قال النووي وغيره لو أفاض الماء على جميع بدنه من غير وضوءه مع غسله واستباح به الصلاة وغيرها ولكن الأفضل أن يتوضأ قال وتحصل الفضيلة بالوضوء قبل الغسل وبعدة اه والأفضل تقديم الوضوء (حم ت ن ه لـ عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يتوضأ من موطئ) قال العلقمي قال شيخنا اللفظ الحاكم كذا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتوضأ من موطئ وهو بفتح الميم وسكون الواو وكسر الطاء مهموز قال الخطابي ما يوطأ من الأذى في الطريق وأصله الموطوءة قال وأراد بذلك أنهم لا يبعدون الوضوء للأذى إذا أصاب أرجلهم لأنهم كانوا لا يغسلون أرجلهم ولا ينظفونها من الأذى إذا أصابها وحله البيهقي على النجاسة اليابسة وأنهم كانوا لا يغسلون الرجل من مسها وقال الشيخ ولي الدين يحتمل أن يحمل الوضوء هنا على اللغوى وهو التنظيف ويكون المعنى أنهم كانوا لا يغسلون أرجلهم من الطين ونحوه مما يشعشع عليه بل يبنون على أن الأصل فيه الطهارة (طب عن أبي أمامة) بإسناد ضعيف (كان لا يجرد من الدقل) بفتح الدال المهملة والقاف ردى، التمر ويابس (ما يعلل بطنه) هذا مسوق لما كان عليه من الأعراض عن الدنيا وعدم الاهتمام بما لا ذها ونعيمها (طب عن النعمان بن بشير) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يجرد على شهادة الإفطار) من رمضان (الأرجلين) ظاهره ولو صاموا ثلاثين يوماً وهو ما عليه المالكية إذا كانت السماء معيبة (هق عن ابن عباس وابن عمرو) بإسناد حسن (كان لا يحدث) يحتمل بناؤه للمفعول و بناؤه الفاعل (حدثنا لا تبسم) أي حدثنا يناسبه التبسم قال في المصباح بسم بسم من باب ضرب ضحك قليلاً من غير صوت وابتسم وتبسم كذلك ويقال هودون الضحك (حم عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (كان لا يخرج) من بيته (يوم الفطر) إلى المصلى (حتى يطعم) بفتح الياء والعين أي يأكل (ولا يطعم يوم الفطر حتى يذبح) الاضحية فبدأ أكل منها قال العلقمي قال الدميري قال أصحابنا السنة أن يأكل يوم الفطر قبل الصلاة وعكسه في الاضحية حتى يفرغ من الصلاة فإن لم يأكل قبل الخروج فبدأ أكل قبل الصلاة ويستحب كون الأكل عمداً وكونه وترأ قال الشافعي في الام ونحن نأمر من أتى الصلاة أن يأكل ويشرب قبل أن يغدو إلى المصلى فإن لم يفعل أمرناه بذلك في طريقه أو المصلى أن أمكنه فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه ويكره له أن لا يفعل هذا نصه بحروفيه وقال بعضهم لأن الفطر كان في ابتداء الإسلام محرم ما قبل الصلاة فقدم لي علم نسخته والسنة في عيد الاضحية أن يعمل عن الأكل حتى يرجع من الصلاة فيأكل من نسكه وانما فرق بينهم ما لأن السنة أن يتصدق في عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب له الأكل ليشارك المساكين في ذلك والصدقة في عيد النحر انما هي بعد الصلاة من الاضحية فاستحب موافقتهم ولأن ما قبل يوم الفطر يحرم فيه الأكل فتدب الأكل فيه قبل الصلاة فيتميز عما قبله وفي الاضحية لا يحرم الأكل قبله فاختل بين (حم ت ن ه لـ عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يذبح شيئاً أغد) لم يذبحته بربه أي لا يذبحه ملكاً بل غلبه كافيلاً في أنه أذبحه قوت سنة لعياله فانه كان خازناً قاسماً فلما وقع المال بسده قدم لعياله كما قسم لغيرهم فان لهم حقاً في النى قال بعض الصوفية ولا بأس بأخذ خالقوت لا مثلاً لأن النفس إذا أحرزت قوتها اطمأنت وحقق بهضهم فقال من كانت نفسه مطهنة بريها كانت عيناها وسكونه اليه فلا ياتفت لذلك (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يدع أربعاً) من الركعات (قبل الظهر) قال العلقمي قال شيخنا شيوخنا قال الداودي وقع في حديث ابن عمر أن قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة أربعاً وهو محمول على أن كل واحد منهما موصف ما رأى قال ويحتمل نسيان ابن عمر ركعتين من الأربع الصلاة فإن لم يكن يأكل قبل الخروج فبدأ أكل قبل الصلاة ويستحب كون الأكل عمداً وكونه وترأ قال العلقمي (قوله لا يطعم) أي يأكل

(قوله أو كسل) الكسل التشاقل (١٤٢) عن الامر وبابه طرب فهو كسلان وقوم كسالى بضم الكاف وقهها وان شئت كسرث

اللام كافي الصغرى أفاده المختار (قوله صلى قاعدا) ومن خصا نصه صلى الله عليه وسلم ان صلاته قاعدا كهي قائما (قوله أيام البيض) فيه حذف الموصوف أي أيام الليالي البيض (قوله ولا يضربوا عنه) حذف فون الرفع تخفيفا (قوله بعد ثلاث) لان الغالب حصول الفهم بعد الثلاث (قوله الطيب) أي الریحان كما في رواية لانه خفيف الخجل لقلة ثمنه بخلاف نحو المسك والعنبر فلا كراهة في رده عند المنية (قوله الا تسوك) وهذه غير سنة الا تسالك للوضوء وان أوهم كلام الشارح خلافه (قوله في موضع يصلي فيه الفرض) بل ينتقل الى موضع آخر ويحول من المسجد الى بيته أو الى موضع آخر لتكثر مواضع السجود فيشهد له (قوله أو سكنت) أو وعد بأن يقول اذا جاءنا شيء دفعناه ولا يرد بقوله لا جبر للسائل (قوله في يستلم) أي يبيده (قوله في البيعة) واذا كان سيد الخلق صلى الله عليه وسلم تبعه عن النساء فما بالك بغيره (قوله حتى يفطر) فينبغي المبادرة بالافطار اذا تحقق الغروب أو ظنه بالاجتهاد (قوله لا يصلي قبل العبد شيئا) أخذه الخفيفة فيكره النفل قبل صلاة العبد في المصلي خاصة عندهم وعندنا كذلك في حق الامام أما غيره فيصلي التحية (قوله في أهله) أي بيته ليكون له من صلاته نصيب

قلت هذا الاحتمال بعيد والاولى أن يحتمل على حالين فكان قارة يصلي فنتين وقارة يصلي أربعين وقيل هو محمول على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي أربعين ويحتمل أن يكون يصلي اذا كان في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلي ركعتين فرأى ابن عمر ما في المسجد دون ما في بيته واطلمت عائشة على الامرين ويقوى الاول ما رواه أحمد وأبو داود في حديث عائشة رضي الله عنها كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعين ثم يخرج وقال أبو جعفر الطبري الأربع كانت في كثير من أحواله والركعتان في قليلها ((وركعتين قبل الغداة)) أي الصبح وكان يقول انهما خير من الدنيا وما فيها ((خ د ن عن عائشة)) كان لا يدع قيام الليل ((أي التهجده وهو الصلاة فيه بعد النوم)) وكان اذا مرض أو كسل ((كفرح)) (صلى قاعدا) ومع ذلك فصلاته قاعدا كصلاته قائما في الاجر بخلاف غيره قال العلقمي هكذا رواه ابن خزيمة في صحيحه وروى عن ابن حبان في صحيحه عن أم سلمة قالت ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته وهو جالس وكان أحب العمل اليه ما دام عليه صاحبه وان كان يسيرا ((د ل عن عائشة)) كان لا يدع ركعتي الفجر أي صلاة سنة الصبح ((في السفر ولا في الحضر ولا في العجوة ولا في السقم)) بتختين المرض أو المرض الطويل قال في الصحاح السقم والسقم مثل حزن وحزن وقد سقم بالكسر يسقم فهو وسقم فهما أفضل الرواتب ما عدا الوتر ((خط عن عائشة)) كان لا يدع صوم أيام الليالي ((البيض)) الثالث عشر وتاليه قال العلقمي وسعيت بيضا لان القمر يطالع فيها من أولها الى آخرها ((في سفر ولا حضر)) أي كان يلزم صومها فيهما ((طب عن ابن عباس)) واسناده حسن ((كان لا يدفع عنه الناس ولا يضربوا عنه)) بينا الفعلين للامفعول وحذف النون للتخفيف وذلك لعظيم نواضعه وبرائه من الكبر الذي هو شأن الملوك وأتباعهم ((طب عن ابن عباس)) باسناد حسن ((كان لا يراجع بعد ثلاث)) قال المناوي أي غالبا أو من أكابر صحبه وخاصة والافقد ورد أن رجعا من المؤلفة أكثر وأسأله حتى غضب ((ابن قانع)) في المعجم ((عن زياد بن سعد)) واسناده حسن ((كان لا يرد الطيب)) اذا أهدي اليه لانه كافي مسلم لكن بلفظ ريحان بدل طيب خفيف المحمل طيب الریح ((حم خ ت ن عن أنس)) كان لا يرقدن ((معنى في)) ليل ولا نهار فيسقط الاتساق ((قال المناوي وقامه عند منجرجه قبل أن يتوضأ)) ((ش د عن عائشة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((كان لا يركع بعد الفرض)) أي لا يصلي نفلا ((في موضع يصلي فيه الفرض)) بل ينتقل الى موضع آخر ويحول من المسجد الى بيته ((قط في الافراد عن ابن عمر)) بن الخطاب ((كان لا يشيئا)) بالبناء للامفعول ((الاعطاء)) للسائل ان كان عنده ((أو سكنت)) ان لم يكن عنده كما بينه هكذا في رواية وفي أخرى ومن سأله حاجة لم يرد الا بها أو بميسور من القول أي بعدة ودعاء ((ل عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((كان لا يستلم)) من البيت ((الاجر)) الاسود ((والركن اليماني)) فيسن استلامهما دون غيرهما ((ن عن ابن عمر)) باسناد صحيح ((كان لا يوافق النساء)) الاجانب ((في البيعة)) بل يبايعهن بالكلام فقط قال المناوي وزعم أنه كان يصالحهن بخائل لم يصح ((حم عن ابن عمرو)) بن العاص واسناده حسن ((كان لا يصلي المغرب)) اذا كان صائما ((حتى يفطر)) على شيء حلوا ((ولو على شربة من ماء)) وفي نسخة اسقاط من ((ل عن أنس)) وهو حديث صحيح ((كان لا يصلي قبل العبد)) أي قبل صلته ((شيئا)) أي من النفل في المسجد ((فاذا)) صلى العبد ورجع الى منزله صلى ركعتين ه عن أبي سعيد ((كان لا يصلي الركعتين بعد الجمعة ولا الركعتين)) اللتين ((بعد المغرب الا في أهله)) أي في بيته ((الطباقي عن ابن عمر)) باسناد حسن ((كان لا يصيبه

(قوله فرحه) بفتح القاف أو ضمها إخراج في البدن والحنا، مبردة لذلك فهو من الطب النبوي (قوله لا تبسما) أي غالباً ولا يفقد ضحك بصوت وبقية الانبياء والرسل مثله في ذلك (قوله لا يطرق) من باب دخل فهو طارق إذا جاء، لا يفادته المختار (قوله حتى ينزل عليه بسم الخ) يدل لمن قال البسملة آية من كل سورة لأجل قوله (١٤٣) ينزل عليه (قوله لا بعد ثلاث) هو حديث

ضعيف وقيل منكراً فلا يعجل به لأن الأحاديث الصحيحة مصرحة بطلب العبادة قبل الثلاث وبعدها ولو من رمد على المعتد (قوله والمدرى) بدون همز وبالدال المهملة وبخط الشيخ عبد البر المدرى والمدرأة شئ يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من أسنان المشط وأطول منه يشرح به الشعر المتلبد ويستعمله من لا مشط له أه فهو بالدال المهملة لا المعجمة قال في القاموس في فصل الدال من باب الياء والواو ورأسه أي وأدرى رأسه حكمه بالمدرى وهو المشط القرن أي معوج مثله كالمرأة والمدرية وادرت المرأة وتدرت ممرحت شعرها أه والمشط بضم الميم عند الأكر وتضم تكسرهما وهـ والقياس (قوله بضا له) أي بوقله السراج (قوله الأقال سبحانه الخ) أي قبل قيامه أو عقبه وهى كفارة المجلس أي الذنوب الواقعة فيه مطلقاً أو خصوص الصغار عند الجمهور (قوله ما كان منه) أي الإحقوق الحقيق من نحو غيبه أو

فرحه ولا شوكة إلا وضع عليها الحناء) قال المناوى لأنها قابضة باردة يابسة فهي مناسبة للقروح (ه عن سلمى) قال الشيخ (٣) (كان لا يضحك إلا تبسماً) أي غالباً (حم ت ك عن جابر بن سمرة) (كان لا يطرق أهله إلا) أي لا يقدم عليهم من سفر ولا غيره في الليل على غفلة فيكره ذلك لأن القادم إما أن يجد أهله على غير أهبة أو يجدها بحالة غير مرضية (حم ق ن عن أنس) (كان لا يطيل الموعظة) في الخطبة (يوم الجمعة) لتلايل السامعون قال انعلقمى وغمامه كفى أبى داود وانما هي كلمات بسيرات أى مفهومات أى بليغات (د ك عن جابر بن سمرة) وهو حديث صحيح (كان لا يعرف فصل السورة) أي انقضاءها (حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم) زاد ابن حبان فاذا نزلت علم أن السورة قد انقضت وزلت أخرى وفيه حجة لمن ذهب إلى أنها آية من كل سورة (د عن ابن عباس) واسناده صحيح (كان لا يعود مريضاً إلا بعد ثلاث) من الأيام من ابتداء مرضه قال العاقمى وفي إطلاق الحديث أى حديث البخارى أطعموا الطائع وعودوا المريض وفكروا العاني أن العبادة لا تتعين بوقت دون وقت لكن جرت بها العادة طرقي النهار أه وقال الدميرى والأحاديث الصحيحة تدل بعدمومها على خلاف حديث الباب (ه عن أنس) وهو حديث ضعيف (كان لا يغدو يوم) عيد (الفطر) أي لا يذهب إلى صلاته (حتى يأكل) في منزله (سبع تمرات) فينذب ذلك (طب عن جابر بن سمرة) (كان لا يفارقه في الحضر ولا في السفر خمس) من الآلات (المرأة) بكسر الميم والمد (والمسكحة) وعاء السكك (والمشط) بضم الميم عند الأكثر (والسوال والمدرى) بكسر الميم قال في النهاية شئ يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من أسنان المشط وأطول منه يشرح به الشعر المتلبد ويستعمله من لا مشط له (عق عن عائشة) وهو حديث ضعيف (كان لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث) أي لا يقرؤه كاملاً في أقل من ثلاثة أيام وهـ إذا يصدق بصور أمر بقراءة القرآن فيها تقدم الكلام عليها (ابن سعد عن عائشة) بإسناد حسن (كان لا يقعد في بيت مظلم حتى يضاء له بالسراج) لكنه يطفئه عند النوم (ابن سعد عن عائشة) (كان لا يقوم من مجلس إلا قال سبحانه اللهم ربى) وفي رواية ربنا (وبحمدك لا اله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك وقال لا يقولن) أي هذه الكلمات (أحد حيث يقوم من مجلسه لا يغفر له ما كان منه في ذلك المجلس) فيه شمول للصغار والكبار وهو مقيد بما عدا حقوق العباد (ك عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يكاد يدع أحداً من أهله) أي عياله وحشمه وخدمه (في يوم عيد) أصغر أو أكبر (الأخرجه) معه ليشهد صلاة العيد قال المناوى وهذا في زماننا للنساء لا يندب لغلبة الفساد (ابن عساكر عن جابر) بن عبد الله (كان لا يكاد يسئل شيئاً) من منافع الدنيا (الأفعلة) أي جاد به على طالبه أي أن كان عنده على ما مر (طب عن طلحة) (كان لا يكاد يقول شئ لا) أي لا أعطيه أولاً أفعلة (فاذا هو سئل فاراد أن يفعل قال نعم وإن لم يرد أن يفعل سكت) ولا يصرح بالرد (ابن سعد عن محمد بن الحنفية مرسل) (كان لا يكل طهوره) بفتح الطاء (إلى أحد) من خدمه بل يتولاه بنفسه لأن غيره قد يتساهل في ماء الطهور أو أراد الاستعانة في غسل الأعضاء فانها مكروهة (ولا) يكل (صدقة التي يتصدق بها) إلى أحد (يكون هو الذي يتولاه بنفسه) لأن غيره قد يغفل الصدقة أو يضعها في غير موضعها (ه عن ابن عباس) (كان لا يكون في المصلين إلا كان أكثرهم

خدماً فلا بد من رده أو استحلاله (قوله سكت) أي أو وعد كما مر (قوله لا يكل طهوره الخ) انما يخص هاتين الخصلتين بأن يتولاهما بنفسه لحديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول فربما يتهاون فيهما من وكله بهما ولأنه أقرب إلى التواضع وأيضاً مناول السائل نقي مية السوء (قوله إلا كان أكثرهم صلاة الخ) ولهذا قام في الصلاة حتى تورمت قدماه ٣ هكذا يبايض بالأصل

صلى الله عليه وسلم (قوله كان لا ينفخ الخ) وذلك لشدة استغراقه صلى الله عليه وسلم في حلال مولاه وكذا خلفاؤه لا ينفقون شيئا من الدنيا لأعراضهم عنا ولذا انهم لم يمت حائط المسجد ولم يشعروا ببعض العارفين الجالسين فيه (قوله يلهمه) بضم أوله (قوله طعام) أى يطول زمنه فلا ينفق أى كان يقدم الأكل على صلاة المغرب في الصوم كما مر وهذا إن لم يكن عنده توقان للطعام الذى حضر أو قرب حضوره والأسن تقديم الطعام لتفريغ (١٤٤) النفس (قوله أسيد) بالتصغير (قوله يستن) أى يدل أسنانه بالسؤال (قوله

بدأ بالسؤال) وهذا غير الاستيناء عند ارادة الوضوء (قوله لا ينفق في الضحك) فكان اذا غلبه الضحك قطعوه وذلك لشدة خوفه من جلال مولاه فكان غالب أوقاته الحزن لانه أشد الناس خوفا من الله واذا انسرتبسم وضحك قليلا يبان الجواز وكثرة الضحك تميم القلب وتخل بالمرأة (قوله ودعه بركتين) فيسن لكل من نزل مكانا أن لا يرتحل منه الا اذا صلى فيه ركعتين (قوله لا ينفخ الخ) بل اذا كان الطعام حارا صبر حتى يبرد واذا كان فيه نحو ذبابة أخرجهما بنحو أصبعه أو عود ولا ينفخ في الطعام لا أخرجهما أو لتبريده لان ذلك مما تعافيه النفس ولربما خرج من ريقه شيء في الطعام وذلك تعليم للامة والا فنفسه الشريفة وريقه مما يشتق به (قوله بشئ يكرهه) بل اذا أراد نصح شخص قال ما بال أقوام يفعلون كذا وذلك لانه لو واجه شخصا بكرهه

صلاة ولا يكون في الذكر بن الله الا كان أكثرهم ذكرا) لانه أعلمهم بالله ولهذا قام حتى تورمت قدماء (أبو نعيم في أماليه خط وابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده حسن (كان لا ينفق وراه اذا مشى وكان ربما تعلق رداؤه بالشجرة فلا ينفق) لتخليصه (حتى يرفعوه عليه) قال المناوى زاد الطبراني لانهم كانوا يخرجون ويضحكون وكانوا قد أمضوا التفاته (ابن سعد) في طبقاته (والحكيم) في نوادره (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) باسناد حسن (كان لا يلهمه عن صلاة المغرب طعام ولا غيره) أى ما لم يكن صائما لما تقدم من أنه كان لا يصلى المغرب حتى يفطر ويمكن الجمع بأنه كان يفطر على شيء قليل لا يلهمه (قط عن جابر) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان لا يمنع) بالبناء للفاعل (شبا أسيد) بالبناء للمفعول (حم عن أبي أسيد الساعدى) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان لا ينام حتى يستن) من الاستئذان وهو تنظيف الأسنان يذكها بالسؤال (ابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان لا ينام الا والسؤال عند رأسه) أى يسهل تناوله (فاذا استيقظ بدأ بالسؤال) عقب استيقاظه لشدة حرصه عليه (حم ومحمد بن نصر عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان لا ينام حتى يقرأ) سورة (بنى اسرائيل و) سورة (الزمر حم ل عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك) ظاهره أن القرآن (حم ت ن ل عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا ينفق في الضحك) أى لا يسترسل فيه بل اذا وقع منه ضحك في بعض الاوقات رجع الى الوفاق (طب عن جابر بن سمرة) واسناده حسن (كان لا ينزل منزلا الا ودعه بركتين) عند ارادة الرحيل منه فيندب ذلك منه (ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا ينفق في طعام ولا شراب) فن آداب الأكل أن لا ينفق في الطعام الحار بل يصبر الى أن يبردا فأكله وان كان النفع لاجل قذاة أبصرها أماطها بنحو أصبعه (و) كان (لا ينفق في الاثاء) لانه يغير الماء (عن ابن عباس) باسناد حسن (كان لا يواجه أحدا في وجهه بشئ يكرهه) لئلا يشوش عليه فكان يقول ما بال أقوام يفعلون كذا وهذا أبلغ وأعم نفعا لحصول الفائدة فيه لكل سامع مع ما فيه من حصول المودة والستر على الفاعل وتأليف القلوب (حم خدد ن عن أنس) باسناد حسن (كان لا يولى ولما حتى يعممه) أى يدبر عما منه على رأسه بيده (ويرى لها عذبة) من خلفه (من جانب اليمين نحو الاذن) فيه نذب العذبة وكونها من الجهة اليمنى قال المناوى فهو ورد على الصوفية في جعلها في الجهة اليسرى (طب عن أبي أمامة) باسناد ضعيف (كان يأتى ضعفاء المسلمين ويروهم) في مواطنهم لطفا بهم (ويعود مرضاهم) كذلك ويدفون المريض ويسأله كيف حاله (و يشهد جنازتهم) أى يحضرها للصلاة عليها (ع طب ل عن سهل بن حنيف) بالتصغير قال الشيخ حديث صحيح (كان يؤتى بالتمر لياكله) فيه دود فيفتشه يخرج السوس منه (بدل أو حال أى ثم يأكله فأكل التمر بعد تنظيفه

وبما حقد عليه صلى الله عليه وسلم في ذلك فيطلب من كل من أراد نصح شخص أن ينصحه فيما بينه وبينه فانه أبلغ في قبول النصيحة أو يرسل له ورقة مثلا ولا يواجهه بما يكرهه عند الناس (قوله لا يولى والبا) أى كما على جهة من جهات الاسلام والقصد من ذلك تعليم الامراء التجميل ليكونوا مهيبين في أعين الناس (قوله عذبة) بالذال المحجمة (قوله ويشهد جنازتهم) فيطلب ذلك من كل مسلم وان بلغ في العظم ما بلغ ولا يقول ان ذلك ربما يخل بمقامى فان أعظم الخلق مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفعل ذلك ويحرص عليه (قوله فيفتشه يخرج السوس) أى الدود منه وهذا لا ينافى ما بأتى من ٣ يباح بالاصل

انه صلى الله عليه وسلم كان لا يشق التمر عند أكله لان محله اذا لم يكن فيه دود ولا شفة وقشه وان كان يحوز أكل دود الفاكهة معها حيا وميتا حيث عسر غيرة فيعني عنه حيث فلا يجس الغم (قوله فيبرك عليهم) أي يدعولهم بالبركة ويحسبهم بتمر المدينة لبركته (قوله يساره) أي يأخذه ولا يساره ثم اذا أكل الرطب يمينه نقل البطيخ من اليسار الى اليمين وأكله باليمين فلا يقال انه كان يأكل باليسار وقول العزيزي كالمناوى فيه جواز الاكل باليدين معا غير ظاهر ولئن ثبت ذلك فهو محمول على بيان الجواز لئلا يكتفى بالخط عليه كلامهم التأويل السابق (قوله خساخسا) يحتمل خمس آيات أو أخزاب أو سور لم يثبت تعيين ذلك (قوله المسك الخ) فيسن التطيب بسائر أنواع الطيب وأفضله المسك ولا عبرة بقول العامة انه طيب النساء (قوله من عرضها وطولها) أي يأخذ الشعر الزائد في الطول لتقرب من التدوير من جميع الجوانب لان الاعتدال محبوب والطول المفرط يشوه ولذا قيل من طالت لحيته كان خفيف العقل أي غالباً ومحله في الطول المفرط الخارج عن حيز الاعتدال وهو نادراً وقد وقع أن المأمون كان جالساً مع أصحابه فدخل عليهم رجل ذو وفار وهيئة حسنة ولحيته طويلة فقال الجلوس (١٤٥) للمأمون انه يصلح للفضاء فقال له اني أريد

أن أسألك فقال سئل ما شئت فقال اذا اشتري شخص شاة فخرجت بهرة من دبرها فالتفت عين شخص مثلاً فهل الضمان على البائع أو المشتري فقال على البائع فقال له لم فقال لانه مقصر حيث لم يخبر المشتري بأن في اسناتها منجنيقاً فضحك المأمون حتى استلقى على ظهره واستدل بذلك على خفة عقله وانه من الغالب اذا لاضمان على أحد هذا ولا يعارض هذا الحديث قصوا الشارب وأغفوا اللحى لان محله ما لم يكن فيها شعر زائد في الطول والاطلب أخذه لتقرب من التدوير لانه من التجمل المطلوب (قوله البطيخ) أي الأصفر والأخضر بالرطب ليحصل التعادل

من نحو الدود غير منهى عنه وقال الشافعية في الدود المتولد من الفاكهة والجن والحل والحبوب ونحوها يجوز أكله مع ما تولد منه على الأصح ان عسر غيرة لا منفرد ولا اذا لم يعسر التمييز (عن أنس) كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم أي يدعولهم بالبركة (ويحسبهم) بنحو عمر من عمر المدينة المشهود له بالبركة قال النووي اتفق العلماء على استحباب تحنيك المولود يوم ولادته بتقرفان تعذرهما في معناه أو قريب منه من الحلو فيمضغ المخل التمرة حتى تصير مائعة بحيث تبتلع ثم يفتح فم المولود ويضعها فيه ليدخل منها شيء جوفه ويستحب أن يكون المخل من الصالحين ومن يتبرك به رجلاً كان أو امرأة فان لم يكن حاضراً عند المولود حمل اليه (ويدعولهم) بالامداد والهداية الى طرق الرشاد (ق د عن عائشة) كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره فيأكل الرطب بالبطيخ فيكسر حرهذا بردها وعكسه (وكان) أي البطيخ (أحب الفاكهة اليه) فيه جواز الاكل باليدين معا قال المناوى وأما أكله البطيخ بالسكر فلا أصل له الا في حديث معضل مضعف (طس ل) وأبو نعيم في الطب عن أنس (وهو حديث ضعيف) كان يأخذ القرآن من جبريل خساخسا قال الشيخ أي خمس آيات غالباً (هب عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (كان يأخذ المذلة فيمضغ برأسه ولحيته) ظاهره أن استعمل الطيب مطلوب سطلا فلو كان الشخص خالياً عن الناس (ع عن سلمة بن الأكوع) بأسناده حسن (كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها) قال المناوى أي بالسوية كقافي رواية ابن الجوزي (ت عن ابن عمرو) بن العاص (كان يأكل البطيخ بالرطب) لما تقدم (ه عن سهل بن سعد) الساعدي (ت عن عائشة) طب عن عبد الله بن جعفر (واسناده صحيح) كان يأكل الرطب ويأكل النوى على الطبق (قال المناوى أي الطبق الموضوع تحت الرطب لا الذي فيه الرطب فانه يعاف) (ل عن أنس) بأسناده صحيح (كان يأكل العنب خرطاً) قال في النهاية يقال خرط العنقود واخترطه اذا وضعه فيه ثم يأخذ حبه ويخرج عرجونه عارياً (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (كان يأكل الخربز) وهو بكسر المجهمة وسكون الراء وكسر الموحدة بعدها زاي نوع من البطيخ

(١٩ - عزيزي ثالث) فينفع المعدة فان الرطب حار والبطيخ بارد أي الأصفر والأخضر كل منهما بارد وان كان فيه بعض حرارة بقدر ما فيه من الحلاوة لقول الأطباء كل حلو حار لكن عبارة الموجز في الطب البطيخ بارد في أول الثانية أي فهو قريب من الاعتدال رطب في آخرها وانما ظاهران الأصفر ليس كذلك بل الحلو منه حار في الأولى سريع الاستحالة الى الصفراء والنضج من البطيخ لطيف والفج كتيب في طبع القشاه اه فيحمل الحديث على الأخضر وهو ظاهر والأصفر حيث كان غير حلو أو كان خفاً أي غير نضج كالخرش فانه بارد كطبع القشاه هذا وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أكل البطيخ الأخضر والاصفر والغالب عليه أكل الأصفر ولم يثبت أنه أكله بالسكر ولا بالخبز فقرر شيخنا ثم يرجع وقرر أن الذي ثبت أكله للأصفر فقط وان كان مثله الأخضر في ذلك أي طلب معادلته بالرطب ولم يثبت أنه عليه الصلاة والسلام أكل السكر أصلاً وثبت أن ابن عمر أكله وكان يحبه وكان يصدق به ويقرأن تناو البرالاتية (قوله البطيخ) أي الأصفر لانه الذي ثبت أنه أكله وان كان مثله الأخضر (قوله خرطاً) أي يضعه في فيه فيأخذ حبه ويخرج عرجونه فلا يفرط العنب بيده صلى الله عليه وسلم قبل وضعه في فيه كما تفعله الناس الآن (قوله الخربز) يوجد

في البلاد الجارية كثيرة وهو نوع من البطيخ الاصفر ومثله في ذلك الاخضر والقضاء كباقي (قوله ثلاث أصابع) الوسطى والسبابة والابهام أي غالباً ونارة يأكل (١٤٦) بيده بتمامها (قوله قبل أن يمسه) أي بالمنديل ويبدأ بلعق الوسطى لكونها أكثر مباشرة

للطعام (قوله بالربعة) أي البنصر (قوله ولا يتوضأ) هذا آخر الأمرين من فعله صلى الله عليه وسلم فهو ناسخ لوجوب الوضوء مما مسه النار (قوله عن التبتل) أي ترك النساء لانه صفة اليهود فينبغي للشخص أن يجامع زوجته مادام فيه قوة لأجل التناسل وما ورد ان السيدة مريم تسمى البتول وكذا السيدة فاطمة فالمراد أن لها منافع انقطاع للعبادة لا الاعراض عن الشهوة بالكليّة فالسيدة فاطمة لم تترك الشهوة بالمرة والالم يحصل لها نسل بل المراد أنها ليست ملتزمة لذلك كغيرها من النساء لا شغلها بعبادتها (قوله يأمر نساءه الخ) فيندب ذلك عند ارادة النوم لهن ولغيرهن من رجال ونساء وقوله في صلاة الكسوف وكذا عند كل أمر يخشى منه فان الصدقة والعقق ونحوهما من أسباب دفع البلاء (قوله صلة) أي محبة أي لان الهدية تذهب وحر الصدقات ادوا تحابوا وقوله بالعنافة أي العتق وقوله من العين أي من شرها بنحو ما شاء الله لا قوة الا بالله (قوله قبل الغدو) وله تأخيرها الى

الاصفر ولا الاخضر كما قيل (بالرطب ويقول هما الاطيسان) أي هما أطيب أنواع الفاكهة (الطبيسي عن جابر) واسناده حسن (كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة) لما في الهدية من الاكرام والصدقة من الذل ولهذا خص بتحريم صدقة الفرض والنفل عليه (حم ط ب هـ سلمان) الفارسي (ابن سعد) في طبقاته (عن عائشة وعن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (كان يأكل القضاء) بكسر القاف والمد (بالرطب) الباء للمصاحبة أو لانه لا صدقة لان في الرطب حرارة وفي القضاء برودة فاذا كلاً معاً اعتدلا (حم ق ع) عن عبد الله بن جعفر (كان يأكل ثلاث أصابع ويلعق يده) يعني أصابعه (قبل أن يمسه) بالمنديل فيسن ذلك (حم م د) عن كعب بن مالك (كان يأكل الطبخ) قال المناوي بتقديم الطاء لغة في البطيخ بوزنه (بالرطب) قال والمراد الاصفر بدليل ثبوت لفظ الحرز بدل البطيخ في الرواية المبارة وكان يكثر وجوده بالجواز بخلاف الاخضر (ويقول بكسر حـ هذا يراد هذا ويراد هذا) وهذا من التدبير الحافظ للحجة (دهق عن عائشة) كان يأكل ثلاث أصابع ويستعين بالربعة (بالبنصر) (ط ب هـ) عن عامر بن ربيعة (كان يأكل مما مست النار ثم يصلي ولا يتوضأ) وأما حديث كان يتوضأ بماء من النار فهو صحيح حديث جابر كسبائي (ط ب هـ) عن ابن عباس (بأسناده صحيح) (كان يأمر بالنساء) يعني النكاح (وينهى عن التبتل) أي الانقطاع عن النساء وترك النكاح وأمرأة بتول منقطعة عن الرجال لاشهوة لها فيهم وبها سميت مريم أم المسيح عليهما السلام وسميت فاطمة البتول لانقطاعها عن نساء زمانها فاضلا ودينها وحسبا وقيل لانقطاعها عن الدنيا الى الله تعالى فليس المراد مطلق التبتل الذي هو ترك الشهوات والانقطاع للتعبد (نهيًا شديدًا) قال المناوي تمامه عند مخرجه ويقول تزوجوا الودود والودود الولود فاني مكثرتكم الامم يوم القيامة (حم عن أنس) واسناده صحيح (كان يأمر نساءه اذا أرادت احداهن ان تمام ان تحمد) بفتح الميم أي تحمد الله تعالى (ثلاثا ثلاثين ونسج ثلاثا وثلاثين وتكبر ثلاثا وثلاثين) وهي الباقيات الصالحات في قول ابن عباس فيندب ذلك عند ارادة النوم (ابن منده عن حابس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان يأمر بالهدية) أي بالتهادي (صلة بين الناس) لان ذلك من أعظم أسباب التعاقب بينهم (ابن عساكر عن أنس) واسناده حسن (كان يأمر بالعنافة في صلاة الكسوف) قال العلقمي العنافة بفتح العين مصدر من عتق يعتق كضرب يضرب ضربا وعتاقا وعتاقة كلها بفتح الاوائل وأفعال البر كلها مندوبة عند الايات يدفع الله بها البلاء عن عباده لاسميا العتق والصدقة الكثيرة (لادع اسماء) بنت أبي بكر الصديق قال الشيخ حديث صحيح (كان يأمر ان يسترقى من العين) بالبناء للمفعول (م عن عائشة) كان يأمر باخراج الزكاة أي زكاة الفطر (قبل الغد وللصلاة) أي صلاة العيد (يوم الفطر) قال العلقمي يستحب اخراجها قبل صلاة العيد لا مربي في هذا الحديث وغيره والتعبير بالصلاة جرى على الغالب من فعلها أول النهار فان أخرت استحب الاداء اول النهار للتوسعة على المستحقين ويحرم تأخيرها عن يوم العيد بلا عذر كغيبه مال أو المستحقين لان القصد اغناؤهم عن الطلب فيه وتقضي وجوبها فوراً فيما اذا أخر بلا عذر (ت عن ابن عمر) بأسناده حسن (كان يأمر بناته ونساءه أن يخرجن في العبدن) الى المصلى لتصلي من لا عذر لها وتنال بركة الدعاء من لها عذر (حم عن ابن عباس) بأسناده حسن (كان يأمر بتغيير الشعر) أي بتغيير لون الابيض بالحضاب بغير سواد

الغروب ويحرم تأخيرها عن يوم العيد بلا عذر وتكون قضاء (قوله بناته ونساءه الخ) هذا في الزمن الذي لم يكن كنهه فيه الفساد أما الآن فيحرم خروجهن للمسجد لكثرة التطلع للنساء (قوله بتغيير الشعر) أي بنحو الحناء وكذا بالسواد في الجهاد لأجل اظهار القوة ومخالفة الاعاجم (قوله الشعر) من رأس أو لحية قد فنه سنة لا واجب كدفن جثته فقول الشارح

ولجزئه أي الأدمى حرمة ككله ليس من كل وجهه (قوله والمشيمة) هي ما يكون فيه المولود حين نزوله من بطن أمه وقد وقع أنه صلى الله عليه وسلم دفع دما لبعض أصحابه ليدفنه فتواري وشر به فقال له (١٤٧) هل واريته فقال نعم في محل لا يطلع

عليه أحد فقال هل شربته فقال نعم فقال ويل لك من الناس وويل للناس منك أي للشدة التي حصلت له باختلاط دمه بدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقاتل الناس ويقاتلونه وإن كان شرب دمه صلى الله عليه وسلم جائزا مطلوباً للتبرك إلا أنه يحصل منه الشدة المترتب عليها ما ذكر (قوله بالشراب) أي حيث لم يجد رطباً ولا تمراً والأقدمه (قوله لا يعب) أي لا يشرب مرة واحدة بدون تنفس فانه يورث الكد أي وجع الكبد فيطلب التنفس مرة أو مرتين (قوله يبدو إلى التلاع) أي يخرج لها لينظر إليها وليتناول منها شيئاً جمع ناعمة ككلاب جمع كلبة وهي الماء المنحدر من علو إلى أسفل (قوله يبعث إلى المطاهر) أي المباحة لا الموقوفة جمع مطهرة بفتح الميم على أنه يتطهر منه والمراد هنا نحو الحياض والقفا في المعدة للوضوء (فيؤتى) البه (بالماء) منها (فيشربه برجو) أي راحياه (بركة أبدي المسلمين) الذين تطهروا من ذلك الماء وهذا شرف عظيم لأنه تطهرين (طس حل عن ابن عمر) باسناد صحيح (كان بيت الليالي المتابعة طاوياً) أي خالي البطن جائعاً هو (وأهله) فيه العطف على الضمير المتصل من غير فاصل وقوله (لا يجدون عشاء) بالفخ ما يؤكل آخر النهار مستأنف استئناً فإيماناً كأنه قيل ما سبب طيهم فقال لا يجدون عشاء (وكان أكثر خبرهم خبز الشعير حم ت ه عن ابن عباس) باسناد حسن (كان يبيع نخل بنى النضير) ككريم قبيلة من يهود خيبر أي يبيع تمره (ويحبس لأهله قوت سنتهم) قال العلقمي قال ابن دقيق العيد في الحديث جواز الادخار للأهل قوت سنة وفي السياق ما يؤخذ منه الجمع بينه وبين حديث كان لا يدخر شيئاً لقد فيحمل على الادخار لنفسه وحديث الباب على الادخار لغيره واختلف في جواز ادخار القوت لمن يشتره من السوق قال عياض أجازوه قوم واحتجوا بهذا الحديث ولا حجة فيه لانه إنما كان من مغل الأرض ومنعه قوم إلا أن كان لا يضر

كثاء أما تغييره بالسواد فحرام لغير الجهاد (مخافة للأعجام) علة للتغيير فانهم لا يصبغون شعورهم (طب عن عتبة) بمثناة فوقية (ابن عبد) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يأمر بدفن الشعر والظافر) المنفصلين من الأدمى لأن الأدمى محترم فكذا أجزأه لكن على سبيل التدب لا الوجوب (طب عن وائل بن حجر) بتقديم الحاء قال الشيخ حديث حسن (كان يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان الشعر والظفر والدم والحيضة) بكسر المهملة خرقه الحيض (والسن والعلقمة والمشيمة) لما تقدم (الحكيم) في نوادره (عن عائشة) كان يأمر من أسلم أن يحتن وأن كان ابن ثمانين سنة (فقد اختن إبراهيم عليه السلام بالقدم وهو ابن ثمانين) (طب عن قتادة) بن عياض (الرهاوي) بضم الراء وقبل الجر مشى واسناده حسن (كان يباشر نساءه فوق الأزار) أي يتجمع بين بغير وطء (وهن حيض) بضم الحاء وشدة المشاة التحية جمع حائض قال العلقمي اعلم أن مباشرة الحائض بالجماع في الفرج حرام باجماع المسلمين ومباشرتها فيما فوق السرة وتحت الركبة يذكروا غيره حلال باتفاق العلماء ومباشرتها فيما بين السرة والركبة في غير القبل والدر المشهور من مذهبنا الحرمه وهو قول مالك وأبي حنيفة وأكثر العلماء واعلم أن تحريم الوطء والمباشرة يكون في مدة الحيض وبعد انقضائه إلى أن تغسل أو تنيم بشرطه هذا مذهبنا ومذهب مالك وأحمد وجاهير السلف والخلف وقال أبو حنيفة إذا انقطع الدم لاكثر الحيض حل وطؤها في الحال واحتج الجمهور بقوله تعالى ولا تقر بهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأقوهن (مد عن ميمونة) أم المؤمنين (كان يبدأ بالشراب إذا كان ساعياً) أي يقدم شرابه على أكل الطعام أي أن لم يجد تمراً ولا رطباً فلا يعارضه ما سبأني أو كان تارة بطر على هذا وتارة على ذلك فأخبر كل راو بما رأى (وكان) إذا شرب (لا يعب) قال في النهاية اللعب الشرب بلا تنفس وقال في المصباح عب الرجل عباً من باب قتل شرب من غير تنفس بل (يشرب مرتين أو ثلاثاً) بأن يشرب ويريل الاناء عن فيه وينفخ خارجه ثم يشرب وهكذا (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان يبدأ إذا أفطر) من صومه (بالتمر) أي أن لم يجد رطباً (ت عن أنس) واسناده حسن (كان يبدأ إلى التلاع) بكسر المثناة فوقية جمع ناعمة بفتحها وهو محجور الماء من أعلى الوادي إلى أسفله والمراد كان يخرج إلى البادية لأجلها (دح عن عائشة) باسناد صحيح (كان يبعث إلى المطاهر) جمع مطهرة بكسر الميم كل ماء يتطهر منه والمراد هنا نحو الحياض والقفا في المعدة للوضوء (فيؤتى) البه (بالماء) منها (فيشربه برجو) أي راحياه (بركة أبدي المسلمين) الذين تطهروا من ذلك الماء وهذا شرف عظيم لأنه تطهرين (طس حل عن ابن عمر) باسناد صحيح (كان بيت الليالي المتابعة طاوياً) أي خالي البطن جائعاً هو (وأهله) فيه العطف على الضمير المتصل من غير فاصل وقوله (لا يجدون عشاء) بالفخ ما يؤكل آخر النهار مستأنف استئناً فإيماناً كأنه قيل ما سبب طيهم فقال لا يجدون عشاء (وكان أكثر خبرهم خبز الشعير حم ت ه عن ابن عباس) باسناد حسن (كان يبيع نخل بنى النضير) ككريم قبيلة من يهود خيبر أي يبيع تمره (ويحبس لأهله قوت سنتهم) قال العلقمي قال ابن دقيق العيد في الحديث جواز الادخار للأهل قوت سنة وفي السياق ما يؤخذ منه الجمع بينه وبين حديث كان لا يدخر شيئاً لقد فيحمل على الادخار لنفسه وحديث الباب على الادخار لغيره واختلف في جواز ادخار القوت لمن يشتره من السوق قال عياض أجازوه قوم واحتجوا بهذا الحديث ولا حجة فيه لانه إنما كان من مغل الأرض ومنعه قوم إلا أن كان لا يضر

وبعض الصوفية ذهب إلى وجوب ادامة الوضوء لانه يرى نوراً على أعضائه (قوله عشاء) أي ما يؤكل في وقت العشاء (قوله أكثر خبزهم خبز الخ) فكانوا يأكلونه من غير نخل بالنخل لأن هذا المخل بدعة فكانوا ينفخون الدقيق حتى يذهب قشره ولا ينخلونه (قوله نخل الخ) أي تمر نخل الخ (قوله لأهله قوت سنتهم) وهو جاز حيث لم يكن فيه تضيق على الناس

(قوله ينبع) أي أو ينبع وكذا ما بعده (قوله الحاربر) أي الخالص أو ما أكثره حر فبأمره بنزعه حرمة لبسه على الرجال (قوله في ربيع) جمع ربيع محل السكنى (قوله يتختم) بخاتم فضة وكان أول من ذهب فنهى عنه فتركه ولبس الفضة والسنة أن يحمل فضة مما يلي الكف لئلا يحصل به خيلاء واشتغال بنقشه (قوله في يساره) أي أحيانا وبه أخذ مالك وعندنا الأفضل اللبس في اليمين لأن أحاد بنه أكثر وأصح (قوله ثم حوله إلى يساره) هو حديث ضعيف ولو لا ذلك لكان نامخا لسن اللبس في اليمين (قوله ودرك الشقاء) أي الأمر الشاق المؤدى إلى الهلاك (قوله الجبن) هو الجذل بالنفس خوفا من الموت فلا يقاتل الأعداء (قوله وسوء العمر) بأن لا يصرفه في الطاعات وهذا تعليم للامة (قوله وقتنه الصدر) أي القلب أي فتنه الامور القبيحة التي تكون في القلب كالخفد والكبر الخ وهذا أيضا تعليم للامة والافهوى (١٤٨) معصوم من ذلك (قوله من الجان) أي من شر ضرر الجان وضرر العين فيمكن يتعوذ بصيغة من صيغ التعوذ نحو أعوذ بالله من الجان الخ فلما نزل المعوذتان صار يتعوذ بهما فهو أفضل من التعوذ بغيرهما من صيغ التعوذ (قوله نزلنا) نسخة نزلت وهي صحيحة على نسخة المعوذات على التغليب أي بادخال قل هو الله أحد (قوله انفجأة) أي أو انفجأة لأنه لا يمكن الشخص فيه الاستعداد للموت وقوله أن يمرض الخ وقد وقع أنه صلى الله عليه وسلم مرض اثني عشر يوما ومات (قوله يتفأل) بالكامة الحسنة نحو يا سالم فيستبشر بالسلامة (قوله الامم الحسن) وكان كثير ما يغير الاسم القبيح نحو مرة باسم حسن (قوله يقتل بالشعر) أي ينشده ولا ينشئه (قوله لم تزود) أي من لم تصنع له زاد او هذا قول طرفة بنفخ الراعي كما ضبطه في القاموس وغيره

بالسعر وهو وجه ارفاق بالناس ثم محل هذا الاختلاف اذا لم يكن في حال الضيق والا فلا يجوز الادخار في تلك الحالة (خ عن عمر) بن الخطاب (كان ينبع) بنفخ أوله وتشديد ثانيه وقيل بنفخ أوله وسكون ثانيه (الحاربر من الثياب) أي الحرير الخالص أو ما أكثره حرير (فينزعه) عن الرجال ويمنعهم من لبسه لما فيه من الخنوة التي لا تليق بهم (حم عن أبي هريرة) باسناد حسن (كان يتبع الطيب) بكسر فسكون لمحبته له (في ربيع النساء) أي في منازل نسائه ومواقع الخلوة بين ليتناوله والربيع كسهام جمع ربيع كسهام محل القوم ومنزلهم (الطيب السبي عن أنس) باسناد حسن (كان يتبوا) بالهمز (ابوله) أي يطالب موضعيا يصلح له (كاتبوا المنزل) أي كما يطلب موضعيا يصلح للسكنى والمراد أنه يبالغ في طلب ما يصلح لذلك (طس عن أبي هريرة) كان يتعري صيام الاثنين والخميس أي يتعهد صومهما أو يجتهد في إيقاع الصوم فيه - ما لان الأعمال تعرض فيه - ما كماله به في خبر (ت ن عن أنس) واسناده حسن (كان يتختم في يمينه) قال العلقمي قال الدميري أجعوا على جواز التختم في اليمين وعلى جوازه في اليسار ولا كراهة في واحد منهما وإنما اختلفوا في الأفضل منهما فاختتم كثيرون من السلف في اليمين وكثيرون في اليسار واستحب مالك اليسار وكره اليمين وفي مذهبا وجهان لأصحابنا الصحيح أن اليمين أفضل لأنه زينة واليمين أشرف وأحو بالزينة والاكرام اه وقال شيخنا الحافظ ابن حجر ورد تختمه صلى الله عليه وسلم في اليمين من رواية تسعة من الصحابة وفي اليسار من رواية ثلاثة منهم ووردت رواية ضعيفة أنه تختم أولا في اليمين ثم حوله إلى اليسار أخرجه ابن عدي من حديث ابن عمر واعتمد عليها البغوي في شرح السنة بجمع بين الأحاديث المختلفة بأنه تختم أولا في يمينه ثم تختم في اليسار وكان ذلك آخر الأمرين (خ ت عن ابن عمر م ن عن أنس حم ت ه عن عبد الله بن جعفر) كان يتختم في يساره (قوله لا يبا ناطحصول أصل السنة به (م عن أنس) بن مالك (د عن ابن عمر) كان يتختم في يمينه ثم حوله في يساره (تقدم الكلام عليه) (عد عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر عن عائشة) واسناده ضعيف (كان يتنور) أي يطل بالنور (في كل شهر) مرة قال المناوي قال المؤلف والتنوير مباح لا مندوب لعدم ثبوت الأمر به وفعله وإن حمل على الندب لكن هذا من العادات فهو وليبيان الجواز ويحتمل ندبه لما فيه من الامتناع والكلام اذالم يقصد الاتباع والا كان سنة (ويقلم أظفاره في كل خمسة عشر يوما) مرة (ابن عساكر عن ابن عمر)

وكان صلى الله عليه وسلم يزيد بعد قوله من لم تزود لا أخبار فلا يكون شعرا حينئذ موزونا ابن
لأنه لا راعي الوزن بل المعاني وكان صلى الله عليه وسلم يحب شعرا أمية بن أبي الصلت لاشتغاله على المواعظ الكثيرة ولذا قال صلى الله عليه وسلم لمن أردفه خلفه هل عندك شيء من شعرا أمية قال نعم وأنشده فصارت صلى الله عليه وسلم يقول ايه حتى أنشده مائة بيت من شعره وامكنه غلبته المقادير ومات كافرا (قوله بهذا البيت كنى بالاسلام الخ) أصله بيت شعر موزون الا أنه صلى الله عليه وسلم قدم وأخر فبصره غير موزون اذ لم يلاحظ المعاني فقط كما مر ولفظه كنى بالشب والاسلام للمرء ناهيا وقد كان سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه يعترض على الشاعر ويقول الاولى تقديم الاسلام (قوله يتنور) أي يزيل عانته بالنور
قول المحشي (قوله ودرك الشقاء) من هنا إلى قوله كان يتنور ليست الأحاديث التي كتب عليها المحشي موجودة في رواية الشارح التي شرح عليها في هذا المحل وقد وجدت في أما كن متفرقة في غير هذا المحل فلتعذر اه معصمه

(قوله عند كل صلاة) قبل وجوب بارئ الشخ في حق الامة لا في حقه فهو من المخصوصيات والراجح انه نسخ في حقه ايضا بدليل انه صلى
الحس في بعض الغزوات بوضوء واحد فهو محمول على التجديد المندوب (١٤٩) (قوله ثم يقبل الخ) اجاب عنه الشافعي بانه من وقائع

الاحوال الفعلية ويحتمل
كونه بجائز فلا يستدل به
للقاعدة ان وقائع الاحوال
اذا طرقها الاحتمال الخ
(قوله واحدة واحدة الخ)
ليمان الجواز والافالسنه
التثليث (قوله الامر
واحدة) فلا يستدل به
التثليث لان التراب يشوه
الحلقه (قوله سوى ذلك)
مما ليس من باب التكريم
وشماله بالنصب أي ويجعل
شماله الخ (قوله فسه) أي
فص خاتمه والفص مثلث
الفاء لكن الكثير يرفع
فقول بعض الشراح بكسر
الفاء ان كانت الرواية
كذلك فسلم والا فلا وجه
للعُدول عن الكثير الى
القليل (قوله يجلس العباس
الخ) لانه في مقام الاب
لكونهما من أصل واحد
ولذا كان صلى الله عليه
وسلم يقول اغتاعم الرجل
صنو أبيه أي فهو كصنو
الثغله في كونهما من أصل
واحد (قوله القرفصاء) أي
يجلس على وركبه وينصب
ساقبه ويحسب يديه وهذا
في بعض الاوقات والافعال
جلوسه صلى الله عليه وسلم
التربع (قوله يجلس على
الارض) أي من غير فرش
بل يباشر التراب ويحسب
دعوة المملوك أي اذا كان

ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف ﴿ كان يتوضأ عند كل صلاة ﴾ قال المناوي غالباً
وربما صلى على صلوات بوضوء واحد وهذا محمول على التسبب دون الوجوب ﴿ حم خ ٤ عن
أنس ﴾ بن مالك ﴿ كان يتوضأ بماء من النار ﴾ هذا منسوخ بحديث جابر كان آخر الامر من
ترك الوضوء بماء من النار ﴿ طب عن أم سلمة ﴾ واسناده صحيح ﴿ كان يتوضأ ثم يقبل ﴾ بعض
نسائه ﴿ ويصلي ولا يتوضأ ﴾ من القبله قال المناوي وذامن أدلة الخفية على أن المس لا ينقض
اه و اجاب الرمي بأن هذه واقعة حال فيحتمل أنه قبل من فوق حائل ووقائع الاحوال اذا طرق
اليها الاحتمال كما هاتوب الاجال وسقط بها الاستدلال ﴿ حم ٥ عن عائشة ﴾ قال العاقمي
بجانبه علامة الصحة ﴿ كان يتوضأ ﴾ مرة ﴿ واحدة واحدة ﴾ مرة ﴿ اثنتين اثنتين ﴾ مرة
مرة ﴿ ثلاثا ثلاثا ﴾ ذلك يفعله ﴿ وكان الغالب من فعله التثايت ﴾ ﴿ طب عن معاذ ﴾ قال
العاقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ كان يتيمم بالصعيد ﴾ أي التراب أو وجه الارض ﴿ فلم يمسح
يديه ووجهه الامر واحدة ﴾ فلا يندب فيه التثايت بخلاف الوضوء والغسل ﴿ طب عن معاذ ﴾ وهو
حديث ضعيف ﴿ كان يجتهد في العشر الاواخر ﴾ من شهر رمضان ﴿ ما لا يجتهد في غيرها ﴾ أي
يجتهد في العبادة زيادة على العادة بأن يزيد في العبادة في العشر الاواخر من شهر رمضان باحباء لباله
بالعبادة قال الدميري وأما قول أصحابنا بذكر قيام كل الليل فمعناه الدوام عليه ﴿ حم م ت ٥ عن
عائشة ﴾ كان يجعل يمينه ﴿ أي يده اليمنى ﴾ لا كاه وشربه ووضوئه ﴿ يحتمل أن يكون المراد
وأخذ ماء وضوئه ﴾ وثيابه ﴿ قال المناوي للباس ثيابه أو تناولها ﴾ وأخذ وعطائه ﴿ مما لا دنا فيه
و ﴾ كان يجعل ﴿ شماله لما سوى ذلك ﴾ قال المناوي وما زائدة اه ولا يتعين كونهما زائدة ﴿ حم
عن حفصة ﴾ أم المؤمنين باسناد صحيح ﴿ كان يجعل فسه ﴾ بكسر الفاء يعني الخاتم ﴿ مما يلي
كفه ﴾ فيندب ذلك ﴿ عن أنس وعن ابن عمر ﴾ بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان
يجلس العباس ﴾ عمه ﴿ اجلال الولد للوالد ﴾ فهو بمنزلة في التعظيم والتوقير والاكرام ﴿ ك عن ابن
عباس ﴾ وهو حديث صحيح ﴿ كان يجلس القرفصاء ﴾ قال المناوي بضم القاف والفاء ورفع
ونكسر وتمد وتقصم والراء ساكنة أي بقعد محتجبا يديه وهذا في وقت فقد كان يجلس متربعا
﴿ طب عن اياس ابن ثعلبة ﴾ قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ كان يجلس على الارض ﴾ أي من
غير حائل ﴿ ويأكل على الارض ﴾ أي من غير مائدة ولا خوان ﴿ ويعتقل الشاة ﴾ قال المناوي أي
يجعل رجليه بين قوائمها ليجلبها ارشاد الى التواضع ﴿ ويجيب دعوة المملوك ﴾ يحتمل أن المراد اذا
أمره سيده بذلك لان المملوك يمنع عليه الاطعام من مل سيده بغير اذنه ﴿ على خبر الشهير ﴾ زاد
في رواية والاهالة نسخة أي الدهن المتغير الريح ﴿ طب عن ابن عباس ﴾ واسناده حسن ﴿ كان
يجلس اذا صعد ﴾ بكسر العين ﴿ المنبر ﴾ أي أعلاه فيكون قعوده على المستراح ووقوفه على الدرجة
التي تاليه ﴿ حتى يفرغ المؤذن ﴾ قال العلقمي يعني الواحد اذ لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في
يوم الجمعة الا مؤذن واحد وهو بلال ﴿ ثم يقوم فيخطب ﴾ خطبة بليغة مفهومة قصيرة ﴿ ثم يجلس ﴾
قال العلقمي نحو سورة الاخلاص وان قرأها فهو أولى ﴿ ولا يتكلم ﴾ حال جلوسه ﴿ ثم يقوم ﴾ ثانيا
﴿ فيخطب ﴾ خطبة ثانية ﴿ د عن ابن عمر ﴾ باسناد حسن ﴿ كان يجمع ﴾ تقديم تأخير ﴿ بين
الظهر والعصر والمغرب والعشاء ﴾ ولا يجمع الصبح مع غيرها ولا العصر مع المغرب ﴿ في السفر ﴾
قال العلقمي أي يجمع في السفر الطويل المباح وأطلق في حديث الباب وهو حديث أنس وقيد في

بأذن سيده اذ لا يجوز أكل ما في يد الرقيق الا بأذن سيده (قوله على خبر الشهير) أي وان كان المدعو عليه خبر الشهير بان أخبر بذلك
بل وان كان فيه دهن ذورا نحة غير مألوفة وهذا لكونه لا يسلك مسالك المتكبرين فيجلس على الارض ويحسب الرقيق الخ (قوله ثم
يجلس فلا يتكلم) أي بكلام الدنيا والا لا افضل قراءة الاخلاص في الجلسة التي بين الخطبتين التي هي واجبة حتى لو خطب الخطبتين

من غير جالوس بينهما حسبنا خطبة (١٥٠) واحدة (قوله الخبز) هو نوع من البطيخ الاصفر طويل غير مستدير واذا كبرت انشأ

واصفرت اشبهته (قوله الدباء) بالمد والقصر نوع من القرع والمراد سائر أنواعه سواء الطويل والمستدير لانه بارد نافع ولذا ورد انه اذا اكاه جالت يده (قوله يوم الخميس) لما ورد بورك لامتى في يوم الخميس والجمعة والسبت ولان الخميس من أسماء الجيش أيضا فبه تقاؤل بنصر الجيش وقد ورد انه خرج يوم السبت أيضا (قوله تمرات) أى ان لم يجد رطباً وذلك لان التمر يرد قوة البصر التى أذهبها الصوم (قوله أوشى) أى حلولم تصببه النار كاللبن والعسل الفصل الذى لم يعالج بالنار (قوله العنب والبطيخ) أى يا كاهن ما معالان العنب حار فيجمع برودة البطيخ (قوله الحلواء) بالمد ويقصر أى كل شئ - لو سواء كانت حلاوته خلقه أو بعلاج كطبخ الطعام بنحو العسل ومحبة النبي للشيئ تعلم باخباره أو برؤية تعاطيه أكثر من غيره لانه ينهمك عليه اذ هو صلى الله عليه وسلم لا ينهمك على ملاذ الدنيا وان بلغت ما بلغت (قوله العراجين) جمع عرجون وهو القنوالذى يكون فيه البلج (قوله الزبد) ما يستخرج بالخض من لبن بقر أو غنم معز أو ضأن فلا

حديث ابن عمر مما اذا جد به السير وحديث ابن عباس عما اذا كان سائرا والعمل بالمطلق أولى لان المقيد فرد من أفراده فيجوز الجمع بالسفر سواء كان سائرا أم لا وسواء كان في سفره مجدا أم لا وبهذا الاطلاق أخذ كثير من الصحابة والتابعين ومن الفقهاء الثوري والشافعي وأحمد واسحق وأشهب (حم خ عن أنس) بن مالك (كان يجمع) في الاكل (بين الخبز والرطب) تقدم ضبطه وأنه نوع من البطيخ الاصفر (حم ت في الشمايل ن عن أنس) باسناد صحيح (كان يحب أن يليه المهاجرون والانصار في الصلاة ليحفظوا عنه) كيفية الصلاة المشتملة على فروض وبعض وهيات وحب المصطفى للشيئ اما باخباره للصحابي أو بقريته (حم ن عن أنس) واسناده صحيح (كان يحب أن يلىه) بضم المهملة وشدة الموحدة والمد ويقصر القرع أو المستدير منه (حم ت في الشمايل ن عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (كان يحب التيامن) قال المناوى لفظ مسلم التيمن أى الاخذ باليمين فيما هو من باب التكريم (ما استطاع) أى مادام مستطيعا (في طهوره) بالضم أى في طهوره شامل للوضوء والغسل (وتنعله) أى ليس نعله (وزجله) بالجيم أى ترجيل شعره قال العلقمى وهو تسميته ودهنه قال في المشارق رجل شعره اذا مشطه بما أو دهن زاد أبو داود وسواك (وفي شأنه) أى حاله (كاه) أى في جميع حالاته مما هو من باب التكريم قال العلقمى قال في الفتح لاكثر الروايات بغير او ولا في الوقت باثبات الواو وقال الشيخ تقي الدين هو عام مخصوص لان دخول الحلاء والخروج من المسجد ونحوهما يبدآن فيها باليسار اه هذا على تقدير اثبات الواو أما على اسقاطها فقول في شأنه كاه متعلق بيجبه لا باتمين أى يجبه في شأنه كاه التيمن في تنعله الخ أى لا يترك ذلك سفرا ولا حضرا ولا في فراغه ولا شغله ونحو ذلك وقال الطيبي قوله في شأنه بدل من قوله في تنعله باعادة الجار قال وكأنه ذكر التنعل لتعلقه بالرجل والرجل لتعلقه بالرأس والظهور لكونه مفتاح أبواب العبادة فكانت به على جميع الاعضاء فيكون كبديل الكل من الكل انتهى كلام العلقمى وقوله طهوره متعلق بيجبه يعنى في رواية من رواه كان يجبه بدل كان يحب (حم ق ع عن عائشة) كان يحب أن يخرج اذا غزا يوم الخميس قال العلقمى وسبب الخروج يوم الخميس ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم بورك لامتى في بكرها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني وكونه صلى الله عليه وسلم كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وقد نخرج في بعض أسفاره يوم السبت (حم خ عن كعب بن مالك) كان يحب أن يفطر من صومه (على ثلاث تمرات) لما فيه من تقوية البصر الذى أضعفه الصوم (أوشى لم تصببه النار) أى ليس معالجاً بنار كبن وعسل (ع عن أنس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ) أى كان يكثر من استعمالهما لما فيه من الفضائل فأخبر الصحابي عنه بذلك (أبو عيم في الطب عن معاوية بن يزيد العبسي) بعين مهمة فوحدة تحبته واسناده ضعيف (كان يحب الحلواء) بالمد على الاشهر ويقصر والممدود رسم بالالف والمقصود رسم بالياء قال الازهرى الحلواء اسم لما يؤكل من الطعام اذا كان معالجا بجلاوة اه وقال النووى المراد بالحلواء هنا كل شئ حلوا أى وان لم تدخله صنعة وجبه صلى الله عليه وسلم لها ليس على معنى كثرة التشهى لها وانما معناه أنه اذا كان قدم له الحلواء نال منها تلبية لاصالحا فيعلم من ذلك أنه قد أعجبه طعمها وحلاوتها (والعسل) عطف خاص على عام تنبيه على شرفه ومزيتها قال النووى وفيه جواز أكل لذى الاطعمة والطيبات من الرزق وان ذلك لا ينافى الزهد والمراقبة لاسيما اذا حصل اتفاقا (ق ع عن عائشة) كان يحب العراجين قال في النهاية العرجون هو العود الاصفر الذى فيه شمع مارجى العذق وجعه عراجين (ولا يزال في يده منها) ينظر اليها (حم د عن أبي سعيد) باسناد حسن (كان يحب الزبد) بضم الزاى وسكون الموحدة

(قوله القناه) لانها باردة (قوله يحب هذه السورة) أى تلاوتها ولفظ اسم مقسم أو غير مقسم لانه يجب تنزيه الامم كتنزيه الذات عما يليق (قوله من اهرق) أى اراق من هذه الدماء أى باخبار من يعرف بان اراقه الدم نافعة (١٥١) لذلك الشخص (قوله بشئ) من

الادوية لشي من الامراض
فتنفعه الحمامة في جميع
الامراض اذا أخسره
العارف بذلك لاسماني
القطر الحمار (قوله أم
مغيث) لانها تغيث من
المرض (قوله في الاخذعين)
هما عرفان في محل الحمامة
من العنق (قوله اسبع
عشرة) أى مضت من
البالي لان القمر حينئذ في
النقصان بخلاف الحمامة
لثلاث عشرة مثلاً فان
الحمامة والقمر في الزيادة
مذمومة (قوله لوعده
العاد الخ) أى كان يتأني
في حديثه ولا يسرع ليفهمه
السامع وبيالغ في التأني
بحيث لوعده الخ فينبغي
لمن أفاد الناس أن لا يسرع
في كلامه (قوله يحني شاربه)
أى يقصمه بحيث تظهر
جرة الشفة لانه يحلقه
جميعه (قوله لا نفي للكلام
السابق ومقلب الخ قسم
على ذلك النفي واذا حلف
على الاثبات قال نعم أو اى
مثلاً ومقلب الخ أى كان
أكثر حلفه بمقلب القلوب
وقد يحلف بغير ذلك
والمراد تقليب صفاتها لان
ذواتها ثابتة لا تتقلب
(قوله يحمل ماء زمزم)
أى من مكة الى المدينة
ويمسك به لاصحابه وكان
يسمونه أى يطلبه من

ما يستخرج بالخض من لبن بقر أو غنم (وانتم) بمنزلة فوقية يعنى يحب الجمع بينهم في الاكل (د
عن ابن بسر) باسناد حسن (كان يحب القناه) بالمد لانعاش ريحها للروح (طب عن
الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وشدة المثناة التحتية المكسورة (بنت معوذ) بصيغة اسم
الفاعل الانصارية باسناد حسن (كان يحب هذه السورة) سورة (سج اسم) قال المحلى في
تفسيره أى نزه (ربك) عملاً يليق به واسم زائد (الاعلى حم عن على) قال العلقمى بجانبه
علامة العصة (كان يحتم) قال المناوى حجه أبو طيبة وغيره وأمرنا بالحمامة وأثنى عليها
وأعطى الحمام أجرته (ق عن أنس) بن مالك (كان يحتم على هامته) أى رأسه (وبين
كتفيه) ويقول من اهرق (التحرير) أى اراق (من هذه الدماء فلا يضره أن لا يتداوى بشئ لشيئ)
يعنى انها تغنى عن كثير من الادوية (د عن أبي كبشة) عمر بن سعد أو سعد بن عمرو واسناده
حسن (كان يحتم في رأسه ويسمها) أى الحمامة (أم مغيث) بصيغة اسم الفاعل وفي رواية
ويسمها المغيثة وفي أخرى المنقذة وأخرى النافعة (خط عن ابن عمر) كان يحتم في الاخذعين
عريقين في محل الحمامة من العنق (والكاهل) ما بين الكتفين (وكان يحتم لسبع عشرة) تضي
من الشهر (وتسع عشرة واحد وعشرين ت ل عن أنس طب ل عن ابن عباس) قال
الشيخ حديث حسن (كان يحدث حديثاً) يبالغ في ايضاحه وبيانه بحيث (لوعده العاد) أى
لو أراد المستمع عد كلماته أو حروفه (لا حصاء) أى أمكنه ذلك بسهولة (ق د عن عائشة) كان
يحني شاربه (بماء موله) (طب عن أم عباس) بعين موله ومثناة تحتية وشين مجة (مولاته)
وفيل مولاة رقية قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (كان يحلف) فيقول (لا ومقلب
القلوب) قال العلقمى لاني للكلام السابق ومقلب القلوب هو المقسم به والمراد بتقلب القلوب
تقريب أعراضها وأحوالها لا تقلب ذات القلب (حم خ ت ن عن ابن عمر) بن الخطاب
(كان يحمل ماء زمزم) من مكة الى المدينة (ت ل عن عائشة) كان يخرج الى العبد
أى صلاته (ماشياً ورجع ماشياً) في طريق آخر (عن ابن عمر) كان يخرج الى العبد
أى لصلاته في الصحراء (ماشياً وبصلي) صلاة العبد (بغير اذان ولا إقامة ثم يرجع ماشياً في طريق
آخر) لسانه (عن أبي رافع) كان يخرج في العبد (قال المناوى الى المصلى الذي على باب
المدينة الشرفى ولم يصل العبد بمجده الامرة واحدة بطر (رافعاً صوته بالتهليل والتكبير) وبه
أخذ الشافعى وفيه رد على أبي حنيفة في قوله رفع الصوت بالتكبير بدعة (هب عن ابن عمر) قال
الشيخ حديث حسن (كان يحط) خطبة الجمعة (فأثماً) قال المناوى فيه اشتراط القيام
لنقاد وعليه الشافعى ورد على الثلاثة المجوزين للعود (ويجلس بين الخطبتين) قدر سورة
الاخلاص كأم (ويقرأ آيات) من القرآن (وبذا كر الناس) ما غفلوا عنه من الاشتغال بأمور
الاسخرة ويأمرهم بالتقوى ونحو ذلك قال العلقمى وغمامه وكانت خطبته قصداً وصلاته قصداً أى
متوسطة بين الطول والقصر والتطويل في الخطبة مكروه للتشويق والاملال وقد روى عن عمار أنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول الصلاة وقصر الخطبة مثنة من فقه الرجل
بفض الميم ثم الهوزة مكسورة ثم نون مشددة أى علامة ولا يخالف بين هذا الحديث وبين الامر
بتحقيق الصلاة فالمراد بهذا الحديث أن الصلاة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لا تطويل لا يشق
على المؤمن (حم م د ن عن جابر بن سمرة) كان يحط بقاف أى بسورتها (كل جمعة)
لاشتمالها على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواجر الاكبدة وقوله كل جمعة يحمل على

حمله لعظم نفسه (قوله ماشياً) فيطلب المشى للعبادة فهو أفضل من الركوب (قوله ولا إقامة) أى فيقال الصلاة جامعة عندنا
معشر الشافعية وعند غيرنا لا يقال شئ (قوله ويذكر الناس) أى نعم الله وأحوال الآخرة

الجمع التي حضرها الراوي فلا ينافي أن غيره سمعه بخطب بغيرها ((دعن)) أم هشام ((بنت الحرث بن النعمان)) قال الشيخ حديث صحيح ((كان بخطب النساء)) أي أحدها ((و يقول)) لمن خطبها ((لأن كذا وكذا وجفنه سعد)) بن عبادة ((تدور معي البك كعادرت)) كناية عن كثرة العيش لترغب المرأة في نكاحه كما مر ((طب عن سهل بن سعد)) واسناده حسن ((كان يخطب ثوبه ويخصف نعله)) قال في مختصر النهاية وخصف النعل خرزها ((ويعمل ما يعمل الرجل في بيوتهم)) من أشغال المهنة ليكمال تواضعه ومكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم ((حم عن عائشة)) واسناده صحيح ((كان يدخل الحمام ويتنور)) قال المناوي أي يطلى عاتقه وما قرب منها بالنورة ((ابن عباس عن واثلة)) بن الأسقع وهو حديث ضعيف ((كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله)) زاد في رواية في رمضان من غير حلم ((ثم يغتسل ويصوم)) بيا بالهجمة صوم الجنب قال العلقمي قال القرطبي في هذا فائدتان أحدهما أنه كان يجامع في رمضان ويؤخر الغسل إلى بعد طلوع الفجر بيا بالجواز والثانية أن ذلك كان من جماع لا من احتلام لأنه كان لا يحتلم إذا احتلام من الشيطان وهو معصوم منه ((مالك ق ع عن عائشة وأم سلمة)) كان يدعى ((بالبناء للمفعول)) إلى خبر الشخير والاهالة ((بكسر الهمزة دهن اللحم)) (السنخة) بسين مهملة مفتوحة فتون مكسورة فخاء موحدة وبراى بدل السين أي متغيرة الريح ((ت في الشمائل عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث حسن ((كان يدع وعند)) حلول ((الكرب)) قال العلقمي وفي رواية كان إذا خربه أمر وهو ينفخ المهملة والزاي وبالموحدة أي هجم عليه أو غلبه يقول ((لا اله الا الله العظيم)) الذي لا شيء يعظم عليه ((الحليم)) الذي يؤخر العقوبة مع القدرة ((لا اله الا الله رب العرش العظيم)) نقل ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم في قوله ورب العرش الكريم على أنهم ما نعتان للرب والذي ثبت في رواية الجمهور بالجر على أنه نعت للعرش وكذا قرأ الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم بالرفع وقرأ ابن محبصن بالجر فيه ما وجاء ذلك أيضا عن ابن كثير وعن أبي جعفر المديني ويجمع أبو بكر الأصم الأول لأن وصف الرب بالعظيم أولى من وصف العرش به وفيه نظر لأن وصف ما يضاف للعظيم بالعظم أقوى في تعظيم العظيم وقد وصف الهدد عرش بلقيس بأنه عرش عظيم ولم يذكر عليه سليمان ((لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم)) المعطى فضلا قال الطبري معنى قول ابن عباس يدعو وانما هو تلييل وتعظيم يحتمل أمرين أحدهما أن المراد تقديم ذلك قبل الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله وفي آخره ثم يدعو قلت وكذا هو عند أبي عوانة في مستخرجه وعند عبد بن حميد كان إذا خربه أمر قال فذكر المأثور وزاد ثم دعا وفي الأدب المفرد عن ابن عباس وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره قال الطبري ويؤيد هذا ما روى الأعمش عن إبراهيم قال كان يقال إذا بدا الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب وإذا بدا بالدعاء قبل الشثناء كان على الرجاء ثانيهما ما أجاب به ابن عيينة عن الحديث الذي فيه كان أكثر ما يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم بمرفعة لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال سفيان هو ذكر وليس فيه دعاء ولكنه قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائل قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جدهان

أأذكرك حاجتى أم قد كفانى • حياؤك إن شجعتك الحياء

إذا أنى عليك المراءى يوما • كفاء من تعرضه الشاء

قال سفيان فهذا مخلوق نسب إلى الكرم اكتفى بالثناء عليه عن السؤال فكيف بالخالق قلت ويؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه دعوة ذى النون اذ دعاها وهو في بطن

(قوله ويخصف نعله) أى يخرزه ليخطبه بما يستعمل به (قوله يدخل الحمام الخ) نكلم في هذا الحديث فهو شديد الضعف حتى قيل أنه لم يثبت أنه رأى الحمام بعينه فضلا عن كونه دخلها (قوله من أهله) أى لا من احتلام إذا لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم وهذا الفعل لبيان الجواز والا فالأفضل الاغتسال قبل الفجر (قوله كان يدعو) أى يذكر فان هذا ذكر لادعاء وقد حيس بعض الملوك عالمًا فرأى شخص النبي صلى الله عليه وسلم وقال له قل افلان يستعمل دعاء الكرب الذى فى البخارى بفرج عنه فأخبره ففعل ففرج عنه والمدار على صدق النبوة

(قوله على نسائه) وهن إحدى عشرة كافي غمام الحديث أي أحرار واما، اذالم يجتمع معه بالكتاب إحدى عشرة بل تسعة وريحانة ومارية فائنتان من الاماء والتسعة من الزوجات (قوله وبغرزها من ورائه) لتكون العذبة من خاف لامن أمام فالذوبة هي العذبة وأقلها أربعة أصابع والافضل جعلها بين الكتفين فانه أكثر أحواله صلى الله عليه وسلم وكان تارة يجعلها قريبة من الاذن اليمين كإمر (قوله بيده) ويصح التوكيل فيها وان كان قادرا على الذبح لكن (١٥٣) الافضل لمن يحسنه ان يباشر بنفسه

(قوله على كل احبائه) في غير محل القاذورات كحل قضاء الحاجة مما يكره فيه الذكر (قوله يرى بالليل الخ) لانه تعالى أكمل له القوة البصرية كما أكمل له القوة الادراكية (قوله يعظمه الخ) ولذا أمر سيدنا عمر العاصبة ان يستسقوا بالعباس ليكون صلى الله عليه وسلم كان يعظمه (قوله ويرفعه) برفع الباء كافي العزيز فهو من يرفع من باب علم قال شيخنا فعلى هذا يكون برمتعد باحره وفيه أن هذا لازم اذ لا يقال بزيدي عمر في نفسه وانما يقال بزيدي العيين فيقرأ بيمين ابرو لم يذكر في القاموس والخمار والمصباح ان يرتعدى بنفسه بل بحرف الجر يقال برقي يمينه وأبرغه في بر كما يعلم من قول المصباح وفي لغة يتعدى بالهمزة فيقال أبر الله الحج أي قبله وأبرت القول واليمين انتهى فيعلم منه ان بر لازم وقد يتعدى بالهمز حرره (قوله يرخي) من أرخى فقلت لها سيري وأرخی زمامه

الحوت لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدع جوارجله مسلم في شيء قط الا استجاب الله تعالى له أخرجه الترمذي والنسائي وفي لفظ للحاكم فقال رجل كانت لبونس خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تسمع الى قول الله تعالى وكذلك نجبي المؤمنين اه وهذا دعاء جليل ينبغي الاعتناء به والا كثار منه عند الشدائد (حم ق ت ه عن ابن عباس طب وزاد) في آخره (اصرف عني شرف لان) قال المناوي ويعينه باسمه ﴿ كان يدور على نسائه ﴾ كناية عن جماعهن (في الساعة الواحدة من الليل والنهار) وغمام الحديث كافي البخاري وهن إحدى عشرة قال العلقمي وفي الخلية عن مجاهد انه صلى الله عليه وسلم أعطى قوة أربعين رجلا كل رجل من رجال أهل الجنة وفي الترمذي وصححه ان قوة الرجل من أهل الجنة بمائة رجل وقد قيل ان كل من كان اتقى لله فشهوته أشد وورد ان الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة في الاكل والشرب والجماع والشهوة فعلى هذا يكون حساب نبينا صلى الله عليه وسلم قوة أربعة آلاف (خ ت عن أنس) بن مالك ﴿ كان يدبر العمامة على رأسه وبغرزها ﴾ أي بغرز طرفها (من ورائه ويرسل لها ذوبة) بضم المجهة والمد (بين كتفيه) وتارة عن يمينه وهذا هو الاصل في نذب العذبة (طب هب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان يذبح أضخمته بيده ﴾ قال المناوي مسجما مكبرا وورعيا وكل وانفقوا على جوار التوكيل للقادر (حم عن أنس) واسناده صحيح ﴿ كان يذكرك الله تعالى ﴾ بقلبه وبلسانه (على) أي في (كل احبائه) أي أوقاته قال العلقمي قال الدميري مقصود الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يذكرك الله متطهرا ومحدثا وقائما وقاعدا ومضطجعا وما شياورا كباواغا اختلف العلماء في جواز القراءة للجنب والحائض والجمه وورع على تحريم القراءة عليهم اما وقال الرملي لا تحرم القراءة عليهم الا بقصد القراءة فان قصدا الذكر أو اطاعا لم تحرم القراءة (م د ت ه عن عائشة) كان يرى بالليل في الظلمة كجاري بالنهار في الضوء (أي يرى في الظلمة كجاري في الضوء) البهيقي في الدلائل عن ابن عباس عد عن عائشة (قال الشيخ حديث حسن لغيره) ﴿ كان يرى للعباس ﴾ من الاجلال (ما يرى الولد لوالده يعظمه ويرفعه وير) بفتح الموحدة (فسمه) ويقول انما علم الرجل صنوابيه (ل عن عمر) ابن الخطاب واسناده صحيح ﴿ كان يرخي الازار ﴾ أي ازاره (من بين يديه ويرفعه من ورائه) حال المشي لا يصيبه نخوقذر (ابن سعد عن يزيد) من الزيادة (ابن أبي حبيب مرسل) كان يردف خلفه (من شاء) ويضع طعامه (عند الاكل) (على الارض) أي لا يرفعه على خوان (ويجيب دعوة المملوك) قال المناوي المأذون له من سيده في الوليمة أو المراد العتيق باعتبار ما كان (ويركب الجمار) مع وجود الخيل فركوب الجمار ممن له منصب لا يخل بمرأته ولا يرفعه قال الشيخ لكن كان أكثر مرأكب النبي صلى الله عليه وسلم الخيل والابل (ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان يركب الجمار عرياليس عليه شيء ﴾ من اكاف أو برذعة تواضعا وهضم لنفسه وتعلما لامته (ابن سعد عن حمزة بن عبد الله بن عتبة مرسل) كان يركب الجمار ويخصف) بكسر الصاد المهملة (الذل ويرقع) بالقاف (القميص) أي يجعل فيه رقعة من نوعه

(٢٠ - عزيزي ثالث) (قوله ويرفعه من ورائه) لا يصيبه نخوقذر (قوله عريال) أي تعلما للتواضع (قوله ويرقع) أي من لونه ومن غير لونه وهو من باب قطع كافي المختار ومثله في المصباح حيث قال رقعت الثوب رقعا من باب نفع اذا جعل مكان القطع خرقعة فقوله ويرقع بالتحفيف كما يخط عبد البر ويعلم من قول المختار وترقيع الثوب أن ترفعه في مواضع أنه يصح أن يقرأ برفع بالتشديد لان الترقيع مصدر لرفع مشددا كما يعلم من قاعده أول الكتاب لكن لا يصح قراءته مشددا الا ان ثبت أنه صلى الله عليه وسلم

رفع ثوبه في مواضع لافي موضع واحد فقطأمل (قوله فليس سني) أي ليس على طريقتي الكاملة (قوله يستاك بفضل وضوئه) المراد بالاستيالك هنا التنظيف أي بعد أن يتوضأ يأخذ ماء من فضل وضوئه وينظف به فيه مبالغته وزيادة في التنظيف (قوله مصا) أي شيئاً فشيئاً لادفعه لانه يورث وجع (١٥٤) الكبد بسبب حبه الحرارة (قوله ثلاثا) أي يسهل ابتداء كل ويحمد عقب

كل أفضل من الاقتصار على البسهلة أول الثلاث والحمد عقب الأخيرة وان حصل أصل السنة بذلك كما يأتي في حديث بعد (قوله هو) أي التنفس ثلاثا ويحتمل وهو الاحسن أنه راجع لما ذكر من التنفس ثلاثا والمص (قوله أهنا وأمر أو أبرا) بالهمز في الثلاثة (قوله على لبن) أي ان لم يجد رطبا ولا غرا ولا حلا (قوله بالالوة) بضم الهمزة وفتحها العود الهندي الذي يتجر به غير مطراة أي غير مخلوط بطيب آخر كسكندر وغيره في بعض الاحيان يخلط به الكفور ثم يتجر به (قوله يستحب) أي يحب وكذا ما بعده الدعاء الجامع لخير الدارين أي اللفظ المختصر الجامع للمعاني الكثيرة (قوله ويدع) أي يترك ما سواه من الادعية (قوله يوم الخميس) أي في غالب أحواله ولا فقد سافر يوم السبت (قوله يصلي عليها) هو تعليم الامة اذ ليس من الورع والتواضع الصلاة على الارض اذ محمل ذلك القلب (قوله في الحيطان) أي البساتين جمع حائط (قوله يستعذب له الماء) أي يطلب له الماء العذب

وغير نوعه (و يا بس) بفتح الموحدة (الصوف) رداء وازارا وعمامة (ويقول) منكر على من يرفع عن ذلك هذه سنتي و (من رغب عن سنتي) أي طريقتي وهديني (فليس مني) أي من السالكين مناهجي وهذه سنة الانبياء قبله (ابن عساكر عن أبي أيوب) كان يركع قبل الجمعة أربعاً (من الركعات) وبعدها أربعاً لا يفصل في شيء منهن (بتسليم وعليه الخنفية قال المناوي فيه ان الجمعة كان تظهر في الرابطة القبلية والبعديّة (هـ عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (كان يزور الانصار ويسلم على صبيانهم ويجمع رؤسهم) أي كان له اعتناء بفعل ذلك معهم أكثر منه مع صبيان غيرهم (ن عن أنس) باسناد صحيح (كان يستاك بفضل وضوئه) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به يحتمل انه كان يبل السوال ويلينه بفضل ماء الوضوء يستاك به (ع عن أنس) كان يستاك عرضاً أي في عرض الاسنان ثما اللسان والخلق فيستاك فيهما طولا (ويشرب مصا) من غير عب (ويتنفس ثلاثا ويقول هو) قال المناوي أي التنفس ثلاثا اه ويحتمل رجوعه لما ذكر من الشرب مصا والتنفس ثلاثا (أهنا وأمر أو أبرا) بالهمز لان ذلك أقوى على الهضم وأسلم لحرارة المعدة من أن يهجم عليها البارد دفعة فربما أطفأ الحرارة الغريزية (البغوي وابن قانع طب وابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن جهز) بالتونين القشيري (هـ عن ربيعة بن أكرم) بوزن أفعل بالفتح واسناده ضعيف (كان يستحب اذا افطر) من صومه (ان يفطر على لبن) قال المناوي اذا فطر الرطب أو التمر أو الحلو أو كان يجمع بينه وبينها جمعاً بين الاخبار (قط عن أنس) واسناده حسن (كان يستحرم) أي يتخير (بالوة) قال الشيخ بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وفتح الواو مشددة العود الذي يتجر به (غير مطراة) قال الشيخ بضم الميم وفتح الطاء المهملة والراء المشددة فألف فها انتأنيث أي غير معمول معها شيء من أنواع الطبيب أي عود خاص اه وقال المناوي الالوة العود الذي يتجر به والمطراة التي يعمل معها أنواع الطبيب كعنبر ومسك (وبكافور بطرحه مع الالوة) قال المناوي أي يخلطه به ثم يتجر به (م عن ابن عمر) كان يستحب الجوامع من الدعاء قال المناوي وهو ما جمع مع الوجزة خير الدارين نحو ربنا آتينا في الدنيا حسنة الآتية أو هي ما يجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصالحة أو ما يجمع الثناء على الله وآداب المسألة (ويدع ما سوى ذلك) من الادعية في غاب الاحيان (د ك عن عائشة) واسناده صحيح (كان يستحب أن يسافر يوم الخميس) لانه يورث له ولا منه فيه كما مر (طب عن أم سلمة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يستحب ان يكون له فروة مدبوغة يصلي عليها) بين به أن الصلاة على الفروة لا تتركه ولا تنافي كمال الزهد وأنه ليس من الورع الصلاة على الارض (ابن سعد عن المغيرة) بن شعبه واسناده ضعيف (كان يستحب الصلاة في الحيطان) قال المناوي يعني البساتين لاجل الخلوة أو لتعبد بركة الصلاة على ثمارها أو غير ذلك (ت عن معاذ) وهو حديث حسن (كان يستعذب له الماء) أي يطلب له الماء العذب ليكون أكثر مياه المدينة طالحة وهو يحب الحلو (من بيوت السقيا) بضم المهملة وبالضاد مقصور عين بينهما وبين المدينة يومان قال المؤلف كغيره (وفي لفظ) للعائم وغيره (يستقي له الماء العذب من بئر السقيا) د ك عن عائشة واسناده صحيح (كان يستعظ بالسهم) أي بدنه (ويغسل رأسه بالسدر) بكسر فسكون ورق شجرة النبق المسحوق (ابن سعد عن أبي جعفر مرسلاً

من البئر المسماة بالسقيا بالقصر بينها وبين المدينة يومان وأصلها من حفرة صلى الله عليه وسلم كان قد كان مع أصحابه في ذلك المحل فحفر يده فخرج الماء العذب فبذوا عليه وجعلوه بئراً (قوله يستعظ بالسهم) أي بدنه وهو الشيرج فيدخله في أنفه (قوله بالسدر) أي مع الماء بأن يمزجه به

(قوله المقدم) أي لم يدرعه للخير وللثاني مرة لتقصيره ولم يذكر الثالث وما بعده لزيادة تقصيره (قوله يستفخ) أي يطلب فتح بلاد الكفار (قوله بصعاليك) أي بدعا فقراء المسلمين لقربه من الاجابة بسبب انكسار قلوبهم لظواهر أيدهم من الاموال (قوله يستطر) أي يطلب المطر ويرزله وقوله ينزع ثيابه جلة حاله وضمير مطره للعام (١٥٥) والمراد بأول مطر العام أول مطر ينزل بعد

طول انقطاعه (قوله مسح) مئى منسوج من سعف النخل أي خوصه ومثل السعف اللبف بقدر ما يضع جهته ويديه فان زاد على ذلك بحيث يسع بدن المصلى سمي مصلى وسجادة (قوله يسات) من باب قتل كما في المصباح وقوله يرق أي عود الاذخر حشيش طيب الرائحة يسقف به البيوت (قوله ويحته) من باب قتل مصباح أي يفركه يابسا وما تقدم في الرطب (قوله فرسا) لم يقل فرسة لانه أفصح الناس ولم يسمع ذلك من كلام العرب وفيه إشارة الى طاب تسمية دواب الشخص ليزن بعضها عن بعض (قوله الاطيمان) كذا بخط العجى فهو على لغة من يلزم المثنى الالف أي هما أطيب ما يؤكل وكان يخلطهما ويا كلاهما معا (قوله الريح) أي تغير الفم من ريح العسل الذي كان يتناوله فكد شكاله ذلك بعض زوجاته ففيه إشارة الى طلب ازالة تغير ريح الفم المستكره (قوله يشد صلبه الخ) أي تعلما لمن اشتد جوعه كيف

كان يستغفر) الله (لصف المقدم) في الصلاة (ثلاثا وللثاني مرة) قال العلقمي الصف المقدم هو الصف الاول وهو الذي يلي الامام سواء جاء صاحبه متقدما أو متأخرا سواء تخلله منبر أو مقصورة أو عمود أو غيرها هذا هو الصحيح وهو الذي تقتضيه ظواهر الاحاديث وصرح به المحققون وقالت طائفة من العلماء الصف الاول هو المتصل من طرف المسجد الى طرفه الاخر لا يتخلله مقصورة ولا نحوها فان تخال الذي يلي الامام فلا يس بأول بل الاول الذي لا يتخلله شيء وان تأخر وقبل الصف الاول عبارة عن مجي الانسان الى المسجد أولا وان صلى في الصف المتأخر فهذا القولان غلط صريح (حمه ل عن عرباض) بن سارية وهو حديث صحيح (كان يستفخ دعاه بسبحان ربي العلى الاعلى الوهاب) أي يتدنه به ويجعله فاتحته (حمه ل عن سلمة ابن الاكوع) قال الشيخ حديث صحيح (كان يستفخ ويستنصر) أي يطلب النصر والفتح (بصعاليك المسلمين) أي بدعا فقراهم (ثم طب عن أمية) بن خالد (بن عبد الله) بن أسيد الاموى قال الشيخ حديث حسن (كان يستطر) يحتمل أن المراد يطلب أن يصيب المطر بدنه (في أول مطر) أي العام وقال المناوى في أول مطر السنة (ينزع ثيابه كلها) ليصيب المطر بدنه (الا الازار) أي السائر للسرة وما تحتها أي الماصق للساقين (حل عن أنس) بن مالك (كان يسجد) في صلاته (على مسح) بكسر فسكون أي بلاس قال الشيخ من صوف أو شعر شبيه البساط (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كان يسات) أي يغط ويرزى (المنى من ثوبه يعرف الاذخر) بكسر الهمزة وسكون الدال وكسر الخاء المعجمة حشيش له ريح طيب يسقف به البيوت أي كان يربله لاستفادته للنجاسة (ثم يصلى فيه) من غير غسل (ويحته من ثوبه يابسا ثم يصلى فيه) أفاد ان المنى طاهر وهو مذهب الشافعى (حمه عن عائشة) باسناد صحيح (كان يسمى الانثى من الخيل فرسا) ولا يقول فرسة لانه لم يسمع (د ل عن أبي هريرة) باسناد صحيح (كان يسمى الثور والابن الاطيمان) أي هما أطيب ما يؤكل (ل عن عائشة) باسناد صحيح (كان يشدد عليه ان يوجد) أي يظهر (منه الريح) قال المناوى المراد ريح تغير النكهة لا الريح الخارج من الدبر كلوهم اه وظاهر شرح الشيخ انه الخارج من الدبر (د عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يشد صلبه بالحجر من الغرث) بغين معجمة قراء مفتوحة فتلثة قال الجوهرى الغرث الجوع اه قال المناوى لكن مر أن جوعه كان اختيارا لا اضطرارا (ابن سعد عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (كان يشير في الصلاة) أي يومئ باليد أو الرأس عند الاحتياج الى ذلك إشارة الى أن القلبيل من ذلك لا يضرا والمراد يشير باصبعه فيها عند قوله الا الله (حمه د عن أنس) واسناده حسن (كان يشرب ثلاثة أنفاس يسمى الله في أوله ويحمد الله في آخره) أي الشرب المفهوم من يشرب (ابن السنى عن نوفل بن معاوية) الديلمى قال الشيخ حديث حسن (كان يصافح النساء) قال المناوى في بيعة الرضوان كذا هو في رواية مخرجة (من تحت الثوب) قال المناوى قيل هذا مخصوص به صلى الله عليه وسلم لعصمة فلا يجوز لغيره مصافحة أجنبية لعدم أمن الفتنة اه كلامه هنا وتقدم في حديث كان لا يصافح النساء في البيعة انه مقيد بالاجانب فيمكن أخذ الجميع بين الحديثين من كلامه (طس عن مقل بن يسار) كان يصحنى

يصنع والا فلاسلطنة للجوع عليه صلى الله عليه وسلم (قوله يشير في الصلاة) أي لعروض مئى يريد تفهيمه للغير ويحتمل أن المراد يشير باصبعه عند قول الا الله فانه سنة ويسن النظر للسبابة حينئذ (قوله من تحت الثوب) أي بلا حائل وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لعصمته ولا ينافى هذا ما مر أنه صلى الله عليه وسلم لم يصافح النساء في البيعة بل يابعن بالقول فقط لان هذا مخصوص ببيعة الرضوان وذلك عام في سواها (قوله يصحنى) أي يعيل الاناء لاهرة تشرب وهذا من كمال رفقه بالخلق فينبغى ملاحظة الدواب التي

بغير مجبة أى يعيل ((للهمزة الاناء فتشرب)) منه بسهولة ((ثم يتوضأ بفضلهاء)) أى بما فضل من شربها فيه طهارة الهرو وسوره وأنه لا يكره الوضوء بفضله سوره خلافاً لابي حنيفة ((طس حل عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((كان يصلى)) حال كونه واضعاً رجليه ((في نعليه)) فلا حاجة لدعوى تعدد الظرفية ومحل حيث لا خبت عليهما غير معفو عنه قال العلقمى ثم هى من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لا من المستحبات قلت قد روى أبو داود والحاكم من حديث شدد ابن أوس مرفوعاً خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا في خفافهم فيكون استحباب ذلك من جهة قصد المخالفة المذكورة ((حم ق ت عن أنس)) بن مالك ((كان يصلى الضحى ست ركعات)) قال العلقمى قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذى ليس في الأحاديث الواردة في أعدادها ما ينفي الزائد ولا ثبت عند أحد من الصحابة والتابعين فمن بعدهم أنها تنحصر في عدد بحيث لا يزيد عليه وإنما ذكر أن أكثرها اثنا عشر الروايات في تبعه الرافعى ثم النووى ولا سلفه في هذا الحصر ولا دليل وفي المسئلة مؤلف والمعتمد عند بعض الشافعية أن أكثرها وأفضلها ثمان ركعات ((ت في الشعائل عن أنس)) واسناده صحيح ((كان يصلى الضحى أربعاً أو يزيد ما شاء الله)) قال العلقمى قال شيخنا هذا دليل لما اخترناه من أن صلاة الضحى لا تنحصر في عدد مخصوص إذ لا دليل على ذلك اه قال المناوى فصلاة الضحى سنة مؤكدة وإنكار عائشة رضى الله تعالى عنها كونه صلاتها يحمل على المشاهدة أو على إنكار صنف مخصوص كثمان أو ست أو في وقت دون وقت ((حم م عن عائشة)) كان يصلى على الخمر ((قال العلقمى بضم المجمة وسكون الميم وهى سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل تنسج الخيوط بقدر ما يوضع عليه الوجه والكفان فإن زاد على ذلك حتى يكفى الرجل لجسده كله فهو حصر وليس بخمرة)) (خ د ن ه عن ميمونة) أم المؤمنين ((كان يصلى)) النافلة ((على راحتيه حيثما توجهت به)) أى في جهة مقصده بخمسة مقصده بدل عن القبلة ((فإذا أراد أن يصلى المكتوبة)) وكذا المندورة وصلاة الجنائز ((زل فاستقبل القبلة)) أفاد أن غير النفل لا يجوز على الراحة وهى سائرة وإن أمكنه القيام والاستقبال وانتهاء الركوع والسجود لان فعلها منسوب اليه فإن كانت واقفة وأمكن ما ذكر جاز ((حم ق عن جابر)) كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين ((ظاهر كلام العلقمى أنه كان يصلى القبلية والبعديّة في المسجد)) وبعده المغرب ركعتين في بيته ((ظاهره أنها رتبة المغرب وهذا يعارضه حديث عجلوا الركعتين بعد المغرب فيحتاج الى الجمع بينهما)) (و بعد العشاء ركعتين) ظاهر كلام المناوى أنه كان يصليهما في بيته وعبارته وقوله في بيته منعلق بجميع المذكورات ((وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف)) من المحل الذى أقيمت فيه الى بيته ((فيصلى ركعتين في بيته)) قال العلقمى قال ابن بطال إنما أعاد ابن عمر ذكر الجمعة بعد ذكر الظهر من أجل أنه كان صلى الله عليه وسلم يصلى سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال والحكمة فيه أن الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين ترك التنفل بعدها في المسجد خشية أن يظن أنها التي حذفت ((مالك د ق عن ابن عمر)) بن الخطاب ((كان يصلى من الليل)) أى في بعض الليل ((ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر)) قال العلقمى وقد ورد عن عائشة أن الوتر إحدى عشرة ركعة قال في الفتح وظهر أن الحكمة في الزيادة على إحدى عشرة أن التهجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار الظهر وهى أربع والعصر وهى أربع والمغرب وهى ثلاثة وتر النهار فناسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد جلة وتفصيلاً وأما مناسبة ثلاث عشرة فتنضم صلاة الصبح لتكونان رابعة الى ما بعدها ((ق د عن عائشة)) كان يصلى قبل العصر ركعتين ((قال العلقمى استدلل به على أن سنة العصر ركعتان قال ابن قدامة قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً تغيب في الأربع ولم يجعلها من السنن

عند الشخص والرفق بهم (قوله في نعليه) أى واضعاً رجليه فيهما لمخالفة اليهود حيث لا خبت فيهن فذلك سنة حيث قصد مخالفة اليهود والافباح (قوله ما شاء الله) غلبت به من قال لا حصر لها وعند الشافعية لا تزيد على ثمانية على الراجح حديث آخر مقدم على هذا (قوله الخمر) في المصباح الخمر وزان غرفة حصر صغيرة قدر ما يسجد عليه انتهى (قوله ركعتين وبعدها الخ) الغرض منه بيان النفل المؤكد فقط وأنه يسن صلاته في البيت ولا يصلى في المسجد إلا الفرض أو نحو صلاة العيد مما هو مذكور في الفروع (قوله منها الوتر) أى إحدى عشرة ركعة وركعتا الفجر تكونان الجلة ثلاث عشرة ركعة فن في قوله منها الوتر للبيان لا للتبويض

الرواتب وعن الشافعي ان الاربع قبلها من السنن الرواتب لما روى أحمد والترمذي والبخاري والنسائي من حديث عاصم بن ضمرة عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً وقبل العصر أربعاً يفصل بين كل ركعتين في التسليم على الملائكة المقربين والنيبين ومن تبعهم من المؤمنين ((د عن علي)) باسناد صحيح ((كان يصلي بالليل ركعتين ركعتين ثم يصوم)) أي يصلي ((فيستاك)) لكل ركعتين ((حم د هـ)) عن ابن عباس ((واسناده صحيح)) ((كان يصلي على الحصر والفروة المدبوعة)) أي كان يصلي على الحصر تارة وعلى الفروة أخرى ((حم د هـ)) عن المغيرة ((واسناده صحيح)) ((كان يصلي بعد العصر وينتهي عنها)) قال العلقمي وحاصل ما أجاب به أنه في الركعتين من خصائصه أو هما اللتان كانتا بعد الظهر فحصل فيهما فوات ففضاهما بعد العصر وكان اذا عمل عملاً أثبتته اهـ وقال المناوي والركعتان بعده من خصائصه صلى الله عليه وسلم فاتنا قبله ففضاهما بعده وداوم عليهما ((ويواصل)) في الصوم ((وينتهي عن الوصال)) فالواصل في الصوم وهو أن يصوم يومين متواليين لم يتعاط مفطرا بينهما من خصائصه صلى الله عليه وسلم أيضاً ويحرم على غيره ((د عن عائشة)) باسناد صحيح ((كان يصلي على بساط)) بكسر الموحدة أي حصير متخذ من خوص وعلى الخمرة وعلى الفروة وعلى الأرض وعلى الماء والطين وكيف اتفق ((هـ)) عن ابن عباس ((واسناده حسن)) ((كان يصلي قبل الظهر أربعاً اذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بتسليم ويقول أبواب السماء تفتح اذا زالت الشمس)) قال المناوي زاد في رواية البخاري وينظر الله تعالى بالرحمة الى خلقه قال الحنفية وفيه ان الافضل صلاة الاربع قبل الظهر بتسليم واحدة وقال هو حجة على الشافعي في صلاحها بتسليمين اهـ ويحتمل انها غير رتبة الظهر وقد تقدم ان سنة الزوال غير رتبة الظهر ((هـ عن أبي أيوب)) الانصاري قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((كان يصلي بين المغرب والعشاء)) لم يذكر عدد الركعات التي كان يصليها بينهما وقال الفقهاء ومن النفل صلاة الاوابين وتسمى صلاة الغفلة وأقفاها ركعتان وأكثرها عشرون بين المغرب والعشاء ((طب عن عبيد)) بالتصغير ((مولاه)) أي مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((كان يصلي والحسن والحسين بلعبان ويقعدان على ظهره)) لشدة رافته بالاطفال ((حل عن ابن مسعود)) واسناده حسن ((كان يصلي على الرجل)) الذي ((يراه يخدم أصحابه)) يحتمل أن المراد يدعوله أو ان المراد يصلي عليه اذامات ((هناد عن علي)) بضم أوله وفتح اللام ((ابن رباح مرسل)) قال الشيخ حديث حسن ((كان يصوم عاشوراء)) بالمد ((ويأمر به)) أي بصومه ((حم د هـ)) عن علي ((باسناد حسن)) ((كان يصوم الاثنين والخميس)) لان الاعمال تعرض فيها فيجب أن يمرض عمله وهو صائم كافي حديث وقوله الاثنين قال المناوي بكسر النون على ان اعرابه بالحرف وهو القياس من حيث العربية قال القسطلاني وهي الرواية المعتبرة ويجوز فتح النون على ان لفظ المثني علم لذلك اليوم فأعرب بالحركة لا بالحرف ((هـ عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((كان يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام وقلما كان يفطر يوم الجمعة)) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي يحتمل أن يراد بغرة الشهر أوله وان يراد الايام الغروهي البيض اهـ أي أيام اللبالي البيض أي المقمرة ((ت عن ابن مسعود)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((كان يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر أول اثنين من الشهر والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى)) فينبغي المحافظة على ذلك اقتداء به صلى الله عليه وسلم ((حم د هـ عن حفصة)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين)) قال المناوي قال الطيبي أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يبين سنة صوم جميع أيام الاسبوع فصام من الشهر هذه الثلاثة ((ومن الشهر الاخر الثلاثة والاربعاء والخميس)) انما يصوم السنة متواليه لثلاثة

(قوله على ظهره) أي من حيث السجود وكان يطبل السجود لطفاً به ما ولا يقال ان هذه الحالة تنافي كمال الخشوع المطلوب في الصلاة لانه صلى الله عليه وسلم أكمل الناس خشوعاً وحضوراً بقلبه مع ربه وان كان ظاهره مع الخلق كما أن خلفاءه كذلك فلا حاجة للجواب بأن ذلك للنسب (قوله يخدم) بالضم كافي المختار أصحابه أي فلا يستكشف عن حضور جنازة خادم أصحابه والصلاة عليه أو المراد بالصلاة عليه الدعاء له (قوله من غرة) أي أول كل شهر أو المراد الايام البيض أي الثالث عشر وتاليه كما يسن صوم الايام السود (قوله يوم الجمعة) وكان يضم له يوماً قبله أو بعده لكرامته افراده (قوله أول اثنين الخ) بدل من ثلاثة أيام من كل شهر

(قوله عن جميع أهله) أي ليحصل لهم الشواب (قوله يضرب) أي يجلد في حد شرب الخمر بالنعال جمع نعل والجريد أي السياط أي ضرباً متوسطاً لا مهلكاً ولا من غير أيلام (قوله على اليسرى) فوق السرة وتحت الصدور وعندا الخفيفة تحت السرة وعند المالكية يرسل يديه (قوله مس لحيته الخ) فيه إشارة إلى أن الحركة الخفيفة لا تضرب في الصلاة (قوله يضمر الخليل) أي يقال علف الفرس مدة ثم يدخلها مكاناً ضيقاً ويضع عليه الجل ليحصل لها مزيد العرق ويحفر عرقها فيخفف لها فتقوى على الجري ويضمر من أضمر ويصح أن يقرأ (١٥٨) يضمر من ضم في المختار وقد ضمر الفرس من باب دخل وأضمره صاحبه

وضمره ضمير انتهى وفي المصباح نحوه حيث قال ضمر الفرس ضموراً من باب فعد وضمره مثل قرب فربادق وقيل لجه وضمرته وأضمرته أعدده للسياق وهو أن تعلفه قوتاً بعد السمن فهو ضامر انتهى (قوله بطوف على جميع الخ) المراد بالطواف الجماع أي لأنه أعطى قوة أربعين الخ (قوله نسائه) فيه تغليب الزوجات التسع على الامتين ريحانة وماربة فالجمله إحدى عشرة كافر (قوله بغسل واحد) فيتوضأ بين ذلك وتارة يغتسل بعد ذلك جنابة (قوله يعبر على الاسماء) فإذا أخبره شخص برؤيا يعرف أنها حسنة بأول اسم منها فإن قيل له رأيت شخصاً اسمه حسن قال رؤيا حسنة وإن قيل له رأيت شخصاً اسمه مرة قال رؤيا قبيحة (قوله الرؤيا الحسنة) وكان يسأل هل رأى أحد منكم رؤيا نعيها له وقد وقع ان امرأه قالت له صلى الله

بشق على أمته الاقتداء به (ت عن عائشة) قال النعماني بجانبه علامة الحسن (كان يضحي بكشين) قال المناوي الكباش خل الضأن في أي سن كان (أقرنين) أي لكل منهما قرنان معتدلان أو الاقرن الذي لا قرن له أو العظيم القرن ففاقد القرون تجوز التضيعة به (أملحين) تنبيه أملح بهجمة قال النعماني هو الذي فيه سواد وبياض والبياض أكثر ويقال هو الآخر وهو قول الأصمعي وزاد الخطابي وهو الابيض الذي في خلل صوفه طبقات سود ويقال الابيض الخالص قاله ابن الاعراب وبه تنسب الشافعية في تفضيل الابيض في الاضحية وقيل الذي بعلمه حمرة وقيل الذي ينظر في سواد ويأكل في سواد ويمشي في سواد وينزل في سواد أي ان مواضع هذه منه سواد وما عدا ذلك ابيض واختلف في اختيار هذه الصفة فقيل لحسن منظرة وقيل لشحمه وكثرة لحمه (وكان يسمى) الله (ويكبر) أي يقول بسم الله والله أكبر فيمندب ذلك عند الذبح (حم ق ن) عن أنس (بن مالك) (كان يضحي بأشاة الواحدة عن جميع أهله) أي جميع أهل بيته وبه قال الجمهور وقال الطحاوي لا تجوز أشاة عن اثنين وادعى نسخ هذا الخبر (ل عن عبد الله بن هشام) بن زهرة وهو حديث صحيح (كان يضرب في الخمر) أي في الخلد على شربه (بالنعال) بكسر النون جمع نعل (والجريد) من الخلل قال الدميري وإذا ضرب بجريدة فلتكن خفيفة بين اليابسة والرطبة ويضرب ضرباً بين ضربين فلا يرفع يده فوق رأسه ولا يكتفي بالوضع بل يرفع ذراعه رفعا معتدلاً (عن أنس) واسناده صحيح (كان يضع اليمنى على اليسرى في الصلاة) لأنه أقرب إلى الخشوع وأبعد عن العبث (وربما مس لحيته وهو يصلي) فيه ان تحريك اليد في الصلاة لا ينافي الخشوع اذا كان بغير عبث (ق ن عن عمرو بن حريث) بضم ففتح الخزومي (كان يضمر الخليل) قال المناوي هو أن يقل علف الفرس مدة ويدخل بيتاً ويحلبه عرقاً ويحفر عرقه فيخفف له فيقوى على الجري (حم عن ابن عمر) باسناد صحيح (كان يطوف) في بعض الاوقات (على جميع نسائه) أي يجامعهن (في ليلة) واحدة (بغسل واحد) لكنه كان يتوضأ بين ذلك قال المناوي وهذا قبل وجوب القسم كما مر اه وهذا على ان قول بوجوب القسم صلى الله عليه وسلم وقال الاصطخري من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه لا يجب عليه القسم بين زوجته (حم ق ن عن أنس) بن مالك (كان يعبر على الاسماء) قال المناوي أي يعبر الرؤيا على ما يفهم من اللفظ من حسن أو غيره (البراز عن أنس) كان يحجبه الرؤيا الحسنة (وكان يسأل هل رأى أحد منكم رؤيا فنعيها له) (حم ن عن أنس) واسناده صحيح (كان يحجبه الثفل) وفي رواية كان يحجب الثفل بضم المثناة وكسر هاء قال في المصباح الثفل مثل فصل حثالة الشيء وهو الثخين الذي يبقى أسفل الصافي اه قال المناوي وفسر في خبره بانريد وهو المراد هنا (حم ت في الشمائل ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يحجبه اذا خرج لحاجته أن يسمع باراشداً فيخرج) لأنه كان يحب القول الحسن (ت ل عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يحجبه الفاعية)

نور

عليه وسلم رأيت الليلة أني دخلت الجنة فسمعت فيها أوجه وحركة عظيمة فاذباني عشر

رجلاً يشخب دمهم وضع لهم كراسي من ذهب وأجلسوا عليها وكان صلى الله عليه وسلم بعث سريرة للغزو فحاجه له خبراثنى عشر رجلاً من أصحابه استشهدوا فصار لهذه المرأة شنان عنده صلى الله عليه وسلم لان صدق رؤيتها يدل على حسن حالها (قوله الثفل) أي الثريد سمى بذلك لانه يرسب في أسفل الاناء دون غيره من المائعات كاللبن (قوله باراشد) يدل على الرشد ونجس يدل على النجاس والظفر بالمقصود فهو من التناول الحسن (قوله الفاعية) لانها سلطان الرياحين

(قوله القرع) بسائر أنواعه لانه يرطب البدن وينفعه نفعا كثيرا (قوله أن يدعى الرجل بأحب أسمائه اليه وأحب كناه) أى جزرا لحماطه ليحصل التوادد والمحبة (قوله ويختتم بهن) أى بأكل القرات عقب الطعام (١٥٩) لانه يصلحه لاسيما الصبياني فانه أجود غر المدينة وسعى بذلك لانه صلى الله عليه وسلم دخل بستانا في المدينة ويده بيد سيدنا على فصاح نخله محمد رسول الله وعلى سيف الله فقال صلى الله عليه وسلم والناس يسمعون هذا يسمى الصبياني أى لانه صاح بما ذكر (قوله من الليل) من بمعنى فى (قوله أن يدعو ثلاثا الخ) أى أقل ما يدعو ويستغفر الثلاث والاف قد كان يزيد على ذلك كثيرا (قوله الذراع) لانه سربيع النضج وأبعد عن النجاسة فهو أنفع للمعدة (قوله الحلو البارد) من ماء وغيره كنفيع التمرو والزبيب (قوله الريح الطيبة) من كل نوع من مسك وغيره (قوله القال الحسن) هو الكلمة التى يفهم منها معنى محبوب وشرطه أن لا تتطلع اليه بأن يأتى بغنة وفى رواية الصالح بدل الحسن (قوله أن يلقى العدو الخ) لانه وقت فتح أبواب السماء فيحصل الظفر بالمقصود (قوله الاترج) لانه طيب الريح نافع ومن خصوصياته أن الجن لا تدخل بيتا وجد فيه ولذا كان الامام الحنفى يجتمع عليه الجن لاخذ العلم عنه فانقطعوا عنه مدة فلما أتوه أخبروه بأنهم لم يدخلوا بيتا فيه الاترج (قوله الحمام) المراد به التفاح فيكون من باب الاستعارة ولم يقل أحد من الشراح التى بأيد بنات المراد به الطير المعروف (قوله والماء الحار) لان ذلك يذهب الحزن ويذهب مرض السوداء (قوله المنطبق) أى المغطى بغطاء يحكم منطبق عليه من سائر الجوانب

نور الحناء وتسميها العامة قمر حنا (حم عن أنس) قال العلقمى يجانبه علامة الحسن (كان يعجبه القرع) لانه من ألطف الأغذية وأمرها انضماما (حم حب عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يعجبه أن يدعى الرجل بأحب أسمائه اليه وأحب كناه) اليه لما فيه من التواصل والتحاب (ع طب وابن قانع والباوردى عن حنظلة بن حذيم) بكسر المهملة وسكون الميمه وقع التحية تسمى قال الشيخ حديث حسن (كان يعجبه) أكل (الطيبخ) بتقديم الطاء لغة فى البطيخ بوزنه (بالرطب) أى معه (ابن عساكر عن عائشة) كان يعجبه أن يقطر على الرطب مادام الرطب موجودا (وعلى التمر اذا لم يكن رطب) أى اذا لم يتيسر ذلك الوقت (ويختتم بهن) قال المناوى أى بأكل القرات عقب الطعام (ويجعلون وترات ثلاثا أو سبعا) فيسن فعل ذلك (ابن عساكر عن جابر) كان يعجبه التهجد من الليل (فالتنفل فى الليل أفضل من التنفل فى النهار) (طب عن جندب) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان يعجبه أن يدعو ثلاثا وان يستغفر) الله (ثلاثا) فاكثر بحيث يكون ثلاثا لخمسة فسمع وهكذا فى آداب الدعاء ان يكرره الداعى وان يبلغ (حم د عن ابن مسعود) باسناد حسن (كان يعجبه) أكل لحم (الذراع) أى ذراع الشاة لانها أعجل نضجا وأسهل تناولا (د عن ابن مسعود) واسناده حسن (كان يعجبه الذراعان والكنتف) لما تقدم ولبعدها عن الأذى (ابن السنى وأبو نعيم فى الطب عن أبى هريرة) باسناد حسن (كان يعجبه الحلو البارد) أى الماء الحلو البارد أو المراد الشراب الحلو البارد من نفيع تمر أو زبيب أو عسل ممزوج بما هو ونحو ذلك (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يعجبه الريح الطيبة) الظاهر ان المراد الرائحة الطيبة وعال المناوى ذلك بقوله لانها غذاء الروح وهى مطيبة القوى وتقوى تزداد بالطيب وهو ينفع الدماغ والقلب ويفرحه (د عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان يعجبه القال) بالهمزة ويجوز ترك همزه (الحسن) أى الكلمة السارة يسميها (ويكره الطيرة) بكسر ففتح بوزن غيبة وهى انتشار ومكانوفى الجاهلية ينظرون فينفرون الأطباء والطير فاذا أخذت ذات اليمين تبركوا بذلك ومضوا فى سفرهم وحوافجهم واذا أخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم وتشاء مواهبها وكانت تصدهم فى كثير من الاوقات عن مصالحهم ففى الشرع ذلك وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير ينفع ولا ضرر (ه عن أبى هريرة) وهو حديث حسن (كان يعجبه ان يلقى العدو) للقتال (عند زوال الشمس) لانه وقت تفتح فيه أبواب السماء (طب عن أبى أوفى) باسناد حسن (كان يعجبه النظر الى الاترج) بضم الهمزة وسكون الفوقية وضم الراء وتشديد الجيم قال المناوى وفى رواية الاترج بزيادة نون وهو مذكور فى القرآن مدح فى الحديث (وكان يعجبه النظر الى الحمام الأحمر) قال المناوى ذكر ابن قانع عن بعضهم انه أراد به التفاح (طب وابن السنى وأبو نعيم فى الطب عن أبى كبشة) وهو حديث ضعيف (كان يعجبه النظر الى الخضرة) أى الشجر والزروع الاخضر بقربة قوله (والماء الحار) أى كان يحب النظر اليهما (ابن السنى وأبو نعيم عن ابن عباس) باسناد ضعيف (كان يعجبه الاناء المنطبق) قال العلقمى قال فى النهاية والدر والطبق كل غطاء لازم على الشئ اه أى يعجبه الاناء الذى له غطاء لازم له (مسدد) فى المسند (عن أبى جعفر مرسل) كان يعجبه العراجين) أى عراجين النخل (أن يمسكها بيده) بدل من العراجين أى يعجبه رؤيتها وامساكها بيده (ل عن أبى سعيد) وهو حديث صحيح (كان يعجبه

(قوله من صفر) فيه زهلي من قال بكره الوضوء من اناه الخامس (قوله بعد الاى) جمع آية وذلك لعزمه على قراءة قدر مخصوص من الآيات فيعدها ليستوفيه (١٦٠) أو انه يعدها لاجل أن يطيل قراءة الاولى على الثانية وكان عد ذلك بأصابعه

لان حركة الاصبع لا تبطل الصلاة أو انه كان يعدها بأصابعه لاجل أن تشهد له أصابعه يوم القيامة (قوله يعرف بريح الطيب اذا قبل) أى لانه صلى الله عليه وسلم رائحة الطيب صفته وان لم يمس طيباً فكلما مر على محل عبق طيباً فكان الشخص اذا شم ذلك الطيب عرف أنه صلى الله عليه وسلم ما زمن ذلك المحل وان لم يرذاته (قوله نعار) أى يسمع له صوت من تفجير الدم وفورانه (قوله وهو معتكف) أى اذا خرج نحو التبرز وعلم مريضاً عاده حرصاً على هذه المكرمة لا فرق بين أن يكون رطباً أو خفيفاً مسلماً أو كافراً فقد عاد خادمه اليهودى وعاد عمر قبل أن يسلم لاجل التأليف (قوله لتعقل عنه) فيسن له علم ذلك فان علم أن المتعلم يفهم بعد الثلاث طلب منه الزيادة الى أن يفهم (قوله بالصاع) أى من غسل الجنابة أو غيرها (قوله من اناه واحد) بأن يأخذ كل منهما الماء بيده ويغسل بدنه وجهه اما من الشافعى رضى الله تعالى عنه على نية الاغتسال المانعة من استعمال الماء (قوله

أن يتوضأ من مخضب) بكسر الميم وسكون المجهة أى اجانة (من صفر) بضم المهملة وسكون الفاء صنف من جيد الخامس (ابن سعد عن زينب بنت جحش) أم المؤمنين (كان بعد الاى) جمع آية (في الصلاة) قال المناوى الظاهر ان المراد الآيات التى يقرأها بعد الفاتحة بأصابعه ليقرأ فى الركعة الاولى أكثر من الثانية (طب عن ابن عمرو) بن العاص (كان يعرف بريح الطيب اذا قبل) قال المناوى وكانت رائحة الطيب صفته وان لم يمس طيباً (ابن سعد عن ابراهيم مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كان يعقد) أى يعد (التسبيح) على أصابعه لتشهد له فانهم مستنطقات مسؤولات (ت ن ل عن ابن عمرو) بن العاص (كان يعلمهم) أى أصحابه ذكرنا نافعاً (من) ألم (الحى ومن الاوجاع كلها) أى يعلمهم (ان يقولوا باسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق) بكسر فسكون (نعار) قال العلقمى بالنون والعين المهملة قال فى النهاية نعر العرق بالدم اذا ارتفع وعلا فى القاموس نعر العرق فارمته الدم أو صوت بخروج الدم وروى عرق يعارب بالمشاة التحتية أى مصوت بخروج الدم وأصل اليعارب صوت الغنم (ومن شر حر النار) فمن قال ذلك ولازمه بنية صادقة نفعه من جميع الآلام والاسقام (حم ت ل عن ابن عباس) باسناد ضعيف (كان يعمل عمل) أهل (البيت) من رقيق الثوب وخصف النعل وحلب الشاة وغير ذلك (وأكثرما) كان (يعمل) فى بيته (الحنابلة ابن سعد عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يعود المريض وهو معتكف) قال العلقمى هو محمول عند الشافعى على أن المعتكف يعود المريض اذا خرج لما لا بد له منه وعاده فى طريقه ولم يخرج لعيادته وفيه جمع بين الاحاديث (د عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يعيد الكلمة) التى يتكلم بها (ثلاثاً) من المرات (لتعقل عنه) أى ليتدبرها من يسمعها ويرمخ معناها فى ذهنه (ت ل عن أنس) بن مالك (كان يغسل بالصاع) أى بمقدار ما يسع الصاع من الماء قال العلقمى والصاع اناه يسع خمسة ارطال وثلاثاً بالبغدادى وقال بعض الحنفية ثمانية وربعاً زاد فى غسله صلى الله عليه وسلم على الصاع الى خمسة امداد والى ستة عشر رطلاً كرواه البخارى وربعاً ينقص عنه فقد اغتسل هو وعائشة من اناه يسع ثلاثة امداد كرواه مسلم (ويتوضأ بالماء) قال العلقمى هو بضم الميم مكبال يسع قدر رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلين عند أهل العراق وربعاً زاد عليه أو ينقص عنه فقد توضأ من اناه يسع رطلين ومن اناه يسع ثلثي مدكار واهـ ما أبو داود والجمع بين هذه الروايات كما نقله النووى عن الشافعى انها كانت اغتسالات ووضوءات فى أحوال وجد فيها أكثر ما استعمله وأقله وهو يدل على انه لا حد لقد رماه الطهارة وهو كذلك لكن السنة أخذاً من غالب أحواله صلى الله عليه وسلم أن لا ينقص ماء الوضوء عن مدو الغسل عن صاع وهذا المن جسدته بكسب النبي صلى الله عليه وسلم اما تخفيف الجسد وعظمه فيسن لهما أن يستعملوا من الماء قدر ما يكون نسبته الى جسدهما كنسبة المدو الصاع الى جسد النبي صلى الله عليه وسلم (ق د عن أنس) كان يغتسل هو والمرأة من نساؤه من اناه واحد قال العلقمى قال فى الفتح والمرأة يجوز فيها الرفع على العطف والنصب على المعبة واللام فيها للجنس (حم خ عن أنس) كان يغتسل يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة فيغتسل الاغتسال فى هذه الايام (حم وطب عن الفاكن بن سعيد) كان يغسل مقعدته (أى دبره) (ثلاثاً) قال الشيخ أى بعد تحقق الانقاء اهـ والظاهر أن مراده أن الفعل الذى يحصل به الانقاء بعد غسلة واحدة ويستحب بعد ذلك غسلة ثان قال العلقمى قال الدميرى قال ابن عمر فعلمناه فوجدناه دواء وطهوراً (هـ عن عائشة) كان يغتسل باسم القبيح

مقعدته) بمحملة فى الاستنجاء ويحتجى للتنظيف من عرق أو ومخ وغسل المقعدة بالماء البارد نافع للبواسير أى ويخط بعضهم ثلاثاً أى بعد الاستنجاء وهو أمان من البواسير (قوله القبيح) فقد سمع من اسمها عاصية فغيره الى اسم حسن وسمع

من اسمه عبد النار فغيره وسع اسم جرة فغيره فطلب مناذلك (قوله رطبات الخ) والافضل أن يكون وترافى الكل والشئ الخلو كالزبيب مقدم على الماء فقوله فان لم يكن غرات أى ولا نحوها من كل حال وحسب الخ (١٦١) (قوله يفلى ثوبه) أى ينقى ما فيه من نحو

القمل وفيه رد على من قال كان ليهواه القمل (قوله ويخدم نفسه) أى فى بعض الاحيان وتارة يباشر أموره خدمه فقد ثبت أن له خدما (قوله الهدية) لأنها ساق على وجهه الاكرام بخلاف الصدقة فلم يقبلها (قوله على شر) أى اشترى أكثرهم شرًا لتأليفه لالخوفه من شره أو لتعلمنا المداراة فقد طرق بابيه شخص فقبل من فقال فلان فقال بدس أخو العشيرة افقوا له فلما جاء انبش في وجهه وألان له القول فلما خرج قبل له ما هذا وماذا فقال انا لنبش في وجهه قوم وقلوبنا تلعنهم (قوله ولا يتوضأ) هو محمول عندنا على أنه بجائل أو أنه مذنوخ (قوله وهو صائم) أى لانه صلى الله عليه وسلم مأمون من الشهوة وقبله الصائم اغما تحرم حيث حركت شهوته والاكرهت وقول الشارح انها تكروه لمن حركت شهوته ضعيف والراجح الحرمة حينئذ (قوله يقسم بين نسائه) وأما كونه يطوف عليهن في ساعة كما رفا ما أن يكون باذنهن أو كان قبل وجوب القسم

أى الى اسم حسن (ت عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يفطر) من صومه (على رطبات قبل أن يصلى) المغرب (فان لم تكن رطبات) أى ان لم تيسر (فغرات) أى يفطر على غرات (فان لم تكن غرات حسا حسوات من ماء) قال العلقمى بجاء وسين مهملتين جمع حسوة بالفتح وهى المرة من الشرب والحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسب (حم ت عن أنس) واسناده صحيح (كان يفلى) بفتح فسكون من فلى يفلى كرمى يرمى (ثوبه) قال المناوى ومن لازم التفلى وجود شئ يؤذى كبرغوث وقمل وزعم أنه لم يكن القمل يؤذيه فيه ما فيه (ويحلب شأنه ويخدم نفسه حل عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يقبل الهدية ويثيب عليها) قال العلقمى قال فى الفتح أى يعطى للذى يهدى له بدلها والمراد بالثواب المجازاة وأقوله قيمة ما يساوى الهدية اه قال المناوى وهذا مندوب لا واجب عند الشافعى كالجهور وان وقع من الأدنى الى الأعلى (حم خ دت عن عائشة) كان يقبل بوجهه (على حدر رأيتة بعينى) (وحديثه) عطف على الوجه (على شر) قال المناوى فى رواية أنشر (القوم بتألفه بذلك) الاقبال (طب عن عمرو بن العاص) واسناده حسن (كان يقبل بعض أزواجه ثم يصلى ولا يتوضأ) قال العلقمى قال عبد الحق لا أعلم لهذا الحديث علمه فوجب تركه وقال الحافظ فى تخريج أحاديث الرافعى اسناده جيد قوى قال وأجاب بكون ذلك من الخصائص بعض الشافعية لما أورده هذا الحديث عليهم الحنفية فى أن اللبس لا ينقض مطاقا (حم د ن عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان يقبل) المرأة (وهو صائم) قال العلقمى قال النووى القبلة فى الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن تركها أولى له وأما من حركت شهوته فهى حرام فى حقه على الأصح وقيل مكروهة وروى ابن وهب عن مالك اباحتها فى النفل دون الفرض قال النووى ولا خلاف أنها لا تبطل الصوم الا انزل بها اه وقال المناوى أخذ بظاهره أهـ ل الظاهر فجعلوا القبلة مندوبة للصائم والجمهور على أنها تكروه لمن حركت شهوته (حم ق ع عن عائشة) كان يقبل وهو محرم (بالجم أو العمرة) (قط عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (كان يقسم بين نسائه فيعدل) أى لا يفضل بعضهن على بعض فى مكته قال المناوى حتى انه كان يحمل فى ثوب فيطاف به عليهن وهو مريض (ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك) مما لا حيلة لى فى دفعه من الميل القلبي والداعية الطبيعية يريد به ميل النفس وزيادة المحبة لاحداهن فانه ليس باختياره قال العلقمى قال النووى مذهبنا أنه لا يلزم الزوج ان يقسم بين نسائه بل له اجتنابهن كاهن لكن يكره له تعطيها من مخافة من الفتنة عليهن والاضرار بهن فان اراد القسم لم يجزله أن يتبدى بواحدة منهن الا بقرة ويجوز له أن يقسم ليله ليلة وليلتين ليلتين وثلاثا ثلاثا ولا يجوز أقل من ليلة ولا تجوز الزيادة على الثلاث الا برضاها هذا هو الصحيح من مذهبنا وانفقوا على أنه يجوز ان يطوف عليهن كاهن ويطأهن فى الساعة الواحدة برضاها ولا يجوز ذلك بغير رضاها واذاقسم كان لها اليوم الذى بعد ليلتها ويقسم للمريضة والحائض والنفساء لانه يحصل لها الانس به ولانه يستمتع بها بغير الوطء من قبله وليس وتطرو غير ذلك قال اصحابنا واذاقسم لا يلزم الوطء ولا التسوية فيه بل له أن يبيت عندهن ولا يطأ واحدة منهن وله أن يطأ بعضهن فى ثوبها دون بعض لكن يستحب له أن لا يعطيهن وان يسوى بينهما فى ذلك (حم ع ل عن عائشة) كان يقصر فى السفر ويتم ويفطر ويصوم (أى كان يفعل ذلك لبيان الجواز) (قط هق عن عائشة) باسناد

(٣١ - عزبى ثالث) عليه وان صح ما نقل عن السيوطى أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم عدم وجوب القسم

عليه فلا اشكال ويكون القسم على جهة النذب لكنه خلاف ظاهر الحديث (قوله ويتم الخ) أى تارة يأخذ بالخصه وتارة

بالعزيمة لغرض شرعى

(قوله الحمد لله) أي يقول الحمد لله الخ وهو بيان للتقطيع وهو سنة عند نافية ف على البسطة وما بعد ها خارج الصلاة في طاب الوقف (١٦٢) على كل آية وان كانت متعلقة بما بعدها خلا فالبعض القراء حيث منع الوقف

إذا تعلقت بما بعدها (قوله) يقاس له) أي يضرب بين يديه بالدف (قوله يوم الجمعة) أي اتفق أنه وقع ذلك يوم الجمعة لا أنه يطلب تأخير إلى يوم الجمعة أو الخميس بل المدار على الحاجة إلى ذلك ولم يثبت في تخصيص يوم بالقص شيء وقولهم أنه في يوم السبت آكله الخ لا أصل له ولا في كسبته شيء كما قاله ج لكن صح عندنا كفي الفقه أنه يطاب البدء بسبابة المؤمنين الخ (قوله عند المعتبة) أي اللوم على فعل فعله ماله أي شيء ثبت له حتى يفعل ذلك الفـعل (قوله ترب جبينه) هو دعاء عليه أي التصق جبينه بالتراب أي أصابه أمر خفيف كالصاق التراب بجبينه وقول الشارح يحتمل أنه دعاء له بالعبادة أي بكثرة السجود خلاف الظاهر لان الجبين لا يصح عليه السجود (قوله الصارخ) أي الدليل لانه في الغالب انما يصح بعد نصف الليل (قوله حتى تنفطر) أي تشقق فقبل له ألم الخ قال أفلا أكون عبدا شكورا أي دائم الشكر له بالعبادة بسبب انعامه (قوله اضعاف) أي خلال الخطبة أي خطبة

حسن ﴿ كان يقطع قراءته آية آية ﴾ يقول ﴿ الحمد لله رب العالمين ثم يقف ﴾ ويقول ﴿ الرحمن الرحيم ثم يقف ﴾ وهكذا ولهذا ذهب البيهقي إلى أن الأفضل الوقوف على رأس الآية وان تعلقت بما بعدها ومنعه بعض القراء (ت ل عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان يقلس له ﴾ بضم المشاء التحتية وفتح انقاف وشدة اللام المفتوحة قال العلقمي قال الجوهرى التقليل الضرب بالدف والغناء أي يضرب بين يديه بالدف والغناء، وقيل التقليل استئصال الولاية عند قدمهم بأصناف اللهو والمفلسون الذين يلعبون بين يدي الأمير اذا وصل إلى البلاد أي يضرب بين يديه بالدف والغناء (يوم) عبيد (الفطر) قال المناوي فالدف يباح لحادث سرور قال العلقمي واختلف العلماء في الغناء فأباحه جماعة من أهل الجاز وهي رواية عن مالك رحمه أبو حنيفة وأهل العراق ومذهب الشافعي كراهته وهو المشهور من مذهب مالك (حم ه عن قيس بن سعد) ابن عبادة ﴿ كان يقرأ أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح إلى الصلاة ﴾ قال المناوي قال ابن حجر المعتمد أنه يسن كيفما احتاج إليه ولم يثبت في القص يوم الخميس أو الجمعة ولا في كسبته (هب عن أبي هريرة) ﴿ كان يقول لا حدم ﴾ أي لا حداثته (عند المعاتبين) وفي نسخة المعتبة بفتح الميم وسكون المهملة قال الخليل انغاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة (ماله ترب جبينه) قال الخطابي ويحتمل أن يكون دعاء على وجهه باصابة التراب جبينه ويحتمل أن يكون دعاء له بالعبادة كأن يصلي فيترب جبينه والاول أشبه لان الجبين لا يصح عليه قال العلقمي وأوله كفي البخاري عن أنس بن مالك قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا ولا غاشا ولا عانا كان يقول فذكره (حم ه عن أنس) ﴿ كان يقوم ﴾ إلى تهنئته (إذا سمع الصارخ) أي الديك (حم ق د ن عن عائشة) ﴿ كان يقوم من الليل ﴾ يصلي (حتى تنفطر) وفي رواية تتورم وفي أخرى تورمت (قدماه) أي تشقق فقبل له لم تفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وفي رواية أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا والفاء في قوله أفلا أكون للبيبة وهي عن محذوف تقديره أترك تهنئتي فلا أكون عبدا شكورا والمعنى أن المغفرة سبب لكون التهنئة شكرا فكيف أتركه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل هذا لان حاله كان أكمل الاحوال وكان لا يعمل من عبادة ربه وان أضر ذلك بيده بل صح أنه قال وجعلت قرة عيني في الصلاة وأما غيره صلى الله عليه وسلم اذا خشى الملل فلا ينبغى له أن يكذب نفسه وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يعمل حتى تغلوا (ق ت ن ه عن المغيرة) بن شعبه ﴿ كان يكبر بين اضعاف الخطبة يكبر التكبير في خطبة العيدين ﴾ ظاهره أن التكبير لا يتقيد بعدد (ه ل عن سعد) بن عائذ وابن عبد الرحمن (القرظ) المؤذن كان يتجرف في القرظ قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان يكبر يوم عرفة من صلاة الغداة إلى صلاة العصر آخر أيام التشريق ﴾ قال المناوي سر التكبير في هذه الايام ان العيد محل سرور ومن طبع النفس تجاوز الحدود فشرع الاكثر منه ليذهب من غفلتها ويكسر من سورتها وهذا يقتضي طلب التكبير عقب الصلاة في عيد الفطر أيضا فلا يخفى ما فيه (هق عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ كان يكبر يوم الفطر من حين يخرج من بيته حتى يأتي المصلي ﴾ قال المناوي هذه السنة تداولتها العلماء وصحت الرواية بها (ل هق عن ابن عمر) واسناده ضعيف ﴿ كان يكتمل بالاعتد ﴾ بكسر الهمزة والميم (وهو صائم) فيه ان الاكتمال لا يفطر وهو مذهب

العيدين فقط فقوله يكبر الخ بيان لقوله كان يكبر بين اضعاف الخطبة (قوله إلى صلاة العصر) وليس في الشافعي

الفطر تكبير مقيد بل مرسل من غروب الشمس إلى الدخول في الصلاة (قوله بالاعتد وهو صائم) فيه أنه لا يفطر وان وجد طعمه بباطنه لان العين ليس لها منفذ مفتوح وبعض الاثمة يرى أنه يفطر حينئذ وعندنا اكتمال الصائم خلاف الاولى فيكون فعله صلى

الله عليه وسلم لبيان الجواز (قوله كل ليلة) لان العين تنطبق عليه فيحصل النفع فلا كتمان عند النوم أنفع لما ذكر (قوله كل شهر) لانه بالجواز الحار (قوله كل سنة) ما لم يعرض ما يوجب شربه أثناء السنة ولو مرات كثيرة (قوله القناع) أي تغطية الرأس وأكثر الوجه وذلك لما علاه من الحياء من ربه ولذا كان يتنفع عند الجماع لانه يستحي منه عادة وان كان جائزا والقناع عند أهل الله يسهى الخلوة الصغرى لانه يمنع من كثرة الاشتغال بالخلق والنظر اليهم وقوله (١٦٣) ويسرح لحيته أي بالماء أو بماء الورد ونحوه

(قوله اللغو) أي المزاح فالمراد باللغو غير الذكر من المزاح فيقع منه قليل وهذا أظهر من حمل اللغو على حقيقة فانه حينئذ يضيع قوله بقل اذ المعنى حينئذ لا يلغو أصلا (قوله ويقصر الخطبة) فن علامة فقه الرجل أن يطيل الصلاة ويقصر الخطبة وقوله الارملة أي التي لا زوج لها وجاء نه امرأه وقالت لي البك حاجة فقال اجلسي في أي طريق من طرق المدينة شئت أجلس البك أي لتخبرني بحاجتك فأقضيها لك لانه سيد المتواضعين صلى الله عليه وسلم (قوله ولا يأنف) (قوله نكاح السر) أي العقد على الزوجة من غير اعلان فيطلب افشاء ذلك (قوله الشكال الخ) لانه يدل على عدم جودة الفرس الا اذا كان أغرا أي له بياض في جبهته فانه حينئذ لا يكون الشكال فيه دليلا على عدم جودته (قوله يكره التأوب) أي سببه وهو كثرة الاكل لانه المفضى الى التسكسل

الشافعي (طب هق عن أبي رافع) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ كان يكتحل كل ليلة ﴾ بالانمد ويقول انه يحل بالبصر وخص الليل لانه فيه أنفع وأبقى (ويحتمل كل شهر) مرة (ويشرب الدواء كل سنة) مرة ظاهره انه كان يفعل ذلك مطلقا قال المناوي فان عرض له ما يوجب شربه أثناء السنة شربه أيضا (عد عن عائشة) وقال انه منكر ﴿ كان يكثر القناع ﴾ بكسر القاف أي اتخاذه وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه قال العلقمي ومن اكثراه صلى الله عليه وسلم التمتع استعماله اياه حالة الجماع برداء أو غيره وذلك لما علاه من الحياء من ربه (ت في الشماثل هب عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان يكثر القناع ويكثر دهن رأسه ﴾ وهو سبب كثرة التمتع (ويسرح لحيته) قال المناوي تمامه عند منخرجه بالماء (هب عن سهلي بن سعد) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ كان يكثر الذكر ﴾ أي ذكر الله تعالى (ويقل اللغو) أي لا يلغو أصلا (ويطيل الصلاة ويقصر الخطبة) ويقول ان ذلك من فقه الرجل (وكان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الارملة والمسكين والعبد حتى يقضى له حاجته ت ل عن ابن أبي أوفى ل عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح ﴿ كان يكره نكاح السر حتى يضرب بدف ﴾ قال المناوي تمامه عند منخرجه ويقول أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم (عم عن أبي حسن المازني) الانصاري قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ كان يكره الشكال من ﴾ قال المناوي وفي رواية في (الخبيل) فسر في بعض طرق الحديث عند مسلم بأن يكون في رجله اليمنى وفي يده اليسرى بياض أو في يده اليمنى ورجله اليسرى وكرهه لكونه كالمشكول لا يستطيع المشي وقبل يحتمل ان يكون حرج ذلك الجنس فلم يكن فيه نجاسة قال بعض العلماء اذا كان مع ذلك أغر زالت الكراهة وقال القرطبي يحتمل أن يكون كره اسم الشكال من جهة اللفظ لانه يشعر بتقصيص مآثر الخيل له (حم م عد عن أبي هريرة) كان يكره ريح الحناء قال العلقمي وليس هذا الحديث بما تقدم من الامر بالاختصاص فان كراهة النبي صلى الله عليه وسلم لم يحججه ليس أمر اشعر باوانها وأمر طبعي والطابع يختلف والناس يتبعون باتباعه صلى الله عليه وسلم في الامور الشرعية (حم د ن عن عائشة) باسناد حسن ﴿ كان يكره التأوب في الصلاة ﴾ أي يكره سببه وهو كثرة الاكل كما تقدم (طب عن أبي امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ كان يكره أن يرى الرجل ﴾ والمرأة أولى (جهيرا) أي (رفيع الصوت) قال الجوهرى رجل مجهر بكسر الميم اذا كان من عادته أن يجهر بكلامه وامرأة جهيرة عالية الصوت (وكان يحب ان يراه خفيض الصوت) قال المناوي أخذ منه أنه يسن للعالم صوت مجمل من اللغو واللفظ ورفع الاصوات (طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان يكره رفع الصوت عند القتال ﴾ كأن ينادى بعضهم بعضا أو يفعل بعضهم فعلا له أثر فيصبح ويعرف نفسه فخرا فلا يعارضه الحديث المتقدم صوت أبي طلحة في الجيش خير من ألف رجل (طب ل عن أبي موسى) الاشعري واسناده صحيح ﴿ كان يكره ان يرى ﴾ بالبناء للمفعول

عن العبادة لان من أكل كثير اشرب كثير افنام كثير افقاه خير كثير ويطلب لمن غلبه التأوب أن يضع ظهر يده اليسرى على فيه لدفع الشيطان وقوله في الصلاة أي كراهة شديدة والافوه مذموم مطلقا لانه من الشيطان ولذا لم يقنع من الانبياء لعصمتهم من الشيطان (قوله أن يرى الرجل جهيرا) ويقال مجهر فعناهما واحد أي على الصوت فقوله رفيع تفسيره (قوله رفع الصوت عند القتال) أي إعجابا وكبرا كان يقول أنا فلان إعجابا أما اذا كان غير الإعجاب ونحوه فلا بأس به ولذا أخبر صلى الله عليه وسلم أن صوت بعض أصحابه في الحرب خير من ألف مقاتل لا وهاب الكفار

(قوله أن يرى الخاتم) أي خاتم النبوة إذا دعت حاجة إلى رؤيته ولذا رأى أي شخصاً من الكفار يحوم حوله فعرف أن مراده رؤية الخاتم ليستدل به على نبوته فكشف له حتى رآه فأسلم وآمن به (قوله يكره الكلى) أي لا يلامه أو عند وجود ما يقوم مقامه فإن دعت إليه ضرورة بان لم يوجد ما يقوم مقامه فهو مطلوب ولذا كوى جمعاً من أصحابه وقال آخر أظب الكلى فينبغي أن لا يبادر به (قوله ولكن بين وشمال) أي ولكن (١٦٤) يطأ يميناً وشمالاً أي جهة اليمين وجهة الشمال فيميناً وشمالاً منصوبان على الظرفية لكنهما

رسماء على صورة المرفوع على لغة ربيعة أي فكانت أصحابه لا تمشي خلفه بل يمينه وشماله وأمامه كافي رواية لتخلي ظاهره للملائكة وليعلمهم آداب الشريعة (قوله يكره المسائل) أي السؤال عنها أي امتحاناً أو زيادة على قدر الحاجة لأنه يشعر بقلة الأدب (قوله أبو رزين) كان الظاهر فإذا سألته لأنه الراوي المحدث عن نفسه لكنه التفت إلى الاسم الظاهر للتشريف به ورزين بضم الراء كما في المناوي الصغير والكبير وهو المشهور على الالسنه وفي العزيز يرفع الراء وكسر الزاي ولعل فيه الضبطين (قوله سورة الدم) أي حديثه ثلاثاً من الأيام فلا يباشر بجائل إلا بعده ضي الثلاث أما بدون حائل فحرام مطلقاً ما لم ينقطع (قوله من رأس) أي وسط الطعام (قوله فورة دخانه) أي حديثه وغليانه (قوله في المسجد) أي أشد كراهة والأفهى مذمومة مطلقاً لأنها من الشيطان

(الخاتم) أي خاتم النبوة وهو أثر بين كتفيه نعت به في الكتب المتقدمة علامة على نبوته ومحل الكراهة عند عدم المصلحة فلترتب على النظر إلى الخاتم مصلحة كتصديق الراي فلا كراهة (طب عن عبادة بن عمرو) كان يكره الكلى (ويبنى عنه أي ما لم يتعين بأن لم يقم غيره مقامه ولهذا كوى جمع من الصحابة كما تقدم (والطعام الحار) أي أكله (ويقول عليه السلام بالسارد) أي بحيث تقبله اليد واللسان بلا مشقة أي الزموا أكله (فانه ذوبركة ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (وان الحار لا بركة فيه) لأن الأسكل لا يستمر به ولا يلتذ به (حل عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يكره ان يطأ أحد عقبه) أي يمشي خلفه (ولكن بين وشمال) أي ولكن يطأ يميناً وشمالاً فيمين وشمالاً منصوبان على الظرفية وطريقة المتقدمين من المحدثين يسهون المنصوب بلا ألف قال المناوي فكان لا يرى أن يمشي أمام القوم بل وسطهم أو في آخرهم نواضعاً وتعليماً لأصحابه آداب الشريعة (ل عن ابن عمرو بن العاص) واسناده حسن (كان يكره المسائل) أي السؤال عن المسائل (ويجيبها) ممن عرف منه التفت أو عدم الأدب في إيراد الأسئلة (فإذا سأله أبو رزين) بفتح الراء (أجابه وأنجبه) لحسن أدبه وحرصه على إحراز الفوائد (طب عن أبي رزين) واسناده حسن (كان يكره سورة الدم) بفتح السين المهملة حديثه (ثلاثاً) أي مدة ثلاث من الأيام والمراد دم الحيض (ثم يباشر) المرأة (بعد الثلاث) قال الشيخ يحتمل أن يكون حيضهن كان ينقطع لذلك ويجوز حمل المباشرة على غير الجماع اه وقال المناوي ويظهر أن المراد أنه كان يباشرها بعد ثلاث بجائل (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (كان يكره أن يؤخذ) أي يؤكل من (رأس الطعام) ويقول دعوا وسط القصعة وخذوا من حولها فان البركة تنزل في وسطها (طب عن سلمى) قال الشيخ حديث حسن (كان يكره أن يؤكل الطعام الحار حتى تذهب فورة دخانه) أي غليانه لأن الحار لا بركة فيه (طب عن جويرية) مصغرة جارية واسناده حسن (كان يكره العطسة الشديدة في المسجد) قال المناوي زاد في رواية أنها من الشيطان ومفهومه أنها في غير المسجد لا يكرهها ويعارضه أنه كان يكره رفع الصوت بالعطاس وقد يقال إن ذلك بالمسجد أشد كراهة (حق عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يكره أن يرى المرأة ليس في يدها أثر حناء أو أثر خضاب) بكسر المعجمة قال المناوي وفيه أن للمرأة خضب رجلها ويدها بغير سواد اه وقال الشيخ عطف الخضاب ظاهر في غير الحناء إلا بما يدخله النشادر المعروف عند من يجسه (حق عن عائشة) واسناده حسن (كان يكره أن يطلع من نعليه نقي عن قدميه) قال المناوي أي يكره أن يزيد النعل على قدر القدم أو ينقص (حم في الزهد عن زياد ابن سعد مرسل) كان يكره أن يأكل الضب (لكونه ليس بأرض قومه فلذلك كان يعافه لا حرمة) (خط عن عائشة) باسناد حسن (كان يكره من الشاة سبعاً) أي أكل سبع مع كونها حلالاً (المرارة) أي ما في جوف الحيوان فيها ماء أخضر (والثانئة والحياء) بالقصر يعنى الفرج (والدكروا لا تبيين والغدة والدم) غير المسفوح لأن الطبع السليم يعافها وليس كل حلال تطيب

كالنثاوب (قوله أثر حناء الخ) لأن في ذلك نوع ستر لبشرة يدها وللجمال للزوج فيطلب للمرأة المتزوجة النفس

أن تعلى بجنا أو خضاب بخلاف الخلية والرجل الا ضرورة (قوله أن يطلع من نعليه الخ) فيطلب أن يكون النعل على قدر القدم (قوله من الشاة) أي الذكراً أو الأنثى وكل حيوان له مرارة الجلى (قوله سبعاً) أي من الأجزاء (قوله والثانئة) أي يجمع البول والحياء بالقصر وقول بعض اشراح بالمدغ غير ظاهر (قوله والغدة) التي تخرج في جسد البعير كالساعة وعبارة المصباح الغدة لحم يحدث عن داء بين اللحم والجلد يتحول بالتحريك والتعريض والغدة للبعير كالطاعون للإنسان اه (قوله والدم) أي غير المسفوح كالكبِد والطحال

وأكله من كبد أخيه لبيان الجواز وإشارة إلى طاب أم كل ثي منها أما الدم المسفوح فخرام والكلام في الحلال الذي نغافه النفس (قوله مقدمها) المراد به الذراع والكتف خلافاً لمن أدخل فيه الرأس أيضاً (قوله السكيتين) ويقال السكوتين بالواو (قوله بناته خير) جمع خمار ككتب جمع كتاب والابر يسهم ما يؤخذ من القز كما أخذ الدقيق من الحنطة (قوله برده الأحمر) أي ليبين حل لبس ذلك فلا يشافي طاب الأبيض في الجمعة وأنه كان يلبس الأبيض مع الأحمر (قوله قصير الكمين) إلى أطراف أصابعه وقيل إلى الرسغ وجمع بأنه كان أولاً إلى أطراف الأصابع ثم قطعه إلى أن صار إلى الرسغ (قوله والطول) (١٦٥) أي وقصير الطول إلى نصف

الساق (قوله مستوي الكمين الخ) يقال فيه مامر (قوله قلنسوة) هي ما يلبس في الرأس وتلف عليه العمامة كالعقبة والتربوش لكنها بهيئة مخصوصة وهي موجودة كثيراً في الجاز وتارة يكون لها آذان أي آذان وتارة لا وكان يلبس ذات الآذان في الحرب (قوله لاطئة) بالهمزة على الياء كذا ضبط الفلم وهو المأخوذ من قول المصباح لطى بالارض يلطأهموز مثل لزق وزنا ومعنى اه وقال شيخنا بدون همز ومعنى لاطئة أي لاصقة برأسه غير مقببة أشار به إلى قصرها (قوله وبغير العمامة) هذا في البيت أما عند الخروج للناس فكان لا بد أن يلبس العمامة للهيبة الباعثة على امتثال أمره (قوله من خلقه) أي وصفه أن يسمى سلاحه الخ بأسماء خاصة غير الأسماء العامة (قوله السبتية) أي التي خلق شعرها ودبغت

النفس لا كله (وكان أحب الشاة إليه مقدمها) لانه أبعد عن الأذى وأخف على المعدة طس عن ابن عمر هق عن مجاهد مرسله هق عنه عن ابن عباس ؓ كان يكره السكيتين تنبيه كنية (لمكانه من البول) أي لقربها منه (ابن السني في الطب عن ابن عباس ؓ كان يكسو بناته خير) بضم المعجمة والميم (القز والابر يسهم) جمع خمار ككتب وكتاب والخمار ما تغطي به المرأة رأسها وفيه حل القز والحري للأنث (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ؓ (كان يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة) ليبين حل لبس ذلك (هق عن جابر) قال الشيخ حديث حسن ؓ (كان يلبس قبصاً قصير الكمين والطول) لانه أحفظ من التجاسات وأسهل على اللابس فلا يمنع خفة الحركة (ه عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ؓ (كان يلبس قبصاً فوق الكعبين مستوى الكمين بأطراف أصابعه) أي مساوياً لها وتقدم الجمع بينهما وبين حديث كان كم قبصه إلى الرسغ (ابن عساكر عن ابن عباس ؓ كان يلبس قلنسوة بيضاء) بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة من ملابس الرأس وقد تقدم الكلام عليها في العمامة على القلنسوة (طب عن ابن عمر) باسناد حسن ٢ (كان يلبس القلائس تحت العمامة وبغير العمامة ويلبس العمامة بغير القلائس وكان يلبس القلائس اليمانية وهن البيض المضربة ويلبس القلائس ذات الآذان في الحرب وكان ربما زرع قلنسوته فجعلها ستره بين يديه وهو يصلي) قال المناوي أي إذا لم يتيسر له ما يستتر به أو نياً للجواز (وكان من خلقه) بانضم (أن يسمى سلاحه ومتاعه ودوابه) كقبصه وردائه وعمامته كامر (الرويانى وابن عساكر عن ابن عباس ؓ كان يلبس النعال) قال العلقمي جمع نعله وهي مؤنثة قال ابن الأثير هي التي تسمى الآن ناسومة وقال ابن العربي النعل لباس الانبياء وإنما اتخذ الناس غيرها لما في أرضهم من الطين وقد يطلق النعل على كل ما يلقى القدم (السبتية) بكسر المهملة وسكون الواو واحدة بعد هاء مثناة نسبة إلى السبت قال أبو عبيد الله المدبوغ التي خلق شعرها لأن السبت معناه القطع والخلق بعناه (ويصفه لحية بالورس) بفتح فسكون نبت أصفر باليمن يصبغ به (والزعفران) قال العلقمي قال الشيخ عبد الجليل القصيري انما صبغ صلى الله عليه وسلم لان النساء غالباً يكرهن الشيب ومن كره من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فقد كفر واختلف العلماء رضى الله عنهم هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم أم لا قال القاضي منعه الا كثرون وهو مذهب مالك وقال النووي المختار انه صبغه في وقت وزك في معظم الاوقات فاخبر كل عمار أي وهو صادق قال وهذا التأويل كالمتمين فحديث ابن عمر في الصحيحين لا يمكن تركه ولا تأويل له قال الحافظ بن حجر والجمع بين حديث أبي رزمة وابن عمر وحديث أنس أن يحمل في أنس على غلبة الشيب حتى يحتاج إلى خضابه ولم يتفق انه رآه وهو يخضب ويحمل حديث من أثبت الخضاب على انه فعله لارادة بيان الجواز ولم يواظب عليه وأما رواه الحاكم عن عائشة ما شأنه الله

من السبت وهو القلع لقطع شعرها (قوله ويصفه لحية الخ) أي يستتر به الشيب رفقا بنسائه لان شأن النساء كراهة الشيب لشدة شهوتهن الباعثة على حب الشاب وكراهة الشاب وما ورد من أنه صلى الله عليه وسلم لم يصبغ فعنا لم يدوم عليه فتارة يصبغ وتارة لا ٢ سقط من نسخ الشارح التي بأيدينا بعد حديث كان يلبس قلنسوة بيضاء حديث آخر ونصه مع شرح المناوي (كان يلبس قلنسوة بيضاء) زاد في رواية شامية (لا طئة) أي لاصقة برأسه غير مقببة أشار به إلى قصرها (ابن عساكر عن عائشة) وهو موجود في نسخ المتن

(قوله يلحظ) وفي رواية يلتفت وهذا الحاجة كانتظار الرسول الذي أرسله للكفار وأنه فعله ليبيان الجواز أي انه ليس بمحرم والا فالالتفات لغير حاجة مكروه (١٦٦) (قوله يلزق صدره) أي يلصقه به ففي القاموس لزق به كسمع لزوقا والترك به لصق انتهى وهذا في

اللازم وما هنا متعمد من
الزق يلزق (قوله بالملتزم)
أي تبركابه وصح مادعا به
ذوعاهة الأبرى فإذا طلب
شخص ثم الشفاء ولم يشف
فهو لعدم صدق نيته (قوله
ثم الصبيان) أي ان وجدوا
وكذا ما بعده ولا يكمل
صف الرجال بالنساء
والخنا في ويكمل بالصبيان
كما هو مبسوط في الفروع
(قوله يمد الخ) في حرف
المد واللين بخلاف غيرها
فلا تمد (قوله فيسلم عليهم)
ليمرهم على آداب
الشرعية وان كان لا يجب
عليهم الرد ويطلب من
الولي تعليمهم رد السلام
وان كان ليس بواجب
(قوله فيسلم عليهم) حتى
الشواب لعصمته فهو
كالمحرم لهم وأما نحن
فيكره منا الابتداء والرد
ويحرم منه من ذلك لانه
يطمع فيه من الرجال (قوله
بطرف ثوبه) لبيان الجواز
والافه منهى عنه
وبورث الفقرة لا العذر
(قوله ولا كسلان) بل
كانت أصحابه تجهد في المشي
معه فلا نذر كهم مع كون
مشبه الهوينى فكان
الارض تطوى له فهو
مجهز (قوله اللسان) أي
لسان زوجته وكذا بنته
فاطمة فقط دون بقیة

تعالى بيضاء فعمول على أن تلك الشعرات البيضاء لم يتغير بها شيء من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد
أنكره الإمام أحمد أنكر أنس وذ كر حديث ابن عمر ووافق الإمام مالك الثاني أنكاره المنضبات
وتأول ما ورد قلت وفي التأويل بعد وضاب ككتاب ما يختضب به وورد ان طول نعله صلى الله عليه
وسلم شبر واصبعان وعرضها مما يلي الكعبين سبع أصابع وبطن القدم خمس وفوقها ست ورأسها
محدد وعرض ما بين القبالتين اصبعان قال الحافظ الكبير زين الدين العراقي في ألفية السيرة النبوية
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام

ونعله الكريمة المصونة • طوبى لمن مس بها جبينه
لهاقبا لان يسبر وهما • سبتيتان سبتوا شعرهما
وطولها شبر واصبعان • وعرضها مما يلي الكعبان
سبع أصابع وبطن القدم • خمس وفوق ذافست فاعلم
ورأسها محدّد وعرض ما • بين القبالتين اصبعان اضبطهما
وهذه مثال تلك العمل • ودورها أكرم بها من نعل

(ق) عن ابن عمر بن الخطاب (كان يلحظ) وفي رواية يلتفت (في الصلاة عينا وشمالا ولا يلوى
عنقه خلف ظهره) حذر ان تحويل صدره عن القبلة (ت) عن ابن عباس (قال الشيخ حديث
صحيح) (كان يلزق صدره ووجهه بالملتزم) تيمنا به وهو ما بين باب الكعبة والحجر الأسود وقال
المنأوى سمى به لان الناس يعتقدونه ويضمونه الى صدرهم وضع مادعا به ذوعاهة الأبرى (هق) عن
ابن عمرو (بن العاص) (كان يايه في الصلاة الرجال) لكالهم (ثم الصبيان) لكونهم من
الجنس (ثم النساء) لنقصهن (هق) عن أبي مالك الأشعري (قال الشيخ حديث صحيح) (كان
يمد صوته بالقراءة) في الصلاة وغيرها (مدا) مصدر مؤكدا أي بما كان من حرف المد واللين
(حم ن ه ل) عن أنس (بأسناد حسن) (كان يمر بالصبيان فيسلم عليهم) قال العلقمي قال في
الفتح قال ابن بطال في السلام على الصبيان تدريهم على آداب الشريعة وفيه طرح الا كبر رداء
الكبر وسلك التواضع ولين الجانب قال المتولى من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي ليس
من أهل الفرض ويذبح لوليه أن يأمره بالرد ليقرب على ذلك ويستثنى من السلام على الصبي ما لو
كان وضبا وخشى من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ولا سيما ان كان مرافقا منفردا (ه) عن
أنس (بن مالك) (كان يمر بنساء فيسلم عليهن) قال المنأوى حتى الشواب فيكون له تحية المرأة
وذوات الهيئة لانه كالمحرم لهم اه وأما غيره فيكره له تحية المرأة الأجنبية ابتداء وردا ويحرم
عليها تحيته ابتداء وردا (حم عن جرير) البجلي واسناده حسن (كان يمدح على وجهه) بزيادة
على تريننا للفظ (بطرف) بالتحريك (ثوبه في الوضوء) قال المنأوى والضعف هذا الخبر رجع
الشافعية ان الاولى ترك التنشيف لان مجونة أنه بمنديل فردد (طب عن معاذ) واسناده
ضعيف (كان يمشي مشيا يعرف فيه انه ليس بعاجز ولا كسلان) فكان اذا مشى كأن الارض
تطوى له (ابن عساكر عن ابن عباس) كان يمض اللسان) أي يمض لسان حلاله (الترقي) بمثناة
مفتوحة فراء ساكنة ففانضمومة ثم فاء نسبة الى ترفع من أعمال واسط (في جزئه) الحديثي
(عن عائشة) (كان ينام) أي في بعض الاحيان (وهو جنب ولا يمسه ماء) أي للفعل والافه
كان لا ينام وهو جنب حتى يتوضأ أو يقيم ويمكن حمل هذا الحديث على انه كان يقيم قبل أن ينام
وهو جنب بدلا عن الوضوء كما مر قال العلقمي وترك الوضوء في بعض الاحيان ليمس الجواز اذ لو

واظب

بناته فلم يثبت فيهن ذلك انتهى (قوله ولا يمسه ماء) أي للفعل فلا يبا في انه لا بد أن يتوضأ قبل النوم
اذا كان جنباً أو يقيم أن فقد الماء وهذا بيان للجواز والا فالأفضل الغسل قبل النوم

(قوله كان ينام) أي في سجوده ثم يقوم ويتم صلاته (قوله ويحيي آخره) لأن آخر الليل محل الرحمة العظيمة (قوله بالمصلي) أي يظهرها للناس ليقتدوا به فيسن للامام ونوابه اظهار الاضحية ونحوها خارج البيت ليحصل الاظهار أما الاحاد فالافضل لهم ذبحها في البيت ليحصل بركتها لاهل البيت والافضل للقادر ذبحها بيده والاوكل غيره (قوله فيكماله الخ) أي لانه ليس في صلاة ولا في خطبة فهو لبيان جواز ذلك حيث لم يطل الفصل لان موالة الصلاة والخطبة واجبة (قوله عن عيسته) أي اذ لم يكن له حاجة والا فالى جهة حاجته ولوعن اليسار (قوله ينفت في الرقية) بأن يجمع كفيه ويقرأ (١٦٧) الاخلاص والمعوذتين ثم ينفت فيهما

ثم يصح بهما رأسه ومقدم يده وما ناله يده من بقية جسده في أي وقت كان لا سيما عند النوم فيطلب من ذلك للحفظ من المنكارة (قوله وآخره) أشار الى أن الليل كله وقت للوتر لكن الافضل تأخيرها الى آخر الليل لمن وثق باليقظة وان كان يلزم على التأخير صلاته فرادى ولو قدمه لصلاة جماعة في وتر رمضان كما هو مبسوط في الفروع (قوله على البعير) وهو متوجه لمقصده ولو الى غير القبلة لانه نفل ومن قال بوجوبه يؤول ذلك بأن البعير كان واقفا أو سائرا الى جهة القبلة ويتم الاركان (قوله بنت أم سلمة) من أبي سلمة وهي ربيته صلى الله عليه وسلم (قوله يازوينب) تصغير حنو وشفقة (قوله آخر كلامه الصلاة) أي الزموها أي آخر كلامه مما يتعلق بنصح الامة والاعمال المطلوبة منهم وكذا ما بعده فان فيه نهيا للامة عن مثل فعل اليهود من اتخاذهم قبور

واطلب عليه لاعتقده واجوبه (حم تن . عن عائشة ؓ) كان ينام حتى ينفتح قال المناوي قال وكيع وهو ساجد (ثم يقوم فيصلي) أي يتم صلاته (ولا يتوضأ) لان نومه بعينه لا بقلبه وكذا سائر الانبياء (حم عن عائشة) باسناد صحيح (كان ينام أول الليل ويحيي آخره) بالصلاة فيه (هـ عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان ينحر أضحيته) بيده (بالمصلي) محل صلاة العبد ليعتدي به الناس في أفعاله في منازلهم وانما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ليجمع لهم البيان القول في الخطبة والبيان الفعلي بالذبح في المصلي وقول الاصحاب الافضل للانسان ان يغشى في داره ليشهد أهله وتعهدهم بركتها وخبرها مخصوص بغير الامام فقد قال الامام يحتار للامام ان يغشى للمسلمين كافة من بيت المال بيدته في المصلي فان لم يتيسر فبشاة وورد أن النبي صلى الله عليه وسلم غشى بكبش وقال هذا غني وعن لم يضع من أمي وتغشية النبي صلى الله عليه وسلم والامام عن الرعية مستثنى من قول الاصحاب لا يغشى عن الغير بغير اذنه لانها عبادة لم يردن الشارع اذن في فعلها عن الغير وقال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه لا يغشى عن الجمل في بطن أمه ولا يصحى عن الميت ان لم يوص بها قال الرافعي والقياس جوازها عنه لانها ضرب من الصدقة تصح عن الميت ويصل ثوابها اليه (خ د ن . عن ابن عمر ؓ) كان ينصرف من الصلاة عن عيسته أي اذ لم يكن له حاجة والا فالى جهة حاجته (ع عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (كان ينفت في الرقية) بضم الراء وسكون القاف وفتح المثناة التحتية قال المناوي بأن يجمع كفيه ثم ينفت فيهما ويقرأ الاخلاص والمعوذتين ثم يصح بهما الجسد (هـ عن عائشة) باسناد حسن (كان يوتر من أول الليل وأوسطه وآخره) قال العلقمي ولمسلم من طريق مسروق من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل وأوسطه وآخره فانهى وتره الى السجود وعند البخاري عن عائشة قالت كل الليل أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهى وتره الى السجود اهـ وكل بالنصب على الظرفية وبالرفع على الابتداء والجملة خبر والتقدير أوتر فيه ومحل هذه الاحاديث ان الليل كله وقت للوتر لكن أجمعوا على ان ابتداءه مغيب الشفق بعد صلاة العشاء وعند مسلم من حديث جابر من طمع منكم أن يقوم آخر الليل فليوتر من آخره فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل ومن خاف منكم أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر من أوله (حم عن ابن مسعود) باسناد صحيح (كان يوتر على البعير) قال المناوي أفاد أن الوز لا يجب للاجماع على أن الفرض لا يفعل على الراحلة أي اذا كانت سائرة (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (كان يلاعب زينب بنت أم سلمة) زوجته صلى الله عليه وسلم وهي بنتها من أبي سلمة (ويقول يازوينب يازوينب) بالتصغير (مراراً) لان الله تعالى جبه له على التواضع والاياناس (الضياء) في المختارة (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (كان آخر كلامه الصلاة الصلاة) أي احفظوها بعلم أركانها وشروطها والاتباع بها في أوقاتها فهو منصوب على الاغراء وكرره للتأكيد (انقوا الله فيما ملكت أيما نكم) بالانفاق عليهم والرفق بهم (د . عن

أنبيائهم مساجداً ما آخر كلامه على الاطلاق فجلال ربي الرفيع وقيل الرفيق الاعلى وجمع بأنه نطق به ما معابان قال جلال ربي الرفيع الرفيق الاعلى أي اختار جلال ربي الرفيع الرفيق الاعلى فكل بالنصب بعد ذوق لانه ورد ما من نبي يحضره الاخير الله تعالى بين أن يعيش في الدنيا وان يلقى ربه فلذا الماسمعت منه السيدة عائشة ذلك ورأسه في حجرها قالت اختار ربه ولم يختارنا وأما أول ما تكلم به صلى الله عليه وسلم بعد ولادته قاله أكبر كبير والحمد لله كثير اوسبحان الله بكرة وأصيلاً (قوله فيما ملكت أيما نكم) أي فيما ملكتم من الارقاء والدواب وخص اليمن لان أكثر تصرف الشخص فيما يملكه بيده اليمنى فأضيف الملك اليها لذلك

(قوله قاتل الله اليهود) أي قتلهم وأهلكهم (قوله قبورا أنبيائهم الخ) هذا ظاهر في اليهود ودون النصارى إذ ليس لهم نبي مدفون لأن سيدنا عيسى رفع وليس بينه وبين نبينا نبي أصلا فاما أن يكون اتخذوا راجعا لليهود فقط واما أن يكون راجعا للنصارى أيضا باعتبار إطلاق لفظ الانبياء على أخبارهم تجوز لأنهم كانوا يعظمونهم كتعظيم الانبياء ويسجدون الى قبورهم وهذا من لامة عن مثل فعلهم وذكر الصلاة (١٦٨) في المقبرة المنبوشة دون غيرها ولا بأس ببناء مسجد بقرب المقبرة (قوله لا يبقين

دينان بأرض العرب) أي مكة والمدينة واليمامة وقرها فهو نهي عن إقامة الكفار بأرض الحجاز فيجب اخراجهم منها على التفصيل المعروف في الفروع (قوله جلال ربي) بالنصب كالم (قوله فقد بلغت) أي جميع ما أمرت بتبليغه فلا عذر لكم في حرف اللام (قوله لله) اللام للابتداء أو لام القسم أي موطنه بل هو باب القسم المحذوف والتقدير والله الخ كما في رواية (قوله فرحا) المراد غايته وهي اكرام عبده واغداقه عليه (قوله العقيم) هو من لا يلد طول عمره (قوله نصوحا) أي خالصة من الخصال بان استوفت الشروط (قوله حافظيه الخ) أي مبالغته في الستر عليه (قوله وبقاع الارض) لأن كل بقعة تشهد على من عصي الله فيها كالجوارح (قوله الله أشد اذنا) بفتحين أي استماعا واصغا والمراد لازم ذلك من القبول والاكرام والانتعام (قوله الرجل) أي الانسان

على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح (كان آخر ما تكلم به) قال المناوي أي من الذي كان يوصي به أهله وصحبه فلا يعارضه ما بعده (أن قال قاتل الله اليهود والنصارى) أي قتلهم (اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد) قال المناوي أي كانوا يسجدون لقبور أنبيائهم تعظيما لها أي فلا تفعلوا مثلهم أما من اتخذ مسجدا بجوار صالح أو صلى بمقبرته فلا حرج اه قال العلقمي وقد استشكل ذكر النصارى فيه لأن اليهود لهم أنبياء بخلاف النصارى فليس بين عيسى وبين نبينا صلى الله عليه وسلم نبي غيره وليس له قبور الجواب أنه كان فيهم أنبياء أيضا لكنهم غير مرسلين كالحواريين ومريم في قول أو الجمع في قوله أنبيائهم - بازاء المجموع من اليهود والنصارى أو المراد الانبياء وكبار أتباعهم فاكفي بذلك الانبياء ويؤيده قوله في رواية لمسلم قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد ولهذا لما أفرد النصارى في حديث قال اذا مات فيهم الرجل الصالح ولما أفرد اليهود في حديث قال قبور أنبيائهم أو المراد بالاخذ أعم من أن يكون ابتداء أو اتباعا فالله ود ابتداء دعوت النصارى اتبعت ولا ريب ان النصارى تعظم قبور كثير من الانبياء الذين تعظمهم اليهود (لا يبقين دينان) بكسر الدال (بارض العرب) قال المناوي في رواية بجزيرة العرب وهي مبينة للمراد فيخرج من الحجاز من دان بغير ديننا (هق عن أبي عبيدة عامر بن الجراح) كان آخر ما تكلم به (مطلقا) (جلال ربي) أي اخثار جلال ربي (الرفيع فقد بلغت) ما أمرت بتبليغه (ثم قضى) أي مات فهذا آخر ما نطق به (لأن عن أنس) بن مالك (حرف اللام)

(لله) اللام لام الابتداء (أشد فرحا بتوبة عبده من أحدكم اذا سقط عليه بغيره) أي صادفة بلا قصد (قد أضله) أي نسي محله وقال ابن السكيت أضلت بعيري أي ذهب مني وضلت بعيري أي لم أعرف موضعه (بارض فلاة) أي مفارقة قال العلقمي قال في الفتح إطلاق الفرح في حق الله سبحانه وتعالى مجاز عن رضاه وقال ابن العربي كل صفة تقتضي التغر لا يجوز أن يوصف الله تعالى بحقيقة فان ورد شيء من ذلك حل على معنى يليق به وقد يعبر عن الشيء بسببه أو أثره الحاصلة عنه فان من فرح بشئ جاد لفاعله بما سأل وبذل له ما طلب فعبر عن عطاء الباري وواسع كرمه بالفرح وقال الخطابي معنى الحديث ان الله تعالى أرضى بالتوبة وأقبل لها (ق عن أنس) بن مالك (لله) أفرح بتوبة عبده من العقيم والود من الضال الواحد) أي الذي ضل راحلته ثم وجدها (ومن الظمآن) العطشان (الوارد) للماء (ابن عساكر في أماليه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (لله) أفرح بتوبة التائب من الظمآن الوارد ومن العقيم والود من الضال الواحد) أي الذي يجد ضالته والمراد أن الله سبحانه وتعالى يبدط رحمة على عبده التائب (فن تاب الى الله توبة نصوحا) قال المناوي أي توبة صادقة ناصحة خالصة (انسى الله حافظيه) بالثنية (ابو وجوارحه وبقاع الارض كلها خطاياهم وذنوبهم) والجمع بين الخطايا والذنوب لمزيد التعميم (ابو العباس) أحمد بن أبي نعيم ابن أحمد (ابن زكان) بمثناة فوقية مضمومة وسكون الراء وونون بعد الكاف (الهمداني في كتاب التائبين عن أبي الجون مرسل) الله أشد اذنا بفتح الهمزة والذال

المجبة

الشامل للآتي والختي (قوله الحسن الصوت) المراد بالصوت الحسن أن يكون بأحكامه

ومدوده ومخارجه (قوله من صاحب) أي من استماع صاحب القينة وهي المرأة المغنية الحسنة الصوت وأشار بقوله الى قينته أي أمته التي تغنيه الى أنها حليته من زوجة أو أمة والأحرم سمعها ان حصل شهوة أو قننه فقوله الى قينته متعلق باستماع المقدر (قوله لله) مبتدأ خبره أقدر وعليك ومنك متعلقان بأقدر وعليه حال من الكاف وهذا خطاب لابي مسعود حين رآه يضرب بملوكه فاضرب بملوكه بعد ذلك قط قطاب الرفق بالمعاليك ولا يضربوا الا بقدر التأديب

(قوله من النعم منى من الذنوب) أى لان الذنوب تورث الذل والانكسار المترتب عليهم ما التوبة بخلاف النعم فانها تورث كبر واغترارا
كان يقول الشخص المنعم عليه ان الله تعالى راض على ولذا أسدل (١٦٩) نعمه على والحال انه منهك على المعاصي

فهو--- هذا من الحسرات
وقوله منى متعلق بأشد
أى انامة لى بي خذوفان
عليكم خوف من الذنوب
وخوف من النعم فخوفى
عليكم من النعم أشد منى
أى من خذوفى عليكم من
الذنوب (قوله الخنف)
أى الهلاك يقال مات خنف
أنفه اذا مات بدون سبب
يعرف (قوله حلو) من
حيث المذاق خضرة من
حيث المنظر فشبهها
بالخضرة بجماع حسن
المنظر ومبيل الطبع الى
كل (قوله لان أذكر الخ)
خص هذين الوقتين لان فيهما
اجتماع الملائكة المكتبة
من ملائكة الليل والنهار
الذين يصعدون بالاعمال
والمراد بأى ذكر كان
(قوله على قبر) ظاهره حرمة
ذلك فيجوز على ما اذا
وطئ القبر ووضع عقبه
عليه ليقول أو يتغوط
فانه يحرم البول ونحوه
عليه أما مجرد المشى على
القبر فمكروه لا الحاجة
كان كان لا يصل الى زيارة
قبره الا بالمشى على القبور
فلا بأس به حينئذ للحاجة
فان كان المراد من الحديث
مجرد المشى على القبر كان
المراد منه التنفير عنه لانه

المجبة أى استماعا واصغاها وهذا المعنى فى حق الله سبحانه وتعالى محال وانما هو من باب التوسع على
ما جرى فى عرف الخطاب وهو فى حق الله سبحانه وتعالى لا كرام القارئ واجزال ثوابه ووجه هذا
التوسع أن الاصغاء الى الشئ قبول له واعتنا به ويترب على ذلك اكرام المصغى اليه فعبر عن
الاكرام بالاصغاء اذ هو نتيجة له (الى الرجل الحسن الصوت بالقرآن) حال كونه (يجهر به من
صاحب القينة) بفتح القاف (الى قيمته) أى أمته التى تفنيه وفائدة هذا الخبر حث القارئ على
اعطاء القراءة حقها فى ترتيبها وتحسينها وتطعيمها بالصوت الحسن ما أمكن (وحبك) هب عن
فضالة (بفتح الفاء) (ابن عبيد) بالنصب غير قال الشيخ حديث صحيح (لله أقدركم منكم عليه)
قال العلقمى وسببه كفى الترمذى عن أبى مسعود قال كنت أضرب مملوكا لى فسمعت قائلا من خلنى
يقول اعلم أبام مسعود فالتفت فاذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لله أقدركم منكم عليه
قال أبو مسعود فاضربت مملوكا لى بعد ذلك (حم ت عن أبى مسعود) البدرى باسناد صحيح
(لأننا) بفتح لام الابتداء أو هى موطنه للقسم (أشد عليكم خوفا) غيب يزحجول عن المبتدأ أى
لخوفى عليكم (من النعم الحاصلة) بكم أشد (منى) أى من خوفى عليكم (من الذنوب) لان النعم
تحمّل على الاثر والبطر (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (ان النعم التى لا تشكره هى الخنف
القاضى) أى الهلاك المتحم (ابن عساكر عن المكندر) بن محمد بن المكندر (بلاغ) أى قال
باغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (لأننا من قننه السراء أخوف عنكم من قننه
الضراء انكم) اذا (ابتليت بقننه الضراء فصبرت) وان الدنيا حلو خضرة (أشار بذلك لى أن
النفوس تميل اليها وترغب فيها لان كل واحد من الوصفين يرغب فيه على انفراد فمع اجتماعهما
ترداد الرغبة ومقصود الحديث الحث على الزهد فى الدنيا والتحذير عن الرغبة فيها (البزار حل
هب عن سعد) بن أبى وقاص قال الشيخ حديث حسن (لأن) بفتح الهمزة بعد لام القسم
(أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلاة الفجر الى طلوع الشمس أحب الى من الدنيا وما فيها ولا أن أذكر
الله مع قوم بعد صلاة العصر الى أن تغيب الشمس أحب الى من الدنيا وما فيها) قال المناوى وجه
محبة للذكر فى هذين الوقتين أنهم ما وقت رفع الملائكة الاعمال الى الكبير المتعال (هب عن
أنس) واسناده حسن (لان اطأ على جرة أحب الى من ان اطأ على قبر) قال المناوى المراد بقبر
المسلم المحترم وظاهره اخراج قبور أهل الذمة قال وظاهر الحديث الحرمة واختاره كثير من
الشافعية لكن المصحح عندهم الكراهة والكلام فى غير حالة الضرورة (خط عن أبى هريرة)
قال الشيخ حديث حسن لغیره (لان أطعم أخا لى الله مسلما) أى من تطلب مؤاخاته من المسلمين
بأن يكون من الصالحين (لقمة) من نخوخبز (أحب الى من ان تصدق بدرهم ولان أعطى أخا
فى الله مسلما درهما أحب الى من أن تصدق بعشرة) دراهم (ولان أعطيه عشرة أحب الى من
ان اعتق رقبة) قال العلقمى بضم الهمزة وكسر التاء قال المناوى مقصود الحديث الحث على
الصدقة على الاخ فى الله وبره واطعامه وان ذلك يضاعف على الصدقة على غيره وهذا بالنسبة
للعق وارد على ما اذا كان فى زمن محضصة (هناد هب عن بديل) بضم الموحدة وفتح المهملة
(مرسل) وهو ابن ميسرة العقيلي قال الشيخ حديث ضعيف (لان أعين أخى المؤمن على
حاجته) أى على قضائها (أحب الى من صيام شهرا وعكف كافه فى مسجد) وفى نسخة المسجد
(الحرام) قال المناوى لان الصيام والاعتكاف نفعة قاصرو وهذا نفع متعد (أبو الغنائم الترمي)

(٢٢ - عزيزى ثالث) حرام (قوله لأن أطعم أخا) أى تطلب مؤاخاته ومجالسته لكونه صالحا تطلب معاشرته (قوله
أصدق بدرهم) أى على من لم يكن كذلك وهذا بما يرغب فى الاحسان الى الاخوان (قوله أعتق) من أعتق (قوله أعين) من أعان
قال تعالى وأعاناه عليه قوم آخرون

(قوله مع قوم يدكرون الله) لم يقل ذا كرامتهم لافادة ان ذلك لا يتوقف على ما اذا كرمهم - فما بالك بما اذا كرمهم لانهم القوم لا يشق جليسه (قوله أربعة من ولد اسمعيل) انما خص هذا العدد أعني الأربعة لان فيه ذكر القعود والذكور والاستمرار الى طلوع الشمس وصلاة ركعتين كافي رواية وخص ولدا اسمعيل لشرافهم لكونه صلى الله عليه وسلم منهم (قوله أربعة) أي من ولد اسمعيل فحذف من الثاني الخ (قوله والله أكبر) ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله مما طلعت الخ) أي من التصديق به لو فرض أنه ملكه (قوله لان أمتع) بالتخفيف كما نطق به شيخنا وفي بعض النسخ بضبط القلم أمتع والظاهر جواز الوجهين كما يعلم من قول المختار (١٧٠) وأمتعه بكذا وامتعه غنية عما يعني وقرئ بالوجهين قوله تعالى ومن كفر فأمتعه قليلا فأمتهه

بالتخفيف ٣ (قوله في سبيل الله) أي طريق الخير كالحاج فلا يختص بالغازي (قوله أحب الى من أن أعتق ولد الزنا) أي محبوب فأفعل ليس على بابه وذلك لان أمر الجارية بالزنا تأتي بولد فيكون مما لو كاسبها فيعتقه ليس محبوبا بل هو معصية فالقصد من الحديث التحذير من أمر الاماء بالزنا ليعتق أولادهن فقد توهم بعض الصحابة ان هذا قرينة من حيث انه طريق للعتق لما نزلت فلا اقتحم العقبة قالوا ما عندنا ما نعتقه الا أن أحدنا له الجارية فخدمه فلو أمرناهن بزين فذاكره (لأن أمشي على جرة أو) خصف (أخصف) قال في القاموس خصف انعل يخصفها خرفها وخصف الورق على بدنه ألزفها وأطبغها عليه ورقة ورقه (نعل برجلي أحب الى من أن أمشي على قبر مسلم وما أبالي أوسط القبر فضيت حاجتي) من بول أو غائط (أو وسط السوق) أي وأحب الى من عدم مبا لا في قضاء الحاجة على القبر أو في الطريق وظاهر الحديث حرمة ذلك وهو كذلك في قضاء الحاجة على القبر وأما في الطريق والمشي على القبر فالراجح الكراهة (هـ عن عقبه بن عامر) قال الشيخ حديث حسن (لأن تصلي المرأة في بيتها خير لها من أن تصلي في حجرتها ولأن تصلي في حجرتها خير من أن تصلي في الدار ولأن تصلي في الدار خير لها من أن تصلي في المسجد) لطلب زيادة الستر في حقها (هـ عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو) أي يذهب (الى الجبل) محل

قال المناوي بفتح النون وسكون الراء وهم وحرف من جعلها وارا وكسر السين المهملة نسبة الى نرس نهر بالكوفة عليه قري (في) كتاب (قضاء الخواص عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغیره (لأن) بفتح الهاء واللام للقدم (أفعد مع قوم يدكرون الله تعالى) ظاهره وان لم يكن ذا كرا وان الاستماع بقوم مقام الذكروهم القوم لا يشق جليسه وان الذكرو لا يختص بالاله الا الله (من صلاة الغداة) أي الصبح (حتى تطلع الشمس) ثم أصلى ركعتين أو أربعاً كافي رواية (أحب الى من ان اعتق) بضم الهمزة وكسر التاء (أربعة من ولد اسمعيل) زاد أبو يعلى دية كل واحد منهم اثنا عشر ألفاً (ولأن أفعد مع قوم يدكرون الله تعالى) (من) بعد (صلاة العصر الى أن تغرب الشمس أحب الى من أعتق أربعة) من ولد اسمعيل قال المناوي قال المؤلف رحمه الله تعالى وفيه أن الذكر أفضل من العتق والصدقة (د عن أنس) واسناده حسن (لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس) لانها الباقيات الصالحات (م عن أبي هريرة) (لأن أمتع بسوط في سبيل الله) قال العلقمي قال في المصباح المتناهي في اللغة كل ما يتنفع به كاطعام واللبن وأثاث البيت وأصل المتاع ما يتنفع به من ذلك اه وقال المناوي أي لان أتصدق على نحو الغازي بشئ ولو قل كسوط ينتفع به الغازي أو الحاج في مقائلته أو سوق دابته (أحب الى من أعتق ولد الزنا) لفظ رواية الحاكم ولزينة ومقصود الحديث التحذير من حمل الاماء على الزنا ليعتق أولادهن وان لا يتوهم أحدان ذلك قرينة (لأن عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لأن أمتع بسوط في سبيل الله أحب الى من أن أمر بالزنا ثم أعتق الولد) الحاصل منه أفضل التفضيل ليس على بابه قال المناوي قاله لما نزل فلا اقضم العقبة قالوا ما عندنا ما نعتقه الا أن أحدنا له الجارية فخدمه فلو أمرناهن بزين فذكره (لأن أمشي على جرة أو) خصف (أخصف) قال في القاموس خصف انعل يخصفها خرفها وخصف الورق على بدنه ألزفها وأطبغها عليه ورقة ورقه (نعل برجلي أحب الى من أن أمشي على قبر مسلم وما أبالي أوسط القبر فضيت حاجتي) من بول أو غائط (أو وسط السوق) أي وأحب الى من عدم مبا لا في قضاء الحاجة على القبر أو في الطريق وظاهر الحديث حرمة ذلك وهو كذلك في قضاء الحاجة على القبر وأما في الطريق والمشي على القبر فالراجح الكراهة (هـ عن عقبه بن عامر) قال الشيخ حديث حسن (لأن تصلي المرأة في بيتها خير لها من أن تصلي في حجرتها ولأن تصلي في حجرتها خير من أن تصلي في الدار ولأن تصلي في الدار خير لها من أن تصلي في المسجد) لطلب زيادة الستر في حقها (هـ عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو) أي يذهب (الى الجبل) محل

أي خد سيف ليحرجني (قوله أخصف نعلي برجلي) أي أخبط نعلي بجدا مقطوع من رجلي (قوله) الخاطب وما أبالي أوسط القبر الخ) أي وأحب الى من عدم المبا لا بقضاء الحاجة في وسط القبر أو وسط السوق فما نافية معطوفة على أمشي على قبر مسلم أي مشي على جرة تحرق جلدي ورجلي الخ أحب الى من شئت المشي على القبر أي لقضاء الحاجة كما مر وعدم المبا لا بما ذكره كذا قدر العزيزي وأحب الى من عدم المبا لا الخ وهو مأخوذ من المناوي الكبير وقرره شيخنا (قوله في حجرتها) لقربها من الناس بخلاف بيتها فان المراد به المحل المرتفع البعيد عن اطلاع الناس فهو من داخل الحجرة والدار أي وسطها أقرب للناس من الحجرة فالقصد المبا لا في الستر وتقديمه على صلاة الجماعة في المسجد (قوله حبله) أي الذي يربط به الخاطب

(قوله يسأل الناس) أي إذا كان في السؤال ذل أو الجاح أو أذى للمسؤول كان يقول له أنت بخيل أنت لا تؤدى الزكاة أو كان غير محتاج فالسؤال لا يجوز إلا بهذه الشروط الأربع فان فقد أحد هارم لان غير المحتاج لا يجوز له أخذ ما أعطيه على ظن الاحتياج فإذا أعطى الشخص شيئاً على ظن الاحتياج والحال أنك غنى عن ذلك وجب عليك أن تردّه أو تقول له انى غير محتاج اليه فان أعطيته لى اكراما لقبته والا فلا (قوله لان يؤدب الرجل ولده) أى يعلمه الآداب (١٧١) الشرعية خيرا لئلا ينقطع ثواب الصدقة بخلاف تأديبه

فله ثوابه مادام الولد يفعل بذلك فهو من الصدقة الجارية أدب ولدك فى الصغر ينفعك أدبه فى الكبر (قوله فى حياته) أى صحته قبل مرض موته لانه أشق على النفس لتخويف الشيطان له من الفقر وطول الحياة الشيطان يعدكم الفقر فالصدقة حينئذ فيها مزيد قهر للنفس والشيطان وقصر الامل والوفوق بما عند الله تعالى (قوله ترابا) أى يعضغه ويبلعه وذلك مبالغة فى التنفير عن تناول المحرم (قوله فتخلص) أى تصل الى جاده (قوله خير له من أن يزنى الخ) أى انه أخف وأقل عذابا فبعض الشر أهون من بعض (قوله يطعن الخ) أى ذلك أهون عليه من تعذيبه يوم القيامة على مس المرأة الأجنبية فانه أشد من طعن رأسه بالخيط (قوله شتى) أى متفرقة من ألوان مختلفة لعدم وجود غير الخيط من الرقاق فصبر

الخطب (فيخطب) أى يجمع الخطب (فيبيع) ما احتطبه (فيأكل) من ثمنه (ويتصدق) منه (خير له من أن يسأل الناس) قال العلامة خير ليست بمعنى افعّل التفضيل اذ لا خير فى السؤال مع القدرة على الاكتساب والاصح عند الشافعية أن سؤال من هذا حاله حرام ومقابل الاصح مكروه بثلاثة شروط أن لا يذل نفسه ولا يلج فى السؤال ولا يؤذى المسؤول فان فقد أحد هذه الشروط فهو حرام بالاتفاق وفى الحديث الحض على التعفف عن المسئلة والتزّه عنها ولو امتن المرء نفسه فى طلب الرزق وارتكب المشقة فى ذلك ولو لا قبح المسئلة فى نظر الشرع لم يفضل ذلك عليه وذلك لما يدخل على المسؤول من الضيق فى ماله ان أعطى كل سائل (قن عن أبي هريرة) لان يؤدب الرجل ولده (أى يعلمه الآداب الشرعية والمندوبة) (خير له من أن يتصدق بصاع) قال المناوى لانه اذا أدبه صارت أفعاله من صدقاته الجارية وصدقة الصاع ينقطع ثوابها (ت عن جابر بن سمرة) قال الشيخ حديث صحيح (لان يتصدق المرء فى حياته) أى فى صحته (بدرهم خير له من أن يتصدق بمائة عند موته) لانه فى حال حياته يشق عليه اخراج ماله لما يخوفه به الشيطان من الفقر وطول العمر والاجر على قدر النصب (د حب عن أبي سعيد) باسناد صحيح (لان يجعل أحدكم فى فيه ترابا خير له من أن يجعل فى فيه ما حرم الله) مقصود الحديث التحذير من أكل الحرام وذكر التراب مبالغة فانه لا يؤكل (ه ب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (لان يجلس أحدكم على جرة فقرق ثيابه فتخلص الى جاده) أى تصل اليه (خير له من أن يجلس على قبر) قال العلامة فى قبل أراد للاحداث والحزن وهو ان يلزمه فلا يرجع عنه وقال المناوى هذا مفسر بالجلوس للبول والغائط فالجلوس والوطء عليه لغیر ذلك مكروه لاحرام عند الجمهور (حم دن ه عن أبي هريرة) لان يزنى الرجل بعشرة نسوة خير له من ان يزنى بأمرأة جاره (أى أسير عقوبة من زناه فيها) (ولان يسرق الرجل من عشرة آيات أسير له) عقوبة (من أن يسرق من بيت جاره) اذ من حق الجار على الجار أن لا يخونه ومقصود الحديث التحذير من أذى الجار بفعله أو قول (خد حم طب عن المقداد بن الاسود) واسناده صحيح (لان يطأ الرجل على جرة خير له من أن يطأ على قبر) لانسان مسلم محترم (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (لان يطعن) بالبناء لانه فعل (فى رأس أحدكم بخيط) بكسر الميم وفتح المثناة التحتية ما يحاط به كالابرة (من حديث خير له من أن يمس امرأه لا تحل له طب عن معقل) بفتح الميم وكسر القاف (ابن يسار) واسناده صحيح (لان يلبس) بفتح الموحدة (أحدكم ثوبا من رفاق) جمع رقعة وهى خرقعة تجمع مكان القطع من الثوب (شتى) أى متفرقة (خير له من أن يأخذ بامانة ما ليس عنده) قال المناوى أى خير له من أن يظن الناس فيه الامانة أى القدرة على الوفاء فيما أخذ منهم لسبب امانته نحو ثوب بالاستدانة مع انه ليس عنده ما يرجو الوفاء منه فانه قد يموت ولا يجد ما يوفى به (حم عن أنس) واسناده حسن (لان يمتلى جوف أحدكم) وفى نسخة رجل (فيما) أى مدة (حتى يريه) بفتح المثناة التحتية ثم راء ثم مثناة تحتية من الورى بوزن الرمى غير

لانسان على نفسه ويلبس ما ذكر خير له من أن يشتري له ثوبا نفيسا يثنى فى الذمة ولم يعلم ما يوفى منه فانه ذامات حينئذ ولم يوفى حبت روحه على ذلك الدين حيث قصر فى الوفاء ولم يخلف تركه (قوله جوف رجل) أو جوف أحدكم فيما أى مدة لم يخاطبها دم واذا وصلت الى القلب مات ذلك الشخص أى فيكونه يمتلى جوف الشخص فيما المؤدى الى مرته بوصوله الى قلبه خير له من انشاء الشعر المحرم أو انشاده أو حفظه ولذا امر صلى الله عليه وسلم فلقى شاعر افقال اطر درا عنى هذا الشيطان أما الشعر المشتمل على حكم فطلوب جماعة كافى شعر أمية بن أبى الصلت

(قوله مما طلعت الخ) أي من التصديق (١٧٢) بذلك لو فرض انه مما لم يرد ذلك لان هداية الناس وظيفه الرسل (قوله لاصوم من

التاسع) فصومه سنة لهزمه صلى الله عليه وسلم عليه وان لم يفعله (قوله الجلاء الخ) تحقيقا للعدل لا قصاصا اذ لا تكليف على الدواب ومن أنكروا حشر الدواب لا يكفر حيث كان عنده تأويل كان يقول ان فائدة الحشر الحساب وهي لا تكليف علىها ويرد بأن الحشر لتحقيق العدل فلا يلزم أن يختص بالمكففين (قوله لتأمرن) مثل لتضربن في تصريفه وتنهون أصله تنهون فحركات الواو للتخلص ولم تحذف هنا لعدم ما يدل عليها اذ قبلها فقه لاضمة (قوله فيدعو خباركم) أي برفع تسلط الاشرار عن القوم الذين تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فلم يستجب لهم لتركهم الامر بالمعروف الخ حيث وجب عليهم ذلك بان توفرت الشروط من القدرة والامن الخ فدعاء الاولياء والصالحين لمن ترك الامر بالمعروف الخ غير مستجاب (قوله بحر ضب) مباغلة في الاتباع والضرب بعيش سبعمائة سنة وهو قاضي الحبوانات ولذا لما نزل آدم الى الارض أخبرت الحبوانات الضب بذلك فقال لهم هذا يخرج الحوت من البحر ويرى الطير من السماء فمن كان له جناح فليطرو من كان ذا مخلب فليذهب

مهموز أي حتى يغلبه فيشغله عن القرآن والذكر أو حتى يفسده وفي رواية اسقاط حتى قال العلقمي قال أبو عبيد الوري أن يأكل القمح جوفه (خير له من أن يمتلي شعرا) ولا فرق في ذلك بين أن يشته أو يتعاني حفظه من شعره غيره لانه يشغله عن القرآن وعن ذكر الله سبحانه وتعالى فهو مخصوص بالمدحوم منه وهو ما فيه هجوا وتشيب بأجنبية أو نحو ذلك دون المحمود كمدح الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما يشتمل على الذكروا زهد في الدنيا وسائر المواقف بما لا افراط فيه قال العلقمي ويؤيده حديث عمرو بن الشريد عن أبيه عنده مسلم قال استنشدني النبي صلى الله عليه وسلم من شعرا أمية بن أبي الصلت فأنشده حتى أنشده مائة قافية (حم ق ٤ عن أبي هريرة) لان يهدي الله على يديك رجلا (واحد اكمافي رواية) (خير لك) عنده الله (مما طلعت عليه الشمس وغربت) فتصدق به قال المناوي لان الهادي على يديه شعبة من الرسالة فله حظ من ثواب الرسل (طب عن أبي رافع) واسناده حسن (لئن بقيت) في رواية لئن عشت (الي قابل) أي الى المحرم الا تقي (لاصوم) اليوم (التاسع) قال الفرطبي ظاهره انه كان عزم على ان يصوم التاسع بدل العاشر وهذا هو الذي فهمه ابن عباس وقال المناوي الاربع انه أراد اضافته الى العاشر في الصوم وبه تشعر به بعض روايات مسلم وخبر أحمد صوموا اليوم عاشورا وخافوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوم بعده قال العلقمي وسببه كفي مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشورا وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم نكسهم قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (م م عن ابن عباس) لتأخذوا عني مناسككم قال المناوي وهي مواقف الحج وأعمالها (فاني لأدرى) انظروا هن مفهول أدرى محذوف أي لا أدرى اني أخ (علي) أي أظن اني (لا أخرج بعد محتي هذه) قال المناوي قاله في حجة الوداع قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي على راحلته يوم النحر ويقول لتأخذوا فذكروه (م عن جابر) لتؤذن بضم المثناة الفوقية وفتح الهمزة والدال المباشرة فون التوكيد الثقيلة (الحقوق) بالرفع نائب الفاعل (الي أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء) بالمد أي الجلاء وهي التي لا قرن لها (من) الشاة (القرناء) بالمد التي لها قرن (تنطعها) قال العلقمي قال النووي هذا نصر يحج بحشر البهائم يوم القيامة واعادته في انقيامة كما يعاد أهل التكليف من الادميين وكيعاد الاطفال والمجانين وعلى هذا انظروا دلالة القرآن والسنة قال الله سبحانه وتعالى واذا الوحوش حشرت واذا ورد لفظ الشرع مستبعدا من اجرائه على ظاهره ولم يمنع منه عقل ولا شرع وجب حمله على ظاهره قال العلماء وليس من شرط الحشر والاعادة في القيامة المجازاة والعقاب والثواب أما القصاص من القرناء للجلاء فليس هو من قصاص التكليف اذ لا تكليف عليهم ابل هو قصاص مقابلة (حم م خدت عن أبي هريرة) لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر (نون التوكيد في الفعلين) (أوليا سلطان الله عليكم شراركم فيدعو خيائكم فلا يستجاب لهم) أي والله ان أحد الامرين لكائن (البرار طس عن أبي هريرة) واسناده حسن (لتركن) قال المناوي في رواية لتتبعن (سنن) بفتح السين طريق (من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع) أي اتباع شبر متابس بشبر وذراع متابس بذراع (حتى لو أن أحدهم دخل بحر ضب لدختم) وخصه لشدة ضيقه أولانه أوى العقارب (و) حتى (لو أن أحدهم جامع امرأته في الطريق نفعلتموه) قال المناوي هو كناية عن شدة الموافقة لهم في الخالفات والمعاصي لا الكفر وهذا خبر معناه النهي عن اتباعهم والمقصود أن هذه الامة تنسب بأهل الكتاب في كل ما يفعلونه حتى لو فعلوا هذا الذي يخشى منه الضرر البين لا تبعوهم فيه فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله

(قوله بسم الخ) فيقولون هذا نبيد أو بوطا مثلامع انه حرام يحذر به حيث كان مخامر العقل (قوله لتفتحن القسطنطينية) بناها
أمير يقال له قسطنطين وهو أول من تنصر من أهل الروم فسميت باسمه (قوله لتلان ١٧٣) الارض جور الخ) أي عند قرب

الساعة قربا شديدا (قوله

منى) أي من أهل بيتي كما

بينه في الحديث الذي بعده

(قوله اسم أبي) يعني عبد

الله وقوله وقسطا هو

العدل (قوله فلا تمنع

السما الخ) أي ببركته

يحصل الحصص العظيم

(قوله فتسعا) أي من السنين

وما قيل انه يمكث أربعين

سنة فمجهول على ما

تقدمه من زمن وزرائه

كعلي بن عبد الله عصر

وقاسم ويحيى بن يحيى

البحاني بالمغرب كما بين ذلك

أهل الله أخذوا من

الاحاديث التي اطلعوا

عليها وذكر الشيخ الاكبر

وزراره في دائرة أي فهم

يحصل عدل عظيم فيجيء

من المغرب ويجمع مع

من بمصر ويذهبوا الى

قنال الكفار الذين ملكوا

بيت المقدس فيخرجونهم

منه ثم يظهر الامام المهدي

بعرفات ويسمع مناد من

قبل السماء هذا امامكم

فاتبعوه فيتعلمون بأذنيه

فيتذكرو ويحتفي ثلاث

سنين ثم يظهر ظهورا تاما

(قوله لتتقون) أي تنظفون

كنه طيف التمر الجيد من

الحشالة أي الرديء أي

فتذهب الاخبار وتبقى

الاشرار انما يسرع

على الله عليه وسلم وقيل أصل ذلك أن الحية تدخل على الضب بحجره فتخرجه منه وتسكنه ومن ثم
قالوا أظلم من حية فعني الحديث حتى لو فعلوا من الظلم ما فعله الحية بالضب من ازعاج أحد من محله
والسكنى فيه ظلمنا لعلنا نوه اه فاذا فعلتم ذلك فعليكم بالتوبة فهي المجافاة وقد وردوا خطأ ثم حتى تبلغ
خطاياكم السماء ثم تبتع لتاب الله عليكم وكان من فعلهم قتل أنبيائهم فلما عصم الله رسوله قتلوا
خلفاءه (ل عن ابن عباس) واسناده صحيح (لتزجن) يفتح الميم (هذه الامة) أمة الاجابة
(على الحوض) الكور يوم القيامة (ازدحام ابل وردت لحس) أي منعت عن الماء أربعة أيام
ثم أوردت في اليوم الخامس انظر ما فائدة الاخبار بالازدحام على الحوض (طب عن العبري بن
سارية) وهو حديث حسن (لتسحان طائفة من أمتي الجور باسم يسوعوا اياه) فيقولون هذا نبيد
مع انه مسكر وكل مسكر خمر لانه يخامر العقل (حم والضياء عن عبادة بن الصامت) واسناده
حسن (لتفتحن) بالبناء للمفعول (القسطنطينية) قال المناوي بضم القاف وسكون السين
وفتح الطاء وسكون النون أعظم مدائن الروم (ولنعم الامير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش) أي
جيشه لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفورا له لكونه من ذلك الجيش لان الغفران مشروط
بكون الانسان من أهل المغفرة وقد تقدم الكلام عليه في حديث أول جيش من أمتي يركبون
البحر (حم ل عن بشر الغزوي) باسناده حسن (لتلان الارض جورا وظلما) الظلم هو الجور
فالجمع بينهما إشارة الى أنه ظلم فوق ظلم بالغ متضاعف (فاذا ملئت جورا وظلما يبعث الله رجلا مني)
أي من أهل بيتي (اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيلأها عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما فلا
تمنع السماء شيئا من قطرها ولا الارض شيئا من نباتها يمكث فيكم سبعا أو ثمانيا فان أكثر فتسعا) من
السنين وهذا هو المهدي المنتظر خروجه آخر الزمان (البنار طب عن قره) بن اياس (المرني)
واسناده ضعيف (لتلان الارض ظلمارعدوانا ثم يخرجن) بالبناء على الفتح والبناء للفاعل
مضارع خرج (رجل من أهل بيتي حتى يملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وعدوانا) العدو ان هو
انظلم فالجمع لمثل ما مر (الحرث) بن أبي أسامة (عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن
(لتتقون) بالبناء للمفعول وضم الواو أي انتظفون (كليتقى التمر) الجيد (من الحشالة)
أي الرديء يعني لتتقون كما ينظف التمر الجيد من الرديء (فليذهب خياركم) بالموت (وليبقى
شراركم) يعني قرب قيام الساعة أو المراد نقل الاخيار وتكثير الشرار (فوقوا ان استطعتم) أي
فان كان الموت باستطاعتكم فموتوا فان الموت عند انقراض الاخيار خير من الحياة في هذه الدار
فان قيل ما فائدة الاخبار بهذا الحديث فالجواب أن كل أحد يكره أن يكون من الشرار فكما طال
عمره بعد علمه به هذا الحديث اجتهد في العمل خوفا من أن يكون من الشرار ففائدة التيقظ للعمل
الصالح (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (لتتمكن الاصابع) بالبناء للفاعل وضم
الكاف بالظهور (أو اتتمكن كنهها النار) أي أولتبا لغير نار جهنم في احراقها فأحد الامرين كائن
لاحالة اما المبالغة في اوصول الماء اليها بالتخيل واما أن تحللها نار جهنم فهذا محمول على ما اذا
كانت الاصابع ملتفة لا يصل الماء اليها الا بالتخيل والافه ومندوب لا واجب (طس عن ابن
مسعود) باسناده حسن (لتتقون) بالبناء للمفعول أي لتتحل (عرا الاسلام) جمع عروة
وهي في الأصل ما يستمسك به ويستوفى فاستمسك به من أمر الدين ويتعلق به من شعب
الاسلام (عروة عروة) قال المناوي بالنصب على الحال وظاهر شرحه انه مفعول مطلق أي نقض

بخياركم لانه تعالى يمنع البأس بأهل الخير فاذا أراد انزاله أمانهم قبل ذلك (قوله فليذهب خياركم) أي فوالله ليذهب الخ فاللام في
جواب القسم وكذا في قوله وليبقين (قوله لتتمكن) أي تنظف الاصابع وهذا محمول على الاصابع الملتفة التي لا يصل لها الماء
الا بالتخيل (قوله لتتقون عرا الاسلام) أي شعبه وخصاله كناية عن ذهابها

(قوله ثبت الناس) أي تعالوا بالتي نأيا الذهاب ما قبلها (قوله الحكم) أي بالحق كالآسن فان حكم القضاة الآسن تابع لبذل المال ولو بالباطل (قوله الصلاة) حتى ان أهل البوادي لا يصلون أصلا واذا صلوا فأكثروهم صلاته باطلا كالعدم (قوله لمن سل السيف) أي لمن قاتلهم بسيف أو رمح مثلا وخص السيف لانه أشد آلات القتال فهذا الوعيد أي تخصيصهم بباب من أبواب جهنم لا يدخل منه غيرهم في حق الخوارج أي الروافض الذين خرجوا على أهل العدل وقائولهم (قوله لجة الخ) أي لمن لم يحج فهو حجة الاسلام وهذا ان لم يدخل الكفار بلادنا (١٧٤) والافاغزو مقدم على حجة الاسلام حينئذ لتعينه على كل شخص (قوله لكم حلال)

أي بأن صاده غير محرم وأتى به للمعصوم اتفاقا لا قصدا فيجوز له أكله حينئذ فان صاده الحلال للمعصوم حرم عليه (قوله أو يصاد) كان الظاهر أو يصاد الا أن يقدر أو كان يصاد لكم (قوله أهون الخ) أي فن قتل مسلما يعذب عذابا أشد من أزال الدنيا بأسرها لو فرض ذلك (قوله اما الى الجنة) أي اما أن يخلصه من بين الجنة الى الجنة ان قضى بالحق عن علم والا فالنار (قوله غوغاء الخ) أي جماعة اخساء أسافل يقتلونهم فشيبههم بالغوغاء لانه يمكن التكرار منهم (قوله يجتاحهم) أي يهلكهم ومنه الجائحة (قوله أئمة) أي يقتدى بهم من علماء أو أمراء (قوله وان عصوهم) بفتح الصاد قال تعالى فان عصوا فقل اني بريء وأما لا يعصون الله ما أمرهم فمضارع والقاعدة في الماضي الذي آخره ألف أن يفتح حين اتصل به واو

متتبعها أي شيئا بعد شيء (فيكم ان تنقضت عروة تشبث) بمثناة فوقية فشين معجبة فوحدة فثلاثة أي تعلق (الناس بالتي تليها فاوألهم نقضا الحكم) قال العلقمي المراد به هنا القضاء بالعدل وظهور مصداق قوله عليه الصلاة والسلام من نقض الحكم في هذه الايام حتى في القضية الواحدة كم فيها من نقض و ابرام وقال بعض خطباء العصر وصارت الاحكام دائرة على الدراهم والدنانير المنقوشة الواسعة الدائرة (وآخرهن الصلاة) حتى ان أهل البوادي لا يصلون أصلا وأما أهل القرى فالصلاة فيهم قليلة ومن يحسن شروطها فأقل من القليل (حم حب لـ عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (الجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتي) قال المناوي وقائولهم به والمراد الخوارج (حم ت عن ابن عمر) لجة أفضل (عند الله) (من عشر غزوات) لمن لم يحج (ولغزوة أفضل) عنده (من عشر حجج) لمن قد حج (هب عن أبي هريرة) لحم صيد البر لكم حلال وأنتم حرم ما لم تصيدوه أو يصاد لكم (قال العلقمي وأخرجه الترمذي بأسقاط لحم فقال صيد البر الخ وقوله أو يصاد لكم قال شيخنا كذا في النسخ والجاري على قوانين العربية أرى صيد لانه معطوف على المجزوم انتهى ويحتمل ان أو بمعنى الا والمضارع منصوب بأن مضمره كقائولوه في حديث البيهقي بالخيار ما لم يتفرقا أو يقول أحدهما لا آخر اختر أي حلال لكم مدة عدم صيدكم إياه الا أن يصاد لكم قال الشافعي هذا أحسن حديث روى في هذا الباب وأقرب والعمل على هذا هو قول أحمد واسحق (لـ عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (لـ زوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم) فهو أكبر الكابر بعد الاشرار بالله (ق ن عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (لسان القاضي بين جرتين اما الى الجنة واما الى نار) أي يقوده الى الجنة ان قضى بالحق والى النار ان جاز أو قضى عن جهل (فر عن أنس) واسناده ضعيف (لست أخاف على أمتي غوغاء) باند (نقتلهم) قال المناوي الغوغاء الجراد حين يحف للطيران فاستعير للسفلة المسارعين الى الشر (ولا عا واجتاحهم) بتقديم الجيم أي يهلكهم (ولكني أخاف على أمتي أئمة مضلين ان أطاعوهم فتتوهم وان عصوهم فتلوهم) قال المناوي وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه وقع كما أخبر (طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن (لست أدخل دارا فيها فوج) على ميت (ولا كلب أسود) قال الشيخ التقييد بالاسود لا مفهوم له (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (لست من) أهل (دد) بفتح الدال الاولى (ولا الددمني) أي من أشغالي فالمضاف مقدر في الموضعين قال في النهاية الدد اللهو واللعب ونكر الدد الاول للشباع وان لا يبقى شيء منه الا وهو منزعه عنه وعرف الثاني لانه صار معه وادبالذكر (خدق ه عن أنس) بن مالك (طب عن معاوية) باسناد حسن (لست من دد ولا ددمني) قال العلقمي هو محذوف اللام (ولست من الباطل ولا الباطل مني) وانما لم يقل ولا هو مني لان الصريح أكدوا ببلغ (ابن عساكر عن أنس) بن مالك (لست من الدنيا وليست الدنيا) (منى اني بعثت والساعة)

نحور وما وغزوا (قوله اسود) لا مفهوم له وانما خصه لانه أشد كراهة والا فالكلب بسائر أنواعه يمنع بال نصب دخول الملائكة الا اذا كان للحراسة (قوله من دد) أي من أهل دد أي لعب ومزحه صلى الله عليه وسلم كان حقا (قوله ولا الدد) أي اللعب مني أي من طريقي ولا من طريقة من اتبعني (قوله من الباطل) أي من أهله ولا الباطل مني أي من طريقي ولا من طريقة من اتبعني (قوله من الدنيا) أي من ركن اليها ويشغل بها عن الله تعالى فالمراد الدنيا المشاغلة عن الله تعالى وليست مني أي من طريقي ولا من طريقة من اتبعني (قوله والساعة) أي مع الساعة لا تبقى كآية عن قرب الساعة فاذا نظرت الى بعثته

صلى الله عليه وسلم وقيام الساعة وجدته زمانا قليلا بالنسبة لما مضى (قوله اسقط الخ) المراد به من مات قبل البلوغ لا خصوص النازل قبل تمام أشهره وقد ورد أن السقط يقف بباب الجنة كالمغضب فيقال له (١٧٥) أدخل الجنة فيقول لا أدخل الا مع والدي ويكونان قد استحقا

النار فيغفر لهما بسببه (قوله لشبر) أى موضع قليل صغير في الجنة خير الخ (قوله من فئة) أى جماعة كثيرة لان الكفار اذا سمعوا صوته رفع الرعب في قلوبهم ومحل النهى عن التكلم والامر بالسكوت في الحرب اذا كان في الكلام افتخار مثل أنا فلان من يبارزنى وأبو طلحة ليس كذلك بل يقصد اربعة وهم وكان اذا كان معه صلى الله عليه وسلم في غزوة لا يمكن الا أن يكون أمام النبي ويقول السهم في خير من السهم فيك يا رسول الله وهذا من كمال الايمان حيث يفدى النبي بنفسه فيجعلها وقاية له صلى الله عليه وسلم من سهم العدو (قوله من ألف رجل) أى يقاتلون لمزيد رعب الكفار من صوته (قوله عيل الخ) فيه من يد ثواب في السعي على العيال وانه أفضل من الجهاد سنة مع امام عادل أى في الجهاد وان لم يكن عادلا في غيره (قوله محبوب) أى ممنوع من المال الذي ينفق منه لفقره وعدم وجدانه (قوله لا يحف دما) أى دمه فهو يتميز بحول عن

بالنصب على المفعول معه (نسبى الضياء عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (اسفرة في سبيل الله) لمن حج (خير) له (من خمسين حجة أبو الحسن الصيقل في) كتاب (الاربعة عن أبي المضا) (اسقط) قال في النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر أكثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه (أودمه بين يدي أحب الى من) رجل (فارس أخلفه خلفي) أى بعد موتى لان الوالد اذا مات ولده قبله يكون أجرم مصيبته بفقدته في ميزانه واذا مات الوالد قبل يكون في ميزان الولد (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شبر) أى موضع شبر (في الجنة خير من الدنيا وما فيها) لبقائه وزوالها والباقي وان قل خير من الكثير الفاني (عن أبي سعيد) الخدرى (حل عن ابن مسعود) باسناد حسن (لصوت أبي طلحة) واسمه زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو الانصارى (في الجيش خير من فئة) أى أشد على المشركين من أصوات جماعة قال الشيخ لا يمارضه حديث كان يكره رفع الصوت عند القتال لا مكان تخصيصه بغير أبي طلحة أو بمن أراد الافتخار أو ما هنا كتابة عن شدة شجاعته (حم ل عن أنس) بن مالك واسناده صحيح (لصوت أبي طلحة في الجيش خير من ألف رجل) وكان من شجعان الصحابة وأكبرهم وكان صيتا راميا مقداما ومن مناقبه ما أخرجه ابن حبان في صحيحه عن أنس ان أبا طلحة قرأ سورة براءة فاتى على هذه الآية انفروا خفا فاثقوا فقال ألا ان ربي استغفرنى شاوبا وشيا جهزوني فقال له بنوه قد غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض وغزوت مع أبي بكر حتى مات وغزوت مع عمر حتى مات فاقعد ونحن نغزو عنك قال جهزوني فجهزه فركب البحر فمات فلم يجدوا له جزيه يدفنونه فيها الا بعد سبعة أيام فلم يتغير (ل عن جابر) وهو حديث صحيح (لعثرة) قال العلقمى العثرة المرة من العثار في المشي ولعل المراد هنا السقوط (في كد حلال) قال في النهاية الكد الاتعاب يقال كد يكد في عمله كذا اذا استبهل وتعب (على عيل) بالتشديد أى صاحب عيال وعلى يحتمل أنها بمعنى من (محبوب) أى ممنوع (أفضل عند الله من ضرب بسيف) في الجهاد (حولا) أى عاملا (كاملا لا يحف دما) أى لا يحف دمه الحاصل من الضرب به كناية عن استمرار الجهاد (مع امام عادل) مقصود الحديث الحث على القيام بأمر العيال والتحذير من تضيقهم وان القيام بهم أفضل من الجهاد في سبيل الله (ابن عساكر عن عثمان) بن عفان (لعلك ترزق به) قال العلقمى وسببه كافي الترمذى عن أنس قال كان أخوان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحدهما يأتى النبي صلى الله عليه وسلم والآخر يحترف فشكا المحترف الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعلك فذكره (ت ل عن أنس) قال العلقمى قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح غريب (لعلكم ستفتقون بعدى مدائن عظاما وتتخذون فى أسواقها بحال) للبيع والشراء والتحدث (فاذا كان ذلك فردوا السلام وغضوا من أبصاركم) قال المناوى أحفظوها عن نظرها يكره النظر اليه كتمان النساء في الأزمار المعهودة الآن فانها تحكى ما وراءها من عطف وردى وخصر (واهدوا الاعمى) أى دلوه على الطريق (وأعينوا المظلوم) على من ظلمه (طاب عن وحشى) باسناد حسن (لعنة الله على الراشئ والمرئى) قال المناوى وللحديث عند مخرجه تمة وهى في الحكيم وأصل اللعن الطرد والابعاد من الله ومن الخلق السب والدعاء والنبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعنا وانما أوحى الله اليه ان الله لعن فآخبر عن الله أنه لعن لانه أنشأه ولادعاء منه عليه الصلاة والسلام وكذا اكل ما ورد عنه من اللعن فانه مؤول بذلك قاله

الفاعل (قوله لعلكم ستفتقون الخ) وكان كذلك فهو من أعمال النبوة (قوله وغضوا من أبصاركم) وجوبا في النظر المحرم ونهيا في المكروه (قوله واهدوا الاعمى) من هدى أمأ هدى فهو ارسال الهدية (قوله لعنة الله الخ) أى أخبركم بأن الله تعالى لعنهما وأبعدهما عن منازل الاخبار فليس هو ابتداء لعن ودعاء منه صلى الله عليه وسلم لحديث لم أبعث لعنا

(قوله والداعية بالويل الخ) بان تقول يا ويله يا ثوراه أى هلا كاه نفعل جميع ذلك ضجرهم انزل بها من موت وغيره (قوله لعن الله الخمر) أى أبعدها من ساحة الرحمة لكونها ليست من الحلال أو المراد لعن الله شارب الخمر ويكون قوله وشاربها الخ بياناً لذلك (قوله ومعتصرها) أى طالب عصرها (قوله فى الحكم) قيد به لانه الغالب والا فآخذ الرشوة ملعون وان لم يكن قاضياً بحكم فكل من أخذ رشوة على أمر باطل (٢٧٦) من أمير ونحوه داخل فى هذا (قوله الذى عشى بينهما) أى من يقول للظالم هو غنى خذ

منه أكثر من ذلك أو يقول للظالم هذا الذى دفعته قليل فزد عليه فهو داخل فى اللعن وهذا تفسير للرائش خلفائه أما الراشى فهو من يدفع مالاً لاجل الاعانة على الباطل والمرشى أخذ ذلك (قوله وهم ملعون) أمان كان قريب عهد بالاسلام مثلاً ولم يعلم حرمة ذلك فليس داخل فى اللعن لعذره وقيد بالعلم فى ذلك مع ان غيره كذلك خلفائه أكثر من غيره (قوله والنامصة) أى النافقة لشعر الوجه غير اللحية بنحو واللبان الشامى وانه يحرم ذلك حيث كانت خلية أو متزوجة ولم يأذن لها الزوج فيه والا فلا بأس به أما اللحية فيسن ازانها الدفع التشبه بالرجال (قوله والمتنصصة) أى الطالبة لذلك (قوله لينة المرأة) كتحال وخجارتان لم يقع منه تكسر فذلك زيادة فى الاثم (قوله الرجل) أى المتشبهة بالرجال كالباس سبته أو عجمامة (قوله الزهرة) أى المرأة التى

المؤانبر حه الله وآل فى الراشى والمرشى للجنس وفى جواز لعن العصاة خلف حاصله ان لعن الجنس يجوز بخلاف المعين (حم د ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى حديث صحيح (لعن الله الخامسة) وجهها أى جارحة بأظفارها وخادشته بيناتها (والشاقة جيبها) أى جيب قبضتها عند المصيبة (والداعية) على نفسها (بالويل) كقولها يا ويلى قال فى النهاية الويل الحزن والهلاك والمشفقة من العذاب ومعنى النداء يا حزنى أقبل ويا هلاسى أقبل ويا عذابى احضر فهذا وقتك وأوانك وكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الامر العظيم (والشور) الهلاك (حب عن أبى أمامة) لعن الله الخمر وشاربها وشاربها وبائعها ومبتاعها أى مشربها (وعاصرها ومعتصرها) أى طالب عصرها (وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها) بالمدى أى آخذة وخص الاكل لانه أغلب وجوه الانتفاع (د ك عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (لعن الله الراشى والمرشى فى الحكم) سبأنى أن الرشوة لا تنقيد بالحكم (حم د ك عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لعن الله الراشى والمرشى والرائش الذى عشى بينهما) قال العلقمى قال فى المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص للعاكم أو غيره ليحكم له أو يحمله على ما يريد وقال شيخنا الرشوة الوصلة الى الحاجة بالمصانة والرائش من يعطى الذى يعينه على الباطل والمرشى الاخذ والرائش الذى يسمى بينهما بتزبد هذا وينقص هذا (حم عن ثوبان) لعن الله الربا وآكله (متناوله) وموكله (معطيه) وكاتبه وشاهده وهم يعلمون (انه ربا) (والواصلة) شعرها بشعر أجنبي (والمستوصلة) هى التى تأمر من يفعل بها ذلك (والواشمة) فالة الوشم (والمستوشمة) الطالبة أن يفعل بها ذلك (والنامصة) أى النافقة شعر الوجه منها أو من غيرها (والمتنصصة) الطالبة أن يفعل بها ذلك والمراد غير اللحية قال الشيخ والتعريم محمول على ما اذا كانت خلية أو لم يأذن الزوج (طب عن ابن معود) واسناده حسن (لعن الله الرجل) الذى (لبس لبسة) بكسر اللام (المرأة والمرأة) التى (تلبس لبسة الرجل) أفاد ان ذلك حرام أى بالضرورة (د ك عن أبى هريرة) واسناده صحيح (لعن الله الرجل) بفتح الراء وضم الجيم وفتح اللام (من النساء) قال فى النهاية المشبهة بالرجال فى زيهم وهيئتهم وأما فى العلم والراى فمحمود (د عن عائشة) واسناده حسن (لعن الله الزهرة فانها) هى التى فتنت الملكين (بفتح اللام) (هاروت وماروت) قال المناوى قبل هى امرأة سأتهماعن الاسم الاعظم الذى يصعدان به السماء فعلمناها فتكلمت به فخرجت فصخت كوكبا (ابن راهويه وابن مردويه عن على) قال الشيخ حديث حسن لغيره (لعن الله السارق يسرق البيضة فنقطع يده ويسرق الجبل فنقطع يده) أى يسرقهما فيعتاد السرقة حتى يسرق ما تقطع فيه وهو ربع دينار أو ما يساويه وهذا التأويل متعين جمعاً بين الاحاديث قال العلقمى ولما نظم أبو العلاء المعرى بيتته الذى شكك به على الشريعة وهو قوله

يد بخمس مئين عسجدوديت • ما بالها قطعت فى ربع دينار

مال هاروت وماروت اليها فسأتهما عن الاسم الاعظم الذى يصعدان به الى السماء فسخنها الله كوكبا سيارا فاجاب فان السبارة سبعة منظومة على الترتيب فى السموات فى قوله زحل شرى مريخه من شمسه • فتزاهرت لعطارد الاقمار فزحل فى السماء السابعة والمشتري فى السادسة والمريخ فى الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الاولى (قوله فتنن الملكين) أى العابدين اللذين أكثر فى العبادة حتى اتصفا بصفة الملائكة وأطلق عليهما اسم الملكية والافلاكية معصومون من الاقتتان

(قوله مائدع المصلى وغير المصلى) هذا بيان لوجه اللعن أى لا تحترم الصلاة ولا غيرها (١٧٧) ولا نبيا ولا غيره (قوله اقتلوه فى

الحل والحرم) سواء كان القتال محرما أو لا والامر للندب (قوله القاشرة) أى التى تقشر وجهها وتحسنه بنحو حسن يوسف لما فيه من تغيير خلق الله والمقشورة التى وقع عليها ذلك الفعل وان لم تبشر بنفسها (قوله يشققون الخطب) أى يتعمقون فيها ويتكلفون فيها السجع ونحوه حرصا على التفصيح تكبرا على الغير فان تكلف ذلك من غير قصد التكبر على الغير بل للاتيان بكلام فصيح فقط لم يحرم بل يكره (قوله المحلل الخ) محمول على ما اذا شرط فى صلب العقد ما يخل بالنكاح والا كره تنزيها عندنا وبعض الأئمة يرى بطلان العقد حيث علم بذلك وان لم بشرطى فى العقد (قوله المحتفى) أى نباش القبور فانه أقبح من سرقة مال الحى لهتك حرمة الميت والمحتفية أى السارقة لذلك (قوله المحتشين) بكسر النون وفتحها أى من تشبه بالنساء أو من وقع عليه هذا الوصف فباعتبار أنه متشبه اسم فاعل وباعتبار وقوع الوصف عليه اسم مفعول (قوله المسوفات) جمع مسوفة بأن تقول سوف آتيتك (قوله المفصلة) بالفاء أى المفترقة لشهوة زوجها بسبب كذبها بالخيف (قوله

فأجاب القاضى عبد الوهاب بقوله

صيانة العضو أعلاها وأرخصها • خيانة المال فافهم حكمة البارى

وله بيت آخر وهو قوله

صيانة النفس أعلاها وأرخصها • خيانة المال فافهم حكمة البارى

بمعنى لما كانت أمينة كانت غنية فلما خانت هانت وفى حفظى ان لفظ البيت

عز الأمانة أعلاها وأرخصها • ذل الخيانة فافهم حكمة البارى

(حم ق ن • عن أبى هريرة • لعن الله العقرى مائدع) أى ترك (المصلى وغير المصلى) اللدغته (اقتلوه فى الحل والحرم) سواء المحرم والحلال قال المناوى وذاقه لما لدغته وهو يصلى (• عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره • (لعن الله العقرى مائدع نبيا ولا غيره الا لدغتهم) قال المناوى قاله لما لدغته عقرى فدعا بانه فيه ماء وملح فجعل يضع الملدوغ فيه ويقرأ المعوذات حتى سكنت (• هب عن على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره • (لعن الله القاشرة والمقشورة) قال العلقمى قال فى النهاية القاشرة التى تعالج وجهها أو وجهه غيرها بالحرة ليصفولونها والمقشورة هى التى يفعل بها ذلك كأنها تقشر أعلى الجلد (• حم عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح • (لعن الله الذين يشققون الخطب) بضم ففتح جمع خطبة قال فى الدر وتشقيق الكلام التكليف فيه ليحسنه أحسن مخرج (تشقيق الشعر) بكسر فسكون أى يتكلفون فيها الكلام الموزون حرصا على التفصيح واستعلاء على الغير (• حم عن معاوية) قال الشيخ حديث حسن لغيره • (لعن الله المنتهبات من النساء بالرجال والمتهبين من الرجال بالنساء) وسببه ان امرأته مرت على المصطفى صلى الله عليه وسلم متقلدة قوسا فذكره (• حم د ت • عن ابن عباس • لعن الله المحلل) بكسر اللام الاولى (والمحلل له) المحلل الذى تزوج مطلقة غيره ثلاثا بقصد أن يطلقها بعد الوطء ليحل للمطلق نكاحها قيل سعى محملا لقصده الى التحليل قال المناوى واغما عنهم الما فيه من هتك المروءة وخسة النفس وحله ابن عبد البر على ما اذا صرح باشرط انه اذا وطئ طاق بخلاف ما اذا نواه بدليل ما فى قصة رفاعة (• حم ٣ عن على ت ن عن ابن مسعود عن جابر) قال الترمذى حديث حسن صحيح • (لعن الله المحتفى والمحتفية) بصيغة اسم الفاعل أى نباش القبور والمحتفى النباش عند أهل الجاز وهو من الاختفاء ضد الاستخراج أو من الاستتار لانه يسرق فى خفية (• هق عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن • (لعن الله المحتشين من الرجال) قال العلقمى المحتش بكسر النون وفتحها من يشبه خلقه النساء فى حركته وكلامه وغير ذلك فان كان من أصل الخلقة لم يكن عليه لوم وعليه أن يتكلف إزالة ذلك وان كان بقصد منه وتكلف له فهو المذموم ويطلق عليه اسم المحتش سواء فعل الفاحشة أو لم يفعلها قال المناوى من خنت يخنت اذا لان وتكسر (• والمترجلات من النساء) أى المنتهبات بالرجال فلا يجوز لرجل تشبه بامرأة فى نحو لباس أو هيئة ولا عكسه لما فيه من تغيير خلق الله تعالى (• خ د ت عن ابن عباس • لعن الله المسوفات) جمع مسوفة قيل ومن هى قال (• التى يدعوها زوجها الى فراشه فتقول سوف) آتيتك مرارا (• حتى تغلبه عيناه) أى حتى يغلبه النوم (• طب عن ابن عمر) باسناد فيه ضعف وانقطاع • (لعن الله المفصلة) بضم مضمومة وسين مهملة مشددة قبلها فاء قيل ومن هى قال (• التى اذا أراد زوجها أن يأتيها) أى يجامعها (• قالت أنا حائض) قال المناوى غمامه عند مخرجه وليست بحائض (• ع عن أبى هريرة • لعن الله الناحية والمستمعة) لنوحها (• حم د عن أبى سعيد) الخدرى قال العلقمى بجانبه علامة العجمة (• لعن الله الواشمات) جمع واشمة وهى التى تشم غيرها (• والمستوشمات) جمع مستوشمة

(٢٣ - عزيرى ثالث) الواشمات أى من تفرز الجلد بنحو الابرة ليخرج الدم وتذر عليه ما يصير به أخضر أو أزرق فهو اقبر

ضرورة من الجسد بالتضمخ بالنجاسة (قوله والمتفجحات) أى من نسبت في تغريق أسنانها تغريق الطيبة فالتظهيرانها جسيمة لان الفلج نوع من الجمال (قوله للعن) راجع لجميع ما قبله أى بخلاف من فعلت الوشم مثلاً لاجل ضرورة فليس بمنهى عنه (قوله المغبرات خلق الله) فكل ما كان (١٧٨) كذلك حرام الا ما استثنى كالكحل فانه مطلوب مع ان فيه تغييراً لخلق الله لان

الشخص يولد بدون اكتمال وخص النساء بالذكور في الحديث يكون الاغلب وقوع ذلك منهن فان فعل ذلك الذكور كان الحكيم كذلك (قوله آكل الربا) أى آخذه سواء آكله أولاً (قوله زائرات القبور) أى مع وجود تعدد أو نوح أو كشف عورة وان كان ذلك يحرم بدون زيارة أيضاً (قوله عليها) أى القبور المساجد بأن تجعل القبور في أسفل المسجد فهو حرام وان شرطه من بني المسجد كأن قال وقفت هذا مسجداً بشرط ان أدفن فيه فلا يعمل بهذا الشرط ويحرم دفنه فيه وذلك لان فيه تعظيماً من نوع تعظيم الله فان قصد شخص تعظيم صاحب ذلك القبر كتعظيم الله تعالى كفر نعم من استثنى محلاً من المسجد قبل وقفه مسجداً يدفن فيه بان قال وقفت هذا مسجداً ما عدا هذا المحل فلا بأس بالدفن فيه سواء كان في وسط المسجد أو بجواره (قوله والسر) جمع سراج فيحرم اسراج القنديل على قبر

وهي التي تطلب الوشم قال العلقمى قال أهل اللغة الوشم يفتح ثم يسكون أن يغرز في العضو أو نحوها حتى يسيل الدم ثم يحشى بنورة أو غيرها فيخضر وتعاطيه حرام بدليل اللعن ويصير الموضع الموشوم نجساً لان الدم انحبس فيه فتجب ازالته ان أمكنت ولو بالجرح الا أن يخاف منه تلفاً أو شيناً أو فوات منفعة عضو فيجوز بقاؤه وتكفي التوبة في سقوط الاثم ويستوى في ذلك الرجل والمرأة (والمتمنصات ٢) قال العلقمى جمع متمنصة وحكى ابن الجوزي متمنصة وهي التي تطلب الفاص والنامصة هي التي تفعله والفاصل ازالة شعر الوجه بالمنقاش ويسمى المنقاش منفاصاً لذلك وهي حديدة يؤخذ بها الشعر ويقال ان الفاص مختص بازالة شعر الحاجبين ليرققهما أو ليرسمهما أو قال النووي يستثنى من الفاص ما اذا نبت للمرأة لحية أو شارب أو عنقفة فلا يحرم عليها ازالته بل يستحب وقال بعض الحنابلة ان كان الفاص شتهر شعراً للفواجر امتنع والا كره تنزيهاً قالوا ويجوز الحنف والتعمير والتطريف اذا كان باذن الزوج لانه من الزينة وقال النووي يجوز التنزين بما ذكره الا الحنف فانه من جملة الفاص (والمفجحات) جمع متمنصة والفلج بالفاء واللام والجيم تباعد ما بين الشبا والربا عيات بمرد ونحوه (للعن) أى لاجله (المغبرات خلق الله) قال العلقمى هي صفة لازمة لمن تصنع الفص والوشم والفلج وكذا الوصول على احدى الروايات اه قال المناوى وفيه ان ذلك حرام بل عده بعضهم من الكبائر للوعيد عليه باللعن (حم ق ٤ عن ابن مسعود) (عن الله الواصلة) شعرها بشعر آخر (والمستوصلة) الطالبة ذلك (والواشمة والمستوشمة) فيحرم ذلك كما تقدم (حم ق ٤ عن ابن عمر) لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده (قال النووي هذا نصريح بتحريم كتابة المبايع بين المترابين والشهادة عليهم ما وفيه تحريم الاعانة على الباطل (حم د ٥ عن ابن مسعود) واسناده صحيح (للعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وما منع الصدقة) أى الزكاة (حم ن ٤ عن علي) باسناد صحيح (للعن الله زائرات القبور) قال المناوى لانهن مأورات بالقرار في بيوتهن فن خالفت وهي يحشى منها أو عليها الفتنة استحققت اللعن أى البعد عن منازل الابرار اه وهذا لا يتعلق بزيارة القبور فالاولى حمله على ما اذا ترتب على زيارته نوح ونحوه (والمختذين عليها المساجد) تقدم الكلام عليها (والسراج) بضم المهملة تنجيم جمع سراج وهو ما يستضاء به ومحل ذلك حيث لا يتنفع بها الاحياء ولهذا قال الفقهاء لا يصح الوقف والوصية على سراج الا ضربة فان كان هناك من ينتفع به صح ذلك (٣ ك عن ابن عباس) قال الترمذى حديث حسن (للعن الله زورات القبور) قال العلقمى قال الدميرى قال صاحب المذهب والبيان من أصحابنا لا يجوز للنساء زيارة القبور لظاهر هذا النهى قال النووى وقوله ما شاذ في المذهب والذي قطع به الجمهور انها مكروهة كراهة تنزيه قال الحافظ أبو موسى الاصبهاني واسلام القبور وتقييمها الذي يفعله العوام الا من من المبتدعات المنكرة شرعاً ينبغي أن يحتجب فعله وينهى فاعله فان ذلك فعل النصارى قال ومن قصد السلام على ميت سلم عليه من قبل وجهه فان أراد الدعاء له تحول عن موضعه واستقبل القبلة (حم ه ٤ عن حسان بن ثابت حم ه ٥ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (للعن الله من سب أصحابي) لما لهم من نصرة الدين فسبهم من الكفار (طب عن ابن عمر) قال العلقمى

الولى ونحوه حيث لم يكن ثم من ينتفع به لما فيه من اضاءة المال لا لغرض شرعى وتعظيم الولي بعث بجانبه ذلك غير مطلوب (قوله زورات) المباينة ليست مرادة كما يعلم من الحديث السابق (قوله من سب أصحابي) فسبهم كبيرة لا كفر ولو الخلفاء وانكار صحبة أبي بكر كفر ٢ قوله والمتنصتات سقط في النسخ قبله والنامصات وهي في نسخ المتن والمناوى اه

قوله حلية) أى شئ نفيس يعلى ويتزين به فيحصل به الحسن والقبول (قوله زكاة) أى شئ يظهره ومظهر الجسد الصوم فهو زكاة المال من حيث ان كلاً ينقص في الحس ويريد في المعنى (قوله بيت الضيافة) أى البيت المعد من الدار للضيافان سبب لحفظ بقية الدار وغوها كزكاة المال (قوله سورة البقرة) فهي أعلى سور القرآن وأفضلها لما اشتملت عليه من كثرة الاحكام والمواعظ وآية الكرمى منها أفضل أى القرآن لذلك (قوله صفوة) أى خيار فتكبيره الاحرام خيار الصلاة من حيث انها لا تصح الا بها (قوله العلم) أى الشرعى ولا نه فينبغى للشخص صرف الهمة (١٨٣) فى تحصيله والعمل به ليوصله للجنة ويعطيه

كاه ليعطيه بعضه ولذا قال بعضهم العلم لا ينال الا بتل البستان وتخريب الدكان وهجر الاخوان أى الذين يشغلون عن العلم (قوله عروس) هى المرأة التى زفت لزوجها ودخل بها والرجل الذى دخل بزوجه يقال له عروس أيضاً فهو مما يستوى فيه المذكر والمؤنث فشببه سورة الرحمن بالعروس يجامع الحسن والميل والطرب بكل فان العارف اذا قرأ سورة الرحمن وتذكر النعم المكررة فيها حصل له الطرب بقدر مقامه وصفاء بانه (قوله معدن) أى محل يحفظ فيه ذرعة العارفين عنهم من ارتكاب الفواحش (قوله قول لا اله الا الله) فاذا قالها الشخص فتحت له أبواب السموات ليقبل دعاؤه (قوله حب المساكين والفقراء الخ) وحبهم يستدعى مراعاتهم وكرامهم وهذا الحديث متكلم فيه بالوضع (قوله صيت) أى ذكر وشهرة

عساكر عن أنس) بن مالك (للكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن) تقدم حسنها القرآن بأصواتكم (عب والضياء عن أنس) لكل شئ زكاة أى صدقة (وزكاة الجسد الصوم) قال العلقمى قال الدميرى وانما كان الصوم زكاة البدن لانه سر من أسرار الله سبحانه وتعالى وسبب لنحول الجسد وزيادة بركته وخيره المعنوى فأشبهه الزكاة المالية فانما وان نقصته حسازادته بركة وغواف كذلك الصوم (هـ) عن أبى هريرة طب عن سهل بن سعد (لكل شئ زكاة وزكاة الدار بيت الضيافة) فينبغى لمن وسع الله عليه أن يتخذ (الرافعى عن ثابت) لكل شئ سنام) أى علو (وان سنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هى سيدة آى القرآن) وهى (آية الكرمى) وقدم توجيهه (ت) عن أبى هريرة (لكل شئ صفوة) قال العلقمى قال فى النهاية الصفوة بكسر الصاد خيار الشئ وخلاصته وما صفا منه واذا حذف الهاء فتحت الصاد (وصفوة الصلاة التكبير الاولى ع هب عن أبى هريرة حل عن عبد الله بن أبى أوفى) قال العلقمى يجانبه علامة الحسن (لكل شئ طريق) يوصل اليه (وطريق الجنة العلم) الشرعى المعمول به (فر عن ابن عمر) لكل شئ عروس وعروس القرآن الرحمن) أى سورة الرحمن (هب عن على) واسناده حسن (لكل شئ معدن) قال العلقمى قال فى النهاية المعدن مركز كل شئ (ومعدن التقوى قلوب العارفين) بالله قال العلقمى قال بعضهم العارف هو دائم الشغل به عن سواه وعالم بأنه لا حافظ له ولا مالك الاياه (طب عن ابن عمر هب عن عمر) لكل شئ مفتاح ومفتاح السموات قول لا اله الا الله) يحتمل أن المراد أنها مفتاح نزول الرحمة وكل بركة وخير ورزق فيها (طب عن معقل بن يسار) لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء) قال المناوى ونعمامه والفقراء البرهم جلساء الله عز وجل يوم القيامة (ابن لال) أبو بكر فى المكارم (عن ابن عمر) بن الخطاب (لكل عبد صيت) بكسر فسكون قال فى النهاية أى ذكر وشهرة فى خير أو شر فى الملا الاعلى (فان كان) صيته (صالحا وضع فى الارض وان كان سيئاً وضع فى الارض) فاجرى على السنة بنى آدم ناشئ عما عند الملائكة (الحكيم) فى نوادره (عن أبى هريرة) لكل عبد صائم دعوة مستجابة عند افطاره) فى صومه كل يوم (أعطيا) أى يعطيه الله عين ما طلبها (فى الدنيا أو دخر) أى ادخر (له) ثوابها (فى الآخرة) قال المناوى وهذا من خصائص هذه الامة (الحكيم) فى نوادره (عن ابن عمر) واسناده حسن (لكل غادر) قال المناوى وهو الذى يقول قولاً ولا يبنى به (لواء) أى علم (يعرف به يوم القيامة حم ق عن أنس) ابن مالك (حم م عن ابن مسعود م عن ابن عمر) بن الخطاب (لكل غادر لواء عند استمه) بوصل الهمة (يوم القيامة) ليعرف به فيها ويشتهر أمره (م عن أبى سعيد) قال المناوى وتتمته عنده ألا ولا غادر أعظم غدر من أمير عامه أى لان ضرر غدره متعد (لكل قرن من أمى سابقون) قال المناوى فالصوفية سابق الامم والقرون وبإخلاصهم تطهرون وتنصرون (حل عن

فن استهزئ عند الخلق بالصالح ومالت له القلوب كان دليله على سعادته وعكسه بعكسه (قوله عند افطاره) أى كل يوم من الصوم الفرض أو النفل فاذا دعا حينئذ استجب له ولا بد اما بعينه أو بغيره فلا ينبغى أن يقول الشخص قد دعوت ولم يستجب لى (قوله غادر) أى من يقول قولاً لا خير أو يخلفه كأن يندرس أو لا يبنى أو يوعده بشئ ولا يبنى أو يقول كلاماً للشخص يظهر له انه لا يفعل به سوا وفى قلبه اضرار السوء عليه (قوله عند استمه) أى ليقضض بين الناس ويعرف بأنه مؤخذ على هذه الخصلة (قوله سابقون) أى الى الجنة سبقهم غيرهم للأعمال الجليلة

(قوله زكاة) أوزر كذا لغتان أي شيء متزول ومخاف بعده وان لم يورث (قوله وضيعتي الانصار) فمن أضاعهم أضاعه الله لكونه ضيع
نوصيته صلى الله عليه وسلم عليهم فيطلب تعظيم واكرام كل مؤمن عرف أنه من نسل الانصار لكونهم نصرته صلى الله عليه وسلم
(قوله المدينة) أي أمامة ففزع بها قبله (١٨٤) صلى الله عليه وسلم وهو الذي أنشأ تحريم المدينة بأذن من الله تعالى فلا يقطع

شجرها الخ (قوله خلبلى
الخ) لا ينافى حديث
لوا اتخذت خلبلا غيري
لا اتخذت أبا بكر لانه قبل
الاذن له من الله بالتخاذ
الاخلاء من أصحابه (قوله
عثمان الخ) وكذا أبو بكر
ورد أنه خلبله صلى الله عليه
وسلم أيضا (قوله ورقيق
الخ) أي محله قريب من
محلى جدا (قوله رهبانية)
أي انقطاع للعبادة وترك
الشهوات (قوله للإمام
والمؤذن) أي احتسابا
أما باجرة فليس لهم مثل
ثواب كل فرد صلى معهم
وان كان لهم ثواب عظيم
حيث لم يغلب الباعث
الديني (قوله عن أم سلمة)
لما تزوجها صلى الله عليه
وسلم وبات عندها ثلاثا
وأراد القسم بعد ذلك
أمسكته وطابت الزيادة
على الثلاث فقال لها ان
شئت سمعت عندك وقضيت
لهن الخ (قوله لا يزال
كذلك) أي مفتوحا لقبول
توبة من تاب من المعاصي
أو الكفر (قوله من نحوه)
أي جهته أي المغرب
فاذا طاعت الشمس من
جهة المغرب لا تقبل توبة
ولا إيمان (قوله للرجال

ابن عمر (لكل قرن سابق) قال المناوي أي متقدم في الخيرات ويحتمل أن المراد من بعث ليحدد
لهذه الامة أمر دينها (حل عن أنس) بن مالك (لكل نبي زكاة) يسكون الراء (وان تركت
وضيعتي الانصار فاحفظوني فيهم) باكرامهم وتقديرهم وتعظيمهم (طس عن أنس) قال العلقمي
يجانبه علامة الحسن (لكل نبي حرم وحرمي المدينة) النبوية حرمتها كما حرمت ابراهيم مكة فيحرم
التعرض لما في حرمتها من الصيد والشجر لكن لا ضمان بخلاف حرم مكة كما تقدم (حم عن ابن
عباس) واسناده حسن (لكل نبي خليل في أمته وان خلبلى عثمان بن عفان) وقد ورد ذلك في
حق أبي بكر الصديق (ابن عساكر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (لكل نبي رفيق في
الجنة ورقيق فيها عثمان بن عفان) قال المناوي الرفيق الذي يرافقه قال الخليل ولا يذهب اسم
الرفقة بالتفريق (ت عن طلحة) بن عبد الله (عن أبي هريرة) لكل نبي رهبانية ورهبانية هذه
الامة الجهاد في سبيل الله لا علاء كلمته فهو لها بمنزلة الترهيب وهو التبتل وترك الشهوات والانقطاع
للعبادة الذي عليه النصارى (حم عن أنس) واسناده حسن (للإمام والمؤذن مثل أجر من
صلى معهما) قال المناوي هذا وارد على طريق الترغيب في الامامة والاذان وليس المراد الحقيقة
(أبو الشيخ) في الثواب (عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (للكبر سبع وللثيب ثلاث) قال
العلقمي وسببه كافي مسلم عن أبي بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تزوج أم
سلمة فدخل عليها فأراد أن يخرج أخذت بثوبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت زدتك
وحاسبتك به للكر سبع وللثيب ثلاث والكلام عليه مبسوط في كتب الفقه (م عن أم سلمة) عن
أنس (بن مالك) (للتوبة باب بالمغرب مسيرة) أي سعيته قدر مسيرة (سبعين عاما) ذكر السبعين
للكثير لا للتخديد (لا يزال كذلك) أي مفتوحا للتائبين (حتى يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس
من مغربها) بدل مما قبله فاذا طاعت من المغرب انسدفلا يقبل منهم توبة ولا إيمان (طب عن
صفوان بن عسال (لجراحق) على جاره ولو ذميا (البرار والحرانطى في مكارم الاخلاق عن سعيد
ابن زيد) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح
للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه) أي من جهته أي من المغرب (طب ل عن ابن مسعود) قال
الشيخ حديث حسن (للحرة) أي للزوجة الحرة (يومان) في القسم (وللامه) أي من فيها رق
ولو مستولدة (يوم) وهذا أخذ الامام الشافعي ويمكن اجتماع الزوجة الامة مع الحرة في صور
مذكورة في كتب الفقه منها ما لو قدر على الحرة بعد تزوجه الامة (ابن منده عن الاسود بن عويم)
السدوسي وهو حديث حسن لغيره (للرجال حوارى وللنساء حوارية) أي لى فى الرجال حوارى
وفى النساء حوارية والحوارى المختص المتصل والناصر (لحوارى الرجال الزبير وحوارية النساء
عائشة ابن عساكر عن يزيد بن أبي حبيب معضلا للرحم لسان عند الميزان تقول يا رب من قطعنى
فاقطعه ومن وصلنى فصله) نيه به على أنها تحضر عند وزن عمل العبد وتدعو على القاطع وللواصل
وفى ذلك ما يدل على استحباب الدعاء (طب عن بريدة) باسناد حسن (للسائل حق وان جاء
على فرس) أي له حق الاعطاء وعدم الرد قال العلقمي قال الخطابي معناه الامر بحسن الظن
بالسائل اذا تعرض فقد يكون له الفرس يركبه ووراء ذلك عائلة ودين يجوز له معها أخذ الصدقة اه

ولا

حوارى) أي ناصر وهو الزبير ابن عتبة صلى الله عليه وسلم كما قال لحوارى الرجال الزبير

(قوله وللنساء حوارية) أي ولى فى النساء حوارية وهى عائشة كما قال وحوارية النساء عائشة (قوله لسان الخ) فتجسم وتنطق (قوله
فصله) أي ثقل ميزانه (قوله على فرس) أي وان كان غنيا لكن لا يجوز له السؤال الا اذا كان محتاجا والمعطى له الثواب
وان كان السائل آثما

(قوله للصنف الاول) وللعانب الذي على الميمين فضل على الذي على اليسار (قوله وللجاعل) أي الدافع مالا للمغازي نطوعا لانه يستأجره اذ لا يجوز الاستئجار على الجهاد (قوله أجر شهيد) أي شهيد الآخرة والدينا ان كان سفره للغزو والاف شهيد الآخرة حيث كان سفره طاعة كزيارة ولي أو لتجارة لاجل الاحتياج لا لتكثير المال (١٨٥) وهو غنى عنها والافليس له هذا الفضل اذا غرق أو دارت رأسه في

السفينة (قوله ستران الخ) لان للمرأة عورات عشرة فالزوج يستر واحدة منها والقبر يستر الجميع (قوله اذا عطس) من باب ضرب وفي لغة من باب قتل كافي المصباح ويحكى ان ملكا أرسل لقاض وكانوا وشوا فيه انه يحابي فاحضره فعطس الملك فلم يشتمه فقال لم تشتمني فقال لانك لم تحمد الله فقال حمدته في قلبي فقال وأنا شمتك في قلبي فقال اذا كنت أنا الملك ولم تحبابني فالناس من باب أولى فردده لولايته لعله بأنه لم يحاب أحدا وان لم يحسب في الله لومة لائم (قوله ويتبع) أو يتبع (قوله يتناثر البر) الخ كناية عن كثرة الخبر والبركة (قوله مفرق) كسجد (قوله لوي يعلم الخ) أي يناديه بهذا اللفظ فيقول لوي يعلم الخ (قوله لا يعلمه) أي لا يستعمله من أجل قال تعالى وما أعلمك عن قومي وفي المصباح عمل من باب تعب أسرع وأجعله جملة على أن يعمل (قوله كل الاشباع) أي بقدر ما يكفيه لا الزيادة

فلا تعارض بينه وبين خبر لا تحمل الصدقة لغنى (حم د وانضياء عن الحسين) بن علي (د عن علي) أمير المؤمنين (طب عن الهرماس بن زياد) الباهلي قال الشيخ حديث حسن (للسنف الاول) وهو الذي يلي الامام عند الشافعي (فضل علي) جميع (الصفوف طب عن الحكم بن عمار) قال الشيخ حديث حسن لغیره (للعبد المملوك الصالح) أي المسلم القائم بما عليه من حق الله وحق سيده (أجران) أجر لادائه حق الله تعالى وأجر لادائه حق سيده من خدمته وحفظ ماله (حمق عن أبي هريرة) (لغازي أجرة) الذي جعله الله له على غزوه (وللجاعل) قال المنادي أي المجهز الغازي تطوعا لاستئجار العدم جوازه (أجرة) أي ثواب ما بذل من المال (وأجر الغازي) أي مثل أجره لادائه على القتال (د عن ابن عمرو) للمائد أي الذي يدور رأسه من ربح البحر واضطراب السفينة (أجر شهيد ولغريق أجرة شهيد بن) قال المنادي ان ركبته طاعة كغزو ورجع وطلب علم وكذا التجارة وغلبت السلامة (طب عن أم حرام) للمرأة ستران) قيل وما هما قال (القبر والزوج) قال المنادي غمامه عند الطبراني قيل فأيهما أفضل قال القبر وفي رواية الديلمي للمرأة ستران القبر والزوج وأسترهما القبر (عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (للمسلم على المسلم ست) خصال ملتبسة (بالمعروف) وهو ما عرف في الشرع والعقل حسنه (يسلم عليه اذا لقيه) أي يقول له السلام عليكم (ويجيبه اذا دعاه) أي ناداه ويحتمل اذا دعاه لوليمة (ويشتمه اذا عطس) بفتح الطاء بأن يقول له رحلك الله (وبعوده اذا مرض ويتبع جنازته اذا مات) أي يصحبه للصلاة عليه والاكمل الى دفنه (ويحب له ما يحب لنفسه) من الخير (حم ت عن علي) باسناد حسن (للمصلى ثلاث خصال) الاولى (يتناثر البر من عنان السماء) بفتح العين السحاب وقيل ما عن لك منها أي اعترض وبذلك اذا رفعت رأسك (الى مفرق رأسه و) الثانية (تحف به الملائكة من لدن قدميه الى عنان السماء) يناديه مناد لوي يعلم المصلى من يناجي ما انقل) عن جهة القبلة تارك الصلاة (محمد بن نصر في الصلاة عن الحسن مرسل) وهو البصري (للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف) أي اللاتق بأمثاله (ولا يكلف من العمل الا ما يطيق) الدوام عليه (حم م عن أبي هريرة) للمملوك على سيده ثلاث خصال) الاولى (لا يجعله عن صلاته) المفروضة (و) الثانية (لا يقيه عن طعامه) اذا جلس للاكل (ر) الثالثة (يشبعه كل الاشباع) أي الاشباع المحمود (طب عن ابن عباس) للمؤمن أربعة أعداء مؤمن يحسده وموافق يبغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله) أي فليلتجئ الى الله تعالى وليكثر من الدعاء وقد ورد الدعاء سلاح المؤمن قال المنادي وما عدا الاول أعداؤه على الحقيقة لانهم يريدون سادد بينه وذلك أعظم من ارادة زوال نعمته الدنيوية (فرعن أبي هريرة) للمهاجرين منابر من ذهب يجلسون عليها يوم القيامة قد امنوا من الفرع الاكبر) حين يؤمر بأهل الجنة الى الجنة أهل النار الى النار (حب ل عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (لنار) سبعة أبواب منها (باب لا يدخل منه) يوم القيامة (الامن شقي غيظه بسخط الله تعالى) بارتكاب ما حرم الله (الحكيم) في نوادره (عن ابن عباس) لم تؤنوا) بالبناء للمفعول (بعد كلمة الاخلاص) وهي الشهادة (مثل العافية) أي السلامة من البلايا والمكاره الدنيوية والخرافية فاعفو

(٢٤ - عزيزي ثالث) المذمومة (قوله يحسده) أي يتقنى زوال نعمته سواء تمناها لنفسه أو لغيره (قوله يبغضه) من أبغض في المصباح أبغضته ابغاضا قالوا ولا يقال بغضه بغير ألف اه (قوله للمهاجرين) أي من بلاد الكفار الى بلاد الاسلام وهذا مستمر الآن فكل من هاجر الى بلاد الاسلام له هذا الاجر العظيم (قوله بسخط الله) كان غضب من شخص فلم يشف غيظه الا بكونه يضربه أو بسبه فاذامكن نفسه من ذلك كان له ذلك الوعيد (قوله تؤنوا) بالبناء للمفعول

(قوله فإنا لله العاقبة) أي في الدين والبدن (قوله سود الرأس) يعني بني آدم (قوله بلغه قومه) أي من ممر يانية وعبرانية الخ (قوله من النبوة) أي من أثرها (١٨٦) (قوله المبشرات) أي والمنذرات كما إذا عصي الإنسان فرأى في نومه نحو العقارب

والحيات فانه يعلم ان سبب ذلك عصيانه فتكون تلك الرؤية من أثر النبوة أي الوحي لتكونها أنذرته وخوفته فيرجع ويتوب (قوله المهد) المراد به المحل المهيأ للصغير الذي لم يعز ليرتاح فيه (قوله الاخ) أي الأربعة من بني اسرائيل أو ان هذا الحديث قبل علمه صلى الله عليه وسلم بالزيادة والافهم عشرة أو أحد عشر منهم نبينا والخليل وعيسى ومريم وموسى (قوله وصاحب جريج) حيث كانت أمه ترضعه فرأى جيسل الهيئة ومركوبه حسن المنظر فقالت أمه اللهم اجعل ابني مثله فقال اللهم لا تجعلني مثله ومريم أمه تعذب فقالت اللهم لا تجعل ابني مثله فقال اللهم اجعلني مثله فقالت له لم فقال لان الراهب من الجبارة وهذه المرأة مظلمة متممة بسرقة وهي بريئة فلها مزيد الثواب (قوله ما حسدونا الخ) ما مصدريه وهناك مضاف مقدر أي مثل حسدهم (قوله ربنا ولك الحمد) أي حمد أطيبا كثيرا مبارك فيه فإذا قال ذلك الشخص تسارع مائة

داخل فيها (قوله الله العاقبة) عن أبي بكر (بإسناد حسن) (لم تحل الغنائم لاحد سود الرأس) يحتمل اضافته الى سود ويحتمل تنوينه وسود بدل منه أي لم تحل لاحد من بني آدم السكائين (من قبلكم كانت تجمع وتنزل نار من السماء فتأكلها) فتميل الغنائم من خصائص هذه الامة (ت عن أبي هريرة) وإسناده صحيح (لم يبعث الله تعالى نبيا الا بلغه قومه) ومصدقه وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه (حم عن أبي ذر) لم يبق (زاد في رواية بعدى) (من النبوة) آل في النبوة للعهد أي لم يبق بعد النبوة المختصة بي (الا المبشرات) بكسر الشين المجهمة جمع مبشرة ثم فسر ما بقوله (الرؤيا الصالحة) أي الحسنة أو العجيبة المطابقة للواقع قال العلقمي قال ابن اثنين معنى الحديث ان الوحي ينقطع لموتى ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون الا الرؤيا ويرد عليه الالهام فان فيه اخبارا عما سيكون وهو لا انبأ بالنسبة للوحي كالرؤيا ويقع لغير الانبياء كما في الحديث في مناقب عمر رضي الله تعالى عنه قد كان فيمن مضى محدثون وفسر الحديث بفتح الدال بالمهم بالفتح أيضا وقد أخبر كثير من الاولياء عن أمور غيبية وكانت كما أخبر والجواب ان الحصر في المنام لكونه يشمل آحاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه يختص بالبعث ومع كونه مختصا فانه نادر واغاد كرا المنام لشموله وكثرة وقوعه (خ عن أبي هريرة) لم يتكلم في المهد (قال المناوي مصدريه) به المهد للصبي في مضجعه (الأربعة) أي من بني اسرائيل (عيسى) بن مريم وشاهد يوسف المذكور في قوله سبحانه وتعالى وشهد شاهد من أهلها (وصاحب جريج) الراهب وقصته مشهورة قال العلقمي وكانت امرأة ترضع ابنها من بني اسرائيل فربها رجل راكب ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك نديها وأقبل على الراكب فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على نديها فجمعه ثم مر بأمة زاد أحد عن زهير بن جبر تضرع وفي رواية الاعرج عن أبي هريرة تجر ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فترك نديها فقال اللهم اجعني مثله فقالت لم ذلك فقال الراكب جبار من الجبارة وهذه الامة يقولون زنت سرقتم ولم تفعل (وابن ماشطة) بنت (فرعون) لما أراد فرعون القاء أمه في النار فقال اصبري وتقدم في حديث المعارج انهم كلوا عشرة بل أحد عشر وقد نظموا • تكلم في المهد النبي محمد • ويحيى وعيسى والخليل ومريم • ومبري جريج ثم شاهد يوسف • وطفل لدى الاخود ورويه مسلم • وطفل عليه ممر بالامة التي • يقال لها ترني ولا تتكلم • وماشطة في عهد فرعون طفلا • وفي زمن الهادي المبارك لم يختم

(ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (لم تحسونا اليهود شيئا حسدا ونا ثلاث) في فهمه فلا فية فية ل أن يكون المعنى لم يحسد ونا شيئا مثل حسدهم ثلاث أي عليها أي هم شديد الحسد عليهم الكثرة ثوابها (التسليم) أي سلام النعمة عند التلاقي (والأمين) أي قول آمين عقب الدعاء (و) قول (اللهم ربنا ولك الحمد) بعد الرفع من الركوع قال المناوي فلما خست هذه الامة به اشتد حسدهم لهم زيادة على ما كان (هق عن عائشة) لم ير (بالبناء) لا فعل (للمتخابين مثل النكاح) قال المناوي أراد ان أعظم الادوية التي يعالج بها العشق النكاح فهو علاج الذي لا يعدل عنه الى غيره اذا وجد اليه سبيل (ه ل عن ابن عباس) بإسناد صحيح (لم يرزل أمر بني اسرائيل) هم ذرية يعقوب بن اسحق بن ابراهيم واسرائيل لقب يعقوب واسرا بالعبودية عبد وايل اسم الله تعالى فعنه عبد الله (معدلا) أي منتظما لا اعوجاج فيه ولا خلل بعترية (حتى نشأ

ملك ونيف وعشرون أو نيف وثلاثون في كتابه ثوابه (قوله معدلا) أي مستقيما لا خلل فيهم حتى حصل ما ذكره في الحال والقول بالأي فضلوا وهذا تحذير لهذه الامة من الدخيل فيهم فلا يتبعوه لتلايهم لكونه يدعي الاجتهاد وليس من أهله فيقول برأيه فضل الناس اما من فيه ملكة الاجتهاد فهو مثاب

(قوله الاجبث يموت) أي في المحل الذي خرجت روحه فيه فلا يجوز نقله الى غيره ولذا دفن صلى الله عليه وسلم في حجرة عائشة التي قبض فيها (قوله من غي بين اثنين) أي بلغ الحديث على وجه الخبر كان يقول انه بعد ذلك ويثنى عليك خبر اقال في المختار غيبت الحديث مخففا أي بلغته على وجه الاصلاح والخبر وغيبته تخفية أي (١٨٧) نقلته على وجه النفيمة والافساد به (قوله

لم يكن مؤمن أي فيما مضى ولا يكون أي في المستقبل (قوله وله جار يؤذيه) هذا باعتبار الغالب (قوله أشد الخ) وهو تطهير للمؤمن (قوله لاهون مما بعده) أي في حق من لم يتبأ للقاء مولاه بالتقوى اما هو فما بعد موت أهون عليه منه (قوله يؤمه) أي يصلي به اماما ولذا لما غاب صلى الله عليه وسلم وقدموا عبد الرحمن بن عوف للصلاة وجاء صلى الله عليه وسلم بعد ان صلى ركعة اقتدى به وأمه أبو بكر أيضا (قوله اليها ثم) أي ونحوها من الصبيان والمشايع لولا بها ثم رجع الخ (قوله لما صور الله تعالى آدم) أي لما جمع التراب الذي منه خلق من سائر أجزاء الارض ونحوه حتى صار صلصا لا نقله الى الجنة وصوره فيها خفيئذ طاف به ابليس فعرف بظنه ان كل من كان مجحوظا كان محلا للاغواء والوسوسة (قوله يطيف به) أي يستدير حوله يقال طاف يطوف واطاف يطيف بمعنى واحد فهما لغتان (قوله يحم شون الخ) أي فهم يوم القيامة يكونون

فيهم المولدون) جمع مولد بالفتح وهو الذي ولد ونشأ بينهم وليس منهم (وابناء سبأيا الام التي كانت بنو امرا ئيل نسبها فافقوا بالآي فضلوا وأصلوا) فاحذروا ذلك (ه طاب عن ابن عمرو) بن العاص واسناده صحيح (لم يسلط) بالبناء للمفعول (على الدجال) أي على قتله (الاعيسى بن مريم) فانه ينزل حين يخرج فيقتله ولا يقبل من أهل الكتاب الا الاسلام فلا يقرهم بالجزية (الطيب السبي عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لم يقبر) أي لم يدفن (نبي الاجبث يموت) أي الا في المكان الذي يموت فيه قال المناوي وفي رواية ابن منيع لم يدفن نبي الاجبث بقبض (حم عن أبي بكر) واسناده حسن (لم يكذب من غي) بالتخفيف (بين اثنين ليصلح) بينهما أي لا اثم عليه في الكذب بقصد الاصلاح بينهما (د عن أم كلثوم) بالضم (بنت عقبة) بالقاف ابن أبي معيط قال الشيخ حديث حسن (لم يكن مؤمن ولا يكون الى يوم القيامة الا وله جار يؤذيه أبو سعيد النقاش) بالقاف (في معجبه وابن التجار) في تاريخه (عن علي) لم يبق ابن آدم شيئا قط منذ خلقه الله تعالى (أشد عليه من الموت) ففارقة الروح للبدن لا يحصل الا بالم عظيم لهما (ثم ان الموت لاهون مما بعده) من القبر والحشر والفرع الاكبر (حم عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (لم يموت نبي حتى يؤمه رجل من قومه) قال المناوي قاله لما كشف ستر اوفتح بابا في مرضه فنظر الى الناس يصلون خلف أبي بكر فسر بذلك فذكره وقال العلقمي انتم صلى الله عليه وسلم لم بعدد الرحمن بن عوف في الركعة الاخيرة من صلاة الصبح (ل عن المغيرة) ابن شعبة وهو حديث صحيح (لم يمنع قوم زكاة أموالهم الا منعوا الفقر من السماء) عقوبة لهم بمنعهم الزكاة (ولولا اليها ثم) والاطفال ونحوهم (لم يعطروا) أي لم ينزل الله عليهم المطر (طاب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (لما صور الله تعالى آدم) أي طينته (في الجنة تركما) أي مدة (شاء الله ان يتركه) فيها قال المناوي ظاهره انه خالق في الجنة وقد اشتهر في الاخبار انه خالق من طين وألقى ببطن عمان واد بعرقه ويجمع بأن طينته لما خرت في الارض وتركت حتى استعدت لقبول الصورة الانسانية حملت الى الجنة فصورت (لجعل ابليس يطيف به) أي يستدير حوله قال العلقمي قال النووي قال أهل اللغة طاف بالشئ يطوف طوفا وطوفا أو أطاق يطيف اذا استدار حوله (بنظر اليه) من جميع جهاته (فلما رآه أجوف) أي صاحب جوف أي داخله خلو (عرف أنه خالق) أي مخلوق (لا يملك) قال العلقمي لا يملك نفسه ويحبذها عن الشبهوات وقيل لا يملك دفع الوسوسة عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب والمراد جنس بني آدم (حم م عن أنس) لما عرج بي ربي عز وجل مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم) أي يحرقونها (وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم) أي يقتلونهم (م د والاضياء عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح (لما نزع في آدم الروح مارت وطارت) أي دارت وترددت (فصارت في رأسه فعطس فقال الحمد لله رب العالمين فقال الله يرحم الله) يا آدم فأعظم بها من كرامة فكان أول ما جرت فيه بصره وخياشيمه (حم حب ل عن أنس) باسناد صحيح (لما خلق الله عز وجل جنه عدن خلق فيها امالا عين رأيت) زادي في رواية ولا أدن سمعت (ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها) خطاب رضا واکرام (نسلكمى فقالت قد أفلح المؤمنون) زادي رواية فقال وعزنى لا يجادرنى فيك بخيل (طاب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن

على هذه الصفة يعذبون أنفسهم بأيديهم على رؤس الأشهاد لاظهار فضيحتهم ففيه تنفير عن هذه الخصلة لذميمة (قوله فقال الله يرحم الله) أكرم بها من منقبة حيث دعا الله تعالى لا آدم بالرجسة وجعلها سنة في أولاده (قوله جنات عدن) وقدر د أنه لا يدخلها بخيل بالمال الواجب أو المذموم وان كان يدخل الجنة فهو لا يدخل جنه عدن بل غيرها

(قوله في السماء واحد) أي معبود في السماء واحد في ذاتك وصفاتك وأفعالك (قوله واحد أعبدك) أي لا بما تلي أحد في مشاهدة وحدتك ذاتا وصفات وأفعالا وإذا كان كذلك فانت الغيبات لا غيرك ولذا لما استأذن ملك المطر الرب في إطفاء النار بالمطر قال الرب له ان استغاث بك فأعنه وكذا (١٨٨) بعض الاصفياء استأذن الرب في اغاثته فقال له ان استغاث الخ فلن يستغث بأحد

غير ربه فصر النار عليه بردا وسلاما (قوله موضع الكتاف) أي أحرق الشئ الذي كتف به لكونه كان مضيقا عليه في أحراقه إزالة المشقة عنه (قوله خفي الله) أي كشف الجلب بيني وبينه حتى رأيته وفي رواية جى بالمسجد (قوله فطفقت) أي شرعت (قوله لما أسلم عمر) أي بسبب دعوته صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم أعز الاسلام بأحد العلمين فأصبح عمر مسلما (قوله استبشر أهل السماء) أي حصل لهم البشر والسرور (قوله أشد من ألف) أي من معالجة ألف الخ (قوله مثل إبراهيم) بالجرففة لثلاثين وهذا الحديث مرصوع من حيث السند والافعهاء وارد كافي الحديث الذي بعده فانه حسن فهو يدل على ثبوت الابدال وانهم أربعون رجلا أي غير النساء وهم لا يتزوجون يحصل بهم الغيات من كل كرب وانزال المطر والرزق (قوله مثل خايل الخ) بالنصب صفة رجلا (قوله طلوع النجوم) أي قنأ خير الافطار الى هذا

﴿لما أتى إبراهيم في النار﴾ التي أعدت له غروا ليجرقه فيها ﴿قال اللهم أنت في السماء واحد﴾ أي الذي في السماء أمره وحده ﴿وأناني الأرض واحد أعبدك﴾ ع حل عن أبي هريرة ﴿باسناد حسن﴾ ﴿لما أتى إبراهيم﴾ الخليل ﴿في النار قال حسي الله﴾ أي كافني الله ﴿ونعم الوكيل﴾ هو الموكل إليه ﴿فما اتفق منه الاموضع الكتاف﴾ بأن زرع الله عن النار طبعها التي طبعت عليه من الاحراق وأبقاها بالاضاءة والاشراق والله على كل شئ قدير ﴿ابن الجبار عن أبي هريرة﴾ لما كذبتني ﴿وفي رواية كذبتني بأسقاط الماء﴾ ﴿قريش حين أسرى بي﴾ بالبناء للمفعول ﴿الى بيت المقدس﴾ وطلبوا منه أن يصفه لهم قال العلقمي قال في الفتح وقد وقع بيان ذلك في طريق أخرى فروى البيهقي في الدلائل من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال افتتن ناس كثير يعني عقب الاسراء فجاء ناس الى أبي بكر فذكروا له فقال أشهد أنه صادق فقالوا ونصدقه بانه أتى الى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم أصدقه في أبعده من ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق ﴿وقت في الحجر خفي الله﴾ بالميم وثبت الالام كشف ﴿لى بيت المقدس فطفقت﴾ شرعت ﴿أخبرهم عن آياته﴾ علاماته التي سألوها عنها ﴿وأنا أنظر اليه﴾ قال العلقمي وفي حديث ابن عباس خفي بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع عند دار عقيل فذمته وأنا أنظر اليه وهذا يبلغ في المعجزة ولا استحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس سليمان في طرفه عين ﴿حم ق ن ت عن جابر﴾ لما أسلم عمر أتاني جبريل فقال قد استبشر أهل السماء بسلامك ﴿قال المناوي وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر فأصبح عمر فأسلم فأتى جبريل فذكره﴾ ﴿ك عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿للعالجة ملك الموت﴾ للانسان عند قبض روحه ﴿أشد﴾ أي أكثر لما ﴿من ألف ضربة بأنسيف خط عن أنس﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ان تحلوا الارض من ثلاثين مثل إبراهيم خليل الرحمن بهم تعاون﴾ بغين معجمة ومثلثة ﴿وبهم رزقون وبهم غطرون﴾ وهم الابدال ﴿حب في تاريخه عن أبي هريرة﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ان تحلوا الارض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون﴾ الغيث ﴿وبهم تنصرون مامات منهم أحد الا أبدل الله مكانه آخر﴾ قال النووي تمامه عند منخرجه الطبراني قال سعيد بن مسعود سمعت قتادة يقول سمنا شلتان الحسن منهم ﴿طس ه عن أنس﴾ ان زال أمتي على ساني مالم ينتظروا بفطرهم ﴿من الصوم﴾ ﴿طلوع النجوم﴾ فتجبل الفطر بعد تحقق غروب الشمس مندوب ﴿طب عن أبي الدرداء﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ان تزول قدم شاهد الزور﴾ عن المكان الذي أدى الشهادة فيه ﴿حتى يوجب الله النار﴾ قال العلقمي أي استحقها بما ارتكب من فعل الكبيرة وأمره الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له اذ مات قبل التوبة ﴿ه عن ابن عمر﴾ بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقوها﴾ نفاقا عمليا أي يصبرون رؤساء مقدمين ﴿طب عن ابن مسعود﴾ باسناد ضعيف ﴿ان تهلك أمة أنا في أولها وعيسى بن مريم في آخرها والمهدي في وسطها﴾ أراد بالوسط ما قبل الاخر لان زول عيسى عليه الصلاة والسلام لقتل الدجال في زمن المهدي ﴿أبو نعيم في﴾ كتاب ﴿أخبار المهدي عن ابن عباس﴾ باسناد حسن ﴿ان يتلى عبد بشئ أشد من الشرك﴾ بالله ﴿ان يتلى بشئ بعد الشرك﴾

أشد

الوقت مخالف للسنة فن فعل ذلك لم يكن على سنته صلى الله عليه وسلم أي لم يقم بها (قوله

كل قبيلة منافقوها) أي نفاقا عمليا فهم مسلمون فكل من جاوز الحد في آخر الزمان ساد ووقد علم على أهل الحق (قوله ان تهلك أمة) أي لا يحصل لجميعها الهلاك استصلا (قوله في وسطها) أراد به ما ليس بأولها ولا آخرها أي ما قبل الطرفين وفي زمن المهدي تلعب الصبيان بالحبات وتخالط الاسود الحيات ولا تؤذيها الشدة العدل (قوله أشد من الشرك) أي الكفر بشرك أو غيره وخص

الشرك لانه الغاب في ذلك الوقت (قوله فيه برا لا غفر الله له) ظاهره ولو الكبار ورجله الجمهور وعلى الصغار اذ الكبار لا يكفرها الا التوبة او عفو الله تعالى (قوله عصابه) أي جماعة من أهل الحق (قوله سبها منها) بأن يقتل بعض المسلمين بعضا وسبها من عدوها بأن يقتل الكفار المسلمين فلا يجمع الله الامرين حتى تستأصل الامة أي أمة الاجابة بأمرها بل اذا قاتل المسلمون بعضهم بعضا وجاءت الكفار تقاتلهم رجح المسلمون عن قتال بعضهم واجتمعوا وقتلوا الكفار فلا يستمر السيوفان فيهم حتى تستأصل بل سب فقط اما سيف بعضهم واما سيف الكفار (قوله في فصحته) أي سعة من دينه بأن يوفق للخير وكثرة الطاعة فتكون طاعته واسعة كثيرة مالم يشرب الخمر فالمراد بالدين هنا الطاعات فاذا شرب الخمر أي كل ما خامر العقل وسرته قلت طاعاته وكثرت معاصيه (قوله ستره) بأن يظهر الله معاصيه للناس وان كتمها (قوله وسبها) وبصره ورجله (أي كان بمنزلة ذلك منه) (قوله من خير) أي علم في الحديث منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دينار واه الطبراني وقال ابن مسعود منهومان لا يشبعان طالب العلم وصاحب الدنيا ولا يستويان أما صاحب الدنيا فيتمادي في الطغيان وأما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن قال البيهقي انه موقوف منقطع ويمكن ان ابن مسعود كان يحدث به مرفوعا اذ لم يزد عليه شيئا واذا زاد عليه قوله (١٨٩) ولا يستويان الخ حدث به موقوفا عليه

وقد روي من طرق بقوى
بجمع موعها وان كانت
مفرداتها ضعيفة فهو
حسن لغيره أفاده المواهب
مع شرحه فاذا رأيت
شخصا يطلب العلم ثم صد
عنه كان علامة على
خسده لانه لا يخبر الصادق
بأن المؤمن لا يشبع من
مطالعة العلم ولا يصد عنه
(قوله ان يجر الله هذه الخ)
لم يوضح الشراح معنى هذا
الحديث والذي يظهر أن
المراد أن يوم القيامة
قد رآه سنة فهذه الامة
تمتكت قدر نصفه أي
خمسائة عام ثم تدخل الجنة
تنتعم فيها وبقية الامم
تمتكت الخمسمائة الباقية
تمام اليوم في مشقة المحشر
قرره شيخناح في ثم الخمسمائة

أشد من ذهاب بصره وان يتلى عبد ذهاب بصره فيصبر الا غفر الله له (قال المناوي ذنوبه الصغار
قياسا على النظائر ويحتمل العموم) (البراز عن بريدة) قال الشيخ حديث حسن (لن يبرح هذا
الدين قائما يقاتل عليه عصابه من المسلمين حتى تقوم الساعة) أي لم يزل هذا الدين قائما بسبب
مقاتلة هذه الطائفة الى قرب قيام الساعة (م عن جابر بن سمرة) لرجوع الله على هذه
الامة سيفين سيفها من سيوفهم وعودها (بدل مما قبله قال العلقمي فن خصائص هذه الامة
ورحمه الله تعالى بها أن لا يجمع عليها قتال كفار ومسلمين في وقت واحد ولو كانوا في قتال مسلمين ووقع
قتال كفار رجح المسلمون عن القتال واجتمعوا على قتال الكفار لتكون كلمة الله هي العليا (د عن
عوف بن مالك) باسناد حسن (لن يدخل النار رجل) مسلم (شهد بدر) أي في وقعة بدر (و)
صلح (الحديبية) لما توجه المصطفى وصحبه الى زيارة البيت فصددهم المشركون ثم وقع الصلح على أن
يدخلوا في العام القابل (حم عن جابر) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (لن يزال العبد من
فصحته في دينه مالم يشرب الخمر فاذا شربها خرق الله عنه ستره) فهم اعمله من المعاصي ظهورا ونكسر
بين الناس (وكان الشيطان وابه وسبها وبصره ورجله يسوقه الى كل شر ويصرفه عن كل خير) قال
المناوي فانه اذا شربها صار عقله مع الشيطان كالاسير في يد كافر (طب عن قتادة بن عباس)
بشدة المشناه التحية وشين معجزة (لن يشبع المؤمن من خير) أي علم (يسعه حتى يكون منتهاه
الجنة) أي حتى يموت فيدخل الجنة مع السابقين ان عمل به (ت حب عن أبي سعيد) الحديث
قال الشيخ حديث صحيح لغيره (لن يجر الله هذه الامة من نصف يوم) قال المناوي تمامه عند
الطبراني من حديث المقدم يعني خمسمائة سنة اه وقال الشيخ تقدم اني لا رجوان بسبقوا به
الناس الى الجنة (ذلك عن أبي ثعلبة) باسناد صحيح (لن يغلب عسر يسرين ان مع العسر يسرا
ان مع العسر يسرا) كره اتباعا للفظ الآية اشارة الى ان العسرين في الحولين واحد واليسر الاول
غير الثاني لان النكرة اذا كررت فالثانية غير الاولى والمعرفة الثانية عينها (ل عن الحسن)

التي تمتكها هذه الامة تختلف طولا وقصرا بحسب أعمال الناس لكن هذا ينافيه ما رواه الترمذي راجد عن أبي سعيد الحديث
أنه صلى الله عليه وسلم قال أشيروا يوم ما شرا الصعاب لتدخلن الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك خمسمائة عام وعن أبي هريرة
يدخل فقراء أمي قبل اغنيائهم بيوم مقداره ألف سنة انتهى وجه المناقاة ان ما تقدم عن شيخنا الحنفى صريح في أن غاية ما تمكث
هذه الامة خمسمائة عام فقط وحديث دخول الفقراء قبل الاغنياء بخمسمائة عام يقتضي مكث الاغنياء في المحشر أكثر من
خمسمائة ورواية أبي هريرة المذكورة صريحة في دخول الفقراء قبل الاغنياء بألف سنة فقد ثبت مكث اغنياء هذه الامة ألف
سنة فالظاهر أن المراد من حديث ان يجر الله هذه الامة من نصف يوم ان ذلك اليوم قدره خمسون ألف سنة كافي حديث أبي
سعيد عن أبي هريرة مرفوعا يوم يقوم الناس لرب العالمين مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيموتون ذلك على الموتى كشدني
الشمس للغروب الى أن تغرب اه فغاية ما تمكثه هذه الامة خمسة وعشرون ألف سنة ثم هذا القدر يختلف طولا وقصرا بحسب
أعمال الناس فمنهم من يكون عاياه أكثر من ألف سنة أو ألفين مثلا ومنهم من يكون عليه قدر سنة أو سنتين مثلا والمؤمن الكامل

يكون عليه قدر ركني الصبح وهو المراد من قوله كندلى الشمس الخ هكذا أملاه لي سيدي عبد الرحمن العبدروس نفعنا الله به من الكتب المعتمدة عليهم (قوله ان يفلح قوم ولوا الخ) أي ان يظفروا بطلوهم وذاقه صلى الله عليه وسلم لما بلغه ان فارسا ولوا بنت كسرى الملك عليهم ولذا لما جهزت السيدة عائشة الجيوش لقتال سيدنا علي في رقعة الجل وخرجت على الجل متولية عليهم وطلبت بعض الصحابة ليقاتل معها امتنع ملاحظة هذا الحديث أعني ان يفلح قوم ولوا الخ فاتصر جيش سيدنا علي جيشها ثم خلاصها سيدنا علي وذب عنها وأوصلها الى المدينة (١٩٠) رضى الله تعالى عنهم أجمعين (قوله قبل طلوع الشمس الخ) يعني من لازم على صلاة

العصر والصبح ليدخل النار أصلا أو أنه اذا دخلها لم يطل مكثه كغيره وخص هذين ليكون ملائكة الاعمال تجتمع في وقتها ولا ينهما يتكاسل عنهما غالباً يكون الصبح وقت النوم والعصر وقت الاشتغال بأسباب المعاش فاذا واظب الشخص عليهما واظب على غيرهما بالاولى (قوله ان يفلح) أي ان يدخل الدرجات العلى في الجنة (قوله من تكهن) أي أخبر بالغيب اعتماداً على الظن (قوله أو استقسم) أي طلب ما قسم له بضرب الازام جمع زلم أو زلم أي الاقداح جمع قدح وهو السهم من انشاب فكانت الجاهلية اذا أرادوا أمراً أتوا الى خادم الاصنام الذي عنده تلك السهام قبل سبعة وقيل تسعة مكتوب على واحد منها أمرني ربي وعلى آخرها نى ربي وعلى آخر غفل فيخط بعضها ببعض ويأخذوا حدا فواحد اذا طامع الذي

البصري (مرسلاً) وهو حديث صحيح (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) لنقصها وعجزها والوالى مأمور بالبروز للقيام بشأن الرعية والمرأة عورة لا تصلح لذلك فلا يصح أن تتولى الامامة ولا القضاء قال العلقمي وسيد كافي البخاري عن أبي بكره قال لقد نفعني الله بكلمة أيام الجل لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان فارسا ملكوا ابنة كسرى فقال لن يفلح فذكره قوله لقد نفعني الله في رواية جيد عني الله بشيئ معتمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أيام الجل أي التي كانت بين علي وعائشة بالبصرة وسببت بذلك لان عائشة رضى الله عنها سارت فيها الى البصرة لقتال علي على جل اسمه عسكر اشتراه لها بهلى بن أمية من عرينه بجائتي دينار (حم خت ن عن أبي بكره) لن يفلح النار أحد من المسلمين (صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) قال العلقمي ونعمامة كافي مسلم في الفجر والعصر وخصهما الكونهما مشافين فن واظب عليهما واظب على غيرهما بالاولى (حم م د ن عن عمارة بن ربيعة) برا فوافقنا نختيسة فوحدة مصغرا (لن يفلح الدرجات العلى من تكهن) قال في النهاية الكاهن هو الذي يتعاطى الخبير عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الاسرار (أو استقسم) أي طلب القسم الذي قسم له وقدر بما لم يقسم ولم يقدر كانوا اذا أراد أحدهم سفراً أو تزويجاً أو نحو ذلك من المهام ضرب بالازلام وهي الاقداح وكان على بعضها مكتوب أمرني ربي وعلى الآخر ناني ربي وعلى الآخر غفل فان خرج أمرني مضى شأنه وان خرج ناني أمسك وان خرج غفل عاد وضرب بها أخرى الى أن يخرج الامر أو انتهى (أو رجع من سفر نظيراً) كان أحدهم ينفر الطير فاذا ذهبت ذات العين سافروا لارجع وكان ذلك يصح معهم تزييناً من الشيطان (طب عن أبي الدرداء) لن ينفع حذر من قدر ولكن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم بالدعاء عباد الله أي الزموا بعباد الله ففعلوا (حم ع طب عن معاذ) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لن يهلك الناس حتى يعذروا من أنفسهم) قال العلقمي قال في النهاية يقال أعذر فلان من نفسه اذا أمكن منه اي اعني انهم لا يهلكون حتى يكثر ذنوبهم ويعيبرهم فيستوجبون العقوبة ويكون لمن يعذبهم عذر كما هم قاموا بعذره ويروي بفتح الياء من عذرت وهو بمعناه (حم د عن رجل) صحابي باسناد حسن (لو أن الدنيا كلها جذاذ فبرها) بافها قال في النهاية الجذاذ فبر الجوانب وقيل الاعلى واحداً واحداً فارقيل مذفور (بيدرجل من أمي ثم قال الحمد لله لك انت الحمد لله أفضل من ذلك كله) لان الدنيا قانية وثواب ذلك باق (ابن عساكر عن أنس) بن مالك (لو أن العباد لم يذنبوا لخلق الله خلقاً يذنبون) ثم يستغفرون (ثم يغفر لهم وهو الغفور الرحيم) أي لو فرض عدم وجود عاص خلق الله من بعصيه فيستغفره فيغفر له (لن عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (لو أن الماء) أي المني (الذي يكون) أي يتكون (منه الولد اهرقته على صخرة) خبر ان أي صبيته عليها (لا يخرج الله تعالى منها ولداً)

عليه أمرني وبني فعل ذلك الامر أو الذي عليه ناني ربي تركه أو الذي عليه غفل أعاد الخاط والخراج الى أن ولخلقن يخرج أحد الاثنين (قوله حتى يعذروا من أنفسهم) أي حتى يرتكبوا أموراً قبيحة ويقبوا عذراً من أنفسهم غير نافع كان يحتجوا بالقدر أو حتى يكثر من الذنوب فلا يلوم عليه تعالى حينئذ في اهلاكم لعذره بكثر ذنوبهم وهذا المعنى الثاني بطريق اللزوم لان يعذروا من أعذراي أن يبدي عذراً من نفسه يقال أعذرت أي أبديت له عذراً ويلزم من ابداء عذر غير نافع انه تعالى معذور في اهلاكمهم (قوله بجذاذ فبرها) أي جوانبها (قوله أفضل من ذلك) أي من التصديق به جميعه لو فرض ملكه له (قوله لخلق الله خلقاً الخ) لظهور أثر اسمه الغفور (قوله اهرقته) أي أرقته الخ وفيه النهي عن العزل فانه فيجب حيث كان لحوق كثرة العيال أي حرام

الحرة بغير اذنها ان تأذت بذلك والانحلاف الاولى حيث لم تأذن ولم تتضرر فان اذنت كان مباحا وفي الامه مكروه ان تأذت والا
 باح برادى عن م ر وأما اذا خاف ضريرة الامه أم ولد فحرام أيضا أما اذا كان خوفا على الرضيع فان الحمل عليه بضره بسبب
 ير اللين فلا بأس به مطلقا (قوله وليخلقن الله الخ) فلا فائدة في العزل بل يسبق المنى قهرا حيث أراد تعالى منه حصول ولد (قوله كما
 رب من الموت الخ) أى فلا ينبغي الا نهما في طلب الرزق وراقه ماء الوجه بل يطاب (١٩١) بالوجه المرضى ولا يطالب ترك

الاسباب بالمرّة فقد فعل
 ذلك شخص وصار الى الجبل
 يعبد الله فنعاه الله الرزق
 ثم سمع النداء أتريد أن
 تبطل حكمتي بورعك
 (قوله في صخرة) أى في
 داخلها ولم يطلع عليه أحد
 كشف الله ستره وأطلع
 الناس عليه كفى حكاية
 الرغلي المشهورة وذلك
 بعد التماذى في المعاصي
 لانه تعالى من فضله اذا
 عصاه شخص أول مرة قال
 ملائكتك استروا عليه فاذا
 تماذى قالت الملائكة يارب
 لم يفد الستر فلم ينزع فأذن
 لنا في كشف ستره فبأذن
 لهم فكشف ستر المعاصي
 دليل على انه قد نكر ربه
 الذنب (قوله قال أعوذ
 بكلمات الله) أى مخلصا
 بنية صادقة وكلمات الله
 قبل هي صفات ذاته من
 العلم والقدرة الخ وقيل
 القرآن خاصة وقيل كلامه
 من القرآن وغيره من سائر
 الكتب المنزلة (قوله قال بسم
 الله الخ) أى قبل ادخال
 الذكر (قوله لم يضربه الشيطان
 أبدا) أى كاضرار من لم

ليخلقن الله تعالى نفسا هوانقاها) سواء عزل المجامع أم لا قاله حين سئل عن العزل ((حم والضياء))
 المقدسي ((عن أنس)) بن مالك واسناده حسن ((لو أن ابن آدم هرب من رزقه كما يهرب من
 الموت لادركه رزقه كما يدركه الموت)) فيطلب الرزق برفق ((حل عن جابر)) قال الشيخ حديث
 حسن ((لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج)) بالبناء للمفعول ((عمله
 للناس كأنما كان)) مقصود الحديث التحذير من عمل المعاصي سرا ((حم ع حب ل عن أبي
 سعيد)) الخدرى باسناده حسن صحيح ((لو أن أحدكم اذا نزل منزلا قال أعوذ بكلمات الله)) قال
 المناوى أى كلمات علم الله وحكمته ((الثامنة)) السالبة من النقص والعيب ((من شر ما خلق لم يضربه
 في ذلك المنزل شئ حتى يرتحل منه)) عن خولة بنت حكيم ((انصارية واسناده حسن)) ((لو أن
 أحدكم اذا أراد أن يأتي أى يجامع)) أهله ((حليته من زوجة أو أمة)) قال ((حين ارادة الجماع
 بسم الله اللهم جنبنا الشيطان)) أى أبعدنا عنه ((وجنب الشيطان ما رزقنا)) (من الاولاد) فانه ان
 قضى ((بالبناء للمفعول قدر ((بينهم اولد)) ذكر أو أنثى ((من ذلك)) الاتيان ((لم يضربه الشيطان
 أبدا)) قال العلقمي وفي رواية شيطان بالنسبة كبروا واختلفوا في الضرر المنفي فقبل المعنى لم يسلط عليه
 من أجل بركة التسمية بل يكون من جملة العباد الذين قبل فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وقيل
 المراد لم يطعن في بطنه وهو بعيد وقيل المراد لم يصده وقيل لم يضربه في بدنه وقال ابن دقيق العيد
 يحتمل أن لا يضربه في دينه أيضا وقال الداودى معنى لم يضربه أى لم يقننه في دينه أى الى الكفر
 وليس المراد عصيته منه عن المعصية وقيل لم يضربه بمشاركة أبيه في جماع أمه كجاء عن مجاهد ان
 الذى يجامع ولا يسمى يلف الشيطان على احبيله فيجامع معه ولعل هذا أقرب الاجوبة ((حم ت
 ع عن ابن عباس)) لو أن امرأ أطلع عليك)) أى على بيتك الذى أنت فيه ((بغير اذن)) من له فيه
 احترازا به عن اطلع باذن ((غذفته)) بجاء مهملة عند بعضهم والجهور على أنه بجاء سجمة أى رميته
 ((بحصاة)) أو نحوها ((ففقات عينه)) بقاف فهو مرة ساكنة أى شققها أو أطفأت ضوءها ((لم يكن
 عليك جناح)) أى سرج فلا تم ولا قصاص ولا دية عند الشافعى ((حم ق عن أبي هريرة)) لو أن
 امرأة من نساء أهل الجنة أشرفت الى الأرض لملائات الأرض من ريح المسك ولا ذهب ضوء
 الشمس والقمر)) من جمالها وطيب ريحها ((طب والضياء عن سعيد بن عامر)) واسناده حسن
 ((لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم مؤمن)) أى في سفكته ظلما ((لكبهم الله عز
 وجل)) على وجوههم ((في النار)) قال المناوى وفي رواية أكبرهم بالهموز والصواب الاول ((ت عن
 أبي سعيد)) الخدرى ((وأبى هريرة معا)) لو أن بكاء داود)) نبى الله حين وقع منه تلك الهفوة
 ((وبكاء)) جميع ((أهل الأرض يعدل ببكاء آدم)) حين عصى ربه ((ما عدله)) بل ينقص عنه بكثير
 وكيف لا وقد خرج من جوار الرحمن الى محاربة الشيطان ((ابن عساكر عن بريدة)) بالتصغير
 ((لو أن حجرا مثل سبع خلفات)) في المقدار قال المناوى جمع خلفه بفتح فكسر الحامل من الابل

بسم عليه بما ذكر فلا يقتضى عصيته وحفظه من الشيطان بالمرّة أو المراد لم يضربه الشيطان بالفتنة عند الموت ففيه بشارة لذلك الولد
 بانه يموت مسلما ولا بد وناهيك بما مكرمه (قوله غذفته) المشهور أن الرواية بالخاء المعجمة وان صح المعنى بالمهملة اذ هما جمعنى واحد
 (قوله جناح) بالضم الاثم مصباح ومختار أن سرج فلا دية ولا قود عندنا وبعض الاثمة يرى وجوب الدية بدون قود وبعضهم يرى
 وجوب القود بدون دية (قوله لكبهم الله الخ) قاله لما وجد قبيل في زمنه صلى الله عليه وسلم فسألهم هل تعرفون قاتله فقالوا الله أعلم
 فخطب خطبة وذكّر هذا الحديث ففيه مزيد التنفير عن القتل (قوله يعدل) أى يقابل ببكاء آدم ما عدله لان سيدنا آدم خرج من
 دار النعيم وجوار مولاه تعالى (قوله خلفات) أى قوله لانخرج بالبناء الخ بها مش بعض النسخ الذى بخط المصنف لم يخرج اه معجمه

نوف حوامل وهذا الحديث يدل على بعد عمق جهنم ففيه كالا حاديت الائمة التفسير عن الذنوب التي تقتضي دخولها (قوله غسق) أي صديد أهل النار (١٩٢) السائل منهم يهراق أي يراق (قوله لانت أهل الدنيا) أي صار واجبي استغثون من شدة

الرائحة الخبيثة المنتنة (قوله يحجر على وجهه) كناية عن بطل الجهد في الطاعة والصبر على ترك المعاصي (قوله هرما) حال من فاعل يموت أي حصل له الهرم من تلك المجاهدة (قوله لحقره) أي لعدده حقيرا بالنسبة لما أعطاه له مولاه من النعيم (قوله في حجره دراهم الخ) هذا يدل على أن الذكر أفضل من الصدقة وليس على اطلاقه فقد تكون الصدقة أفضل إذا كانت لخواص أو محتاج (قوله يقسمها) أي بين الناس نصفاء عليهم (قوله شرارة الخ) أي ففيه كالا حاديت الائمة التفسير عن الذنوب الموجبة للتعذيب بذلك (قوله في السنن) وأجوده المكي فقد أجعت الأطباء على مزيد نفعه (قوله في الله) أي لأجله لا لغرض ديني (قوله في) أي بسبب ولا جلي فيزيد نعيمه في الجنة برؤية من يحبه فانها امرئ على النفس (قوله معايشهم) أي لكراحتها ومرارتها (قوله طعام) خبر تكون واسمها مستتر وكيف خبر مفعول من والباء زائدة (قوله مفعلا)

اه وقال العلقمي قال في المصباح وجهها مخاض ورجعها جعت على لفظها فقبل خلفات (ألقى من شفير جهنم هوى فيها سبعين خريفا لا يباغ قعرها) القصده تويل أمر جهنم وقطاعها وبعد قعرها (هناد) في الزهد (عن أنس بن مالك) واسناده ضعيف (لأن دلوا من غسق) قال في النهاية انفساق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار وغسلتهم وقيل ما يسيل من دموعهم وقيل هو الزمهرير (يهرق) زيادة الهاء المفتوحة أي يراق (في الدنيا) أي يصب فيها (لأن أهل الدنيا) فهذا سراهم إذا استغاثوا من العطش (ت حب ل عن أبي سعيد) الحديث صحيح (لأن رجلا يجر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرما في مرضاة الله تعالى لحقره يوم القيامة) لما يحصل له من الثواب العظيم والنعيم الذي لا ينقطع (حم تخ طب عن عتبة بن عبد) قال الشيخ حديث حسن (لأن رجلا في حجره دراهم يقسمها وأخبر كرا لله كان إذا كرهه أفضل) قال المناوي صريح في تفضيل الذكر على الصدقة بالمال (طس عن أبي موسى) قال الشيخ حديث حسن (لأن شرارة من شر جهنم بالمشرق لو جسد حرها من بالمغرب) لشدة (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) بن مالك (لأن شيئا كان فيه شفاء من الموت لكان في السنن) بالقصر وعبدت معروف وأجوده ما يكون بمكة قال العلقمي قال في الهدى شرب مائه مطبوخا أصلح من شربه مدقوا ومقدار الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائه إلى خمسة دراهم وله منافع كثيرة تقدم الكلام عليها في حديث ثلاث فيهن شفاء من كل داء إلا السام منها أنه إذا طبخ في زيت وشرب نفع من أوجاع الظهر والوركين (حم ت ه ل عن أسماء بنت عميس) وهو حديث صحيح (لأن عبيد بن جحاف في الله واحد في المشرق وواحد في المغرب لجمع الله تعالى بينهما يوم القيامة يقول هذا الذي كنت تحبه في) فيه فضل الحب في الله (هب عن أبي هريرة) بأسناده ضعيف (لأن فطرة من الزقوم) شجرة خبيثة كريهة الطعم والريح بكره أهل النار على تناولها (فطرت في دار الدنيا لا فسدت على أهل الدنيا معايشهم فكيف بمن تكون طعامه) فيه التحذير من العمل المؤدى إلى دخول النار (حم ت ن ه حب ل عن ابن عباس) قال ت حسن صحيح (لأن مقععا من حديد) أي سوطا رأسه معوج وحقيقته ما يقع به أي يكف بعنف (وضع في الأرض فاجتمع له الثقلان) الأنس والجن قال المناوي سحابه ثقلهما على الأرض (ما أقولوه من الأرض) أي ما رفعوه (ولو ضرب الجبل بمقمع من حديد كما يضرب أهل النار لفتت وعاد غبارا) فاعتبروا يا أولي الأبصار (حم ع ل عن أبي سعيد) وهو حديث حسن (لأنكم تكونون على كل حال على الحالة التي أنتم عليها عندى) من التفكر في مصنوعات الله تعالى (لما خستكم الملائكة بكفهم ولزارتكم في بيوتكم) اجلا لائكم (ولولم تذبوا لجاه الله بقوم يذبون كي يغفر لهم) فبادروا بالتوبة عند حصول الذنب قال الشيخ وفي ابن ماجه والعصميين قلت يا رسول الله ما لنا إذا كنا عندك رقت قلوبنا وزهدنا في الدنيا وكنا من أهل الآخرة فإذا أخرجنا من عندك فأبينا أهلنا وشعنا أولادنا أن نكرنا أنفسنا فذكره (حم ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لأنكم إذا أخرجتم من عندى تكونون على الحال الذي تكونون عليه) عندى (لما خستكم) الملائكة (بطرق المدينة) قال المناوي وخص الطريق لأنها محل الغفلات وإذا خستهم فيها في غيرها أولى ونبه بذلك على أن الغفلة تعثرهم في غيبتهم عنه لافي حضورهم

أي ما يبعذب به في النار أهلها فيضربون فيها بذلك زيادة على ما هم فيه (قوله التي أنتم عليها عندى) أي عنده من مزيد الخشية والخوف منه تعالى لحصول الأنوار المحمدية لهم حال اجتماعهم به حال حياته وإذا فارقه ذهب عنهم تلك الحالة فهو خطاب للعبادة فلا تحصل هذه الحالة لمن زار القبر الشريف وإن حصل بعضها لبعض الناس وأشار بذلك كما قال الكمال ابن أبي شريف إلى التفاوت باعتبار اعتراض الغفلات فنبه على أن الغفلة تحتلهم

(قوله لصاحبتكم الملائكة) أي عيانا وازارتكم أي عيانا والافلا الملائكة تصافح (١٩٣) وتزور أهل الذكر (قوله تغدو وخصاصا)

أي في أول النهار وتروح أي ترجع في آخر النهار (قوله عشرة من اليهود) أي من أحبارهم (قوله لا آمن بي اليهود) أي كلهم تقليد الأحبار العشرة ولم يؤمن من أحبارهم إلا واحد وهو عبد الله بن سلام (قوله في البر) الأقبسة والعطر الطيب فهما أفضل ما يتجر فيه (قوله لو أعلم للأنبياء) أي في تعليم الاسم الأعظم الذي طلبت وذلك لانه صلى الله عليه وسلم علم أنه لو عرفه اقتصر عليه وترك الجد والاجتهاد في الدعاء وأنه ربما طلب به ما فيه حظ نفس فارشده الى ما هو خير وهو الدعاء بمجد وصدق نبيه ونصره (قوله أفلت الخ) فلا ينجو منها غير الانبياء والرسل على المعتمد ولو وليا وشهيدا والخلاف في الصبيان انما هو في سؤالهم فقيل يسألون والمعتمد عندنا لا يسألون (قوله لبررت) أي لم أحنت في عيني (قوله قبل سابق أمتي الخ) الفاعل محذوف أي أحد من الامم السابقة أروهم مستتر يعود على الداخل المفهوم من يدخل والمراد بقوله سابق أمتي أبو بكر وقيل السابق الى الخيرات نعم يدخل الجنة من الامم السابقة قبل سابق هذه الامة بضعة عشر رجلا منهم ابراهيم

عنده (ع عن أنس) باسناد صحيح ﴿لو أنكم توكلون﴾ يحذف إحدى التاءين للتخفيف ﴿على الله حق توكله﴾ بأن تعلموا أنه لا فاعل الا الله وأن كل وجود من خلق ورزق وعطاء ومنع من الله ثم تسعون في الطلب بوجه جميل وتوكل ﴿لرزقكم كما ترزق الطير﴾ قال المناوي بمشاة فوقية مضمومة اوله بضبط المؤلف (تغدو وخصاصا) بكسر الخاء المعجمة وآخره صادمهجمة جمع خيص وهو الضامر أي تذهب بكثرة وهي جياع (وتروح) ترجع (بطانا) بكسر الموحدة جمع بطين وهو العظيم البطن أي ترجع عشاء وهي مملئة البطون قال العلقمي قال البيهقي في شعب الايمان ليس في هذا الحديث دلالة على القعود عن الكسب بل فيه ما يدل على طلب الكسب بل فيه ما يدل على طلب الرزق لان الطير اذا غدت فانما تغد ولطاب الرزق دائما أرادوا الله أعلم لو توكلوا على الله في ذهابهم ومجيئهم وتصرفهم ورأوا أن الخير بيده ومن عنده لم ينصرفوا الاسلامين غانمين كالطير تغدو وخصاصا وتروح بطانا لكنهم يعتمدون على قوتهم وجلدهم ويفشون ويكذبون ولا ينصحبون وهذا خلاف التوكل اه وقال عامر بن عبد الله قرأت ثلاث آيات في كتاب الله تعالى فاستغنيت بهن عما أنا فيه فاستغنيت بقوله سبحانه وتعالى وان يسئلك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله فقلت ان أرادني بضر لم يقدر أحد أن ينفعني وان أعطاني لم يقدر أحد أن يمنعني وقوله تعالى فاذا كروني اذ كركم فاستغنيت بذكره عن ذكر شيء سواه وقوله سبحانه وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فوالله ما اهتمت برزقي منذ قرأتها فاسترحت (حم ت ه ل عن عمر) بن الخطاب واسناده صحيح ﴿لو آمن بي عشرة من اليهود﴾ أي من أحبارهم فالمراد عشرة مخصوصة من ذكر في سورة المائدة والافقد آمن به أكثر (لا آمن بي اليهود) كلهم وفي رواية لم يبق يودي الا سلم قال العلقمي والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كانوا تبعيهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالراية (خ عن أبي هريرة) ﴿لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتاب الله عليكم﴾ أي قبل توبتكم (ه عن أبي هريرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ﴿لو أذن الله تعالى في التجارة لاهل الجنة لا تجروا في البر﴾ قال العلقمي قال في المصباح البر بالفتح قيل نوع من الثياب وقيل الثياب خاصة من أمتعة البيت وقيل أمتعة التاجر من الثياب ورجل بزاز والحرفة البرازة بالكسر (والعطر) بالكسر الطيب فهما أفضل ما يتجر فيه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف ﴿لو أعلم لك فيه خير العملت ولكن ادع بما شئت بجد واجتهاد وانت موثق بالاجابة لان أفضل الدعاء ما خرج من القلب بجد واجتهاد فذلك الذي يسمع ويسمع تجاب وان قل﴾ قاله لمن سأله عن الاسم الأعظم (الحكيم) في نوادره (عن معاذ) بن جبل ﴿لو اغتسلتم﴾ أي لو وجب عليكم الغسل (من المذي لكان أشد عليكم من الحبض) لانه أغلب منه وأكثر وقوعا في عدم وجوب الغسل منه تخفيف (العسكري في الصحابة عن حسان بن عبد الرحمن الضبي مرسلا) قال الشيخ حديث حسن ﴿لو أفلت أحد من خمة القبر لافلت هذا الصبي﴾ وسببه ان صبيادفن فقيل يا رسول الله انضم القبر مثل هذا فذكره (طب عن أبي أيوب) واسناده صحيح ﴿لو أقسمت لبررت﴾ بكسر الراء أي لم أحنت (لا يدخل الجنة قبل سابق أمتي) أي لا يدخلها سابق قبل سابق أمتي قال المناوي أي سابقهم الى الخيرات فالسابق الى الخير منهم يدخلها قبل السابق اليه من جميع الامم (طب عن عبد الله بن عبد) بالتثنية (الثمالي) بكسر المثلثة قال الشيخ حديث حسن ﴿لو أقسمت لبررت ان أحب عباد الله الى الله لرعاة الشمس والقمر﴾ أي المؤذنون (وانهم لم يعرفون يوم القيامة بطول أعناقهم) أي بكثرة رجائهم وقيل غير ذلك (خط عن أنس) باسناد ضعيف ﴿لو اهدى الى كراع﴾ كغراب قال في الدر والكراع يد الشاة (لقبت) ولم أره على المهدي

على الصراط (قوله ولودعيت عليه) (١٩٤) أى الكراع بمعنى الحبل البعيد الذى بين الحرمين أى فأتحمل المشقة فى الذهاب

الى الحبل البعيد لمن دعا فى الى الضيافة فيه جبراله وقيل بمعنى يد الشاة أو البقرة (قوله لوتعلم لم البهائم الخ) قاله لما قالت له الغزالة المعقولة نجباء شخص أطلقنى لارضع ولدى ولك على العهد بالرجوع ففعل ورجعت فأخبر صلى الله عليه وسلم صاحبها بذلك وذكر الحديث أى فأنها وان كلمتى مجهزة لى لكنها لا تعلم الموت وأهواله لانها لو علمت ذلك لهزأت الخ (قوله ما أكلتم منها سمينا) أى لهزأها من شدة الخوف مع كونها غير مكلفة بما بالك بمن عليه العقاب (قوله يفرغ) بضم الراء وأما قوله تعالى أفرغ عليه قطرافى أفرغ (قوله قدر رحمة الله الخ) ولذا لو عاش الشخص طول عمره كافر أو أسلم آخره غفر له جميع ما سبق ألا ترى الى سمرة فرعون حيث غفلوا عن مولاهم وقالوا بهزة فرعون انالحن الغالبون ولما آمنوا قريهم واختارهم وناهين باصطفاء أهل الكهف مع ما وقع منهم قبل ذلك حتى أكرم كابهم (قوله وليكنتم) بفتح الكاف من يكنى يبنى فقام الخوف يقتضى أعظم من ذلك ولذا لما مرض سيدنا عمرو وضع ابنه رأسه فى حجره قال له ضع

وان كان حقيرا جبر الخاطره (ولودعيت عليه) قال المناوى أى ولودعاني انسان الى ضيافة كراع (لا جبت) ولا أحتقر قلته والكراع أيضا موضع بين الحرمين ويحتمل أن يراد بالثانى الموضع اه وفى ارادته بعد (حم ت حب عن أنس) بن مالك باسناد صحيح (لوتبى جبل على جبل) أى تعدى عليه قال فى النهاية البنى مجاوزة الحد (لذلك) بالبناء للمفعول (الباعى منهما ابن لال عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن (لوتبى مسجدى هذا الى صنعاء) بلدة باليمن مشهورة (كان مسجدى) قال المناوى أى فتضاعف الصلوات فى المزدود بهذا أخذ الحب الطبرى وفيه الرد على النووى فى قوله تختص المضاعفة بما كان فى زمن المصطفى (الزبير بن بكار فى) كتاب (أخبار المدينة) النبوية (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن (لوترك أحد لحد) أى لاجله (لترك ابن المقعدى) لهما وسببه عن ابن عمر قال كان بمكة مقعدان لهما ابن شاب فإذا أصبح نفلهما فأتى بهما المسجد فكان يكتب يومه فإذا كان المساء احتملها ففقدته النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فقبل مات فذكره (هق عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (لوتعلم البهائم من الموت ما يعلم بنو آدم) منه (ما أكلت) وفى نسخة ما أكلتم منها (سمينا) فيه تنبيه القلوب الغافلة والنفوس اللاهية بحطام الدنيا (هب عن أم صبية) بضم الصاد المهملة ففتح الموحدة وشدا المثناة التحتية الجهنمية خولة بنت قيس على الأصح (لوتعلم المرأة حق الزوج) الذى عليها (لم تقعد) بل تقف (ما حضر غداؤه وعشاؤه) أى مدة دوام أكله (حتى يفرغ منه) لانه سترها (طب عن معاذ) قال الشيخ حديث حسن (لوتعلمون قدر رحمة الله) تعالى (لا تكلتم عليها) قال المناوى زاد فى رواية أبى الشيخ وما علمتم الا قليلا ولوتعلمون قدر غضب الله لظنتم أن لا تنجوا فكيف تخرجون راجين خائفين (انبراز عن أبى سعيد) لوتعلمون ما أعلم من عظمة الله تعالى وانتقامه من بعضيه والاهوال التى تقع عند الفرع والموت وفى القبر ويوم القيامة لما ضحكتم أولا وهو المعبر عنه بقوله (اضحكتم قليلا) اذا القليل بمعنى انعدم كيدل عليه السياق (وليكتم كثيرا) فالعنى منع البكاء لا امتناع علمكم بالذى أعلم قال العلامة ولقد جاء لهذا الحديث سبب أخرجه بسند دواء الطبرانى عن ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فاذا يقوم يتحدثون ويضحكون فقال والذى نفسى بيده فذكر الحديث وعن الحسن البصرى من علم أن الموت موده والقيامة موعده والوقوف بين يدي الله تعالى مشهده فحقه أن يطول فى الدنيا خزنه (حم ق ت ن ه عن أنس) قال خطب المصطفى خطبة ما سمعت مثلهما قط فذكره (لوتعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) لغلبة الحزن واستيلاء الخوف (ولما ساغ لكم الطعام ولا الشراب ل عن أبى ذر) قال الشيخ حديث حسن (لوتعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا و لضحكتم قليلا وخرجتم الى الصعدات) بضمين جمع صعيد كطريق وزنا ومعنى (تجأرون) بفتح فسكون ترفعون أصواتكم بالاستغاثة (الى الله تعالى لا تدرون تنجون أولا تنجون) بالبناء للفاعل وضم الجيم فيها بين به أنه ينبغي كون الخوف أكثر من الرجاء سيما عند غلبة المعاصى (طب ل هب عن أبى الدرداء) واسناده صحيح (لوتعلمون ما أعلم) مما يؤل اليه حالكم (لبكيتم كثيرا و لضحكتم قليلا يظهر النفاق وترفع الامانة وتقبض الرحمة ويتهم الامين ويؤمن غير الامين ناخ بكم الشرف) بضم الشين المجمة وسكون الراء ثم فاء (الجون) أى النوق السود قالوا وما الشرف الجون قال (الفن كأمثال الليل المظلم) شبه الفن فى اتصالها وامتداد أوقانم بالنوق المسخنة السود والجون من الألوان يقع على الاسود والابيض والمراد هنا الاسود الشبيه بالليل المظلم ويروى الشرق بالقاف يعنى الفن التى تأتى من المشرق (ل عن أبى هريرة) وهو

حديث

وأما على التراب وذكر ما يقتضى شدة خوفه فقليل له لم ذلك وأنت فتحت البلاد الخ فقال وددت ان أخرج من الدنيا كما دخلت فيها أى فليس مراده الا النجاة من النار (قوله تنجون) أصله تنجون

(قوله الشريف) جمع شرفا كعمراء وحر و الجون السود فقبل له وماهى فقال الفن الخ أى وهى الفن الخ (قوله ما فى المسئلة) أى من الدل ولذا يحرم السؤال لغير حاجة (قوله ما كانت) أى الحالة أو المشية الى الصف الاول الاقربة (قوله تالمون) أى تضربون (قوله هذا الجرح الخ) فلا ينبغي الضجر من العسر فانه يعقبه اليسر ولا بد (قوله لو خشع الخ) قاله لمن رآه يعبث بلحيته فى الصلاة (قوله لو خفتم الله تعالى حق خيفته الخ) قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله أى لان (١٩٥) من نظر الى صفات الجلال تلاشى عنده

الخوف من غيره بكل حال وأشرق نور اليقين على فؤاده فتجأت له العلوم وانكشف له السر المكتوم قال الشاذلى غمت ليلته فى سباحة حتى فأطافت بي السباع فما وجدت أنسا مثل تلك الليلة فاصبحت نخطرى أنه حصل لى من مقام الانس بالله شئ فهبطت واديا فيه طيور الحيلة فأحسنت بي فطارت تخفق قلبى رعبا فنوديت يا من كان البارحة يأنس بالسباع مالك وجلت من خفـفـان الحيلة لك ذلك البارحة كنت بنا واليوم بنفسك وقد قصد شخص زيارة أبى الخير الاقطع فصلى المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا فقال فى نفسه ضاع سفرى فلما سلم خرج فقصد سبعة خرج الاقطع خلفه وصاح على الاسد ألم أؤل لك لا تعرض لاضياءى فتنبهى ثم قال اشتغلتم بتقويم الظاهر فحفتم الاسد واشتغلنا بتقويم القلب فحافنا الاسد وحكى ان سفينة أرسدت على جزيرة فوجدوا فيها أمة سوداء تصلى ولا

حديث صحيح (لو تعلمون ما ادخلكم) عند الله من النعيم فى الجنة (ما خزنتم) بكسر الزاى (على ما زوى عنكم) من الدنيا (حم عن العرياض) بن سارية واسناده صحيح (لو تعلمون ما لكم عند الله) من الثواب (لا حبيتم ان تزدادوا فاقة وحاجة) قاله لاهل الصفة لما رأى خصاصتهم وفقيرهم (ت عن فضالة بن عبيد) قال الشيخ حديث صحيح (لو تعلمون من الدنيا ما أعلم) من أنها متعبة (لا ستراحت) أى اتركتموها واذا تركتموها استراحت (أنفسكم منها) لان الزهد فيها يريح القلب والبدن (هب عن عروة) بن الزبير (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (لو تعلمون ما فى المسئلة) أى ما فى سؤال الناس شيا من أموالهم من الدل وايداء المسئول (ما مشى أحد الى أحد يسأله شيا) فيحرم السؤال من غير احتياج (ن عن عائذ) بمثناة نحيته وذال مجبة (ابن عمرو) المزنى باسناد حسن (لو تعلمون ما فى الصف الاول) من الفضل (ما كانت) الخصلة أو الحالة القاطعة للنزاع بينكم (الاقربة) أى لتنازعتم على الصلاة فيه حتى تقرعوا او يتقدم من خرجت قرعته (م ه عن أبى هريرة) لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت من الاهوال والشدائد (ما أكلتم طعاما على شهوة أبدا ولا شربتم شربا على شهوة أبدا ولا دخلتم بيوتا تستطلون به ولم ترميتم الى الصدقات تالمون) بفتح فسكون فضم المهمل أى تضربون (صدوركم وتبكون على أنفسكم) فاصل الامل رحمة للعباد والاسترسال فيه مذموم (ابن عساكر عن أبى الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (لوجاء العسر فدخل هذا الجرح) بتقديم الجيم (لجاء اليسر فدخل عليه فخرجه) قال الله تعالى ان مع العسر يسرا (ل عن أنس بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (لو خشع قلب هذا) الرجل الذى يصلى ويعبث فى صلاته (خشعت جوارحه) أعضاؤه الظاهرة (الحكيم) فى نوادره (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (لو خفتم الله تعالى حق خيفته لعلمتم العلم الذى لا جهل معه) أى لو هبكم الله ذلك من غير اكتساب (ولو عرفتم الله حق معرفته) بمعرفته ما يجب له ويستحيل عليه وامتنال أمره ونهييه (زالت دعائكم الجبال) يعنى من عرف الله حق معرفته صار محجبا الدعاء (الحكيم) الترمذى (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن (لودعالك امرا فيل وجبريل وميكائيل وحجلة العرش وأنابهم ما تزوجت الا المرأة التى كتبت لك) أى قدر الله لك فى الازل أن تزوج بها وذا قاله لمن قال له ادع الى أن تزوج فلانة (ابن عساكر عن محمد السعدى) لودعنى (بالبناء لله فعول) بهذا الدعاء على شئ بين المشرق والمغرب (أى على حصوله من مسافة بعيدة) (فى ساعة من يوم الجمعة لاستجيب له حاجته) والدعاء (لا اله الا أنت يا حنان يا منان يا بديع السموات والارض باذا الجلال والاكرام) يقوله ويذكر حاجته (خط عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره (لورأت الاجل ومسيره) لتنبهت وبادرت بالعمل الصالح و (أبغضت الامل وغروره) لانه يغرك فتقول سوف أفعـل سوف أتوب فينقضى الاجل قبل صلاح العمل (هب عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (لورجت أحدا بغير بينة لرجت هذه) قاله لامرأة اشتهر عنها الزنا وشاع ولكن لم تقم اليه عليها بذلك ولا اعترفت فدل على أن الحد لا يجب بالاستفاضة (فر عن ابن عباس) لو عاش ابراهيم) يعنى ابنه صلى الله

تخسن القراءة ولا الركوع ولا السجود ولا عدد الركعات فقالوا لها ما هو كذا افعل كذا وكذا ثم سارت السفينة عنها بعيدا فاذا هم بها تجرى على وجه الماء وتقول قفوا علمونى فانى نسيت فبكوا وقالوا ارجعى وافعل ما كنت تفعلين اه من الشارح الكبير (قوله فى ساعة من يوم الجمعة) أى أى ساعة كانت لا خصوص ساعة الاجابة والا فلا خصوصية لهذا الدعاء (قوله يا حنان) أى كثير التحنن على عباده ومنان كثير الانعام عليهم

(قوله صديقا) أي عظيم الصدق مع الله تعالى (قوله مارق له خال) أي مارق أحد من الكفار الذين منهم أم إبراهيم وهم قبضة مصر (قوله عن كل قبضي) أي من قبضة مصر وهذه الأحاديث تدل على تعظيم إبراهيم (قوله ما تأتون إلى البهائم) فيه زجر لهم عن تكليفهم البهائم ما لا يطيق وضربهم الضرب العنيف (قوله لوقضى كان) قاله بعض الصحابة حيث لا م أنسا وقال له انك تأتيت في هذه الحاجة التي بعث اليها صلى الله (١٩٦) عليه وسلم فلم تقضها (قوله عند الثريا) أي لو كان بعيدا بعدا أو يا فوق السموات السبع

وذلك مدح لسلطان الفارسي وأمثاله بقوة الإيمان (قوله رجلا) أي لو تحقق وتصور بصورة رجل الخ فينبغي التخلق به وبالصبر والبعد عن العجب لأنه لو تصور كان رجلا سوء (قوله معلقا بالثريا الخ) حمله بعض المحققين على أبي حنيفة كما جعل حديث عالم قریش الخ على إمامنا الشافعي رضي الله عنه وجعل حديث تضرب أكباد الإبل إلى عالم المدينة على سيدنا مالك فيكون من اعلام النبوة بأنه سيوجد أئمة في تلك المواضع يكثر النفع بهم لكثرة علومهم (قوله خلقا) أي لو تصور حيوانا آدميا أو غيره لكان أشرف خلق الله فيطلب اجتماعه وقد كتب شعص ورقة للحكيم نصير الدين الطوسي فيها يا كاتب يا ابن الكلب فكيف جوابه أما قولك كذا فليس بصحيح لأن الكلب من ذوات الأربع وهو نابج طويل الأظفار وأنا منتصب القائمة بادي البشرة عريض الأظفار ناطق ضاحك وأطال في نقض ما قاله بذكر الفصول

عليه وسلم (لكن صديقا نبيا) قال المناوي قال ابن عبد البر لا أدري ما هذا فقد كان ابن نوح غير نبي ولولم يلد النبي الانبيا كان كل أحد نبيا لأنهم من ولد نوح وأوجب بأن القضية الشرطية لا يلزم منها الوقوع (البارودي عن أنس) بن مالك (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عباس وعن ابن أبي أوفى) لو عاش إبراهيم مارق له خال) أي لا اعتقت أخواله القبطيين جميعا كراماله (ابن سعد) في طبقاته (عن مكحول مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (لو عاش إبراهيم لوضعت الجزية) قال المناوي يصح بناؤه للمفعول والمفعول (عن كل قبضي) بكسر القاف نسبة إلى القبط وهم نصارى مصر (ابن سعد) في الطبقات (عن) ابن شهاب (الزهري) بضم الزاي وسكون الهاء (مرسل) لو غفر لكم ما تأتون إلى البهائم) أي ما تفعلون بها من الضرب وتكليفها فوق طاقتها من الحمل والركوب (لغفر لكم كثير) من الذنوب (حم ط ب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (لوقضى) بالبناء للمفعول أي لو أراد الله بقضاء شيء في الأزل (كان) قال أنس خدمت المصطفى عشر سنين ما بعثني في حاجة قط ولم تهيبأ فلامني لأنم الأقال دعوه لوقضى كان (قط في الأفراد حل عن أنس) بن مالك (لوقيل لاهل النار انكم ما كثون في النار عدد كل حصة في الدنيا لفرحوا بها) لما علموه من الخلود فيها (لوقيل لاهل الجنة انكم ما كثون في الجنة) عدد كل حصة حظوا ولكن (هذا لا يقال لأنه) جعل لهم لا يلد طب عن ابن مسعود (لو كان الإيمان عند الثريا) في رواية لو كان معلقا بالثريا وفي رواية لو كان الدين معلقا بالثريا (اتناوله رجال من) أبناء (فارس) أشار به إلى سلمان الفارسي وحمله بعضهم على الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان وأصحابه وقيل أراد بفارس هنا أهل خراسان لأن هذه الصفة لا تجدها في المشرق الا فيهم (ق ت عن أبي هريرة) لو كان الحياء رجلا لكان رجلا صالحا) أي لو قدر أن الحياء رجل كان صالحا فكيف تتركونه (طس خط عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (لو كان الصبر رجلا لكان رجلا كريما) ولذا قال الحسن البصري الصبر كثر من كنوز الجنة لا يعطيه الله الا بعد كريم عنده (حل عن عائشة) واسناده ضعيف (لو كان العجب رجلا كان رجل سوء ط ب عن عائشة) لو كان العسر في حجر (بضم الجيم وسكون المهملة) (لدخل عليه اليسر حتى يخرج) منه قال المناوي وتماه عند مخرجه ثم قرأ أن مع العسر يسرا وهذا عبارة على أن الفرج يعقب الشدة (ط ب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغیره (لو كان العلم معلقا بالثريا لتناوله قوم من أبناء فارس) فيه فضيلة لهم وتنبيه على علومهم (حل عن أبي هريرة الشيرازي في الألقاب عن قيس بن سعد) قال الشيخ حديث صحيح (لو كان الفعش) أي التكلم بالبيع (خلقنا) بالفتح أي انسانا أو حيوانا (لكن شر خلق الله) فتجنبوه فان تجنبه من العبادة (ابن أبي الدنيا في) كتاب (المصمت عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (لو كان القرآن في اهاب) أي لو صور وجعل في اهاب أي جلد (ما أكلته النار) أي مامسته ولا أحرقت فكيف بالمؤمن المواظب على تلاوته والعمل بما فيه قال العاقمي قال في النهاية قيل كان هذا مجزأة للقرآن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون الآيات في عصور الانبياء وقيل المعنى من علمه الله

والخواص الفارقة برطوبة وحشة من غير ارتعاج يحمله على التكلم بالفعش فلم يكتب له في الجواب كلمة القرآن فاحشة (قوله اهاب) أي جلد بلا دبع فكذا الحافظ له العامل به لا تحرقه النار قيل وآل في النار للجنس والاولي جعلها للعهد أي نار جهنم أو التي تطلع على الأئمة أو التي وقودها الناس والحجارة ذكره القاضي وقيل هذا كان مجزأة للقرآن في زمنه صلى الله عليه وسلم كما تكون الآيات في عصر الانبياء وقيل المعنى من علمه الله القرآن لم تحرقه نار الاخرة فجعل جسم حافظ القرآن كالاهاب له

(قوله من يؤذيه) اما بضرب أو سب أو نحو ذلك لان المؤمن محبوب لله تعالى فيجعل ذلك ككثير الذنوبه أو رفع الدرجاته ووبالا على ذلك المؤذى (قوله حتى أنفقه) أى أبعد له نفاقا رانجما من النفاق وهو الرواج يقال سلعة نافقة أى رانجة وفيه اشعار بأنه اغما يطلب للمرأة التحلى لاجل نفاقها أى رواجها الزوجا ولو متوفعا وأخذ منه جواز تحلى الصغيرة من مالها لاجل رواجها للزواج أى يجوز لوليها أن يشتري لها ذلك من مالها (قوله لكان عمراخ) لكن لاني (١٩٧) بعدى تبدى أنبوتة فلا يكون عمر نيبا وهذا يدل على انصاف سيدنا عمر بصفات الانبياء

بحيث لو كان بعده نبي لكان لانقابه النبوة وان كان الصديق أفضل منه لانه قد يوجد في المفضل الخ (قوله دعاء أمه الخ) وذلك أنها نادته في صلاته فلم يجبه افا قالت اللهم ان كان سمعنى ولم يجبني فأره وجوه المومسات أى الزانيات فأجبت دعوتها وهذا يدل على ان قطع العبادة لاجبة الوالدين أفضل في شرعهم وعندنا ان كان في الغرض لا يجوز مطلقا وفي النفل تفصيل ان تأذى الخ (قوله رجلا) أى لو قدر ذلك كان رجلا صالحا لا يأتي الاجتهاد فكذا حسن الخلق لا يأتي منه الا الخير (قوله فحاشا) أى فاحشا فلذا لم ينطق بكلمة فحش قط وان وردت في الشرع واللغة بل يبدلها بكلمة حسنة كلفظ الجماع بدل مادة النون والياء والكاف (قوله العين) أى فاصابتها حق وقد دخل رجل قرشي مع ابنه على جماعة وكان ابنه حسن الصورة فقال بعض الحاضرين وهو من

القرآن لم تحرقه نار الا سخرة فجعل جسم حامل القرآن كالاهاب (طاب عن عقبه بن عامر) الجهني (وعن عصمة بن مالك) قال الشيخ حديث حسن (لو كان المؤمن في حجر ضرب لقيض الله) فيه (من يؤذيه) لرفع درجاته لانه تعالى اذا أحب عبدا ابتلاه (طس هب عن أنس) لو كان المؤمن على قصبه في البحر لقيض الله له من يؤذيه (لتمكث أجوره فينبغي أن يقابل ذلك بالرضا والتسليم (ش عن) لم يذكر المؤلف له صحابيا قال الشيخ حديث حسن (لو كان أسامة) بضم الهمزة مخففا (جارية) أى أنثى (لكسوته وحليته) بجاء مهملة أى اتخذت له حليا وألبسته اياه وزينته (حتى أنفقه) بشدة الفاء بضبط المؤلف قال العلقمي وسببه كفي ابن ماجه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت عرضت أسامة بعنبة الباب فشج في وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أميط عنه الاذى فتقدرته فجعل يص من الدم ويصحه عن وجهه ثم قال لو فذكره (حم ه عن عائشة) واسناده حسن (لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب) فيه اشارة الى مزيد فضله وان الله منحه من خصال الانبياء (حم ت ل عن عقبه بن عامر) الجهني (طاب عن عصمة ابن مالك) وهو حديث حسن (لو كان جريح الراهب فقيها عالما لعلم ان اجابته دعاء أمه أولى من) اتمام (عبادة ربه) لانه كان يصلي بصومعته فسادته أمه فلم يقطع صلاته لاجابته فادعت عليه ان يتابعه الله بالمومسات أى الزانيات فاستجاب الله تعالى دعاءه فوقع له ما وقع حتى تكلم المولد وبرأه الله تعالى وقصته شهيرة (الحسن بن سفيان) في مسنده (والحكيم) في نوادره (وابن فانع) في معجمه (هب عن حوشب) بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر الميم فوحدة ابن يزيد (الفهرى) لو كان حسن الخلق رجلا يمتنى في الناس) أى بينهم (لكان رجلا صالحا الخرا اطفى في مكارم الاخلاق عن عائشة) لو كان سوء الخلق رجلا يمتنى في الناس لكان رجلا سوءا بانضم (وان الله تعالى لم يخلقني فحاشا) أى فاحشا أى ناطقا بما يستفجع (الخرا اطفى في مساوى الاخلاق عن عائشة) لو كان شئ سابق القدر لسبقته العين) أى لو فرض ان شئ له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان العين (حم ت ه عن أسماء بنت عيسى) لو كان شئ سابق القدر لسبقته العين واذا استغسلتم) بالبناء للمفعول أى سئلتم الغسل (فاغسلوا) أى فاجيبوا اليه بأن يغسل العائن أطرافه وداخل ازاره ثم يصبه على المصاب (ت عن ابن عباس) واسناده صحيح (لو كان لابن آدم واد من مال) وفي رواية من ذهب وفي أخرى من فضة وذهب (لابتغى) بعين معجمة طلب (اليه ثانيا ولو كان له واديان لابتغى لهما ثالثا) وهلم جرا (ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب) هو كناية عن الموت أى لا يشبع من الدنيا حتى يموت ويمتلئ جوفه من تراب قبره والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه (ويتوب الله على من تاب) أى يقبل التوبة من الحريص كما يقبلها من غيره قال العلقمي وفيه اشارة الى ذم الاستكثار من جمع المال ومعنى ذلك والحريص عليه والى أن الذى يترك ذلك يطمق عليه انه تاب (حم ق ت عن أنس) بن مالك (حم ق عن ابن عباس) عن ابن الزبير (بن العوام) (ه عن أبي هريرة حم عن أبي واقد) بالقاف (تخ والبراز عن بريدة) تصغير بريدة (لو كان لابن آدم واد من نخل لمتنى مثله ثم غنى مثله حتى يتمنى أوديه) كثيرة (ولا

الاخبار هكذا تكون أولاد قرشي فعانه حتى انه نزل مع أبيه فوقع في محل الدواب فطافت به الدواب وركضته حتى مات وأصابه داء الاكامة في رجله أيضا حتى أخبرته الاطباء بأنه ان لم يقطعها سرى ذلك الى جميع بدنه فقطعها وأخذها في يده وصار يقول والله مش بها في حرام قط ومما يدفع ضرر العين أن تنادى من توهمت منه العين باسمه فقط فتقول يا فلان أو تقول أعوذ بكلمات الله تامات من شر ما خلق

(قوله الا التراب) كناية عن دوام حرصه الى الموت فاذا مات وامتلأ جوفه من التراب انقطع حرصه وهذا باعتبار غالب الناس والا فمن طهره الله تعالى لا يطلب من الدنيا (١٩٨) الا قدر الضرورة واذا لم يجد ما ينقوت به صبروا وانتظر رحمة مولاه (قوله أرصده

لدين) لان قضاء الدين واجب فهو مقدم على الصدقة المذمومة (قوله لو كان) أي المييت مسلما الخ أشار به الى أن الميت ينتفع بكل ما فعل له من الخير (قوله لو كنت أمرا الخ) قاله حين جاء جماعة وقالوا بارسه. ول الله ان لنا جملة نعاصي علينا في العمل وصار كلبا أكاب فقال اذهبوا بي اليه فذهبوا له في البستان فقالوا يا رسول الله انا نخاف عليك منه فقال ما على من شيء فلما قدم عليه جاء الجمل وسجد بين يديه صلى الله عليه وسلم وانقاد للعمل فقالوا يا رسول الله اذا كان هذا جللا وسجد لك فتن أولى بذلك فأمرنا بالسجود لك فذكر الحديث (قوله ولكن أخى) أي أخوة خاصة وصاحبى صفة خاصة والا فلا خصوصية لابي بكر في ذلك اذ كل مسلم أخوه في الدين وكل من اجتمع به فهو صاحبه (قوله ابن أم عبد) كنية لعبد الله بن مسعود أى لكمال شفقتة ورحمته أى وما وقع من انه صلى الله عليه وسلم أمر على السرايا في الغزوات وعلى الجيش في السفر فذلك بمشورة ورضا باقيهم والمنق

علا جوف ابن آدم الا التراب) الامن وفقه الله وزهده في الدنيا (حم حب عن جابر) لو كان لي مثل جبل (أحد ذهباً) تميز لمثل (لسرى) جواب لو أى ما سرى (أن لا يمر على ثلاث) لازائدة أى مرور ثلاث من الليالي والايام (وعندى منه شيء الا) أى غير (شيئ أرصده) بضم الهمزة وكسر الصاد (لدين) أى أحفظه لاداء دين لانه مقدم على الصدقة (خ عن أبي هريرة) لو كان (الميت) مسلماً فأعتقتم عنه أو تصدقتم عنه أو حججتم عنه بآلعه (أى نفعه) (ذلك) فالميت المسلم ينفعه الدعاء والصدقة بخلاف الكافر (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة) مثل اغايه القلة والحقارة (ما سقى كافراً منها شربة ماء) أى فهى لا تعدل فسقاء (ت والضياء) المقدسى (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث صحيح (لو كنت أمراً) عبد الهمزة اسم فاعل (أحد أن يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها) لانه تراها كما في حديث (ت عن أبي هريرة حم عن معاذ) بن جبل (ل عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (لو كنت أمراً أحد أن يسجد لأحد لامرت النساء أن يسجدن لأزواجهن) وعلى ذلك بقوله (لما جعل الله لهن من الحق) والقصد الحث على عدم عصيان الزوج قال العلقمى وسببه عن قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن يسجد له قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له أكنت تسجد له قال قلت لا قال فلا تفعلوا لو كنت فذكره وكان من المعلوم عندهم ان القبر لا يسجد له ولا يصلى له ويدل عليه رواية مسلم عن جندب بن عبد الله مدحت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس يقول ان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد اى أنها كم عن ذلك قوله الحيرة بكسر المهملة وسكون المشاة تحت بعد هاء مفتوحة وهاء تانيث البلد المشهور بظهور الكوفة قوله لمرزبان لهم بفتح الميم وسكون الراء المهملة وضم الزاى هو الرئيس من الفرس (د عن قيس بن سعد) لو كنت متخذاً من أمى خيلا دون ربى (أرجع اليه فى حاجتى واعتمده فى مهماتى) لا تتخذت أبا بكر خيلاً ولكن (هو) (أخى وصاحبى) فآخرة الاسلام وصحبته ثابتة بينى وبينه قال العلقمى قال فى الفتح ما ملخصه قد تواردت الاحاديث على نفي الخلعة عن النبي صلى الله عليه وسلم لاحد من الناس وأما ما روى عن أبى بن كعب قال ان أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته خيلا وان خيلى أبو بكر الا فان الله اتخذني خيلاً كما اتخذ ابراهيم خيلاً أخرجه أبو الحسن الحربى فى فوائده فهذا يعارضه ما فى رواية جندب عندهم سلم انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس اى أبرأ الى الله أن يكون لى منكم خليل فان ثبت حديث أبى أمكن أن يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضع عازله واعظا ماله أذن الله له فى ذلك لما رأى من تشوقه اليه اكرا ما لابي بكر بذلك فلا يتنافى الخبران أشار اليه الطبرى وقدرى من نحو حديث أبى أمامة نحو حديث أبى بن كعب دون التقييد بالخمس أخرجه الواحدى فى تفسيره والخبران واهيان وخلعة الله تعالى للعبد نصرته ومعاونته (حم خ عن الزبير) بن العوام (خ عن ابن عباس) لو كنت مؤمراً على أمتى أحداً قال المناوى يعنى أمير جيش بعينه أو طائفة معينة لا الخلافة فانه غير قرشى (من غير مشورة منهم لامرت عليهم ابن أم عبد) عبد الله بن مسعود الجوده رأيه وحسن تدبيره (حم ت ه ل عن على) قال الشيخ حديث صحيح (لو كنت امرأة

لغيرت)

كونه بغير مشورة (قوله لو كنت امرأة الخ) أى لو كنت متخلفة بأخلاق النساء الخ لان المرأة

يطلب لها ان تحنى كفيها لتبرش ثم الظهور وهما غالبوا الرجل ينهى عن ذلك (قوله تغرفون) من باب ضرب وبطمان بضم فسكون

أبغض فكسر سوق بالمدينة واسع وخصه لقربه منها وذا قاله لمن آتاه يستعينه في مهر فقال كم أمهرتم فقال مائتي درهم فذكره
 ذكر الشراح معنى هذا الحديث والذي يؤخذ من ذكر سببه ان المراد لو غرقتم من المال الكثير الذي يتعامل به في سوق بطحان
 دتم على ما قدر الله لكم من الارزاق (قوله لجاء الله بقوم الخ) اخبار بأنه لا بد من أن يقع من هذه الامه أي بعضها أو غالبها
 فوب ليظهـر أثر اسمه تعالى ٣ ولا ينبغي الوقوع في الذنوب انكالا على ذلك بل المطلوب التبعاعد جدا لو فرض أنه وقع فلا يأس
 بل يتوب فيحصل له الغفران (قوله خلقت) في رواية تلخيت (قوله العجب العجب) (١٩٩) بالنصب بدل من ما بالرفع خبر لخلدوف
 فكانت فـيـل وما ذاك
 الا كبر فقال العجب أي
 هو العجب وذلك أن العجب
 بعمله مغرور راض عن
 نفسه فيه لك من حيث
 لا يشعر بالعاصي معترف
 بآفة صير فيرجي له التوبة
 والخير ولذا قال في الحكم
 وكل معصية أو رث ذلا
 واستغفار الخ (قوله يبعث
 فيه رجل) في نسخة يبعث
 رجلا (قوله وعدلا)
 هو بمعنى قسطا وظلما
 بمعنى جورا (قوله حتى
 يملك رجل الخ) هو المهدي
 (قوله جبل الديلم) الديلم
 قبيلة والقسطنطينية هي
 المدينة التي أنشأها
 قسطنطين أول ما دخل في
 دين النصرانية فهي بنيت
 قبل النبي وقبل ظهور
 النصارى (قوله مثل أجر
 المبتدئ الخ) وان كان
 باذل الصدقة من ماء أعظم
 كيفية المناول (قوله ثم
 روي عنه) أي لم يدم عليه
 هذا العذاب وانما حصل
 له ذلك لكونه كان لم يفعل
 الاستبراء المندوب فظهر
 بذلك ليقبل على ربه مطهرا

لغيرت) لون (أظفارك بالحناء) أمرها بالخضاب لتستر بشرتها قال العلقمي وسببه كافي النسائي
 عن عائشة ان امرأه مدت يدها الى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب فقبض يده فقالت يا رسول
 الله مددت يدي اليك بكتاب فلم تأخذه فقال اني لم أدر أيد امرأته أي أيد رجل فقالت بل يدا امرأه
 فقال لو فذكره (حم د عن عائشة) باسناد حسن (لو كنتم تعرفون) بعين مجمدة (من بطحان)
 بضم الموحدة وسكون المهملة وحاء مهملة وقيل بفتح فكسر اسم واد بالمدينة يسمى به
 لسعته والبطحانيون ينسبون اليه (مازدم) وذا قاله لمن آتاه يستعينه في مهر فقال كم أصدقتم
 فقال مائتي درهم فذكره (حم ل عن أبي حنيفة) واسناده صحيح (لوم يذنبوا لجاء الله تعالى
 بقوم يذنبون يغفر لهم) بعد استغفارهم لما في ايقاع العباد في الذنوب أحيانا من الفوائد التي
 منها تنكيس المذنب رأسه واعترافه بالجور وتبرؤه من العجب (حم عن ابن عباس) لوم
 تنكفون يذنبون خلقت) قال المناوي في رواية تلخيت (عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب
 العجب) يحتمل نصبه بدلا من ماورفعه خبر مبتدأ محذوف وكرره زيادة في التنفير ومبالغة
 في التحذير (هب عن أنس) لوم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من أهل بيتي يعلموها
 عدلا كما مئت جورا حم د عن علي لوم يبق من الدنيا الا يوم اطول الله ذلك اليوم حتى يبعث
 فيه رجلا من أهل بيتي قال العلقمي أي لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي
 (روايتي) حمزة بعد الطاء أي يوافق (اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي) فيقال له محمد بن عبد الله
 (علا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا) القسط بالكسر العدل والظلم الجور فالجمع
 للامبالغة (د عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (لوم يبق من الدنيا الا يوم اطول الله حتى
 يملك رجل من أهل بيتي جبل الديلم) جبل من الناس (والقسطنطينية) بضم القاف وسكون
 المهملة وضم الطاء الاولى وكسر الثانية (ه عن أبي هريرة) واسناده حسن (لومرت الصدقة
 على يدي مائة لمكان لهم من الاجر مثل أجر المبتدئ) أي المتصدق (من غير أن ينقص) أي المثل
 الحاصل لكل واحد منهم (من أجره) أي المبتدئ (شباخط عن أبي هريرة) باسناد ضعيف
 (لومجا أحد من ضمة القبر) وفي رواية من ضغطة القبر (لتجا) منها (سعد بن معاذ ولقد ضم)
 بالبناء لانه فعل (ضمة ثم روي عنه طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (لوزل موسى) بن
 عمران أي لو فرض وجوده (فاتبتموه وتركتموني لضلالتكم) أي لعدلتكم عن الاستقامة لان الله تعالى
 جعله خاتم النبيين والمرسلين (أنا حظكم من النبيين وانتم حظي من الامم هب عن عبد الله بن
 الحارث) لوي يعطى الناس بدعواهم لادعي ناس دماء رجال وأموالهم) ولا يمكن المدعي عليه من
 صون ماله ودمه وأما المدعي فيمكنه صيانته ما بالبينه (ولكن البين على المدعي عليه) اذ لم يكن
 له بينة لدفع ما ادعى به عليه وفي رواية لوي يعطى الناس بدعواهم لادعي قوم دماء قوم وأموالهم
 ولكن البينة على المدعي واليمين على من أنكر قال العلقمي وفي هذا الحديث دلالة للمذهب الشافعي

حتى عن المكر وهو وأما المحرم فهو محفوظ منه رضى الله تعالى عنه فهو من باب حسنات الابراسيات المقربين فذلك له بمنزلة الدواء
 من الرحيم بخلقه في الحديث اشارة الى أن الضمة لا ينجم منها ولي ولا غيره وان بلغ ما بلغ الا الانبياء والرسل (قوله لوزل موسى)
 أي من سماء الدنيا بتقدير كونه موجودا في السماء اضلتم أي مع كون سيدنا موسى كليم الله تعالى وذلك لان شريعته صلى الله عليه
 وسلم ناسخة لجميع الشرائع (قوله حظكم) أي نصيبكم وانتم حظي أي نصيبي من اتباعكم لي ونجاتكم بالايمان بي والالتميع
 لام أمة له صلى الله عليه وسلم أي اتباعه من حيث أخذ الميثاق على الانبياء بأنهم لو أدر كره آمنوا به ونصروه

(قوله ما في بطنه) أي ما يحصل له من الدواء والمرض لاستقاء أي تكلف اخراجه ليرتب عليه الشفاء وخروج الداء وشربه صلى الله عليه وسلم قائما لبيان الجواز ومعلوم أنه لا يضره شيء (قوله المار الخ) بخلاف الواقف أو الجالس وخرج بقوله بين يديه أي معترضا بينه وبين السترة التي نصبها على التفصيل الذي في الفروع ما لم ير غير معترض بأن مر من جانبه وإن صار امامه من بعد (قوله أن ينكسر فخذ) أي يحصل له عذاب شديد في الدنيا بكسر فخذ أو غيره أهون له من أدنى عذاب في الآخرة (قوله ما عند الله من العقوبة) أي يعلم ذلك بكونه ينظر في آياته وأحاديثه (قوله أكلة) بالضم أي مأكولا فرره شيخنا ح ف ولا يتعين الا إذا كانت الرواية هكذا (قوله من الوحدة) أي الانفراد عن صاحب بأن يسير الشخص منفردا وخص الليل لأن الضرر فيه أعظم فثله النهار وهذا لمن لم يكن أنسه بمولاه كأنه بالخلق أو أعظم أو كان مستوحشا من الخلق وأنسه بالله وحده

والجمهور من سلف الامة وخالفها ان اليمين تتوجه على كل من ادعى عليه حق سواء كان بينه وبين المدعى اختلاط أم لا وقال المالكية لا تتوجه الا اذا كان بينهما خلطة لئلا يتبدل المسئلة أهل الفضل بتحقيقهم مرار في اليوم الواحد فاشتطت الخلطة فدفعها لهذه المفسدة واختلفوا في تفسير الخلطة ف قيل هي معرفته بمعاملته ومدابنته بشاهد أو شاهدين وقيل تكفي الشهرة وقيل هي ان يلقى به ان يعامله بمثلها ودليل الجمهور وهذا الحديث الذي نحن فيه ولا أصل لاشتراط الخلطة في كتاب ولا سنة ولا إجماع (حم ق ه عن ابن عباس ؓ) لو يعلم الذي يشرب وهو قائم ما يحصل (في بطنه) من الضرر (لاستقاء) أي لتكلف النبي (هق عن أبي هريرة ؓ) لو يعلم المار بين يدي المصلي أي امامه بالقرب منه وعبر باليدن ليكون أكثر الشغل يقع بهما (ماذا عليه) قال العلقمي زاد الشك مني من الاثم وليست هذه الزيادة في شيء من الروايات لغيره لكن في مصنف ابن أبي شيبة يعني من الاثم فيحتمل أن يكون ذكرت في أصل البخاري حاشي فظنها أصلا لأنه لم يكن حافظا ولا من أهل العلم بل كان راويه وقدر واهما الطبراني في الاحكام للبخاري وأطلق فعيب عليه وعلى صاحب العمد في إمامه أنهم في الصحيحين وأنكر ابن الصلاح في مشكم الوسيط على من أثبت في الخبر (لكن أن يقف أربعين خيرا له) بنصب خيرا على أنه خبر كان ورون بالرفع على أنه اسمها وأن يقف الخبر (من أن يمر بين يديه) يعني أن المار لو علم مقدار الاثم الذي يلحقه من مروره بين يدي المصلي لاختار أن يقف المدة المذكورة حتى لا يلحقه ذلك الاثم ولم يتعرض المناوي لتمييز الاربعين وقال العلقمي وأبدي الكرماني لتخصيص الاربعين بالذكر كما في أحدهما كون الاربعين أصلا لجميع الأعداد فلما أريد التكثير ضربت في عشرة ثانياً ما كونه كمال أطوار الانسان بالاربعين كالطفة والمضغة والعقبة وكذا بلوغه الاشد ويحتمل غير ذلك اه وفي ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة لكان أن يقف مائة عام خيرا له من الخطوة التي خطاها وهذا مشعر بان إطلاق الاربعين للمبالغة في معظم الامر لا لخصوص عدد معين وجوز الطحاوي الى أن التقييد بالمائة وقع بعد التقييد بالاربعين زيادة في تعظيم الاثم على المار وقال شيخنا زكريا ما ذاع عليه ما استفهامية وهي مبتدأ وإذا خبره وهي اسم إشارة أو موصول وهو أولى لافتقار الى ما بعده والجملة سادة مدمفعولي ولم وقد علق عليه بالاستفهام وأبهم الامر ليدل على الفخام وجواب لو محذوف أي لو يعلم ذلك لوقف ولو دفع لكان خيرا له فقوله لكان أن يقف أربعين خيرا له جواب لو المحذوف لا المذكورة (مالك ق ه عن أبي جهيم) تصغير جهيم من الحرث (لو يعلم المار بين يدي المصلي لأحب أن ينكسر فخذ ولا يمر بين يديه) أذعوبة الدنيا وإن عظم شأن أهون من عقوبة الآخرة وإن صغرت (ش عن عبد الحميد بن عبد الرحمن) عامل الكوفة لعمر بن عبد العزيز (مرسلا) قال المناوي وعبد الحميد روى عن التابعين فالحديث معضل لا مرسل (لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة) أي من غير النفقات الى الرحمة (ما طمع في) دخول الجنة أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة) أي من غير النفقات الى العقوبة (ما قنط من الجنة أحدث عن أبي هريرة ؓ) لو يعلم المؤمن ما يأتي به بعد الموت من الاحوال والشدائد (ما أكل أكلة ولا شرب شرية الا وهو يبكي ويضرب على صدره) خوفا من ذلك (طص عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (لو يعلم الناس من الوحدة) بفتح الواو وتنكسر (ما أعلم) من الضرر الديني كفقْد الجماعة والديني كفقْد المعين (ما سار راكب لبيل وحده) قيد بالراكب والبيل لان الخطر بالبيل أكثر والتحرز فيه أصعب ولنفور المركوب براكبته من أدنى شيء وربما أوقفه في هذه قال العلقمي قال ابن المنير السيل لمصلحة الحرب أخص من السفر والخبر ورد في السفر فيؤخذ من حديث جابر وهو نذب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبيروني

بعض طرقه ما يدل على ان الزبير توجه وحده جواز السفر منفردا للضرورة والمصلحة (حم
 نخ ت ه عن ابن عمر (لوي علم الناس) وضع المضارع موضع الماضي ليقيد استمرار العلم (ما في
 النداء) أي التأذين (والصف الاول) من الفضل واهم فيه الفضيلة ليفيد ضربا من المبالغة
 وانه مما لا يدخل تحت الوصف (ثم لم يجدوا) قال العلقمى في رواية لا يجدوا بحذف النون وهو
 ثابت لغة وان كان قليلا فان قلت ما الموجب لحذف النون قلت جوز بعضهم حذف النون بدون
 الناصب والجازم قال ابن مالك حذف نون الرفع في موضع الرفع لمجرد التخفيف ثابت في الكلام
 الفصيح نثره ونظمه وان كان قليلا (الآن يستهوا) بالتخفيف (عليه) أي المذكور من الاذان
 والصف (لاستهموا) والمعنى أنهم لو علموا فضيلة الاذان والصف الاول وعظم جزائهم ما هم
 لا يجدون طريقا يحصلون بها لضيق الوقت أو لكونه لا يؤذن للمسجد الا واحدا لا فترعوا في
 تحصيلهما (ولوي علمون ما في التهجير) أي التبكير بأي صلاة كانت ولا يعارضه بالنسبة للظهر
 الا براد لانه تأخير قليل (لاستبقوا اليه) أي التهجير (ولوي علمون ما في العتمة والصبح) أي ما في
 صلاة العشاء والصبح في جماعة من الثواب (لا توهما ولو) كان الايمان (حبوا) بفتح الحاء
 وسكون الموحدة أي مشيا على الركب والبدن وهذا لباقي النهي عن تسببه العشاء عتمة لاحتمال
 تأخر النهي أو أن راوى هذا رواه بالمعنى بدليل ما في رواية أخرى العشاء والصبح ولم يطلع على النهي
 أو انه ذكره لبيان ان النهي للتنزيه (مالك حم ق ن ه عن أبي هريرة (لوي علم الناس ما لهم
 في التأذين) من الثواب (تضاربوا عليه بالسيوف حم عن أبي سعيد) الخدرى (لوي علم
 أحدكم ماله) من الاثم (في أن يعرب بين يدي أخيه) في الاسلام (معترضا في الصلاة لكان ان يقيم)
 أي يقف ولا يعرب بين يديه (مائة عام خير له من الخطوة التي خطاها) تقدم الكلام عليه (حم ه
 عن أبي هريرة) واسناده حسن (لوي علم صاحب المسئلة) أي الذي يسأل الناس شيئا من
 أموالهم من غير احتياج (ماله فيها) من الذل والهوان والخسران (لم يسأل) أحد من الخلق
 (طب والضياء عن ابن عباس) واسناده حسن (لولا أن أشق على أمتي) أي لولا المشقة
 موجودة (لامرئهم) أي أمر ايجاب (بالسؤال عند كل صلاة) فرضا أو نفلا (مالك حم ق ت
 ن ه عن أبي هريرة حم د ن عن زيد بن خالد (لولا أن أشق على أمتي لامرئهم بالسؤال
 عند كل صلاة ولا خرت العشاء الى ثلث الليل) لطول معه انتظار الصلاة والانسان في صلاة
 ما انتظرها من وجده قوة على تأخيرها ولم يغلبه النوم ولم يشق على أحد من المقتدين فتأخيره
 العشاء الى الثلث أفضل عند مالك وأحمد والشافعي في أحد قوليه (ت والضياء عن زيد بن خالد
 الجهني) قال الشيخ حديث صحيح (لولا أن أشق على أمتي لامرئهم بالسؤال مع كل وضوء)
 فيتأكد السؤال للوضوء ولا يجب (مالك والشافعي حق عن أبي هريرة طس عن علي)
 واسناده حسن (لولا أن أشق على أمتي لامرئهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بالسؤال)
 أي أمر ايجاب كما تقدم (حم ن عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لولا أن أشق على أمتي
 لفرضت عليهم السؤال عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء) ثم لم يكره السؤال
 للصائم بعد الزوال فقالوا شمل الصائم (ل عن العباس بن عبد المطلب) قال الشيخ حديث صحيح
 (لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السؤال مع الوضوء ولا خرت صلاة العشاء الاخرة الى
 نصف الليل) لما مر وخصت العشاء بتدب التأخير لطول وقتها وتفرغ الناس من الاشغال (ل
 حق عن أبي هريرة) باسناد صحيح (لولا أن أشق على أمتي لامرئهم بالسؤال والطيب عند كل
 صلاة) ظاهره ولو صلى منفردا (ص عن مكحول مرسل) قال الشيخ واسناده صحيح (لولا
 أن أشق على أمتي لامرئهم ان يستاكوا بالاسحار أبو نعيم في كتاب السؤال عن ابن عمرو) بن

(قوله الا أن يستهوا) أي
 ضربوا القرعة أو يضاربوا
 بالسهم (قوله العتمة) أي
 صلاة العشاء وتسميتها عتمة
 لبيان الجواز أو لدفع توهم
 ارادة المغرب لو ذكر العشاء
 فانما تسمى العشاء الاولى
 وخص العشاء والصبح بذلك
 للتكاسل عنهما غالبا لما
 في حضور المسجد من المشقة
 ومحل طلب حضور المسجد
 ان لم تعطل جماعة بيته
 (قوله بالسيوف) لما ورد
 لا يسمع مدى صوت المؤذن
 أنس ولا حسن ولا شيء
 لاشهد له يوم القيامة (قوله
 الخطوة) أي المرة (قوله
 ماله فيها) أي من الذل
 فقد قيل أربعة فيها ذل
 عظيم الدين ولودرهم
 والبنت ولومريم والسفر
 ولوميل والسؤال ولوالى
 أين السبيل
 فان اراقه ماء الحيا
 ة دون اراقه ماء الحيا
 فكأن رجلا رجله في الثرى
 وهامة هامة في الثريا
 (قوله لامرئهم الخ) هذا
 يدل على جواز الاجتهاد
 منه صلى الله عليه وسلم
 أو انه تعالى فوض اليه
 الامر في ذلك

(قوله أمة) أي جماعة من خلق الله تعالى وليس المراد انهم كانوا آدميين ومسحوا (قوله الاسود الخ) خصه لكونه يكون عقورا غالبا والمراد العقور ولو غير أسود (٢٠٣) (قوله من ردهم) أي من ردهم له نوع عذر لكدبهم غالباً فقد سمع بعض الصحابة

أعني السيدة عائشة سائلا يقول من يعشني وله من ثمر الجنة فعشته فذهب يقول ماذا كرثانيا فقالت انه ليس بمسكين بل تاجر أي قصده تحصيل الدنيا (قوله لولا أن لا تداقوا الدعوات الله أن يسمعكم الخ) يحتتمل أن لازادة والمعنى لولا الخوف عليكم من الموت والدفن بسبب سماع ذلك لدعوت الخ ويحتتمل أن تكون أصالة أي لولا الخوف عليكم من ترك دفن موتاكم لما يحصل لكم من الفرع والذهشة المقتضية لترك مصالحكم حتى تتركوا دفن موتاكم (قوله لولا المرأة الخ) هذا باعتبار غالب النساء اللاتي يلهين أزواجهن عن الطاعة ويحملهن على المعاصي ومنهن من يكن سببا للخير والسعادة (قوله لولا بنو اسرائيل) أي عبد الله لانهم شؤوا عن خزن اللحم فخالقوا النهي وخزفوا اللحم أي لحم الطير السماني فجوزوا بننته وتغيره أي لولا مخالفة بني اسرائيل النهي الخ (قوله ولم يختر) بفتح النون لانه من باب فرح كافي القاموس والمصباح ولم يذكره في المختار وقول بعض الشراح بكسر النون سبق فلم اذلا يصح مع قوله ان الماضي بكسر النون اه ح ف

العاص (لولا ان الكلاب أمة من الامم لامرت بقتلها كلها) أي امتنع أمرى بقتلها كلها لكونها أمة من الامم فلا أمر بقتلها كلها ولا أرضاء لادلائهم على الصانع وما من خلق الا وله حكمة وضرب من المصلحة واذا امتنع استصالحها بالقتل (فاقتلوا منها) أخبثها وأشرها (الاسود البهيم) أي الشديد السواد فانه أضرها وأعقرها ودعوا مساواة ليدل على قدرة من سواه ولتتفوقوا به وعن اسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل انهما قال لا يحل صيد الكلب الاسود (د ت عن عبد الله ابن مغفل) واسناده حسن (لولا ان المساكين يكذبون) في دعواهم الفاقة والحاجة (ما أفعل من ردهم) مع عكسه من اعطائهم (طب عن أبي امامة) واسناده ضعيف (لولا أن لا تداقوا) بخدق احدى التاءين أي لولا خوف ترك التدافن أي أن يترك بعضهم دفن بعض من تلك الاهوال (للدعوات الله ان يسمعكم عذاب القبر) قال المناوي لفظ رواية أحمد لدعوات الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع اه وذلك ليزول عنكم استعظامه واستتبعاده وقال العلقمي اعلم أن لمذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر خلا للخواارج وللعظم المعتزلة وبعض المرجئة فانهم نفوا ذلك ثم المذهب عند أهل السنة الجسد بعينه أو بعضه بعد إعادة الروح اليه أو الى جزء منه فان قيل نحن نشاهد الميت على حاله في قبره فكيف يسأل ويقعد ويضرب بطارق من حديد ولا يظهر له أثر فالجواب ان ذلك غير متعبل له نظير في العادة وهو النائم فانه يجد لذة وآلاما لا يحس نحن بشئ منها وكذا يجد اليقظان لذة وآلاما يسعه أو يتفكر فيه ولا يشاهد ذلك جليده منه وكذا الحاضرون وكل هذا ظاهر جلي (حم ن عن أنس) بن مالك (لولا أنكم تدينون لخلق الله خلقا يدينون) فيستغفرون (فيغفر لهم) قال المناوي رحمه الله تعالى لم يرد بذلك الاحتقار بمغفرة الذنوب بل انه كما أحب أن يحسن الى المحسن أحب التجاوز عن المسيء والسرفية اظهار صفة الكرم والحلم (حم م ت عن أبي أيوب) لولا المرأة لدخل الرجل الجنة أي بغير عذاب أو مع السابقة لانها تحمل على الوقوع في المعاصي (الثقفي في الثقفيات عن أنس وهو حديث ضعيف) (لولا النساء لعبد الله حقا حقا) قال المناوي لان أعظم الشهوات القاطعة عن العبادة ولذلك قدمهن في آية ذكر الشهوات (عد عن ابن عمر) باسناد ضعيف (لولا النساء لعبد الله حق عبادته) لما تقدم (فر عن أنس) لولا بنو اسرائيل أولاد يعقوب (لم يخبر الطعام) بخاء مجبة أي لم يتغير (ولم يختر) بخاء مجبة وكسر النون بعد هاء زاي لم يتغير ولم ينتن (اللحم) قال العلقمي أصله أن بني اسرائيل ادخروا لحم السلولى وكافواهم واعن ذلك فعوقبوا بذلك حكاة القرطبي وذكره غيره عن قتادة وقال بعضهم معناه لولا ان بني اسرائيل سنوا ادخار اللحم حتى أنتن لادخر فلم ينتن (ولولا حواء) بالهمزة مدود المرأة آدم سميت بذلك لانها أم كل حي (لم تخن اني زوجها) لانها ألحأت آدم عليه السلام الى الاكل من الشجرة مطاوعة للشيطان وذلك منها خيانة له فترع العرق في بناتها وليس المراد بالخيانة هنا الزنا قال المناوي ورواية مسلم لم تخن أنبي زوجها الدهر فلفظ الدهر يزيد على البخاري (حم ق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (لولا ضعف الضعيف وسقم السقيم لآخرت صلاة العتمة) أي العشاء الى ثلث الليل أو نصفه على ما مر (طب عن ابن عباس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (لولا عباد الله ركع وصية رضع وبها ثم رضع) قال العلقمي قال في المصباح رعت المشابة رعا من باب نفع ورتوعارعت كيف شات اه وقال في النهاية الرع الاتساع في الحصب وكل مخصب مرتع (لصعب عليكم العذاب صبا ثم رص) بضم الراء وشدة الصاد

المهملة المختار وقول بعض الشراح بكسر النون سبق فلم اذلا يصح مع قوله ان الماضي بكسر النون اه ح ف الا أن تكون الرواية هكذا فيكون أتى من باب ضرب أيضا وان لم نطاع عليه أو يكون كسر النون في المضارع شاذاً تأمل لكاتبه (قوله ركع) أي انحنى ظهرهم من الكبير (قوله رص)

رصاصاً أي ضم بعضه إلى بعض لكثرة (قوله من الخجاس) أي ذنوب الخ فقبه إشارة إلى أن الذنوب تؤثر حتى في الجحيم فذهب بركته فما بالك بما إذا أصابت قلب المكلف (قوله غيره) أي فهو من الجنة حقيقة فلا حاجة للتأويل (٢٠٣) (قوله يوم القيامة) ظرف للقود لا

للمخافة لان المخافة حال التكلم وذا قاله لما كان في بيت أم سلمة ونادي خادمته أولام سلمة فلم تحبه اشغلها باللعب فغضب صلى الله عليه وسلم وذكره (قوله بحق) بأن لا يكون مرأياً ولا نحوه (قوله يتنى) أي بسبب ما يحصل له من العتاب لتوايه في بعض الاحكام الشرعية فبالك بغير العادل (قوله يكذب فيه الصادق) أي لعدم استقامتهم يكذبون من علموا صدقه ويصدقون من علموا كذبه لكثرة ماله أو لجأه (قوله ويخون فيه الامين) بشد الواد (قوله ويؤمن) نسخة ويؤمن الخون (قوله ويشهد المرء) أي يبادر بالشهادة وان لم يستشهد ويحلف أي يبادر بالحلف وان لم يستحلف (قوله لكع الخ) هو اللثيم والمراد هنا الكافر بدليل قوله لا يؤمن الخ (قوله يتبعه أربعون امرأة يلدن به) أي لقضاء وطهرهن (قوله بما أخذ من المال) أي بالذي أخذه من المال وفي نسخة باسقاط من هكذا بما أخذ المال فتكون ما استفهامية وثبت الفقهاء على غير القياس ولا

المهمة (رصاصاً) قال العلقمي قال في المصباح رصصت البنيان رصاصاً من باب قتل ضمنت بعضه إلى بعض وقال في النهاية تراصوا في الصفوف أي تلاصقوا حتى لا يكون بينكم فرجة وأصله تراصصوا من رص البناء رصه رصاصاً إذا ألقى بعضه ببعض فادغم ومنه الحديث أصب عليكم العذاب صبا ثم لرس عليكم رصاصاً (طه بق عن مسافع الديلمي) قال الشيخ حديث حسن (لولا ما من الجحيم من الخجاس الجاهلية ما مسه ذوعاه) كما جزم وأبرص (الاشقي وما على الأرض شيء من الجنة غيره) قال المناوي يعني أنه لما له من التعظيم والكرامة والبركة بشارك جواهر الجنة فكان منها وان خطايا البشر تكاد تؤثر في الجاد وظاهر الاحاديث أنه منها حقيقة (حق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لولا مخافة القود يوم القيامة) ظرف للقود لان المخافة موجودة الآن (لا وجعتك) بكسر الكاف (بهذا السؤال) قال المناوي وفي رواية به هذا السوط وسببه أنه كان يده سواك فدعا وصيفة له أولام سلمة فأبطلت حتى استبان الغضب في وجهه فخرجت أم سلمة اليها وهي تلعب بجمعة فقالت لا تتركنا معين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقالت لا والذي بعثك بالحق نبيا ما معتك فذكره (طه حل لك عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ليأتين) اللام جواب قسم محذوف (هذا الجحيم يوم القيامة له عينان يبصر بهما لسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق) قال المناوي كذا في نسخ الكتاب والذي رأيت في الاصول المحررة يشهد لمن استلمه بحق وعلى من استلمه بغير حق (هـ هب عن ابن عباس) واسناده حسن (ليأتين على قاضي العدل يوم القيامة ساعة يتنى) من هول الحساب (انه لم يقض بين اثنين في غمرة قط) قال المناوي وفي رواية في غمرة اه ومقصود الحديث التحذير من تولية القضاء ماله بينه وبين عليه فان تعين عليه بأن لم يوجد في القطر من يصلح غيره وجب عليه قبوله (حم عن عائشة) واسناده حسن (ليأتين على الناس زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه الكاذب ويخون فيه الامين ويؤمن فيه) فيه (الخون) بينا هم للفاعل والمفعول (ويشهد المرء ولم يستشهد ويحلف ولم يستحلف ويكون أسعد الناس) خبر مقدم (بالذي لكع بن لكع لا يؤمن بالله ورسوله) قال المناوي لا لكع أصله العميد ثم استعمل في الحق والذم وأكثر ما يقع في النداء وهو اللثيم أو الوسخ وظاهر الحديث أنه الكافر (طه عن أم سلمة) واسناده حسن (ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه با صدقة من الذهب ثم لا يجد أحدا يأخذها منه) لكثرة المال واستغناء الناس أو لكثرة الفتن والهرج وشغل كل واحد بنفسه قال العلقمي والظاهر ان ذلك يقع في زمن كثرة المال وفيضه قرب الساعة كما قال ابن بطال وقال ابن التين انما يقع ذلك بعد نزول عيسى عليه السلام حين تخرج الأرض بركاها حتى تشبع الرمانة أهل البيت ولا يبقى في الأرض كافر (وبري) بينا لله للمفعول (الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة يلدن به) لقضاء مصالحهن (من قلة الرجال وكثرة النساء) عن أبي موسى (الاشعري) (ليأتين على الناس زمان لا يبالي الرجل فيه بما أخذ) أي بأى وجه أخذ (المال) وفيه اثبات ألف ما الاستفهامية المحرورة بالحرف وهو قليل وفي نسخة بم أخذ من المال وعليها الاشكال (أمن حلال) يأخذ (أمن من حرام) ووجه الذم من جهة التسوية بين الامرين والا فآخذ المال من الحلال ليس مذموماً (حم خ عن أبي هريرة) ليأتين اللام جواب قسم محذوف (على الناس زمان لا يبقى منهم أحد الا أكل الربا) الخاص (فان لم يأكله أصابه من غباره) أي وصل اليه من أثره كأن يكون متوسطا فيه أو كاتباً أو شاهداً أو معاملاً للمرابي أو نحو ذلك (د هـ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ليأتين على أمتي) قال

تعين ذلك اذ يصح كونها جند مصدرية أي بأخذ المال (قوله لا يبقى منهم أحد الا أكل الربا الخ) أي أحد من المنهكين على تحصيل الدنيا والافكثير من هذه الامة محفوظ من ذلك في كل زمان (قوله ليأتين على أمتي الخ) أي بلغين عليهم ما غلب على بني اسرائيل

فضمن أنى معنى غلب فعدها بعلى وكذا يقال فى كل ما سبق (قوله حذوا النعل) أى يحذوهم حذوا أى يوافقونهم موافقة النعل للنعل فان النعل اذا طلب مساواة طاقات آخرها وضعت عليه وقطعت بقدره (قوله حتى ان كان الخ) ان هنا بمعنى لو فلذا اقرن جوابها باللام (قوله وان بنى اسرائيل تفرقت (٢٠٤) على ثنتين الخ) فى الاعتقاد وكلهم فى النار وكذا هذه الامة منها اثنتان وسبعون

فرقة فى النار وواحدة فى الجنة كما اشار اليه بقوله الامة واحدة وهى ما عليه أهل السنة (قوله ليؤذن لكم خياركم) أى لان المؤذن مؤمن على الاوقات (قوله قراؤكم) أى ان لم يكن ثم افقه من الاقراء والاقدم على ما بين فى الفروع وكذا يقال فيما يأتى (قوله ليأكل كل رجل) أى انسان (قوله ويشرب بشماله الخ) وقد وقع للشيخ الشترى انه دخل على الفرار وهو عبد أسود فلم يحترم الشيخ ولم يقيم له فسكت الشيخ حتى جىء به بما يشربه فاخذه بشماله وشرب فقال له الشيخ خذ بيمنك يا شيطان فان الشيطان يشرب بشماله فبهت واتخذ (قوله أخرى) أى أحق أن يكون أحسنكم خلقا لان حسن الوجه يدل غالبا على حسن الخلق (قوله ليؤمن) أى يفصد (قوله بيماء) أى يقرب المدينة (قوله يخسف بأوسطهم) أى ثم يباقيهم ولا ينبجهم الا واحد يشرد أى يهرب ليرب ليلبع خبرهم كما قال وينادى

المناوى أى امة الدعوة فيشمل كل أهل الملل أو امة الاجابة والمراد الثلاث وسبعون فرقة (ما أتى على بنى اسرائيل) أى ما فعلوه من القبائح (حذوا) بالنصب على المصدر (النعل بالنعل) أى اتينا بما بقاوا والحذو مجاز مهملة وذال معجمة القطع بغيره ان أمتى يتبعون آثار من قبلهم مثلا بمثل كما يقدر الحذاء طاقه النعل التى يركب عليها طاقات أخرى (حتى ان) أى لو (كان منهم من أتى أمة علانية لكان فى أمتى من يصنع ذلك) أى القبح (وان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرق أمتى على ثلاث وسبعين ملة) بغير كل واحدة تتدين بغير ما تتدين به الاخرى فسمى ذلك ملة مجازا (كلهم فى النار) أى متعرضون لما يدخلهم النار من الاعمال القبيحة (الامة واحدة) أى أهل ملة واحدة وهى (ما أنا عليه وأصحابى) فالناجى من اهتدى بهديهم (ت) عن ابن عمرو (ليؤذن لكم خياركم) أى صلحاؤكم أيؤمن نظهرهم للعورات ويحافظوا على التأذين فى الاوقات (وليؤمكم قراؤكم) وكان الاقراء فى زمنه الافقه (ده عن ابن عباس) ليأكل كل رجل) ندبا المراد كل انسان (من اختياره) المندوبة والافضل أن يأكل الثالث ويتصدق بالثلث ويهدى الثلث والاولى أن يقدم فى الاكل كبدها على غيره وقال بعضهم الاولى أن يتصدق بجميعها الا لقيحات بسيرة يتبرك بأكلها أما الواجبة فيجزم الاكل منها (طب حل عن أنس) واسناده حسن (ليأكل أحدكم بيمينه وليشرب بيمينه وليأخذ بيمينه وليعط بيمينه) ما كان من الاشياء النظيفة مخالفا للشيطان (فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله) الاشياء النظيفة والاعمال الشريفة قال المناوى بغير يحمل أولياءه من الانس على ذلك ليضاد به عباد الله الصالحين (ه عن أبي هريرة) قال ان العلقمى بجانبه علامة الحسن (ليؤمكم) أى يصلى بكم اماما (أكثركم قراءة للقرآن عن عمرو بن سلمة) واسناده حسن (ليؤمكم أحسنكم وجهه) أى يكون أحسنكم خلقا بالضم والاحسن خلقا أولى بالامامة (عد عن عائشة) وهو حديث ضعيف (ليؤمن هذا البيت) الحرام (جيش) أى يقصدونه (يعزونه حتى اذا كانوا يبيدوا من الارض) قال العلقمى قال النووى وفى رواية ببيداء المدينة قال العلقمى البيداء اكل أرض ملساء لا شئ بها ويبىء المدينة الشرف الذى قد امد ذى الحليفة الى جهة مكة (يخسف بأوسطهم وينادى أولهم آخرهم ثم يخسف بهم ولا يبق منهم الا الشريد الذى يخبر عنهم) بأنه قد خسف بهم (حم م ن ه عن حفصة) بنت عمر بن الخطاب (ليبشر) بفتح اللام وضم المعجمة (فقراء المؤمنين) وفى نسخة شرح عليها المناوى فقراء أمتى فانه قال أى امة الاجابة (بالفوز) أى بالسبق الى الجنة (يوم القيامة قبل الاغنياء بمقدار خمسمائة عام) من أعوام الدنيا (هؤلاء) بغير الفقراء (فى الجنة ينعمون وهؤلاء) أى الاغنياء فى المحشر (يحاسبون) على أموالهم (حل عن أبي سعيد) الخدرى واسناده حسن (ليبعثن الله تعالى من مدينة بالشام يقال لها حص) بكسر فسكون (سبعين ألفا يوم القيامة لا حساب عليهم ولا عذاب مبعثهم فيما بين الزيتون والحائط فى البرث الاجر منها) بموحدة فراء مثلثة محر ك قال المناوى والبرث كفى القاموس وغيره الارض السهلة أراد بها أرضا قريبة من حص قتل فيها جماعة شهداء وصداء (حم ط ب ل عن عمر) بن الخطاب (ليبلغ شاهدكم غائبكم)

أولهم آخرهم الخ والممنوع الخسف العام والمسخ العام فأتى فى الحديث فريبا ان المسخ يقع لبعض الأشخاص قال كالخسف (قوله ليبشر فقراء) فى نسخة ليبشرن أى ليحصل لهم الفرح والسرور بذلك واللام لام القسم (قوله قبل الاغنياء) الذين أشغلهم غناهم عن مولاهم فضيعوا حقه ولا فكم من غنى صرف المال فى مصارفه فيكون أفضل من الفقير (قوله بين الزيتون والحائط) اسمها موضعين (قوله فى البرث) أى الارض السهلة منها الحمراء

(قوله الاسجدتين) أي ركعتين وهما سنة الصبح فيحرم النفل المطلق بعد (٢٠٥) الفجر أي وبعد صلاة الفرض أما قبل

صلاة الفرض فيكره تنزيها
فان حل الحديث على ذلك
كان النهي للتنزيه وتفصيل
ذلك في الفروع (قوله ليبيتن
أقوام الخ) أي منهم يكون
على المعاصي ثم ليصحن
قردة الخ فالمنوع المسخ
العام (قوله ليت شعري)
أي ليت علمي بذلك حاصل
أي فهو أمر عظيم حتى صار
كالخفي على (قوله ناصبي
نحورهم في سبيل الله) أي
للجهاد لاعلاء كلمة الله
(قوله عما لا غير الله) أي
لربا وسعة ولو في غير
الجهاد أو يجاهدون
لقصد منصب أو غنية
فهو اخبار بانه لا بد من
فرقة طائفة وفرقة مخالفة
في هذه الامة (قوله من
صاع بره الخ) ليس العطاء
من الفضول الخ (قوله
ليتق) أي يحفظ (قوله
ليتكلف أحدكم من
العمل ما يطيق) أي
ما يستطيع المداومة عليه
(قوله لا يترك) أي لا يترك
اثابكم حتى تموا (قوله
وسددوا) أي اتوا السداد
أي الصواب وهو التوسط
في الامور وفي الشهاب على
الشفاء السداد بالفتح
الاستقامة وبالكسر ما يسد
به فهو اسم آلة لما يسد به
الشيء فهو نظير حزام وركاب
(قوله ليتقنن أقوام ولوا)
بضم الواو (قوله انهم خروا)

قال العلقمي أي ليلبلغ الحاضر في المحاسن الغائب عنه وهو على صيغة الامر وظاهر الامر الوجوب
فعلم منه أن التبليغ واجب والمراد هنا ما تبليغ حكم هذه الصلاة أو تبليغ الاحكام الشرعية
(لا تصلوا بعد الفجر) أي بعد طلوعه (الاسجدتين) قال العلقمي أي ركعتين بدليل رواية
الترمذي بلفظ لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ثم قال أجمع عليه أهل العلم وكرهوا أن
يصلى الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر واستدل به الامام أحمد بن حنبل ومن تبعه على
كراهة الصلاة بعد طلوع الفجر حتى ترتفع الشمس الا ركعتي الفجر وفرض الصبح وهو وجه عند
الشافعية والاصح عند الشافعية وقول الجمهور ان ابتداء وقت الكراهة من بعد صلاة الفرض
ويعتد وقت الكراهة بتقديم فعل الفرض ويقصر بالتأخير وذكرا بن عتبة أحاديث النهي الصحيحة
وقال هذه النصوص الصحيحة تدل على أن النهي في الفجر لا يتعلق بطلوعه بل بالفعل كالعصر وأوله
كما في أبي داود عن يسار بن مولى ابن عمر بالتخمية والسين المهملة قال رأى ابن عمر وأنا أصلي بعد طلوع
الفجر فقال يا يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلي هذه الصلاة فقال ليبلغ
شاهدكم غائبكم فذكره (د ه عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليبيتن
أقوام من أمتي على أكل ولهم ولعب ثم ليصحن) مسوخين (قردة وخنازير) فيه وقوع المسخ
في هذه الامة (طب عن أبي أمامة) واسناده ضعيف (ليت شعري) قال المناوي ليت
شعوري (كيف أمتي) أي كيف حالها (بعدي) أي بعد وفاتي (حين يتختر رجالهم وتخرج
نسائهم) قال العلقمي قال في المصباح مرحر حافه ومرح مثل فرح وفرح فرح وزناومعنى
وهو فرح شديد (وليت شعري) كيف يكون حالهم (حين يصيرون صنفين صنفنا ناصبي نحورهم في
سبيل الله وصنفنا عما لا غير الله) أي للربا والسعة وقصد الغنية (ابن عساكر عن رجل) صحابي
(ليتخذ أحدكم قلبا شاكر أو لسانا ذا كراوزوجه مؤمنة تعينه على أمر الآخرة) قاله المنازل
في الذهب والفضة منزل من الوعيد الشديد فقالوا فاي مال نتخذ فذكره قال العلقمي قال الحافظ
ابن حجر في نظم هذه الثلاثة مانصه

من خير ما يتخذ الانسان في دنياه كما يستقيم دينه

قلبا شكورا ولسانا ذا كرا وزوجه سالمة تعينه

(حم ت عن ثوبان) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليتصدق الرجل من صاع بره
وليتصدق من صاع تمره) أي ليتصدق الانسان مما عنده وان قل (طس عن أبي جحيفة)
واسناده حسن (ليتق أحدكم وجهه عن النار ولو بشق تمرة) ولا يستحق ذلك فان ثوابه عظيم
خصوصا مع نحو طفل قال المناوي والاتقاء كناية عن محو الذنوب (حم عن ابن مسعود) واسناده
صحيح (ليتكاف أحدكم من العمل ما يطيق) المداومة عليه (فان الله تعالى لا يمل) أي لا يقطع
عنكم ثوابه (حتى غلوا) أي تنقطعوا عن العبادة (وفاربوا سدودا) أي اقصدا بأعمالكم
السداد ولا تتعمقوا فانه لن يشاهد هذا الدين أحد الا غلبه (حل عن عائشة) واسناده حسن
(ليتقنن أقوام) يوم القيامة (ولوا) قال المناوي بضم الواو وشدة اللام (هذا الامر) يعني
الخلافة والامارة (انهم خروا) سقطوا على وجوههم (من الثريا) النجم المعروف (وانهم لم يلوا
شيئا) لما يحل بهم من الخزي والندامة يوم القيامة (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن
(ليتقنن أقوام لو أكثروا من السيئات) أي الاكثر من فعلها قالوا ومن هم يارسل الله قال
الذين بدل الله عز وجل سيئاتهم حسنات (لتوبتهم توبة نصوحا) (ك عن أبي هريرة) واسناده
حسن (ليحيين) بفتح الهوزة (أقوام يوم القيامة ليست في وجوههم مزرعة) بضم الميم

أي سقطوا على وجوههم من عند الثريا وانهم لم يلوا شيئا من الخلافة والامارة (قوله لو أكثروا من السيئات) أي لتبدل اعمالهم
بالحسنات لكونهم وفقوا للتوبة في الدنيا (قوله مزرعة) أي قطعة قد أخلقوها أي صيروها كالنوب الخلق الالهي بسبب اراقمة ماء

الوجه بذل السؤال (قوله ايمن هذا (٢٠٦) البيت) بالبناء للمفعول وكذا قوله وليعقرن ولا ينافي ذلك ان الكعبة تخدم

لانه يبقى لها بقية وتعاد فيجبها الناس (قوله ليخرجن) أو ليخرجن فقوم فاعل أو نائبه (قوله يسهون الجهنيم) أي يسهون أهل الجنة بذلك ثم ينسى الله تعالى أهل الجنة هذا الاسم في الجنة (قوله ليخشن أحدكم) نسخة ليخشن أي فينبغي للشخص ان لا يستغفر ذنبا (قوله متماسكون) أي يمسك بعضهم بيد بعض كما بين ذلك بقوله أخذ بعضهم الخ وهم صف واحد فيدخلون معا في صف واحد فهذا يدل على سعة الباب الذي يدخلون منه جدا كما أشار الى ذلك بقوله لا يدخل أولهم الخ (قوله على صورة القمر) أي في الضياء والاشراق (قوله رجل) قيل هو أويس القرني من خيار التابعين وقيل هو عثمان ابن عفان كما بينه في الحديث الآتي (قوله من بني نعيم) خصهم لكثرة م في ذلك الزمان (قوله الحيين) تنبيه حتى (قوله ما أقول) أي ليس من عندي ان هو الا وحى يوحى وقال ذلك حين سأله في شأن ما قاله لما استغفروه (قوله ولن يخزي الله الخ) أي فأمتي محفوظون من الدجال وانما يتبعه اليهود ومن أضله الله تعالى (قوله

وسكون الزاى وفتح الزاى المهملة قطعة (من لم قبل أخلفوها) يعني يعدون في وجوههم حتى تسقط لحومها المشاكلة العقوبة في موضع الجنابة من الاعضاء لكونهم أدلوا وجوههم بالسؤال وانهم يسهون وجوههم كلها عظم بلا لحم والمراد من سأل تكثرا وهو غنى لا تحمل له الصدقة كما يدل عليه رواية لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه قال ابن أبي جرة معناه انه ليس في وجهه من الحسن شيء لان حسن الوجه هو بما فيه من اللحم (طب عن ابن عمر) باسناد صحيح (ايمن) بالبناء للمفعول (هذا البيت وليعقرن به بعد خروج بأجوج وأجوج) ولا يلزم من حج الناس بعد خروج بأجوج وأجوج امتناع الحج في وقت ما عند قرب الساعة فلا تدافع بينه وبين غير لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت قال العلقمي ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ايمن هذا البيت أي مكان البيت لما في حديث ان الحبشة اذا خبروه لم يعمر بعد ذلك (حم خ عن أبي سعيد) الحدرى (ليخرجن قوم من أمتي من النار بشفاعة يسهون الجهنيم) فيه إشارة الى طول تعذيبهم في جهنم حتى أطلق عليهم هذا الاسم قال العلقمي وفي مسلم في دعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم (ت ه عن عمران بن حصين) باسناد حسن وقال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ليخشن أحدكم) بالجزم بلام الامر قال العلقمي قال في المصباح خشى خشية خاف فهو خشيان وامرأة خشية مثل غضبان وغضبي (ان يؤخذ عند أدنى ذنوبه) أي يستحضر ذلك (في نفسه) فان محقرات الذنوب قد تكون مهلكة لصاحبها لا يشعر (حل عن محمد بن النضر الحارثي مرسل) لا يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا أو سبعون ألف (شد من الراوى) متماسكين بنصبه على الحال ورفع على الصفة قال النووي وهو ما في معظم الاصول (أخذ) بصيغة اسم الفاعل (بعضهم بيد بعض لا يدخل) الجنة (أولهم حتى يدخل آخرهم) هو غاية التماسك المذكور قال العلقمي وهذا ظاهره يستلزم الدور وليس كذلك بل المراد انهم يدخلون صفا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة وفي ذلك إشارة الى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليلة أربعة عشر وفيه ان أنوار أهل الجنة تتفاوت بتفاوت الدرجات (ق عن سهل بن سعد) لا يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا قال المناوى المراد بالمية مجرد دخول الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثانية أو الثالثة (حم عن ثوبان) باسناد حسن (لا يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من بنى نعيم) قيل هو أويس القرني وقيل هو عثمان (حم م حب ل عن عبد الله بن أبي الجذعا) ٢ واسناده صحيح (لا يدخل الجنة بشفاعة رجل ليس بنبي مثل الحسين وبيته ومضراغا أقول ما أقول) بضم الهمزة وفتح القاف واو مشددة قال العلقمي أي ما اقتضته وعلمته أو أتق على لسانى من جانب أو من وحى حقيقة والثالث عندى أظهر (حم طب عن أبي امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا يدخل الجنة بشفاعة عثمان) ابن عفان (سبعون ألفا) قد استوجبوا النار الجنة بغير حساب ابن عباس (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن غيره (لذكرن الدجال قوما مثلكم أو خير منكم) وهم من يكون في زمن المهدي وعيسى عليه الصلاة والسلام (ولن يخزي الله أمة أنا أولها وعيسى بن مريم آخرها الحكيم ل عن جابر بن نعيم) الحضرى قال الشيخ حديث حسن (لذكرن الله عز وجل قوم في الدنيا على الفرش الممهدة يدخلهم الدرجات العلى) بسبب مداومتهم على الذكر (ع حب عن أبي سعيد) قال الشيخ حديث حسن (ليردن) بشدة النون (على) بشدة الباء (باس من اصحابي) قال المناوى في رواية أصحباي (الحوض) الكور للشرب منه (حتى اذا رأيتهم وعرفتهم

اختلجوا

الممهدة الخ) أي فكونه متنعما لا ينافي اشتغال قلبه بمولاه لينال الدرجات العلى (قوله يدخلهم) أي

الله تعالى (قوله الحوض) مفعول يردن وهذا قبل المرور على الصراط لان هؤلاء الأشخاص هم الذين ارادوا بعد محبته صلى

الله عليه وسلم والمرئد لا يمر على الصراط فهذا مما يدل على ان الحوض قبل الصراط (قوله اختلجوا دوني) أي جذبوا غني وأبعدوا عن حوضي قهر اعنهم (قوله أصبحاني) في رواية أصبحاني بالكسب يعرفهم ما (قوله فيقال لي) أي من قبل الله تعالى (قوله ما أحدثوا بعدك) أي من الردة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صحفا صحفا وقيل هم (٢٠٧) أهل الكبار وعلى الاول انما جاؤا

عند الحوض لتزيد عليهم
الحسرة (قوله شمع نعله)
أي خيطه الذي يستمسك
به (قوله وبالجر) وبما وجد
من شيء مما هو قدر مؤخرة
الرجل كباين في الفروع
وبعض الأئمة لا يرى
حصول السترة بالخط (قوله
مسح المؤمن الخ) أي
ففعّل السترة ليس لكونه
لولا يفعل ذلك بطمأنينة
بالمرورين يديه بل لدفع
المار فقط (قوله ليسترجع
الخ) قال تعالى وبشر
الصابرين الذين اذا الخ
(قوله بغنى الله) بالقصر
اذهب بالمد التغي (قوله
غدا يومه) هو ما يؤكل
قبل الزوال (قوله وعشاء
ليلته) هو ما يؤكل بعد
الزوال (قوله ليسلم
الراكب الخ) أي فلو ابتدأ
الماشي أو القاعد وجب
الردفات الراكب والماشي
الاولى (قوله الاقل على
الاكثر) عند المالكية
ان الابتداء من الاكثر
أولى لان القصود منه
الامان والمطالوب تأمين
الاكثر الاقل لا عكسه فقد
أخذوا بحديث غير هذا
(قوله من يعنى بصره الخ)
لان البصر الظاهر بلغة

اختلجوا) بالبناء للمفعول أي نزعوا أو جذبوا قهر اعنهم (دوني) أي بالقرب مني (فأقول يارب) هؤلاء (أصبحاني أصبحاني) قال العلقمي بالتصغير وفي رواية الكشميهني أصبحاني بغير تصغير والتكرير للتأكيد (فيقال لي انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) هذا دليل لصحة تأويل من تأول أنهم أهل الردة ولهذا قيل فيهم صحفا صحفا ولا يقول ذلك في مذنبى الأمة بل يشفع لهم ويهتم لامرهم وقيل هم أهل الكبار والبدع وقبل المنافقون (حم ق عن أنس) بن مالك (وعن حديثه) ابن البيان (ليسأل أحدكم ربه حاجته كما حاجته) سأل الله شيع نعله اذا انقطع (أي يطلب منه جميع ما يحتاج اليه وان قل) (ت حب عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ليسأل أحدكم ربه حاجته حتى يسأله الملح) ونحوه من الأشياء التافهة (وحتى يسأله شيعه) أي شيع نعله اذا انقطع (ت عن ثابت البناني مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (ليستتر أحدكم في الصلاة بالخط بين يديه وبالجر وبما وجد من شيء) مما هو قدر مؤخرة الرجل كافي حديث آخر ليكمل خشوعه (مع ان المؤمن لا يقطع صلاته شيء) مر بين يديه (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن غيره (ليستحي أحدكم من ملكيه) بفتح اللام أي الحافظين (الذين معه كما يستحي من رجلين صالحين من جيرانه وهم بالليل والنهار) لا يفارقانه طرفه عين (هب عن أبي هريرة) ليسترجع أحدكم (أي ليقبل ان الله وانا اليه راجعون (في كل شيء) أسأله (حتى في) انقطاع (شمع نعله فانها) أي الحادثة التي هي انقطاعه (من المصائب ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ليستغن أحدكم) عن سؤال الناس (بغناء الله) بافترق والمد أي كفايته (غدا يومه وعشاء ليلته) بالجر على البدل أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي ما يكفيه ويكفي من تلزمه مؤنته في كل يوم (ابن المبارك) في الزهد (عن واصل) بن عطاء (مرسل) ليسلم الراكب على الراحل (أي الماشي) (وليسلم الراحل على القاعد) وليسلم الاقل على الاكثر (فلوعكس جاز وكان خلاف الافضل) (فن أجاب السلام فهو له) أي فالتواب له عند الله (ومن لم يجب فلا شيء له) من الاجر بل عليه الاثم ان ترك بغير عذر (حم خد عن عبد الرحمن بن شبل) واسناده حسن (ليس الاعمى من يعنى بصره انما الاعمى من تعنى بصيرته) قال تعالى فاما لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور (الحكيم هب عن عبد الله ابن جراد) واسناده ضعيف (ليس الايمان بالتعنى) التعنى أي تشهى الامر المرغوب فيه وقيل هو من التعنى بمعنى القراءة والتلاوة يقال غنى اذا قرأ (ولا بالتعنى) أي التزین بالقول أو الصفة (ولكن هو ما وقر في انقلب وصدقه العمل) أي تصديق القلب وعمل الجوارح (ابن النجار فر عن أنس) ليس البر) بالكسر الاحسان (في حسن اللباس والزى) بالكسر الهيئة وزى المسلم مخالف لزي الكافر (ولكن البر السكينة والوقار) جملة معرفة الطرفين تغيب الحصر لكن المراد الحث على السكون والوقار (فر عن أبي سعيد) ليس البيان كثرة الكلام ولكن فصل فيما يجب الله ورسوله (أي قول قاطع يفصل بين الحق والباطل) (وليس العي على اللسان) بكسر العين المهملة أي ليس التعب والعجز عن اللسان وتعبه وعدم اهتدائه لوجه الكلام (ولكن) العي هو (قوله المعرفة بالحق) فر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ليس الجهاد أن يضرب الرجل

شمعه فقط (قوله ما وقر) أي ثبت في القلب (قوله والزى) الهيئة (قوله كثرة الكلام) أي التفصص والتأني في الكلام بأن يتكلف الحق بالفاظ فصيحة (قوله ولكن فصل) أي ولكن البيان المحمود فصل أي قول يفصل بين الحق والباطل وان لم يشتمل على حاجة (قوله وليس العي على اللسان) أي ليس التعب تعب اللسان بل تعب القلب بسبب قلة معرفة الحق (قوله ليس الجهاد) أي لا كبر فان الجهاد جهاد ان أكبر وأصغر فالأكبر ان يجاهد نفسه ويجهلها على حالة جسيمة فتواب ذلك أعظم من ثواب الجهاد

في سبيل الله (قوله ليس الخبر كالمعاينة) أي لا يفيد مثل المشاهدة سواء كان الخبر مقطوعاً بصدقه تكبير الله تعالى أولاً (قوله ألقوا) (الالواح) أي وذلك جائز في شريعتهم (٢٠٨) وأخذ بالحجة أخيه ورأسه بحججه إليه فقد حصل له عند المشاهدة ما لم يحصل

عند أخبار الله تعالى له مع القطع بصدقه (قوله ومن نيته أن يني) جملة حاله أي ثم منعه عن ذلك فلا يكون حينئذ من علامة التناق (قوله أن يعد الرجل الخ) أي باعطاء شيء أو باجابة لولية مثلاً (قوله بالصرعة) أي ليس الشديد شدة محمودة المتلبس بصرع الابطال ورميهم في الارض بل هو والقاهر لنفسه وهو اهلقه أعداءه من الشياطين والنفس الذين هم أشد من أعداء الظاهر ولذا لما اشتهر عن امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه الحلم وأراد تفصيل ملبوس عند جماعة صنعوا له كما طويلاً من جهة والجهة الاخرى دون كم أصلاً ليخبروا حلمه فلما أخذ ذلك ولده قال جزاهم الله خير اقد صنعوا لي كما لاضع فيه ما أحتاجه وزكوا لكم من الجهة الثانية لير يحون من ثقله فالحليم من شأنه هكذا فلا يغضب أصلاً وان غضب وتغير لا يعمل بمقتضى غضبه (قوله ليس الصيام) أي الممدوح مدحاً قويا (قوله فان سابل الخ) كأنه قيل فان فرض ان شخصاً سبني فماذا أصنع

بسيوفه في سبيل الله انما الجهاد) الا كبراسي في طلب الكسب الحلال للقيام بأمر النفس والعيال يدل على هذا قوله (من عال والديه وعال ولده) أي أصوله وفروعاً المحتاجين (فهو في جهاد) لان جهاد الكفار ببلدهم فرض كفاية والقيام بنفقة من تلزمه نفقته فرض عين (ومن عال نفسه فكفها عن الناس فهو في جهاد) أفضل من جهاد الكفار لما تقدم (ابن عساكر عن أنس) واسناده ضعيف (ليس الخبر كالمعاينة) أي المشاهدة اذهى تفيد العلم القطعي بخلاف الخبر (طس عن أنس) بن مالك (خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ليس الخبر كالمعاينة ان الله) تعالى (أخبر موسى بما صنع قوم في العجل فلم يلق الا لوح فلما عين ما صنعوا) من اتخاذ العجل وعبادته (ألقى الا لوح فانه كسرت) فليس حال الانسان عند معاينة الشيء كحاله عند الخبر عنه (حم طس ل عن ابن عباس) واسناده صحيح (ليس الخلف ان يعد الرجل ومن نيته ان يني) بما وعد به فان تعذر عليه الوفاء فلا لوم عليه وان لم يتذكره عدم الوفاء (ولكن الخلف ان يعد الرجل ومن نيته ان يني) بما وعد به فعلية الاثم (ع عن زيد بن أرقم) واسناده حسن (ليس الشديد بالصرعة) قال العلقمي يضم الصاد المهملة وفتح الراء الذي يصرع الناس كثيراً وقوته والهاء للمبالغة في الصفة والصرعة بضم الصاد وسكون الراء بانعكس وهو من يصرعه غيره كثيراً ووقع بيان ذلك في حديث ابن مسعود عنده سلم وأوله مانع دون الصرعة فيكم قالوا الذي لا يصرعه الرجال قال ابن التين ضبطناه بفتح الراء وقرأه بعضهم بسكونها وليس بشيء لانه عكس المطلوب وضبط أيضاً في بعض الكتب بفتح الصاد وليس بشيء انتهى والظاهر ان الباء في قوله بالصرعة زائدة والصرعة خبر ليس أي ليس الشديد من يصرع الناس كثيراً بقوته كما تقدم (انما الشديد الذي) تحمده شدة الذي (بملاك نفسه عند الغضب) أي عند ثورانه فيقهه ونفسه ويكظم غيظه (حم ق عن أبي هريرة) ليس الصيام من الاكل والشرب (وجميع المفطرات) انما انصبا (الكامل المثاب عليه) (من اللغو والرفث) أي انقش من الكلام وجميع القبائح (فان سابل أحد أو جهل عليك قل) بلسانك أو بقلبك وبهما أولى وبعضهم فرق بين رمضان وغيره (اني صائم اني صائم) بقصد كف نفسك عن السب وزجر الما جهل عليك (لحق عن أبي هريرة) ليس الغنى (بكر أوله والقصر قال العلقمي وقدم في ضرورة الشعر وأما الغناء بالفتح والمد فهو الكفاية وبالسكسر والمد ما طرب به من الصوت ناشداً أو مفشلاً (عن كثرة العرض) بفتح المهملة والراء ثم ضاده مجة ما يتفجع به من متاع الدنيا وقال ابن فارس العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض وأما بالفتح فباب صيبه الانسان من خلقه في الدنيا قال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لان كثيراً ممن وسع الله عليه في المال لا يفتن بما أوتي فهو يجهد في الازدياد فكانه فقير من شدة حرصه (ولكن الغنى) أي حقيقة (غنى النفس) وفي رواية غنى القلب فالغنى من استغنى بما أوتي وقنع به ورضى ولم يحرص على الازدياد ولا الخ في الطلب وقال القرطبي معنى الحديث ان الغنى النافع أو العظيم أو الممدوح هو غنى النفس وبيانه انه اذا استغنت نفسك كفت عن المطامع فعزت وعظمت وحصل لها من الخطوة والزاهة والشرف والممدوح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فانه يورطه في رذائل الامور فيكثر من يذمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون أصغر من كل حقير وأذل من كل ذليل (حم ق ت ه عن أبي هريرة) ليس الفجر بالابيض المستطيل في الافق (وتسميه العرب ذنب السرحان

فقال فان سابل الخ أي فليقل ذلك لاجل أن ينكف حصه عنه أو ليكف نفسه عن اللغو أي الكلام بما وبطويعه

لا يعني ومحله ان لم يخف رياء (قوله أوجهل عليك) أي بخوض برب وسب وغير ذلك فهو أعم مما قبله (قوله العرض) بفتح العين أما العرض فقابل الطول ومقابل النقصد والعرض بالسكسر محل الذم والمدح (قوله غنى النفس) بان لا ينهمك في تحصيل الدنيا بل

يفتضّر على قدر الحاجة (قوله ليس الكذاب) أي الذي يأثم ويؤاخذ بكذبه وإن كان كاذباً في الواقع (قوله بالذي) أي بالكذاب الذي يصلح بكذبه بين الناس فهو كذب جائز بل قد يكون واجباً لاسيما على الزوجة لاصلاح حالها كأن يقول لها أنت أحب إلى من ضرتك والحال بالعكس (قوله بواقفه) أي مهلكاته فالملاب الاحسان للجار ومنه الزوجة والخادم ونحوهما فانهم ما أشد جواراً من الجار الملاق للدار في طلب الاحسان لهم أكثر وقد جاء شخص له (٢٠٩) صلى الله عليه وسلم وقال له ان جاري

يؤذني فأمره صلى الله عليه وسلم بانقائه متاع نفسه في الطريق ففعل فكل من مر وسأل عن ذلك وأخبر بأن جاره قد آذاه لعن ذلك الجار المؤذي فلما بلغه كثرة لعن الناس له أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال له صلى الله عليه وسلم هذا أخف من لعن الله لك فإنه قد لعنتك قبل ذلك ثم أظهره بلعن الناس لك فانكشف بسبب ذلك عن اضرامه فذلك من الحكم المتسبب عن ادفع الاذي (قوله جأنع الى جنبه) أي يجنبه أو منضمها الى جنبه فينبغي للانسان أن لا يشبع الا اذا شبع جاره من زوجة وخادم الخ ولذا دعا شخص النبي صلى الله عليه وسلم اضيافه فقال له ان كان فتكون معي عائشة فلم يرض فترك صلى الله عليه وسلم اجابته اكرهته أن يشبع وزوجته جائعة لعدم وجود شيء في حجره آزره صلى الله عليه وسلم اذ ذاك (قوله بالطعان) أي كثير الطعن والتكلم

وبطلوعه لا يدخل وقت صلاة الصبح ولا يحرم الطعام ولا الشراب على الصائم (واكنه الاحمر) أي الذي تعقبه حرة بخلاف الاول فإنه تعقبه ظلمة (المعترض) أي المنتشر ضوءه في فواحي السماء (حم عن طلق بن علي) واسناده حسن (ليس الكذاب) أي بالذي (أي بالكذب الذي يصلح) به (بين الناس) أو الباء زائدة (يفني) بفتح المثناة التحتية وكسر الميم مخففاً أي يبلغ (خبراً) على وجه الاصلاح (ويقول خبراً) للاصلاح بين مشاجرين أو متباغضين (حم قد ت عن أم كلثوم بنت عقبة) بالقاف ابن أبي معيط (طب عن شداد بن أوس) الخرزجي (ليس المؤمن) الكامل الايمان (الذي لا يأمن جاره بواقفه) قال العلقمي بالموحدة والقاف جمع بائقة وهي الداهية والشئ المهلك والامر الشديد الذي يوافي بغته وفي حديث ابن مسعود من خاف زاد أحداً ولا سماعلي والواحدى قالوا ما بواقفه قال شمره اه قال المناري وفي حديث الطبراني أن رجلاً شكاً الى النبي صلى الله عليه وسلم من جاره فقال له أخرج متاعك في الطريق ففعل فصارك من يمر عليه يقول مالك فيقول جاري يؤذني فبلغه بغاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ماذا لقيت من فلان أخرج متاعه فجعل الناس يلعنوني ويسبونني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لعنتك قبل أن يلعنك الناس (طب عن طلق بن علي) واسناده حسن (ليس المؤمن) الكامل (بالذي) الظاهر أن الباء زائدة (يشبع وجاره جائع الى جنبه) لا خلا له بحق الجوار (لحق من ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ليس المؤمن بالطعان) بالتشديد الواقع في اعراض الناس فهو ذم أو غيبة (ولا اللعان) قال العلقمي اللعن من الله الطرد والابعاد ومن الخلق السب والدعاء (ولا الفاحش) هو ذم الفاحش في كلامه وأفعاله (ولا البذي) أي الفاحش في منطقهم وإن كان الكلام صدقاً (حم خدت حب ل عن ابن مسعود) وهو حديث حسن (ليس المسكين) بكسر الميم أي الكامل في المسكنة (الذي يطوف على الناس) يسألهم (فترده اللقمة واللقمتان والتمر والتمرتان) بمثناة فوقية فيهما (ولكن) بالتخفيف (المسكين) بالرفع (الذي لا يجده غنى) بالكسر والقصر أي يسأله (بغني) قال العلقمي فسر المسكين بما ذكره وفسر بمن يقدر على مال أو كسب يقع موقعاً من حاجته ولا يكفيه وفي الحديث دلالة لمن يقول ان الفقير أسوأ حالاً من المسكين وأن المسكين الذي له شيء لكنه لا يكفيه والفقير الذي لا شيء له ويؤيده قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فمساهم مساكين مع أن لهم سفينة يعملون فيها وهذا قول الشافعي وجهه وأهل الحديث والفقه وعكس آخرون فقالوا المسكين أسوأ حالاً من الفقير وقال آخرون هما سواء وهذا قول ابن القاسم وأصحاب مالك وقيل الفقير الذي يسأل حكاة ابن بطال وظاهره أيضاً أن المسكين من انصف بالتعفف وعدم الخاف في السؤال لكن قال ابن بطال معناه المسكين الكامل وليس المراد نفي أصل المسكنة عن الطواف بل هي كقوله أندرون من المفلس الحديث وقوله ليس البر الآية (ولا يفتن له) بضم أوله وفتح ثالثه أي لا يعلم بحاله (فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس) بنصب يسأل ويتصدق ومقصود الحديث

٢٧ - عزيزي ثالث في الناس واعراضهم فإنه كالطعن بالحراب يجامع التأثير بكل جراحات السنن لها التثام ولا يلتام ما جرح اللسان (قوله ولا اللعان) أي كثير اللعن للناس اما بلفظ اللعن أو بمقاربه كغضب الله على فلان وأهلكه فلاناً فالمراد باللان الكلام المؤذي جداً (قوله ولا البذي) أي بذي اللسان فهو من عطف الخاص لأنه الفاحش في كلامه والفاحش المذكور قبله بمعنى الفاحش في كلامه وأفعاله (قوله ليس المسكين) أي الكامل بل هو مسكين ناقص بالنسبة للمسكين الذي لا يسأل الناس ولا يجده غنى يغنيه ولا يفتن له

(قوله بالمكافئ) قال شيخنا بدون همز لانه يقال كافاه يكافئه مكافاة اه اقول الذي نصوا عليه في نحو جذا ابوا في نعمه ويكافئ مزيده أنه بالهـ مز وفي المختار الكفي بالمدا النظر وكل شئ ساوي شياً فهو مكافئ له وكافاه مكافاة وكفا بالكسر والمدح جازاه اه (قوله اذا انقطعت رجه) أكثر النسخ قطعت قال الشارح بالبناء للمفعول أي لم تصله رجه بان قطعت بسبب شخص تسبب في القطع أي قطعها الغير وقال شيخنا بالبناء للفاعل (٢١٠) وهو مقتضى حل الشارح أي قطعت رجه من نفسها أو بسبب شخص حملها على

الحث على التكف عن السؤال ((مالك حم ق د ن عن أبي هريرة ؓ ليس الواصل بالمكافئ)) الذي يعطى لغيره نظيره ما أعطاه ذلك الغير وقد أخرج عبد الرزاق عن عمرو قوف ليس الواصل أن يصل من وصل ذلك القصاص ((ولكن الواصل)) أن يصل من قطعك ولكن قال العلقمي قال الطيبي الرواية فيه بالتشديد ويجوز التخفيف أي الواصل الكامل الذي يعتد بوصله ((هو الذي اذا انقطعت رجه وصلها)) قال العلقمي في بعض الروايات بالبناء للمجهول وفي أكثرها بفتحين قال الطيبي المعنى ليست حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بمثل فعله ولكنه من يتفضل على صاحبه وقال شيخنا في شرح الترمذي المراد بالواصل في هذا الحديث الكامل فان في المكافاة نوع صلة بخلاف من اذا وصله قريبه ولم يكافئه فان فيه قطعاً باعراضه عن ذلك وأقول لا يلزم من نفي الوصل ثبوت القطع فهم ثلاث درجات موصل ومكافئ وقاطع فالواصل من يتفضل ولا يتفضل عليه والمكافئ الذي لا يزيد في الاعطاء على ما يأخذ والقاطع الذي يتفضل عليه ولا يتفضل وكما تقع المكافاة بالصلة من الجانبين كذلك تقع بالمقاطعة من الجانبين فمن بدأ حينئذ فهو الواصل فان جوزي به من جازاه مكافاة ((حم خ د ن عن ابن عمرو)) بن العاص ؓ ((ليس أحد أحب إليه المدح)) أي الثناء الجليل ((من الله)) تعالى أي انه يحب المدح من عباده أي يشيهم على مدحهم الذي هو معنى الشكر والاعتراف بالعبودية ((ولا أحد أكثر ما ذير من الله)) يعني لا يؤخذ عبيده بما ارتكبوه حتى يعذر اليهم المرة بعد الأخرى وهذا غاية الاحسان والامتنان ((طب عن الاسود بن سريع)) قال المناوي بل رواه البخاري قال العلقمي يجانبه علامة الصحة ((ليس أحد أفضل عند الله)) تعالى ((من مؤمن يعمر)) بالبناء للمفعول ((في الاسلام)) وذلك لتكبيره وتحميده وتسيجه ونهيه)) أي لا جمل صدور ذلك منه قال المناوي ولفظ رواية أحد لتسيجه وتكبيره ونهيه)) ((حم عن طحمة)) باسناد صحيح ((ليس أحد أحق بالخدمة من حامل القرآن لعزة القرآن في جوفه)) عند رؤية ما يحالف الشرع ((أبو نصر السجزي في)) كتاب ((الابانة)) عن أصول الديانة ((فر عن أنس)) واسناده ضعيف ((ليس أحد من أمي يقول ثلاث بنات)) له ((أو ثلاث أخوات)) له قال العلقمي قال في النهاية عال الرجل على عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال عال الرجل يعول اذا أكثر عياله واللغة الجيدة أعال يعمل ((فيحسن اليهن)) بما تقدم وبالقول الحسن ((الا كن له)) أي ثواب قيامه بهن ((ستر من النار)) أي وقاية من دخول جهنم ((هب عن عائشة)) واسناده حسن ((ليس أحد منكم باكسب من أحد)) ولكن ((قد كتب الله المصيبة والاجل وقسم المعيشة والعمل فالتاس يجرون)) أي يستدعون السعي المتواصل ((فيها)) أي في هذه الدار ((الي منتهى)) أي الى نهاية أعمالهم ((حل عن ابن مسعود ؓ ليس أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم ليدعون له ولدا ويجهلون له ندا)) أي شريك في العبادة قال العلقمي أصبر أفعال تفضيل من الصبر ومن أسمائه تعالى الحسنى الصبور ومعناه الذي لا يعاجل المعصية بالعقوبة وهو قريب من معنى الحليم والحليم أبلغ في السلامة

ذلك أي فالواصل الكامل من وصل من قطعته وأعطى من حرمه وعفا عن ظلمه طلباً للمودة ورضا لله تعالى (قوله أحب إليه المدح الخ) فانه تعالى مدح نفسه بقوله الرؤف الرحيم الخالق البارئ الخ (قوله ولا أحد أكثر ما ذير من الله تعالى) أي اذا أذنب العبد واعتذر به نحو استغفار وتوبة وعمل صالح قبله ولو تكرر منه ذلك طول عمره مع انه أرسل الرسل وأنزل الكتب بخلاف العبد اذا اعتذره فقد لا يقبل (قوله يعمر في الاسلام الخ) يشير الى حديث خيركم من طال عمره وحسن عمله (قوله أحق بالخدمة أي الغيرة على انتهاك حرمت الله تعالى فهو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر أشد من غيره وأما الخدمة المذمومة فالله يكرهها أي حامل القرآن العامل به يكون عنده حدة للأمر الخ (قوله ثلاث بنات) أي فأكثر أي كما ستر عورتين ومنعهن البروز جعلهن الله

سترا من النار (قوله ليس أحد من أمي) أي أمة الاجابة يعول أي يقوم بهن من نفقة الخ (قوله فيحسن) من بالنصب في جواب النبي (قوله بأكسب من أحد الخ) أي فمن جد في السعي ليس بأكثر تحصيلاً من ثلثة السعي ليكون كل لا ينال الا ما قدر له (قوله المعيشة) أي ما يتعش به من الرزق (قوله على أذى سمعه) المراد بأذى الله أذى رسله أو المراد بأذى الله فعل شئ معه بحيث لو كان مع من يصل اليه الاذى لتأذى وقوله انهم ليدعون الخ بيان لكونه أصبراً ذنبه الولد والانداله تعالى فيه أذى لرسله والله تعالى بمعنى لو كان مع من يصل اليه الخ وبكونه يعافهم ويرزقهم مع ذلك يكون أصبر من غيره بمعنى تأخير العقوبة

(قوله بحكيم) أي عالم عامل بعلمه (قوله ليس بخيركم الخ) هذا الحديث يفيد أن (٢١١) تحصيل الدنيا ليس بمذموم حيث لم تشغله

عن الآخرة بل محمود حيث أعانته على الآخرة كاطعام الجائع وإكساء العاري فيطلب التكسب لأجل ذلك (قوله بمؤمن) أي كامل (قوله نعمة) فينبغي للعبد أن يعد البلاء نعمة من حيث أذهابه للذنوب ومن حيث أنه لا بد من زواله ويعقبه الفرج وأن يعد الرخاء مصيبة من حيث أنه يعقبه البلاء لئلا تكون نفسه خبيثة فتغتر بالرخاء وتتمادى في المعاصي (قوله والشرك) أي وفعل أهل الشرك (قوله ففسد أشرك) أي حقيقة أن يحد وجوبها والا فالمراد بفعل فعل أهل الشرك (قوله كعريش موسى) مصنوع من أعواد خشب بالية تقي حر الشمس وعريش مبدأ خبره محذوف أي كافي عريش كعريش موسى (قوله فأثر في سبيل الله) أي من مشقة مشى وعدو في الجهاد وضرب فيه بالسلاح ونحو ذلك (قوله وأثرني فريضة من فرائض الله) كمشقة المشى للمجد ووضع جبهته على نحو حصي أو أرض حارة الخ (قوله ليس شيء أطيع الله الخ) فينبغي الحرص على صلة الرحم جدا لتحصيل رضا الله تعالى (قوله من المؤمن) أي

من العقوبة والمراد بالآذى آذى رسوله وصالحى عباده لاستحالة تعلق آذى المخلوقين به وكونه صفة نقص وهو تعالى منزّه عن كل نقص ولا يؤخر النعمة قهرا بل تفضلا وتكذيب الرسل في نفي الصاحبة والولد عن الله آذى لهم فأضيف الآذى إلى الله تعالى للمباينة في الإنكار عليهم والاستعظام لمقاتلتهم ومنه قوله تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فأن معناه يؤذون أولياء الله وأولياء رسوله فأقيم المضاف مقام المضاف إليه ((وهو مع ذلك)) بحسب عقوبته عنهم و ((يعافيه)) أي يدفع عنهم المكارة ((ويرزقهم)) فهو أصبر على الآذى من الخلق ((ق عن أبي موسى)) الأشعري ((ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا بدله من معاشرته)) كزوجة وأصل وفرع وجار وخادم ((حتى يجعل الله له من ذلك مخرجا)) فيه الحث على حسن المعاشرة بلين الكرامة وكف الآذى والاحسان بحسب الامكان ((هب من أبي فاطمة الأبادي)) ليس بخيركم من ترك ديناه لا آخرته ولا ((من ترك آخرته لانيه)) ولكنه خيركم من سعى في طلب ما يكرهه من الحلال وقام بما عليه من حق ذي الجلال ((حتى يصيب منها ما يجيعه فان الدنيا بلاغ إلى الآخرة)) لمن وقفه الله فاعلموا الدنيا لكم وآخرتكم ((ولا تكونوا كال)) أي عيال أو ثقلاء ((على الناس)) فارجع الناس من جعل ديناه مزرعة للآخرة وأخسرهم من شغلته ديناه عن الآخرة ((ابن عساكر عن أنس)) ليس بمؤمن ((كامل من لا يأمن جاره غوائله)) قال العلقمي قال في الدر الغائلة صفة لخصلة مهلكة والجمع غوائل ((ك)) عن أنس ((ليس بمؤمن مستكمل الإيمان من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة)) قال المناوي تمامه قالوا كيف يارسل الله قال إن البلاء لا يتبعه إلا الرخاء وكذلك الرخاء لا يتبعه إلا البلاء ((طب عن ابن عباس)) ليس بين العبد والشرك ((أي ليس شيء وصلة بين العبد والشرك)) ((الترك الصلاة فإذا تركها فقد أشرك)) أي فعل فعل أهل الشرك ولا يكفر حقيقة إلا من يحد وجوبها ((عن أنس)) بأسناد صحيح ((ليس بي رغبة عن أخي موسى)) بن عمران أي عما كان يألفه من المسكن فيكفيني ((عريش كعريش موسى)) وكان من خشبات وسعفات فلا أتبعوا القصود ولا أزعرف الدور ((طب عن عبادة بن الصامت)) بأسناد حسن ((ليس شيء أنقل في الميزان من الخلق الحسن)) لأن صاحبه يحمل آذى الناس ويكف أذاه عن الناس فبذلك ينال أعلى من درجة الصائم القائم ((حم عن أبي الدرداء)) بأسناد صحيح ((ليس شيء أحب إلى الله تعالى من فطرين وأثرين قطرة دموع من خشية الله وقطرة دم تهرق في سبيل الله)) لأعلاء كلمته ونصر دينه وقطرة يجوز جرها ورفعها ((وأما الأثران فأثر في سبيل الله)) هو أعم مما قبله ((وأثرني فريضة من فرائض الله)) قال المناوي الأثر ما بقي بعده من عمل يجري عليه أجره من بعده انتهى ورأيت بهامش نسخة والأثر في الفريضة هو الخطأ إلى المساجد ((ت والضياء)) المقدسي ((عن أبي أمامة)) الباهلي ((ليس شيء أطيع)) بالبناء للمفعول ((الله تعالى)) أي أطاعه ((فيه)) عباده ((أعجل ثوابا من صلة الرحم)) أي الاحسان إلى الأقارب بقول أو فعل ((وليس شيء أعجل عقابا من البغي)) أي التعدي على الناس ((وقطية الرحم)) بنحو أساءة أو هجر ((واليمين الفاجرة)) أي الكاذبة ((ندع)) أي ترك ((الديار بالرفع)) بفتح الموحدة واللام وكسر القاف جمع بلقع وهي الأرض الفقراء التي لا شيء فيها يريد أن الخالف كاذبا يفتقر ويذهب ما في بيته من الرزق ((حق عن أبي هريرة)) وأسناده حسن ((ليس شيء أكرم)) بالنصب خبر ليس ((على الله تعالى من الدعاء)) لدلالته على اعتراف الداعي بالجزو الافتقار إلى ربه والذل والانكسار ((حم خدت لك عن أبي هريرة)) وأسناده صحيح ((ليس شيء أكرم على الله تعالى من المؤمن)) فهو أفضل عنده من جميع المخلوقات ((طص عن ابن عمرو)) بن العاص ((ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان)) قال المناوي يشير إلى أنه

العامل بمقتضى الإيمان فهو أفضل من كل مخلوق حتى من الملائكة في الجملة فخواص البشر أفضل من خواص الملائكة الخ (قوله من ألف مثله إلا الإنسان) فقد يكون فيه خصال نصيره خيرا من ألف كتنشيع جنازة واطعام جائع وأمر بمعروف الخ

(قوله ذرب اللسان) لانه أكثر من استغاله بما لا يعنى فيضرجع الجسد بالعذاب (قوله وهو أطوع لله الخ) أى حتى الجهاد فانه أطوع لله من ابن آدم لعدم الشهوة فيه المانعة من الانقياد (قوله من ماء) أى من سقى الماء (قوله جناح) أى اثم (قوله ليس على الماء جنابة) أى اذا كان قلتين فأكثر لا يصير مستعملا بالاغتسال فيه بخلاف القليل فيستعمل بذلك (قوله ولا على الارض) أى التى مسها الجنب ولا الثوب الذى لبسه الجنب جنابة أى بحيث يغسلان كما يغسل الجنب (قوله الا فى وجهها) فيحرم عليها ستره بخلاف بقية البدن فيجوز لها ستره حتى يديها فيجوز سترهما وانما يحرم عليها لبس القفازين ونحوهما فيهما الحديث آخر (قوله قطع) أى للسرقه وان كان على المنتهب قطع لاجل كونه قاطع الطريق فى بعض أحواله المقررة فى افروع (قوله انما على النساء) أى المطلوب منهن التقصير فالحصير بالنظر للطلب للالاجزاء اذا الحلق منهن يجوزى وان كان مكروها

قد يبلغ بقوة ايمانه وابقائه وتكامل اخلاق اسلامه الى ثبوت فى الدين واقامه بمصالح الاسلام والمسلمين يعلم ينشره أو مال يبذله أو شجاعة يسد بها سد ألف (طب والضياء) المقدسى (عن سلمان) الفارسي واسناده حسن (ليس شئ من الجسد) قال المناوى أى جسد المكاف (الا وهو يشكو ذرب) أى فحش (اللسان) قال المناوى وبقية الحديث عند مخروجه على حديثه والذرب بالذال المجهمة والراء المفتوحين (ع هب عن أبى بكر) الصديق قال الشيخ حديث حسن (ليس شئ الا وهو أطوع لله) تعالى (من ابن آدم) قال المناوى لان طاعته الاذى من بين الشهوات والوساوس وأما غيره فلم يسلط عليه ذلك فهو أسهل انقيادا (البراز عن بريدة) واسناده صحيح (ليس صدقة أعظم أجرا من ماء) أى من سقى الماء للظمان (هب عن أبى هريرة) ليس عدوك الذى ان قتلته كان) أى ثواب قتله (لكن نورا) يسمى بين يديك فى القيامة (وان قتلت دخلت الجنة) ونلت درجة الشهداء (ولكن اعدى عدوك ولدك الذى خرج من صلبك) لانه يحمل أباه على تحصيل المال من غير حله وعلى منع الصدقة ونحو ذلك ومقصود الحديث التحرز من الوقوع فى ذلك لترك النكاح فانه مستحب يشاب عليه بشرطه (ثم) بعد الولد (اعدى عدوك مالك الذى ملكك عينك) فانه يحمله على الطغيان الا اذا اتقى الله فادى حقه واحترز فى جمعه من الوقوع فى الاتهام بجمع بين دينيه وآخرته ولم يكن كالأعلى الناس كما تقدم (طب عن أبى مالك الاشعري) ليس على الرجل جناح) أى اثم (أن يتزوج بقليل أو كثير من ماله اذا تراضوا) قال المناوى يعنى الزوج والزوجه والولى (وأشهدوا) على عقد النكاح فيه ان النكاح ينعقد بأقل متول وانه يشترط فيه الاشهاد وعليه الشافعى (هق عن أبى سعيد) ليس على الماء جنابة) أى لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باغتسال الغير منه وقد تقدم سببه فى حديث ان الماء لا يجنب (طب عن ميمونة) باسناد حسن (ليس على الماء جنابة ولا على الارض جنابة ولا على الثوب جنابة) قال المناوى أراد أنه لا يصير شئ منها اجنب الملامسة الجنب اياه (قط عن جابر) ليس على المختلس قطع) قال العلقمى المختلس هو الذى يعتمد الهرب مع أخذه معاينة اه وظاهر كلامهم أنه لا قطع وان أخذ من الحرز وقول المناوى لان من شروط القطع الاخراج من الحرز يخالف لذلك (ه عن عبد الرحمن بن عوف) قال العلقمى يجنبه علامة الحسن (ليس على المرأة احرام) أى تجرد (الافى وجهها) فلها ولو أمة ستر جميع بدن الا الوجه فيحرم عليها ستره بملاق (طب هق عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (ليس على المسلم فى) عين (عبد ولا فى) عين (فرسه صدقة) أى زكاة والمراد غير زكاة الفطر وخرج بالعين القيمة فتجب فيها اذا كان للتجارة وخص المسلم لان الكافر لا يطالب بها فى الدنيا (حمق ع عن أبى هريرة) ليس على المسلم زكاة فى كرمه ولا فى زرعها اذا كان أقل من خمسة أوسق) فشرط وجوب الزكاة انصاب وهو خمسة أوسق تحديدا (ك هق عن جابر) واسناده صحيح (ليس على المعتكف صيام الا أن يجعله على نفسه) بنحو نذر قال المناوى وذات حجة للشافعى وأحمد على صحة الاعتكاف بدون صيام وبالليل وحده ورد على من شرطه (ك هق عن ابن عباس) واسناده صحيح (ليس على المنتهب) هو الذى يعتمد القوة والغلبة ويأخذ عيانا (ولا على المختلس) لاخذ عيانا والسارق يأخذ خفية (ولا على الخائن) فى نحو ودبغة (قطع) لانهم ليسوا اسراقا والقطع أنيط فى القرآن بالسرقه وكل منهم ليست فعلته سرقه قال الرمى وفرق من حيث المعنى بأن أخذ أى السارق خفية لا يتأتى منعه فشرع القطع زجراله وهو لا يقصد عيانا فيمكن منعهم بالسلطان كذا قاله الرافعى وفى كون الخائن يقصد الاخذ عيانا وقفة (حمق ع حب عن جابر) قال ت حسن صحيح (ليس على النساء) فى النكاح (حلق) بل بكره (انما على النساء التقصير) على ميل الذب قال العلقمى والمستحب

لهن في التقصير أن يأخذن من أطراف شعورهن مقدار أغلة من جميع الجوانب فان حلقن حصل
 الذئب يقوم مقام الحلق والتقصير إزالة الشعر بتنف وإحراق وغير ذلك من أنواع الإزالة ((دع
 ابن عباس)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((ليس على أبيل كرب بعد اليوم)) قال العلقمى
 وسببه ونمامه كما في البخارى عن أنس قال لما نفل النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتغشاه فقالت
 فاطمة واكرب أباه فذكره ((خ عن أنس)) ليس على أهل لا اله الا الله ((أى من نطق بها بصديق
 وإخلاص)) وحشة في الموت ((أى في حال نزوله)) ولا في القبور ولا في النشور كما في أنظر إليهم عند
 الصيحة ((أى نفخة أسرافيل النفخة الثانية للقيام من القبور للمعشر)) ينفذون رؤسهم من
 التراب يقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ((قال المناوى أى اللهم من خوف العاقبة أو من
 أجل المعاش وقلته أومن وسوسة الشيطان أو خوف الموت أو عام)) تنبيه ((قال الحكيم الترمذى
 من قدم على ربه مع الإصرار على الذنوب فليس من أهل لا اله الا الله انما هو من أهل قول لا اله الا
 الله ولذلك قال تعالى فوربك لنسألنهم أجعين عما كانوا يعملون وما قال عما كانوا يقولون ((طب
 عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((ليس على الرجل نذر فيما لا يملك)) أى لو نذر عتق من لا يملكه
 فملكه لم يلزمه عتقه ((ولعن المؤمن كقتله)) في الحرمة والابعاد عن الرحمة ((ومن قتل نفسه شئ))
 قال المناوى زاد مسلم في الدنيا ((عذب به يوم القيامة)) زاد مسلم في نار جهنم قال العلقمى هذا من
 باب مجانسة العقوبات الاخرى للجنائيات الدنيوية ويؤخذ منه ان جنابة الانسان على نفسه
 كجنابته على غيره في الاثم لان نفسه ليست ملكا وانما هي لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما أذن له
 فيه ((ومن حلف بجملة سوى الاسلام كاذبا)) قال المناوى بأن قال ان كنت فعلت كذا فهو يهودى أو
 برى من الدين وكان فعله ((فهو كمال)) قال المناوى القصد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكيم
 بمصيره كافر اه وقال العلقمى قال بعض الشافعية ظاهر الحديث أنه يحكم عليه بالكفر اذا كان
 كاذبا والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفروا وصدق حقيقة التعليق في نظر فان كان
 المراد أن يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفروا وان اراد البعد عن ذلك لم يكفر هذا ان
 تعلقت صورة الحلف بالماضى وكذا ان تعلقت بمستقبل كقوله ان فعلت كذا فهو يهودى أو
 نصرانى لا يكفر عند الإطلاق فان قصد الرضا بذلك ان فعل كفر حالا ((ومن قذف مؤمنا بكفر))
 كأن قال له يا كافر ((فهو)) أى القذف ((كقتله)) في التحريم أو في التأم ووجه المشابهة أن
 النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل في ان المنتسب للشئ كفاعله ((حم ق ع عن ثابت بن
 الضحاک)) ليس على رجل طلاق فيما لا يملك ولا عتاق فيما لا يملك ولا بيع فيما لا يملك ((قال العلقمى
 قال الدميرى أجعوا على انه اذا خاطب أجنبية بطلاق لا يترتب عليه حكم ولو تزوجها واختلفوا فيما
 اذا علق الطلاق بشكها فالذى ذهب اليه الشافعى وجعاعة من السلف أن الطلاق لا يقع لحديث
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق فيما لا يملك رواه
 أحمد والاربعة والحاكم وصححه اسناده وقال البخارى انه أصح شئ ورد أى في الباب وروى الدارقطنى
 أن رجلا أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أمى عرضت على قرابة لها أن تزوجها
 فقالت هى طالق ان تزوجتها فقال لا بأس فتزوجها وبهذا قال جماعة من الصحابة والتابعين وفقهاء
 الأمصار وتعليق بالملك كتعليق بالطلاق من غير فرق وقال مالك ان عمه بأن قال كل امرأه أن تزوجها
 فهو طالق لم يقع وان خص محصورات أو امرأه معينة وقع وقال أبو حنيفة يقع عمن أو خصص ((حم
 ن عن ابن عمر)) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ((ليس على مسلم جزية)) أى اذا أسلم ذمى
 أثناء الحول لم يطالب بحصة الماضى منه ((حم دع ابن عباس)) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة
 ((ليس على مقهور)) أى مغلوب ((عين)) فالمكره على الحلف لا تنعقد عيینه ولا يلزمه كفارة ولا

(قوله على أبيل) خطاب
 للزهراء حين قالت واكرباه
 لكرب بك يا ابتاه (قوله على
 أهل لا اله الا الله) أى من
 نطق بها عاملا بمقتضاها
 حتى يسمى من أهلها لا
 مجرد من نطق بها اذ هو لا
 يقال له من أهلها بل من أهل
 قولها (قوله ينفذون) من باب نصر كما في المختار
 (قوله ولعن المؤمن كقتله) بجماع عظم الاثم في كل
 (قوله عذب به الخ) فن قتل
 نفسه بالسم مثلا عذب به
 في جهنم (قوله ومن حلف
 بجملة الخ) ليس المراد
 بالحلف الاقسام بذلك بل
 المرد التعليق كأن يقول
 ان فعل كذا فهو كافر أو
 يهودى مثلافان رضى
 بالكفر كفر في الحال وان
 قصدا بعباد نفسه عن الفعل
 كان آثما فقط (قوله ومن
 قذف مؤمنا) أى سبه
 بكفر والمراد بالقذف هنا
 السب لا خصوص الرمى
 بالزنا (قوله مقهور) أى
 مكره فلا ينعقد عيینه بالله

يقع طلاقه ((قط عن أبي امامة)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((ليس على من استفاد مالا)) بشرط لوجوب الزكاة فيه الحول ((زكاة حتى يحول عليه الحول)) ورجح مال التجارة رزقي يحول أصله بشرطه ((طب عن أم سعد)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((ليس على من نام ساجدا)) أو راكعا أو قائما في الصلاة أو غيرها ((وضوء)) قال المناوي أي واجب ((حتى يضطجع فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله)) قال المناوي وذلك لان مناط النقص الحدث لا عين النوم وليس مظنة النقص الا الاضطجاع وبه أخذ الحنفية ومذهب الشافعي النقص بالنوم مطلقا الا لقاعد يمكن مقعده من الارض ((حم ٤ عن ابن عباس)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((ليس على ولد الزنا من وزر ابويه شي)) قال المناوي بقيته لا تزور وزارة وزر أخرى ((لن عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((ليس عليكم في غسل مبستكم غسل)) أي واجب فيجمل حديث من غسل ميتا فليغسل على النذب ((لن عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((ليس عند الله يوم ولا ليلة تعدل الليلة الغراء واليوم الازهر)) ليلة الجمعة ويومها ((ابن عساكر عن أبي بكر)) الصدوق ((ليس في الابل العوامل)) في نحو حرس وسقي ((صدقة)) أي زكاة لانها لا تقتني للنماء بل للاستعمال ومثل الابل غيرها من النعم ((عدهق عن ابن عمر)) بن العاص ((ليس في الاوقاص)) جمع وقص قال المناوي يقتضين وقد تسكن القاف ما بين الفريضة من نصب الزكاة ((شئ)) من الزكاة بل هو عفو ((طب عن معاذ)) ليس في البقر العوامل صدقة ((أي زكاة قال العلقمي وذلك بان يستعملها القدر الذي لو عانها فيه سقطت الزكاة كما نقله البندنجي عن الشيخ أبي حامد ((ولكن)) الصدقة في غير العوامل ((في كل ثلاثين تبيع)) قال في المصباح التبيع ولد البقرة في السنة الاولى وجعه أنبغة مثل رغيف وأرغفة والاثني تبعة وجهها تباع مثل مليحة وملاح سمى تبيعا لانه يتبع أمه فهو فصيل بمعنى فابل اه والمراد هنا ماله سنة كاملة ويجزئ عنه تبعة وهي أولى للثلاثة ((وفي كل أربعة من مسن أو مسنة)) وتسمى ثنية وهي ماله استئنان كاملتان وسميت مسنة لتكامل أسنانها ((طب عن ابن عباس)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((ليس في الجنة شيء مما في الدنيا الا الاسماء)) قال المناوي وأما المسميات فبينها من التفاوت ما لا يعلمه البشر اه أي ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء ((الاضياء)) المقدسي ((عن ابن عباس)) ليس في الحلي زكاة)) قال العلقمي أي الحلي المباح المتخذ للاستعمال فلو اتخذ للكثرة وجبت فيه الزكاة لانه صرفه عن الاستعمال فصار مستغنى عنه كالدراهم المضروبة وبشرط أن لا يكون فيه اسراف فلو اتخذت المرأة خليا لوزنه ما تئما مثقال وجبت فيه الزكاة لان المقتضى لا باحة الحلي للمرأة هو التزين للرجال المحرك للشهوة الداعي لكثرة النسل ولا زينة في مثل ذلك بل تنفر منه النفس لاستبشاعه فتى وجد فيه سرف وجبت الزكاة وان لم يحرم لبسه لان ما أبج أصله لا يمنع من اباحته قليل السرف بدليل القليل في النفقة والزيادة على الشبع مالم ينته الى الاضرار بالبدن ولان السرف وان لم يحرم بكمه والحلي المكروه تجب فيه الزكاة وطاهر ان الطفل في ذلك كله كالمرأة ((قط عن جابر)) ليس في الحضرات زكاة)) قال المناوي هي الفواكه كنفاح وكثري وقيل البقول ((قط عن أنس)) بن مالك ((وعن طلحة)) بن معاذ ((بن جبريل)) ((ليس في الخيل والرقيق زكاة)) أي زكاة عين ((الازكاة الفطر في الرقيق)) فانها تجب على سيده وخرج بالعين التجارة كما تقدم ((د عن أبي هريرة)) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ((ليس في الصوم رياء)) بمشاة تحمية لانه سر بين الله تعالى وعبيده لا يطلع عليه الا هو ((هناد)) في الزهد ((هب عن ابن شهاب)) الزهري ((مرسل ابن عساكر عن أنس)) بن مالك ((ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر)) تقدم الكلام عليه ((م عن أبي هريرة)) ليس في القطرة ولا

ولا بالطلاق (قوله حتى يحول عليه الحول) هذا في غير المعدن والركاز لا يشترط فيهما الحول بل يزكيان في الحال (قوله غسل) أي واجب اذ يندب الغسل لمن غسل ميتا (قوله ولكن في كل ثلاثين) أي من غير العوامل التي ترعى في كلام مباح (قوله الا الاسماء) مثل العنب والتفاح والخوخ كل منها يشارك فواكه الدنيا في هذا الاسم في كل يسهى عنها مثلا وان كان عنب الجنة متفاوت اللذة عن عنب الدنيا بما لا يعلمه الا الله تعالى (قوله في الحضرات) أي بقول الارض انما الزكاة في الحبوب (قوله ليس في الخيل والرقيق) أي في عينهما فلا ينافي وجوب زكاة التجارة فيهما (قوله الا زكاة الفطر) فانها تجب على سيده

(قوله حتى يحول الخ) أى فى غير الركاز والمعدن كما مر (قوله حتى الخ) أى بطريق الاصلالة والافتقار يعرض ما يوجب كنفه قريبا وزوجه ونذر واطعام مضطر (قوله ليس فى المأمومة) ولا غيرها من سائر أنواع (٢١٥) الشجاج الا الموضحة (قوله فى النوم)

أى قبل الوقت وان قصد به اخراج الصلاة عن وقتها أو بعده حيث وثق بقيامه كما هو مبسوط فى الفروع (قوله حتى يدخل وقت الخ) هذا فى غير الصبح أما حتى تطلع الشمس (قوله سهو) مذهبنا معشر الشافعية طلب سجود السهو فى صلاة الخوف كصلاة الامن وهذا الحديث ضعيف (قوله خمسة أوسق) جمع وسق وهو ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث فتن نقص النصاب ولو يسيرا لازكاة فيه (قوله خمس ذود) من اضافة البعض للكل لان الذود اسم للثلاثة فما فوق الى التسعة أى خمس التى هى بعض الذود أو بيانية لان الخمسة يطلق عليها انها ذود لما علمت وهذا هو الظاهر لان الاول يقتضى ان الذود اسم لمجموع الثلاثة وما فوقها الى التسعة فيكون اسما للتسعة فقط حتى تكون الخمسة بعضه مع انه اسم للثلاثة والاربعة والخمسة الى التسعة فكل من ذلك يطلق عليه ذود ثم عرضت ذلك على شيخنا فارتضاه بعد أن قرر الاول (قوله أواق) جمع أوقية وهى

انقطرتين من الدم الخارج من أى مكان من البدن غير السيلين (وضوء) واجب (حتى يكون دما سائلا) قال المناوى وبه أخذ الحنابلة وقال الحنفية تنقض القطرة الواحدة وصرفوا الحديث عن ظاهره ومذهب الشافعى انه لا وضوء الا بالخارج من السيلين (قط عن أبى هريرة) ليس فى المال المعهود ذنها وليس المراد جميع أفرادها (زكاة حتى يحول عليه الحول قط عن أنس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ليس فى المال حتى سوى الزكاة) قال المناوى رحمه الله أى ليس فيه حق سواها بطريق الاصلالة وقد يعرض ما يوجب كونه مضطرا فلا تدافع بينه وبين خبر ان فى المال حقا سوى الزكاة (ه عن فاطمة بنت قيس) قال العلقمى قال الدمبرى قال النووى هو ضعيف جدا (ليس فى المأمومة) وهى الشجة التى تبلغ خريطة الدماغ وكذا غيرها من جراحات الوجه والرأس ما عدا الموضحة (قود) أى قصاص لعدم انضباطها بل فيها ثالث الدية (حق عن طلحة) بن عبيد (ليس فى النوم تفریط) أى تقصير (انما التفریط فى البقطة) خبر أول أى كائن فى البقطة (ان تؤخر) بالبناء للمفعول (صلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى) عمدا فلا تم على النائم والناسى بلا تقصير وهذا فى غير صلاة الصبح فوقتها الى طلوع الشمس (حم حب عن أبى قتادة) ليس فى صلاة الخوف سهو وطب عن ابن مسعود حيشمة فى جزئه عن ابن عمر (بن الخطاب) (ليس فيما دون خمسة أوسق) بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق قال العلقمى وفيه لغتان فح الواو وهو المشهور وكسرها وأصله فى اللغة الحبل والمراد بالوسق ستون صاعا كل صاع خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى ورطل بغداد مائة درهم وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وهل التقدير بالارطال تقريبا أو تحديدا وجهان أحسنهما تقريبا فاذا نقص ذلك يسيرا وجبت الزكاة (من التمر) بالمشاة الفوقية ونحوه مما يقتات اختبارا (صدقة) أى زكاة (وليس فيما دون خمس ذود) بفتح المعجمة وآخره مهملة قال العلقمى الرواية المشهورة خمس ذود باضافة خمس الى ذود وروى بتنين خمس ويكون ذود بدل منه والمعروف الاول قال أهل اللغة الذود من الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه انما يقال فى الواحد بعير قالوا وقولهم خمس ذود كقولهم خمسة أبعرة قال سيبويه تقول ثلاث ذود لان الذود مؤنث (من الابل صدقة) أى زكاة فاذا بلغت خمسا ففيها شاة (وليس فيما دون خمس أواق) قال المناوى جمع أوقية كاصح جمع أضيحة وقال العلقمى فى رواية أواق بثبوت الباء فى رواية أواق بحذف الباء وكلاهما صحيح قال أهل اللغة الأوقية بضم الهمزة وتشديد الباء وجمعها أواق بحذفها وأواق بتشديد الباء وتحقيقها وأجمع أهل الحديث والفقهاء وأئمة اللغة على ان الأوقية الشرعية أربعون درهما وهى أوقية الخازن (من الورق) بكسر الراء وسكونها الفضة (صدقة مالك وانشافى حم ق ٤ عن أبى سعيد) الحادى (ليس فى مال المكاتب زكاة حتى يعتق) لان ملكه غير تام فليس له أن يتصرف بغير إذن سيده (قط عن جابر) ليس فى مال المستفيد (قال المناوى أى المتجر) زكاة حتى يحول عليه الحول (لكن الربح يزكى بحول أصله كما تقدم) (حق عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ليس للحامل المتوفى عنها) بفتح الفاء (زوجها نفقة) وبه قال الشافعى قال شيخ الإسلام زكريا لانها بانث بالوفاء والقريب تسقط نفقة بها ونفقة انما وجبت للعمل وانما تسقط وتوفى بعد ينيونتها لانها وجبت قبل الوفاة فاعتبر بقاؤها فى الدوام لانه أقوى من الابتداء (عن جابر) بن عبد الله (ليس للدين) بفتح الدال (دواء الا قضاء) أى أدائه لصاحبه (بجميعه) (والحمد) أى الثناء على رب الدين (خط عن ابن عمر) ليس للفاسق

درهما فالنصاب ما تادى درهم (قوله المستفيد) أى طالب الفائدة بالتجارة لا طالب الفائدة باخراج المعدن أو الركاز اذ تجب حالا (قوله والوفاء) أى توفيته له بتمامه بان لم ينقص منه شيئا (قوله والحمد) أى الثناء على رب الدين أو الثناء على الله تعالى

حيث وفي عنه دينه ولا مانع من ارادة المعنيين معا (قوله غيبة) أي اذا ذكر بما فسق به وكان معلنا (قوله أقرب الناس اليه) أي من ذوى الارحام ولا يرثه بيت المال (٢١٦) حيث لم يكن منتظما عندنا (قوله الاباذن زوجها) أخذ به مالك وعندنا يجوز لها

التصرف في مالها حيث كانت رشيدة بغير إذن زوجها (قوله ثلاث ليال) مثلها مادونهم من كل ما يسمى سفرا (قوله أجر) بل عليهم وزر لما يلزم على خروجهم من نحو كشف العورات غالبا (قوله في الجنائز نصيب) أي من اتباعها والصلاة عليها وغسلها وتكفينها الخ نعم اذا كان الميت أنثى غسلها النساء والذي يتولى حمله او دفنها الرجال (قوله الامضطرة) أي لنحو نفقة وليس لها خادم (قوله يعني ليس لها خادم) موجود في بعض النسخ فيكون مدرجا من الراوى (قوله الا في العبدین) أي لحضور صلاته ما حيث لم تكن ذات هيئة كما هو مبسوط في الفروع (قوله الحوائش) أي جوانب الطريق دون وسطه لئلا يحصل منهن مس للرجال (قوله ولا عابین) أي يكره للرجل الابتداء على الاجنبية والرد اذا لم تكن جيسة والاحرم الابتداء منه والرد منها (قوله واليتيم) أي البكر يتيم أولا (قوله تستأمر) ندبا في الاب والجد وجوبا في غيرهما (قوله وجاف الخبز والماء)

المتجهر (غيبة) فيما تجاهر به (طب عن معاوية بن حيدة) ليس للقائل من الميراث شيء (قال المناوى) لانه لو ورث لقتل بعض الاشرار مورثه (هق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (ليس للقائل شيء) من تركه المقتول (وان لم يكن له وارث) خاص (قوارنه أقرب الناس اليه) قال المناوى أي من ذوى الارحام وظاهر الحديث أن ذوى الارحام تقدم على بيت المال وهو مذهب الحنفية (ولا يرث القائل) ولو بحق من المقتول (شيأ) والظاهر ان التكرير لمزيد التأكيد (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (ليس للمرأة أن تنتهك شيأ من مالها الاباذن زوجها) قال المناوى تمامه عند منخرجه الطبراني اذا ملك عصمتها وهذا قال مالك وخالف الشافعي (طب عن واثله بن الاسقع) ليس للمرأة أن تنطلق للحج الاباذن زوجها) وان كانت حجة الفرض عند الشافعي (ولا يحل للمرأة أن تسافر ثلاث ليال الا معها ذو محرم) يسكون الحياء أي يحرم عليه نكاحها وفي نسخة ذو رحم براء بدل الميم (هق عن ابن عمر) بن الخطاب (ليس للنساء في اتباع الجنائز أجر) هق عن ابن عمر (ليس للنساء في الجنائز نصيب) مع وجود الرجال فان فقد الرجال وجب عليهم التجهيز (طب عن ابن عباس) ليس للنساء نصيب في الخروج من بيوتهن (الامضطرة ليس لها خادم الا في العبدین الاضحى والفطر وليس لهن نصيب في الطرق الا الحوائش) أي جوانب الطريق دون وسطه والمقصود الحث على انزالهن عن الرجال ولو كان الطريق خاليا فلا حرج (طب عن ابن عمر) ليس للنساء وسط الطريق (لما يخشى من مخالطتهن للرجال من الفتنة عليهن أو من (هب عن ابن عمرو بن حسان) قال الشيخ بشدة الميم (د عن أبي هريرة) ليس للنساء سلام) على الرجال الا جانب بل يحرم عليهن السلام والرد عليهم (ولا عليهن سلام) من الرجال الا جانب بل يكره سلامهم وردهم عليهن (حل عن عطاء) الخراساني (مرسلا) ليس للولي مع الثيب أمر) ظاهره انها تزوج نفسها وحده الشافعي على اجبارها على النكاح جمعا بين الاحاديث (واليتيم) قال المناوى يعني البكر البالغ كما فسره خبر الایم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر الخ (تستأمر وصيتها اقرارها) أي وسكوتهما قائم مقام اذنها (د ن عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ليس لابن آدم حق فيما سوى هذه الخصال) قال المناوى أراد بالحق ما يستحقه الانسان لا تقاربه اليه وتوقف عيشه عليه (بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز) بكسر الجيم وسكون اللام أي كسرة خبز قال في النهاية الجلف الخبز وحده لا ادم معه وقيل الخبز الغليظ اليابس ويروي بفتح اللام جمع جلفة وهي الكسرة من الخبز وقال الهروي الجلف ههنا الظرف يريد ما يتركب فيه الخبز فتحص انه يروي بسكون اللام وفتحها وما قاله الهروي بسكون اللام وهو الوعاء الذي يتركب فيه الخبز (والماء) أي شربة ماء (ت ل عن عثمان) بن عفان واسناده صحيح (ليس لاحد على أحد فضل الا بالدين أو عمل صالح) قال تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم فلا ينبغي لاحد احتقار أحد فقد يكون المحتقر أظهر قلبا وأزكى عملا (حسب الرجل أن يكون فاحشا بيا بجا لاجبانا) أي يكفيه من الشر والحرمان من الخير كونه متصفا بذلك (هب عن عقبة بن عامر) قال العلقمي يجانبه علامة العفة (ليس لقائل ميراث) لما تقدم قال الرافعي يمكن أن يرث المقتول من القائل بأن جرح مورثه ثم مات قبل أن يموت المجرع بتلك الجراحة (ه عن رجل) صحابي قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (ليس لقائل وصية) فلا تصح ومجمله اذا أوصى لمن يقتله أو يقتل غيره لانها معصية أما

المتجهر (غيبة) فيما تجاهر به (طب عن معاوية بن حيدة) ليس للقائل من الميراث شيء (قال المناوى) لانه لو ورث لقتل بعض الاشرار مورثه (هق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (ليس للقائل شيء) من تركه المقتول (وان لم يكن له وارث) خاص (قوارنه أقرب الناس اليه) قال المناوى أي من ذوى الارحام وظاهر الحديث أن ذوى الارحام تقدم على بيت المال وهو مذهب الحنفية (ولا يرث القائل) ولو بحق من المقتول (شيأ) والظاهر ان التكرير لمزيد التأكيد (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (ليس للمرأة أن تنتهك شيأ من مالها الاباذن زوجها) قال المناوى تمامه عند منخرجه الطبراني اذا ملك عصمتها وهذا قال مالك وخالف الشافعي (طب عن واثله بن الاسقع) ليس للمرأة أن تنطلق للحج الاباذن زوجها) وان كانت حجة الفرض عند الشافعي (ولا يحل للمرأة أن تسافر ثلاث ليال الا معها ذو محرم) يسكون الحياء أي يحرم عليه نكاحها وفي نسخة ذو رحم براء بدل الميم (هق عن ابن عمر) بن الخطاب (ليس للنساء في اتباع الجنائز أجر) هق عن ابن عمر (ليس للنساء في الجنائز نصيب) مع وجود الرجال فان فقد الرجال وجب عليهم التجهيز (طب عن ابن عباس) ليس للنساء نصيب في الخروج من بيوتهن (الامضطرة ليس لها خادم الا في العبدین الاضحى والفطر وليس لهن نصيب في الطرق الا الحوائش) أي جوانب الطريق دون وسطه والمقصود الحث على انزالهن عن الرجال ولو كان الطريق خاليا فلا حرج (طب عن ابن عمر) ليس للنساء وسط الطريق (لما يخشى من مخالطتهن للرجال من الفتنة عليهن أو من (هب عن ابن عمرو بن حسان) قال الشيخ بشدة الميم (د عن أبي هريرة) ليس للنساء سلام) على الرجال الا جانب بل يحرم عليهن السلام والرد عليهم (ولا عليهن سلام) من الرجال الا جانب بل يكره سلامهم وردهم عليهن (حل عن عطاء) الخراساني (مرسلا) ليس للولي مع الثيب أمر) ظاهره انها تزوج نفسها وحده الشافعي على اجبارها على النكاح جمعا بين الاحاديث (واليتيم) قال المناوى يعني البكر البالغ كما فسره خبر الایم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر الخ (تستأمر وصيتها اقرارها) أي وسكوتهما قائم مقام اذنها (د ن عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ليس لابن آدم حق فيما سوى هذه الخصال) قال المناوى أراد بالحق ما يستحقه الانسان لا تقاربه اليه وتوقف عيشه عليه (بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز) بكسر الجيم وسكون اللام أي كسرة خبز قال في النهاية الجلف الخبز وحده لا ادم معه وقيل الخبز الغليظ اليابس ويروي بفتح اللام جمع جلفة وهي الكسرة من الخبز وقال الهروي الجلف ههنا الظرف يريد ما يتركب فيه الخبز فتحص انه يروي بسكون اللام وفتحها وما قاله الهروي بسكون اللام وهو الوعاء الذي يتركب فيه الخبز (والماء) أي شربة ماء (ت ل عن عثمان) بن عفان واسناده صحيح (ليس لاحد على أحد فضل الا بالدين أو عمل صالح) قال تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم فلا ينبغي لاحد احتقار أحد فقد يكون المحتقر أظهر قلبا وأزكى عملا (حسب الرجل أن يكون فاحشا بيا بجا لاجبانا) أي يكفيه من الشر والحرمان من الخير كونه متصفا بذلك (هب عن عقبة بن عامر) قال العلقمي يجانبه علامة العفة (ليس لقائل ميراث) لما تقدم قال الرافعي يمكن أن يرث المقتول من القائل بأن جرح مورثه ثم مات قبل أن يموت المجرع بتلك الجراحة (ه عن رجل) صحابي قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (ليس لقائل وصية) فلا تصح ومجمله اذا أوصى لمن يقتله أو يقتل غيره لانها معصية أما

أي كسرة خبز تدفع جوعه وشربة ماء تدفع عطشه بخلف يعني قليل من الخبز والماء (قوله الا بالدين) لو وأما غيره فلا خبر به (قوله حسب الرجل) أي كافيته من الشرائع تصافه بتلك الصفات (قوله جبانا) أي غير مجاع (قوله لقائل وصية) بأن قال أوصيت لمن يقتلني فلا تصح لانها امانة على معصية بخلاف ما لو أوصى لرجل فانفق انه قتله فالوصية صحيحة

(قوله ويوم عاشوراء) ويوم عرفة فانه أفضل من عاشوراء (قوله مزوقا) أي فيه زخارف (٢١٧) وصور لان الانبياء لا ينظرون الى

زخارف الدنيا ولا يقرون عليها (قوله ليس من السبر الخ) قاله المارأي رجلا ظلال عليه من الحرف قال ما هذا قالوا صائم فذكره هذه رواية وفي رواية ان شخصا سأل صلى الله عليه وسلم فقال ليس من مبر الخ فأجابته بلغته فقال ليس من مبر الخ فترسم الميم بدون ألف على هذه اللغة لان الالف انما ترسم مع اللام لا مع بدلهما (قوله غرس) أي مغروس البجوة يعني النخل يحتمل على العموم ويحتمل نخل المدينة الذي غمره أجود التمر (قوله وأواق) جمع أوقية كذا في الشرح وفي بعض نسخ المتن أوران ولم يحل عليه الشراح أي ينزل من ماء الجنة من الكوثر أو غيره كل يوم في ذلك النهر وزن أواق ولا يلزم من ذلك تفضيل ذلك النهر على نيل مصر خلافا لبعضهم (قوله ليس من المرواة الربيع الخ) فن اشترى شيئا اذا باعه لصديقه ينبغي له أن يبيعه له بما اشتراه به ولا يربح منه (قوله الا في طلب العلم) راجع للامرين أي فيمنبغي حسد الغبطة في العلم وينبغي التماق أي كثرة التودد مع المعلم للعلم لينصح له في التعليم (قوله ادعي) أي انتسب كمن

لو أوصى لرجل فقتله فهي صحيحة وتصح الوصية للكافر ولو حريا ومردا بخلاف ما لو أوصى لمن يرتد أو يحارب للمسلم (هق عن علي) ليس ليوم فضل على يوم في الصيام الا شهر رمضان ويوم عاشوراء (قوله فضل على غيره من النفل الا ما خص بدليل) (طب هب عن ابن عباس) ليس لي أن أدخل بيتا مزوقا أي مزينا منقوشا قال المناوي سببه ان رجلا ضاف عليه فصنع له طعاما فقالت فاطمة لودعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل معنا فجاء فرفع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع فذكره (حم طب عن سفيينة) مولى المصطفى واسناده حسن (ليس من البر) بالكسر أي ليس من العبادة (الصيام في السفر) أي الصيام الذي يؤدي الى اجهاد النفس واضرارها بقريضة الحال ودلالة السياق فانه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا ظلال عليه فقال ما هذا قالوا صائم فذكره قال العلقمي يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك من هذه لغته أو تكون هذه لغة الراوي التي لا ينطق بغيرها لأن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم أبدل اللام ميما قال الازهري والوجه أن لا تثبت الالف في الكتابة لانهم جميعت كالالف واللام فظاهر كلامه ان النسخة التي شرح عليها ليس من مبر مصيام في سفر (حم ن د ن عن جابر) بن عبد الله (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال المؤلف متواتر (ليس من الجنة في الارض شيء الا ثلاثة أشياء غرس البجوة والحجر) الاسود (وأواق) جمع أوقية (تنزل في الفرات كل يوم بركة من الجنة) قال المناوي ولم يرد تظير ذلك في غيره من الانهار (خط عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ليس من الصلوات صلاة أفضل من صلاة الفجر يوم الجمعة في الجماعة) فأكدا للجماعات بعد الجمعة الجماعة في صبحها ثم صبح غيرها ثم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وأفضل الصلوات العصر ثم الصبح ثم العشاء ثم الظهر ثم المغرب (وما أحسب من شهدا منكم الا مغفورا له) قال المناوي أي الصغار على قياس نظائره (الحكيم طب عن أبي عبيدة) بن الجراح واسناده حسن (ليس من المرواة) يضم الميم (الربيع على الاخوان) قال المناوي في الدين والمراد من يدينه صدقة منهم فيمنبغي للتاجر ونحوه اذا اشترى منه صدقه شيئا أن يعطيه رأس ماله فانه من مكارم الاخلاق اه وقال العلقمي المرواة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجعل العادات (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث منكر (ليس من اخلاق المؤمن التماق) قال المناوي أي الزيادة في التودد فوق ما ينبغي ليستخرج من الانسان مراده (ولا الحسد الا في طلب العلم) قال المناوي فيمنبغي له تعلم التماق للعالم لينسخه في تعليمه وينبغي له ذراي من فضل عليه في العلم أن يوضح نفسه ويحملها على الجد في الطلب ليصير مثله (طب هب عن معاذ بن جبل) ليس من رجل (زيادة من) ادعي (بالتشديد أي انتسب) لغير أبيه (واتخذة أبا) وهو يعلمه (أي يعلم انه غير أبيه) (الا كفر) قال العلقمي في رواية الا كفر بالله وعليها المراد من استحل ذلك مع علمه بالتحريم وعلى عدمها المراد كفر النعمة اذ ظاهر اللفظ غير مراد وانما ورد على سبيل التعليل لرجح فاعل ذلك كما يقول الرجل لا بنة لست مني أو المراد باطلاق الكفر أن فاعله فعل فعلا شيئا بفعل أهل الكفر (ومن ادعى ما ليس له فليس منا) قال العلقمي قال النووي قال العلماء ليس على هذا بنا وجعل طريقتهما (وليتبوأ مقعده من النار) قال العلقمي أي ليتخذ منزلا من النار وهو مادعا وما خبر بمعنى الامر ومعناه هذا جزاؤه ان جوزى وقد يعفى عنه وقد يتوب فيسقط عنه (ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه) بجاء ورا مهملتين أي رجع ذلك القول على القائل قال المناوي فاذا قال المسلم يا كافر بلا تأويل كفرن فان أراد كفر النعمة فلا (ولا يرمى رجل

(٢١٨ - عزيزي ثالث) انتسب للعدس كذا فانه يحرم (قوله كفر) أي فعل مثل فعل الكفار ان لم يستحله والا فعلى حقيقة (قوله فليس منا) أي على طريقتهما الكاملة (قوله ومن دعا رجلا بالكفر) بأن قال يا كافر (قوله أو قال عدو الله) أي يا عدو الله

(قوله يقول لا اله الا الله) أي مخلصا وهذا الحديث كامتاله يدل على شرف هذه الكلمة فمن سمع فضلها وترك الاشتغال بها كان محروما من الخبر الكثير ومن (٢١٨) لازمها تغيرت نفسه من كونها اماراة الى كونها لوامة الى آخر المراتب السبعة لكن لا بد

من شيخ مسلك عارف بدواء النفس بحيث يشغله بذكر يناسب محق نفسه الامارة ثم ينقله اذا عرف أنها صارت لوامة الخ (قوله اخفوا الخ) حيث لم يكن سبب المرض معصية (قوله بلوى غريمه) أي عطله بجفقه وهو من باب روى يقال لواء بدينه لباوليانا أيضا مطلقه مصباح (قوله يشرف) أي يطلع وفي المختار أشرف المكان علاه وأشرف عليه اطلع من فوق اه وقوله أن ينفض في نسخة ينفض (قوله ليس منامن انتهب الخ) أي ليس على طريقنا الكلام لكان هذا التأويل لا يقال الا في مقام التعليم فلا يقال للعامة لا انتباه ل في ذلك (قوله الاشارة الخ) فتكره الاشارة بالسلام ويسن الجمع بين السلام والاشارة باليد (قوله ولا من تطير له) بأن يأمر غيره بتغيير الصيد وينظر له أي جهة ذهب (قوله أوتكهن له) بأن ذهب الى الكاهن ليخبره بأمر مغيب والذي تكهن هو نفس الكاهن المخبر بالغيب أو المصدق له من غير ذهابه اليه أو صهر بنفسه أو صهر له أي أمر

غيره بأن يصهر له (قوله ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه) كان يقول لها مثل يرضى بهذا الحديث الرجل ان طلقته تزوجته ويقول للمملوك أنت لا تصلح الا فلان العظيم سيدك هذا لا يعرف مقامك وخيب من باب قتل كذا

رجلا بافسق ولا يرميه بالكفر الا اردت (أي رجعت عليه) تلك الكلمة التي رماها بها (ان لم يكن صاحبه كذلك) قال العلقمي وهذا يقتضي ان من قال لا شرأنت فاسق أو قال له أنت كافر فان كان ليس كما قال كان هو المستحق للوصف المذكور وانه اذا كان كما قال لم يرجع عليه شيء لكونه صدق فيما قال ولا يلزم من كونه لا يصير بذلك فاسقا ولا كافرا أن لا يكون آثما في صورة قوله له أنت فاسق بل في هذه الصورة تفصيل ان قصد نجهه أو نصح غيره ببيان حاله جاز وان قصد تعييره وشهرته بذلك ومحض أذاه لم يجز لانه مأثور بالسر عليه وتعليقه وموعظته بالحسن فهما أمكنه ذلك بالرفق لا يجوز له أن يقول بالعنف لانه قد يكون سببا لا غرائه واصراره على ذلك الفعل كافي طبع كثير من الناس من الانفة لاسيما ان كان الاثر دون المأثور في المنزل وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء الى غيره وفيه جواز اطلاق الكفر على المعاصي لقصد الزجر (حم ق عن أبي ذر) ليس من عبد يقول لا اله الا الله مائة مرة الا بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولم يرفع لاحد يوم ثم عمل أفضل من عمله الا من قال مثل قوله أو زاد عليه (قال المناوي وفائدة لا اله الا الله لا تحصى منها حصول الهيبة للمداوم عليها) (طب عن أبي الدرداء) ليس من عمل يوم الا وهو يحتم عليه فاذا مرض المؤمن قالت الملائكة يا ربنا عبدك فلان قد حبسته (أي منعه من عمل الطاعة بالمرض) (فيقول الرب اختواله على مثل عمله حتى يبرأ) من مرضه (أو يموت) وهذا في مرض ليس سببه معصية كأن مرض من كثرة شرب الخمر (حم طب ل عن عقبه) بالشاف (ابن عامر) قال لا صحیح ورده الذهبي مناوي (ليس من غريم يرجع من عند غريمه راضيا) عنه (الاصلت عليه دواب الارض) أي دعت له بالمغفرة (وفون البهار) أي حبتها (ولا) من (غريم بلوى غريمه) أي عطله بجفقه (وهو يقدر) على وفائه (الا كتب الله) تعالى (عليه) أي قدر أو أمر الملائكة أن تكتب (في كل يوم وليلة انما) حتى يوفيه حقه (ذهب عن خولة بنت قيس امرأة حمزة) بن عبد المطلب (ليس من ليلة الا والبحر) أي الملح (يشرف فيها) أي يطلع (ثلاث مرات يستأذن الله تعالى أن ينفض) بالخاء المعجمة أي ينفض ويبتلع (عليكم فيكفه الله) تعالى عنكم فاشكروا هذه النعمة (حم عن عمر) بن الخطاب (ليس منا) أي من أهل سنتنا (من انتهب) أي أخذ مال الغير ففهرأ جهرأ (أو سب) انسا نامعصوما ثيابه (أو أشار بالسلب طب ل عن ابن عباس) ليس منامن تشبه بالرجال من النساء (أي ليس مناساء تشبهن بالرجال) (ولا من تشبه بالنساء من الرجال) أي وليس من الرجال تشبهوا بالنساء قال المناوي أي لا يفعل ذلك من هو من أشباه المقتفين لا ثارنا (حم عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (ليس منامن تشبه بغيرنا) فيما سياتي (لا تشبهوا) بحذف احدى التامين تخفيفا (باليهود ولا بالنصارى) فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة بالا كف (قال المناوي فيكره تنزيه الاشارة بالسلام كما صرح به النووي لهذا الحديث اه وقال الرملي في شرح الزبد والاشارة به بلا فظ خلاف الاولى ولا يجب لها ردوا لجمع بينها وبين اللفظ أفضل (ت عن ابن عمرو بن العاص) قال ت اسناده ضعيف (ليس منامن تطيروا من تطير له) بالبناء للمفعول (أوتكهن أوتكهن له أو تسهر أو تسهر له) لان ذلك من فعل الجاهلية (طب عن عمران بن حصين) ليس منامن حلف بالامانة (قال المناوي فانه من ديدن أهل الكتاب ولعله كما قال البيضاوي أراد به الوعيد عليه فانه حلف بغير الله ولا يتعلق به كفارة (ومن خيب) بمجته وموحدتين أي خدع وأفسد (على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا) فهو من الكبار (حم حب ل عن بريدة) وهو

في المصباح وفي المختار الخب بالفخ والكسر الرجل الخداع تقول منه خبت يارجل بالكسر خبا بالكسر أيضا هـ (قوله ووفر شعر جسداً) أي شعرا تلتفان حلقها بقوى الشهوة ولذا جاء شخصان للملك يدعي أحدهما على الآخر أنه زنى بهذه المرأة ولا بينه قاصر الملك بكشف عانتها فإذا هما محلقتان فأمر بحدهما بالكونه عرف منهما الزنا لشدة شهوتهما بسبب الحلق فظهر بعد ذلك موافقة ذلك الحكم لما في نفس الامر وهكذا شأن الملوك الذين لهم تدبير في الامور (٢١٩) (قوله الى عصبية) أي جماعة متعصبين

على الباطل فيدعو الناس الى نصرهم ليكون منهم كالطائفتين المعروفتين بأهل سعد وأهل حرام فكل من كان من إحدى الطائفتين يدعو الناس لنصر طائفتيه ويقا تل معها حتى يموت (قوله سلق) أي رفع صوته بالبكاء عند المصيبة أو حلق شعره جزاء على الميت أو خرق ثوبه أي شق جيبه أي طوقه جزاء فهذا الحديث وأمثاله تعليم للامة الصبر على المصائب ليكمل لها الثواب وقد كان أبو بكر رضى الله تعالى عنه محتسباً في المسجد فقيل له ان ابنك قد مات فلم يفلح حبوته وانما قال جهزوه فسياتي عمله وهكذا شأن الكامل الملاحظ لمولاه في جميع أحواله (قوله من غش) أي في سلعة يبيعهها أو من طلب منه النصح في شيء كاجتماع على شخص فوصفه بأوصاف جيدة كذباً أو نحو ذلك (قوله مسلماً) خصه لكونه أولى بالملاحظة والرفق من غيره (قوله أو ما كره) أي قول معه ما يضره وهو

حديث صحيح (ليس منام من خبب امرأه على زوجها) أي أفسدها عليه (أو) أفسد (عبداً على سيده ذلك عن أبي هريرة) باسناد صحيح (ليس منام من خصى) أي سل خصبة غيره (أو اختصى) سل خصبة نفسه أي ليس فاعل ذلك من يهتدى به ديناً فإنه في الآية حرام شديد التحريم (ولكن) إذا أردت تسكين شهوة الجماع (صم) أي أكثر الصوم (ووفر شعر جسداً) المراد شعرا تلتفان ذلك يضعف الشهوة قال المناوي قاله لعثمان بن مظعون لما قال له اني رجل شبق فأذن لي في الاختصاص (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (ليس منام من دعا الى عصبية) قال المناوي أي من يدعو الناس الى الاجتماع الى عصبية وهي معاونه الظلم اه وقال في النهاية العصبى هو الذي يغضب لعصبته يحامى عنهم فالعصبى من يعين قومه على الظلم والعصبية الاقارب من جهة الاب والاعتصيب المحاماة والمدافعة (وليس منام من قاتل على عصبية وليس منام من مات على عصبية) أي على هذه الحالة ولم يذب منها (د عن جبير بن مطعم) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منام من ساق) بالقياف أي رفع صوته في المصيبة بالبكاء والنوح (ولا من حاق) شعره في المصيبة (ولا من خرق) ثوبه جزاء (ن عن أبي موسى) الاشعري واسناده صحيح (ليس منام من عمل بسنة غيرنا) كمن عدل عن السنة المحمدية الى ترهب أهل الديور (فر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (ليس منام من غش) الغش ضد النصح قال في المصباح غشه غشاً من باب قتل والاسم غش بالكسر أي لم ينهه وزين له غير المصلحة (حم د ه ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منام من غش مسلماً أو ضره) الضر ضد النفع (أو ما كره) أي خادعه (الرافعى) شيخ الشافعية (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (ليس منام من لطم الحدود) عند المصيبة أي ليس من أهل سنةنا وطريقتنا وليس المراد به اخراجه من الدين ولكن فائدة افراذه بهذا اللفظ المبالغة في الردع عن الوقوع في مثل ذلك كما يقول الرجل لولده عند معاقبته لست منك ولست منى أي ما أنت على طريقتي وقيل المعنى ليس على ديننا الكامل وكان السبب في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا بالقضاء وخص الخلد بذلك لكونه الغالب في ذلك والا فضرر ببقية البدن داخل في ذلك (وشق الجيوب) جمع جيب من جابه أي قطعه قال تعالى ونغود الذين جاؤا النصر بالواد وهو ما يفض من الثوب ليدخل فيه الرأس للبدن وجمع الحدود والجيوب وان لم يكن للانسان الاخذان وجيب واحد باعتبار ارادة الجمع للتغليظ (ودعا بدعوى الجاهلية) وهي زمن الفترة قبل الاسلام أي نادى بمثل ندائهم بنحووا كهفاه واجبلاه واسناده (حم ق ت ن ه عن ابن مسعود) ليس منام من لم يتغن بالقرآن) أي لم يحسن صوته به (خ عن أبي هريرة حم د ح ب ل عن سعد) بن أبي وقاص (د عن أبي لبابة بن عبد المنذر) واسمه بشير (ل عن ابن عباس) وعن عائشة (ليس منام من لم يرحم صغيرنا) قال العلقمي يعني الصغير من المسلمين بالشفقة عليه والاحسان اليه ومداعبته (ويوفر كبيرنا) سيأتى الكلام عليه (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منام من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا) بما يستحقه من التعظيم والتبجيل وهو معنى توقيره (حم ت ل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منام من لم يرحم

لا يشعر (قوله الحدود) المراد بالجمع ما فوق الواحد فإذا ضرب الخدين أو خدواً واحداً من المصيبة لم يكن على طريقتنا الكاملة (قوله من لم يتغن بالقرآن) فبطلب احسان الصوت الخلق أو المكتسب بالقرآن بشرط أن لا يحل شيء من أحكامه لحسن الصوت أدعى له ما عه وقوله فقد سمع كافر اذان شخص صيت فاسلم ثم سمع اذان شخص صيت الصوت فقال ما هذا فقبل له هذا شخص ضائع له حمار ينادى عليه خوفاً عليه من الارتداد (قوله يرحم صغيرنا) فالجنة باب يسمى باب مفرج الاطفال

(قوله بجبل كبيرنا) أي يوفره (قوله حقه) فن حق العالم انك اذا جلست عنده لانتلفت الى الجهات ولا تتكلم بحضرته حتى يخاطبك ولا توجه السؤال لغيره واذ اسئل (٢٢٠) لا تبادر بالجواب وان كنت تفهمه بل تسكت حتى يجيب واذ اسئلت بحضرته تأمر السائل

أن يسأله الخ ولاجل هذا الحديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهما (قوله ليس منا) أي على طريقتنا المرضية من رزقه الله ما لا يمكن منه التوسعة على عباله ويقتر عليهم حباني الدنيا وبخسها مع انها ضرعة للآخرة (قوله من وطئ حبل) أي من سبأيا الكفار صونا للمائة خلافا لمن قال مطلقا بأن يمنع وطء الحبلى مطلقا (قوله بجوزة) أي مجمع ثوبه أو رداءه أو هو كناية عن الحفظ وهذا بالنظر لغالب أمة الاجابة فلا ينافي انه لا بد من تعذيب طائفة منها بالنار (قوله ليس مني) أي متصلا بي الا عالم أو متعلم للعلم الشرعي وآلاته العامل به وهذا يدل على شرف أهل العلم وقربهم منه صلى الله عليه وسلم (قوله ولا كهانة) أي مخبر بالغيب بواسطة مراعاة النجوم وقواعد حسابية ومن صدق كاهنا كانه كاذب نيبا (قوله ليست السنة) أي الجذب والقسط فالمراد بالسنة هنا الجذب (قوله ولا تنبت الارض شيئا) أي لا مساكنة تعالى لها عن الانبات

صغيرنا ويوقر كبيرنا رايها بالمعروف وينهى عن المنكر (بشرطه وفيه اثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة) (حم ت عن ابن عباس) واسناده حسن (ليس منا من لم يجبل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه) قال المناوي وذلك لمعرفة حق العلم بأن يعرف حقه بما رفع الله من قدره فانه قال يرفع الله الذين آمنوا منكم ثم قال والذين أوتوا العلم لم يافتحوا العلماء ورعاية حقوقهم توفيق وهداية واهمال ذلك خذلان وعقوق وخسران (حم ل عن عباد بن الصامت) واسناده حسن (ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس منا من غشنا ولا يكون العبد مؤمنا) كاملا (حتى يحب لله وموئنا ما يحب لنفسه) من الخير (طعن ضهيرة) بالتصغير واسناده حسن (ليس منا من وسع الله عليه ثم فتر على عياله) أي ضيق وقل ولم ينفق بما وسع الله تعالى عليه (فر عن جبير بن مطعم) واسناده ضعيف (ليس منا من وطئ حبل) قال المناوي أي من السبأيا فليس المراد النهي عن وطء حليته الحامل كما هوهم فاذا وقعت المسية فيهم رجل من الغنية حرم عليه وطؤها قبل استبراء ادون بقية الاستمتاع وفارقت المسية غيرهما من حيث ملكها بغير سبى حيث يحرم الاستمتاع بها قبل استبراءها بأن غايتها ان تكون مستولدة حربي وذلك لا يمنع الملك وانما حرم وطؤها صيانة لمائه لئلا يحتاط بماء حربي لا حرمة ماء الحربي (طعن ابن عباس) واسناده حسن (ليس منكم من رجل الاوانا) وفي نسخة الا انابا سقاط الواو (بسمك بجوزة) بما أمرت به ونهيت عنه مخافة (ان يقع في النار طعن عن شهرة بن جندب) واسناده حسن (ليس مني) أي ليس متصلا بي (الاعلم) بالعلم الشرعي الدافع (أو متعلم) لذلك (ابن النجار فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه مجهول (ليس مني ذو حسد ولا غيبة) نقل الكلام بين الناس على وجه الافساد (ولا كهانة) الكاهن الذي يخبر بالمغيبات (ولا أنامنه) قال المناوي تمامه عند مخرجه ثم لا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا الاية (طعن عن عبد الله بن بسر) بضم الموحد وسكون المهملة قال الشيخ حديث حسن (ليس يتحسر أهل الجنة على شيء) مما فاتهم في الدنيا (الا على ساعة مرت بهم لم يذكر الله عز وجل فيها) أي على نواب الذكر الذي فاتهم في تلك الساعة (طعن هب عن معاذ بن جبل واسناده حسن) (ليست السنة) بفتح السين الجذب والقسط ومنه قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين (بان لا تظروا) أي عدم المطر فالبا زائدة (وايكن السنة) حقيقة (ان تظروا وتظروا) أي تظروا المرة بعد الاخرى مطرا كثيرا (ولا تنبت الارض شيئا اشافعي حم م عن أبي هريرة) ليسوقن رجل من قحطان الناس بعضا قال الشيخ هو كناية عن الدرة عن الدين ويلتقي مع ابن مريم عليه الصلاة والسلام بعد المهدى اه وقال المناوي يعني ان ذلك من أمراط الساعة (طعن عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (ليست السنة) الامر للاباحة (النفر) بفتح النون والفاء (في الهدى) فتجزى البقرة والبدنة عن سبعة (ل عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (ليشربن أناس) قال المناوي في رواية ناس (من أمي الخريسمونها بغير اسمها) قال العلقمي قال في النهاية يريد أنهم يشربون النبيذ المسكر المطبوخ ويسمونونها طلاء فخرجوا عن اسمها وخرا قال المناوي وذلك لا يغني عنهم من الحق شيئا قال ابن العربي والذي أنذرهم هم الخنفة (حم د عن أبي مالك الاشعري) واسناده صحيح (ليشربن أناس من أمي الخريسمونها بغير اسمها ويضرب على رؤسهم بالمعازف) قال في النهاية العزف بالاعازف وهي الدفوف وغيرها مما يضرب وقيل

وتنبت من أنت وأما تنبت بالدهن فلازم (قوله ليسوقن رجل من قحطان) اسم قبيلة أي يسوق الناس الى الخير بعضا فهو من وزراء المهدي المعين له على الخير (قوله ليست السنة) أي الامتصاص في الهدى في الحج والبدنة تنكبي عن سبعة (قوله بغير اسمها) فيسمونها نبيذا أو طلاء (قوله ويضرب على رؤسهم بالمعازف) أي بعد مشربهم الخمر يفعلون ذلك طربا

(قوله والقيينات) أي المغنيات (قوله فردة الخ) أي حقيقة وذلك في آخر الزمان والممنوع المسخ العام (قوله ولا يبيع المساجد) بان
تحليله نفسه أن يصلي في كل مسجد صلاة فالأولى الصلاة في المسجد القريب (قوله نشاطه) (٢٣١) أي وقت نشاطه وذاقه لما رأى

حب الامر بوطا في المسجد
فسأل عنه فقبل انه حبيل
فلانة اذا كسبت أمه كته
لتصلي من قيام فذكره نهيا
عن ذلك أي لان الدين
يسر فاما أن تصلي النفل
من قعود أو تترك حتى
يحصل له نشاط (قوله
كسل) من باب فرح كما
في القاموس ومثله في
الختار حيث قال من باب
طرب فقول بعض الشراح
من باب ضرب تحريف اذ
المضارع يكسل (قوله أو
فتر) عطف مرادف
(قوله ولا يضره الخ)
مفهومه انه اذا لم يضع
الستره ومرت شخص بين يديه
أبطل صلاته وليس مذهبا
معاشرا الشافعية بل ذلك
خلاف السنة ٢ (قوله
ليعزى) أي يدل المسلمين في
مصائبهم المصيبة في أي
فاذا حصل لشخص مصيبة
كوت ولد قال لنفسه تسلى
بفقدته صلى الله عليه وسلم
فانها أعظم مصيبة لانقطاع
الوحي ونور النبوة (قوله
المؤمنون) جمع مأمون
ليفتش الخبر لاهل الصلاح
والشر للمتنجهر بالفسق
(قوله ليغشين أمتي) أي
يعتر بهم وينزل بهم (قوله
وعيسى كافرا) أي فلا يصبر
على الايمان الى وقت

ان كل لعب عـ زف وقال الجوهرى المعازف الملاحى قال في المصباح الواحد عزف مثل فليس على غير
قياس (والقيينات) أي الاماء بآلة الله هو والغناء أولئك (يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم
فردة وخنازير) قال المناوى دعاه أو خبر قال ابن العربي يحتمل أن المسخ حقيقة كما وقع في الامم
الماضية أو هو كناية عن تبدل أخلاقهم (هـ حب طوبى عنه) أي عن أبي مالك واسناده صحيح
❦ (ليصل الرجل في المسجد الذي يابيه) أي بقربه (ولا يبيع المساجد) قال المناوى أي لا يصلي
في هذا مرة وهذا مرة على وجه التنقل فيها فانه خلاف الأولى (طوبى عن ابن عمر) باسناد حسن
❦ (ليصل أحدكم نشاطه) قال العلقمى يفتح النون أي مدة نشاطه وقال شيخنا زكريا أي حين
طابت نفسه للهـ مل قال في القاموس نشاط كجمع نشاطا بالفتح فهو نشاط ونشاط أي طابت نفسه
للعمل وفي نسخة بنشاط أي متلبسا به (فاذا كسل) بالكسر (أو فتر) يفتح المشاة الفوقية بمعنى
كسل (فليقعد) أي فاذا فتر في أثناء قيامه فليتم صلاته فاعدا أو اذا فتر بعد فراغ بعض تسليماته
فليات بما بقي من نوافله فاعدا أو فليترك حتى يحدث له نشاط أخذ من حديث أنس السابق اذا
نعس أحدكم في الصلاة فليتم حتى يعلم ما يقرأ أو يسيه كما في البخارى عن أنس قال دخل النبي
صلى الله عليه وسلم فاذا حبل مدود بين السارين فقال ما هذا الحبل قالوا هذا حبل لزينب
فاذا فترت تعلفت به فقال لا حله ليصل فذكره قوله دخل النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم
في روايته المسجد قوله بين السارين أي اللتين في جانب المسجد قوله قالوا هذا حبل لزينب
قال شيخنا بنت جحش ولا بن داود لجنة بنت جحش ولا بن خزيمة لميونة بنت الحرث (حم ق د ن
هـ عن أنس ❦ ليضع أحدكم) اذا أراد أن يصلي (بين يديه) أي أمامه (مثل مؤخرة) يضم
الميم وسكون الهمزة وكسر المجرى أفصح من فتح الهمزة والخاء المشددة العود الذي في آخر
(الرجل) بجاء مهملة يستند اليه الراكب (ولا يضره) في كمال صلاته وقال المناوى في صحتها اذا
فعل ذلك (مامر بين يديه) أي أمامه بينه وبين سترته فلا يقطع الصلاة مامر بين يدي المصلي
من امرأة أو حمار أو كلب ولو أسود خلا فالأحد (الطيب السى) أبو داود (حب عن طلحة) بن
عبيد الله ❦ (ليعزى المسلمين) اللام موطئة للقسام (في مصائبهم المصيبة في) قال المناوى
فانها أعظم المصائب لانقطاع الوحي وفقد نور النبوة ولهذا قال أنس ما نفطنا أي ديننا من دفته صلى
الله عليه وسلم حتى أظلمت قلوبنا (ابن المبارك) في الزهد (عن القاسم) بن محمد (مرسلا
❦ ليغسل موتاكم) أيها المؤمنون (المؤمنون) قال الدميرى قال في شرح المذهب رواه
المصنف باسناد ضعيف غير أن حكمه صحيح فالمستحب أن يكون الغاسل أمينا ان رأى خيرا
ذكره وان رأى غيره ستره الا المصلحة دين ونحو ذلك فاذا كان الميت مبتدعا يظهر البسطة
فيظهر ما رأى ليس تزجر بذلك الناس وكذلك ان رأى ظالما متجاهرا بظلمه (هـ عن ابن عمر بن
الخطاب) باسناد ضعيف ❦ (ليغشين) لام قسم (أمتي من بعدى) أي بعد موتى أي يعطيهم
ويحيط بهم (فتن كقطع الليل المظلم يصح الرجل فيه مؤمنا ويمسى كافرا يبيع أقوام دينهم
بعرض من الدنيا قليل) وذلك من الاشراف (ك عن ابن عمر) وهو حديث صحيح ❦ (ليفرن
الناس من الدجال) عند دخروجه في آخر الزمان (في الجبال) قال المناوى غامه قالت أم شريك
يا رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم قليل (حم م ت عن أم شريك) العامرية أو الدوسية
❦ (ليقتلن) عيسى (بن مريم الدجال بباب لد) يضم اللام وتشديد الدال المهمة والتنوين مدينة

المساء كناية عن سرعة زوال ايمانهم بعرض قليل من الدنيا (قوله ليقرن الخ) قالت أم شريك يا رسول الله فأين العرب يومئذ
لانهم حمية وشدة قال هم قليل أي فلا يقدر على بطشه (قوله لد) قرية بالشام قريبة من الرملة
٣ (قول الهشبي لعز) ظاهره ان اللام للامر وهو يخالف ما مشى عليه العزيزي فليحذر الرواية اهـ معصمه

(قوله يعرفون من الاسلام الخ) أي فلا تنفعهم تلاوة القرآن بشئ (قوله من الرمية) أي المرمية أي الغرض الذي يرمى بالسهم فممن منه من الجهة الثانية (قوله بطرق) من باب دخل اذا جاءه بلا أي يقول ذلك بعد اضطجاعه ومن قال حينئذ يا معلن اللهم وضعت جنبي وبك أرفعه ان حبت نفسي فارجها وان أرسلتها فاحفظها عما تحفظه عبادة الصالحين ومات ناجيا وان لم يموت حفظ من الشيطان حيث قال ذلك (٢٢٢) باختلاس (قوله ليقم الاعراب الخ) أي لعدم معرفتهم بأحكام الصلاة فيتعلمون من

المهاجرين والانصار (قوله كزاد الراكب) فانه لا يحمل زيادة على ما يوصله الى مقصده لكونه يشغل دابته بلا فائدة فكذا ينبغي للانسان ان لا يجمع من الدنيا زيادة على ما يكفيه ولا يدخر الاقوت سنة (قوله ومركب) أي دابة يركبها (قوله وقذف) أي بالحجارة من السماء (قوله ولدا العباس) يضم فسكون كذا في الشارح ولعله لكونه الرواية والافصح ولد (قوله تسكون امراء أمي) في نسخة يلون أمر أمي والمعنى واحد وقد وقع ذلك وهذا لا ينافيه وجود الجور من بعض ملوك العباسية لانهم حصل بهم ذم الكفار والمفسدين ونصر الاسلام وان حصل منهم جور في بعض الامور (قوله أربع وعشرون ساعة) هذا يقتضي ان المراد الساعة الفلكية وقوله في كل ساعة منها الخ أي لحظة مبهمة في الساعة الفلكية لا يعلمها الا من اصطفاه الله وخصه بالاطلاع عليها (قوله عتيق من النار) أعم من نار التطهير والخلود بان يوفق من يسلم

من مدائن الشام معروفة (حم عن مجمع) قال الشيخ بضم الميم الاولى وتشديد الثانية (ابن جارية) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (لبقران) بالبناء على الفتح (القرآن ناس من أمي يعرفون من الاسلام) أي يجوزونه ويحرقونه وينفذونه (كلما عرف السهم من الرمية) أي كما يحرق السهم المرمى به ويخرج منه الرمية بكسر الميم وشدة المشاة التحية الصبيد الذي رمية فتصديه وينفذ فيه سهمك قال المناوي والمراد يخرجون من الدين بقعة تكروج السهم اذا رماه رام فأصاب مارماه وهو لا هم الحرورية (حم عن ابن عباس) واسناده صحيح (لبقل أحدكم) ندبامؤكدا (حين يريد أن ينام) بعد اضطجاعه في الفراش (آمنت بالله وكفرت بالطاغوت وعد الله حق وصدق المرسلون اللهم اني أعوذ بك من طوارق هذا الليل الاطارقا بطرق بخير) ثم يقرأ الكافرون وينام على خافته (طب عن أبي مالك الاشعري) واسناده ضعيف (ليقم الاعراب) في الصلاة (خلف المهاجرين والانصار ليقندوا بهم في الصلاة) أي ليفعلوا كفعالهم لانهم أوفق وأعرف وأضبط والاعراب لا يهتدون الى الاحكام الا بواسطة منهم (طب عن حمزة) ابن جندب واسناده حسن (ليكف الرجل منكم) من الدنيا (كزاد الراكب) أي ليقفل من الدنيا يقتصر على قدر ما يكفيه على وجه الكفاف كما ان الراكب يقصد الغفيف ويقتصر في حمل الراد على ما يبلغه المقصد قال المناوي والباعث على ذلك قصر الامل اه قال العلقمي قال الدميري روى الطبراني في معجمه الاوسط من حديث أبي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح والدنيا أكثره مه فليس من الله وأزيم قلبه أربع خصال هـ ما لا ينقطع عنه أبدا وشغلا لا يفرغ منه أبدا وفقر لا يبلغ غناه أبدا وأمالا لا يبلغ منتهاه أبدا (هـ حب عن سلمان) الفارسي قال الشيخ حديث صحيح (ليكف أحدكم من الدنيا خادم ومركب) بفتح الكاف قال المناوي لان التوسع في تعيها يوجب الركون اليها والانهماك في لذاتها يعني وليست دار اقامة وحق على كل مسافر أن يحمل بقدر زاده في سفره (حم ن والضبياء عن بريدة) تصغير بريدة قال الشيخ حديث صحيح (ليكون في هذه الامة خسف وقذف ومسخ وذلك اذا تمربوا الخمر واتخذوا القينات) أي المغنيات (وضربوا بالمعازف) قيل أراد الحقيقة وقيل أراد مسخ القلوب (ابن أبي الدنيا) كتاب (ذم الملاحى عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث حسن لغیره (ليكون من) وفي نسخة في (ولد) قال المناوي يضم فسكون (العباس) بن عبد المطلب (ملوك يلون أمر أمي) يعني الخلافة (يعز الله تعالى بهم الدين) وهذا من مجراته فانه اخبار عن غيب وقع (قط في الافراد عن جابر) وهو حديث ضعيف (ليلة الجمعة ويوم الجمعة أربع وعشرون ساعة لله تعالى في كل ساعة منها ستائة ألف عتيق من النار كلهم قد استوجبوا النار) أي نار التطهير (الخليلي) في مشيخته (عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (ليلة القدر ليلة سبع وعشرين) من رمضان قال المناوي وبه قال جمهور الصحابة والتابعين وكان أبي بن كعب يحلف عابه (د عن معاوية) الخليفة واسناده صحيح (ليلة القدر ليلة أربع وعشرين) قال المناوي أخذ به راويه بلال وحكى عن ابن عباس والحسن وقتادة (حم عن بلال) المؤذن (الطبايعي) أبو داود (عن أبي سعيد) واسناده حسن (ليلة القدر في العشر الاواخر) من

رمضان
في ذلك الزمن فينجون من نار خلود لان الشخص لا يدخل الجنة حتى يكون مخلصا أي مطهرا
كلاما لشكة لا ذنب عليه (قوله ليلة سبع وعشرين) القصد من ذكره مع ما بعده اسماءها في العشر الاواخر كما هو مذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فالشارع يعلم عيها لكنه أخبر تارة بكذا وتارة بكذا القصد من الاجام ليجتهد الناس في احياء الجميع

(قوله عدد الحصى) وفي رواية عدد النجوم (قوله بلجة) أي معتدلة فقوله لاحارة ولا باردة تفسير بلجة (قوله لاشعاع لها) هو الذي يرى كالحبال والخيطان المحروران ذلك لستر الملائكة باجتهتها ضوء الشمس وان كانت أجسامها (٢٣٣) لطيفة فيحصل منها نوع

حجب (قوله طائفة) تفسير لسمعة ولا حارة ولا باردة (قوله ضيقة) أي ضوءها غير قوي لستر الملائكة الخ (قوله ليليني) أي يقرب مني البالغون من غير حائل بيني وبينهم لشرفهم وقوة حفظهم الاحكام التي يشاهدونها مني في الصلاة فيبلغونها عني وترتيب الصفوف كما في الفروع أن يقدم البالغون ثم المراهقون ثم المميزون ثم الخنثى ثم النساء (قوله ولا تختلفوا) أي بابدانكم بان لا تسوا أقدامكم فتختلف قلوبكم ان اختلفت أبدانكم بان لا تقفوا عند الحق (قوله وهشات) جمع هشة وهي الصوت واللغة (قوله ليمسحن قوم) أي تغير صورة قوم بصورة فردة وخنازير في الدنيا أو في القبر بعد الموت أو قلوب قوم بقلوب فردة الخ بأن لا تقبل الحق فالمراد الاعم من مسخ الذات والقلوب وأكثر ما يكون ذلك في العالم الغير المعامل وفي المنهمك على المعاصي (قوله على أريكتهم) أي سرهم أي مستفرون عليها سواء كانوا جلوسا أو قياما عليها (قوله بشرهم الخ) أي كل مسكر ولو غير خمر (قوله

رمضان) (في الخامسة أو الثالثة) منه (حم عن معاذ) بن جبل واسناده صحيح (ليلة القدر) (ليلة سابعة أو ثامنة وعشرين) وعليه جمع (ان الملائكة تلك الليلة) يكونون (في الارض أكثر من عدد الحصى) يحضرون مجالس الذكرو يستغفرون للمؤمنين ويؤمنون على دعائهم فاذا طلع الفجر صعدوا (حم عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ليلة القدر ليلة بلجة) قال المناوي أي مشرقه نيرة (لاحارة ولا باردة) أي معتدلة (ولا سحاب فيها ولا مطر ولا ريح) أي شديدة (ولا يرى فيها نجم ومن علامة يومها نطلع الشمس لاشعاع لها) قال المناوي قيل معناه ان الملائكة أكثر اختلافها في ليلتها ونزلها الى الارض وصعودها لستر باجتهتها وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس (طب عن واثله) بن الاسقع قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليلة القدر ليلة سمعة طائفة) أي سهلة طيبة (لاحارة ولا باردة تصبح الشمس صبيحتها ضعيفة) أي ضعيفة الضوء (جرا) أي شديدة الحرارة (الطيب السبي هب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليلة اسرى بي) من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (ما مررت على ملا) أي جماعة (من الملائكة الا أمروني بالجماعة) لكونها موافقة لارض الحجاز وليلة يحتمل أنها مبتدأ والرابط محذوف أي ما مررت فيها ويحتمل أنها ظرف لمررت لكن يرد عليه ان ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها (طب عن ابن عباس) ليليني بكسر اللامين وخفة النون من غير ياء قبل النون وبانباتها مع شدة النون على التوكيد والبناء على الفتح والجازم لا يؤثر في المبني وقول الطيبي من حق هذا اللفظ ان تحذف منه الياء لانه على صيغة الامر وقد وجد بانبات الياء وسكونها في سائر كتب الحديث والظاهر انه غلط غير مسلم الا ان ثبت الرواية بكونها أي ليلتي مني (منكم أولو الاحلام والنهي) بضم النون قال العلقمي قال ابن سيد الناس الاحلام والنهي بمعنى واحد وهي العقول وقال بعضهم المراد بأولي الاحلام البالغون وبأولي النهي العقلاء وقال في النهاية أي ذوو الالباب واحدها علم بالكسر كأنه من الحلم بمعنى الاناة والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء والنهي هي العقول واحدها نهي بالضم سميت بذلك لانها تنهى صاحبها عن القبيح (ثم الذين يلونهم) أي يقربون منهم في هذا الوصف كالمراهقين (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين قال أصحابنا فان أكثر المصلون فان كان من كل جنس جماعة فالرجال مقدمون لفضلهم ثم الصبيان لانهم من جنس الرجال ثم الخنثى لاحتمال ذكورهم ثم النساء لكن لا يحول صبيان حضروا ولا لرجال حضروا ثانيا لانهم من جنسهم بخلاف الخنثى والنساء ولان الصبيان سبغوا الى مكان مباح فاستحقوه فان نقص صف الرجال كمل بالصبيان (ولا تختلفوا فتختلف) بالنصب (قلوبكم) قال العلقمي قال في النهاية أي اذا تقدم بعضهم على بعض في الصفوف تنافرت قلوبهم ونشأ بينهم الخلاف اه والمراد تختلف عن التوارد والافسة الى التباغض والعداوة (واباكم وهشات) بفتح الهاء وسكون النخبة واعجام الشين (الاسواق) أي اختلاطها والمنازعة والخصومات واللغة فيها والفن التي تقع فيها وارتفاع الاصوات (م عن أبي مسعود) البدرى (ليليني منكم) أهل الفضل (الذين يأخذون عني) احكام الصلاة ليلبلغوها الامه (ل عن أبي مسعود) باسناد صحيح (ليمسحن قوم) من أمي (وهم على أريكتهم) الاربعة السرير أي على سررهم (فردة وخنازير بشرهم) أي بسبب شرهم (الخروجهم بالبرابط) جمع بربط قال في النهاية هو ملهاة تشبه العود وهو فارسي معرب وأصله بربت لان الضارب به يضعه على صدره واسم الصدر بربت (واتخاذهم القينات) جمع قينة قال المناوي قال ابن

البرابط جمع بربط وأصله بريت فارسي فعرب ببربط وهي ملهاة تشبه العود وسميت بذلك لانها وقت الضرب عليها تجاور البربط أي الصدر (قوله والقينات) جمع قين وفي نسخة القينات جمع قينة

(قوله عن ودعهم) أي تركهم الجماعات فقول النحاة أنهم أمانوا بماضي يدع ومصدره أعنى ودع ودعا استغناء بترك تركامغناه أن الغالب عدم استعماهما استغناء عما هو أخف منهما إلا أن معناه عدم استعماهما أصلاً ولا نفاهاً استعمال الودع في هذا الحديث الفصيح فالحق ثبوت استعماهما في فصيح الكلام وحل كلام النحاة على ما مر (قوله ليختمن الله) أي يطبعن على قلوبهم بالرين ومن ختم على قلبه بالرين قد يتقظ للخير في بعض الاوقات بخلاف الغافل عن مولاه فلا يتقظ للخير أصلاً فلهذا ترقى فقال ثم ليكون من الغافلين أي ثم يترقى هم في الشر إلى (٢٢٤) هذه المرتبة (قوله ليختمن) كذا في نسخ المتن بإثبات الياء بعد الهاء وفي نسخ الشرح

بجذفها هكذا ليختمن قال الشارح في كبره بضم الياء والهاء بالبناء للمفعول قال شيخنا وأما الرواية والألفاق قياس البناء للفاعل لانه من انتهى زيدهم ولازم واللازم لا يبنى للمجهول الا اذا كان نائب الفاعل المجرور نحو مر يزيد وهنا لفظ أقوام وليس مجروراً فلهذا يكون مأخوذاً من مادة غير انتهى كأن يكون من مادة نهى فيكون المعنى لينتهن أقوام كقولك نهى زيد فانهم قد يعطون حكم مادة لمادة أخرى أو ان النسخة التي وقعت للشارح لينتهن خذره (قوله في الصلاة) اما خارج الصلاة فلا بأس بالنظر الى السماء لانها اقابلة الدعاء وكان أولاً لا بأس بالنظر اليها في الصلاة فلما أمر صلى الله عليه وسلم بالخشوع في الصلاة وكان اذذاك ناظر الى السماء في الصلاة خفض بصره ونظر الى الارض (قوله أولاً ترجع اليهم أبصارهم) بأن تطلع أعينهم أو يذهب ضوءها مع بقاء الحدقة (قوله أولاً حرقن بيوتهم) هذا الوعيد يقتضى ان الجماعة فرض عين يشتهى

القيم انما مسخروا قردة لمشايتهم لهم في الباطن وانما هو مرتبط به أتم رتباً طوع عقوبة الرب جارية على وفق حكمته (ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى عن الغازين ربيعة مرسلات) ليختمن أقوام قال المناوى أبهم خوف كسر قلب من يعينه لان النصيحة في الملافضة (عن ودعهم) أي تركهم (الجماعات) قال العلامة قال عياض والقرطبي قال شمر زعمت النحاة ان العرب أمانوا مصدر يدع وماضيه والنبي صلى الله عليه وسلم أفصح قال القرطبي وقد قرأ ابن أبي عمير ما ودع عن رين مخففاً أي ما ترك قال والاكثر في الكلام ما ذكره شمر عن النخعيين اه وأما بالتشديد فقال البيضاوى ما قطع له قطع المودع وقال عياض في مواضع آخر النحاة يتكرون ان يأتي منه ماض أو مصدر قالوا وانما جاء منه المستقبل والامر لا غير وقد جاء الماضي في قوله

وكل ما قدموا الانفسهم • أكثر نفعاً من الذي ودعوا

ليست شعري عن خلبي ما الذي • هاله في الحب حتى ودعه

وقال ابن الاثير في النهاية النحاة يقولون ان العرب أمانوا بماضي يدع ومصدره واستغنوا عنه بترك والنبي صلى الله عليه وسلم أفصح وانما يحتمل قولهم على فلة استعما له فهو شاذ في الاستعمال صحيح في القياس وقال التوربشتي لا عبرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الوجه القاضية على كل ذي فصاحة (أو ليختمن الله على قلوبهم) قال المناوى أي يطبع عليهم ويغطيها بالرين كناية عن اعدام اللطف وأسباب الخير فان تركها يجلب الرين على القلب وذلك يجري الى الغفلة كما قال (ثم ليكون من الغافلين) معنى التردد ان أحد الامرين كائن لا محالة اما الانتهاء عن تركها أو الختم فان اعتباد تركها يراد في الطاعة ويجري الى الغفلة (حم م ن • عن ابن عباس وابن عمر) ليختمن أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة أو لا ترجع اليهم أبصارهم أي أحد الامرين كائن اما الانتهاء أو خطف الابصار قال العلامة قال النووي نقل الاجماع في النهي عن ذلك قال القاضي عياض واختافوا في كراهة رفع البصر الى السماء في الدعاء في غير الصلاة فكرهه جماعة وجوزوه الاكثر ثرون قالوا لان السماء قبله الدعاء كما ان الكعبة قبله الصلاة فلا يكره رفع الابصار اليها كما لا يكره رفع اليد (حم م د • عن جابر بن سمرة) ليختمن أقوام عن ربههم أبصارهم عند الدعاء في الصلاة الى السماء أو لتخطفن أبصارهم قال المناوى لان ذلك يومهم نسبة العلو المكان الى الله تعالى ثم يحتمل كونها خطفة حسية ويحتمل كونها معنوية (م ن عن أبي هريرة) ليختمن رجال عن ترك الصلاة في (الجماعة) أو لا حرقن بيوتهم بالنار عقوبة لهم قال المناوى وهذا هم به ولم يفعله فلا دلالة فيه على ان الجماعة فرض عين أو ورد في قوم منافقين يعني يتخلفون ولا يصلون (عن اسامة) بن زيد (لينصر الرجل أخاه) في الدين (ظالمًا) كان (أو مظلوماً) ثم بين كيفية نصره بقوله (ان كان ظالمًا فلينهه) عن ظلمه (فانه له نصرته وان كان مظلوماً فلينصره حم ق عن جابر) ليختمن أحدكم أي ليتأمل ويتدبر (ما الذي يقضى) أي

أعينهم أو يذهب ضوءها مع بقاء الحدقة (قوله أولاً حرقن بيوتهم) هذا الوعيد يقتضى ان الجماعة فرض عين يشتهى الآن يقال انه للتفسير عن تركها فلا ينافي انما افرض كفاية أو سنة على الخلاف فيها وجواز الحرق الذي اقتضاه هذا الحديث وان لم يقع محمول على جماعة منافقين أو مسلمين ممنعين من القيام بأحكام الشرع كالجماعة ولا يمكن ردهم للحق بالالتعويق (قوله لينصرون) بنون التوكيد الثقيلة وكذا لينظرون (قوله فانه) أي النهي المترتب عليه منعه من ظلمه له نصرته على أعدائه الذين يوقعونه في الهلاك الاخرى وهم الشيطان والنفس والهوى (قوله يتمنى) أي على الله تعالى من الخير فانه اذا غنى شياً ربحاً

أعطاه له مولاه فان كان خيرا كالعالم والصلاح كان سببا للسعادة وان كان شرا كقتل عدو (٢٢٥) أو شرب خمر كان سببا للشقاوة

فلا ينبغي الاتقي الخبير (قوله)
عروة الخ) وقد ورد ان أول
ما ينقض الحكم بالعدل ثم
الصلاة بأن تمهل أو تفعل
لا على وجهها المرضي وقد
ظهرت مبادئ ذلك فإن الحكم
بالعدل الآن (قوله ليودن)
أي يتمين (قوله ليهبطن)
أي يتران من السماء (قوله)
وليسلكن) أي يذهبن في
الطريق للعج فاذا تم نسكه
أتى الى قبره صلى الله عليه
وسلم فبسط عليه فيرد
عليه السلام والناس
يسمعون (قوله لي الواحد)
من الوجد وهو الغنى (قوله)
يحمل عرضه) أي للدائن
فقط بأن يقول له أنت ظالم
أو مماطل مثلاً ولا يجوز
لغيره أن يقول ذلك (قوله)
ليه) أي اختمرى ليه ولا
تختمرى ليتين يا أم سلمة
لأنها اذا لوت الخمار ليتين
ربما أشبهه العمامة ولأنه
زيادة من غير حاجة إليها
فالتأصب لذلك اختمرى
المقدر (قوله والدهن)
بالفخ أي دهن الشعرو بالضم
أي استعمله في الشعر
أي شعر الرأس واللحية
يذهب البؤس أي الضرر
(قوله الى المملوك) أي لك
أو لغيرك فان المملوك في
ذل الرق في الاحسان اليه
سرخ في يقضي قهر العدو
والنصر عليه (قوله يكبت
الله به العدو) أي يهينه
ويقهقه لسرعه الشارع

يشتمس على الله (قوله لا يدري ما يكتب له من أمنيته) أي تشهيه ولعل المراد الحث على طلب
ما يتعلق بالآخرة (ت عن أبي سلمة) واسناده حسن (لينةقضن الاسلام عروة عروة) قال
المنأوى وفي رواية عند منخرجه أحمد عن أبي امامة بلفظ لينةقضن الاسلام عروة عروة كلما
انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها (حم عن فيروز الدليلى ليودن) أي يتمي (أهل
العافية) في الدنيا (يوم القيامة ان جلودهم قرضت بالمقاريض) تحسر على ما فاتهم من الثواب
المعطى على البلاء كما أفاده قوله (مبارون من ثواب أهل البلاء) لأنه تعالى طهرهم في الدنيا ورفع
درجاتهم في الآخرة (ت والضياء عن جابر) واسناده حسن (ليودن رجل) يوم القيامة
(انه خر) سقط (من عند الثريا) أي النجم العالى المعروف (وانه لم يل من أمر الناس شيئا) من
الخلافة والامارة والقضاء (الحديث) بن أبي اسامة (ك عن أبي هريرة) ليهبطن عيسى بن
مريم حكما (أي حاكما) (وامامامقسطا) أي عدلا يحكم بهذه الشريعة (وليسلكن خا) أي
طريقا واسعا (حاجا أو معتمرا وليأتين قبري حتى يسلم على ولادن عليه) السلام قال المنأوى وهو
خليفة نبينا صلى الله عليه وسلم لكن لا يلزم من ذلك عدم الإيحاء اليه كما قومه العلامة التفتازانى
فان نسخ شريعته لا يستلزم ان لا يوحى اليه (ك عن أبي هريرة) بفتح اللام وتشديد الباء
أي مطل (الواحد) الغنى (يحمل) يضم أوله (عرضه) قال العلقمى شكايته وقال المنأوى يحمل
عرضه بأن يقول له المدين أنت ظالم أنت مماطل ونحوه مما ليس بقذف ولا غش (وعقوبته)
بأن يعززه القاضى على الاداء بنحو حبس (حم دن ه ك عن) عمرو بن الشريد عن أبيه
(الشريد) وهو حديث صحيح (ليه لا ليتين) بالنصب وفتح اللام والتشديد والخطاب لام سلمة
أمرها ان يكون الخمار على رأسها وتحت حنكها عطفة واحدة لا عطفتين حذرا من التشبه
بالمعممين قال العلقمى قال شيخنا قال الخطابي تشبهه ان يكون غما كره لها ان تلوى الخمار على
رأسها ليتين لئلا تكون اذا تعصبت بخمارها صارت كالتمتع من الرجال يلوى اكوار العمامة على
رأسه وهذا على معنى نهيه النساء عن لباس الرجال وعن تشبههن بهم وقال في النهاية أي تلوى
خمارها على رأسها مرة واحدة ولا تديره مرتين لئلا تشبهه بالرجال اذا اعتما وقلبت ونصبه بفعل
مقدر دل عليه الحال أي اختمرى أو اجعليه أو اللفظ أي الويه وسببه كافي أبي داود عن أم سلمة ان
النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه أو هى تحتهم فقال ليه لا ليتين (حم دك عن أم سلمة) (الباس)
أي الملبوس الحسن من ثياب وغيرها (يظهر الغنى) بين الناس (والدهن) أي دهن شعر الرأس
واللحية (يذهب البؤس والاحسان الى المملوك يكبت الله به العدو) أي يهينه ويذله ويخزيه
(طس عن عائشة) (اللبن) أي شربه (في المنام فطرة) أي يدل على تمكن الايمان وحصول علم
التوحيد فانه الفطرة التي فطر الله الخلق عليها (البرار عن أبي هريرة) واسناده حسن (اللحد لنا
والشق لغيرنا) قال العلقمى قال أهل اللغة يقال لحدت الميت وألحدته لغتان وفي اللحد لغتان فتح
اللام وضمه هما مع اسكان الحاء وهو ان يحفر في حائط القبر من أسفل الى ناحية القبلة قدر ما يوضع
الميت فيه ويستتره وأصل الالحاد الميل وأجمع العلماء على أن الدفن في اللحد والشق جائزان لكن ان
كانت الارض صلبة لا ينهار ترابها فاللحد أفضل وان كانت رخوة فالشق أفضل وهو أن يحفر في وسط
القبر قدر ما يسع الميت ويسقف عليه وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس على جانب قبر عند
ارادة الدفن فيه وقال الحدوا ولا تشقوا فان اللحد فذ كره (ع عن ابن عباس) واسناده ضعيف
(اللحد لنا) أي هو الذي يختاره ونؤثره بشرطه (والشق لغيرنا من أهل الكتاب) وقال المتولى
اللحد أفضل مطلقا لظاهر هذا الحديث وغيره (حم عن جرير) واسناده ضعيف (اللحم)

(٢٩ - عزيرى ثالث) (قوله اللبن) أي شربه كافي العزيزى فطرة أي فطر عليها من دين الاسلام فن رأى أنه يشربه من ماء مثلى
ذلك على انه قوى الايمان وانه على الفطرة الاصلية (قوله اللحم) أي طبخه بالبرأى الحنطة مرقاة الانبياء أي انهم كانوا يكثر من

طبخ اللحم بالبرقان ذلك بوث قوة في البدن لا يورثها طبخ اللحم مع غير البر وهذا رد على الطائفة الممتنعة من أكل اللحم لما فيه من تعذيب الحيوان بالذبح فقد أحل الله لنا ذلك وفعله الأنبياء ويكفهم أنهم حرموا أنفسهم من هذه النعمة وقول الصوفية لا ينبغي أكل اللحم لأنه يقسي القلب ذلك الملمح آخره هو التقشف وترك التنعم لأجل تأديب النفس وليس مرادهم النهي والمنع من أكل اللحم (قوله كأنما نزل أهله) أي (٢٣٦) كأنما نزل أهله وماله وصاروا لأهل له ولا مال فالتهاون في صلاة العصر حتى يخرج

وقته سبب لاهلاك الأهل والمال (قوله حازم) أي كامل العقل حيث لم يقصر في تلك الصلاة التي تختلف في وجوبها وهذا فم لم يثق بانتباهه للتهجد أما هو فتأخيره الوتر أفضل لخبر أجهلوا آخر صلاتكم ورا (قوله يدي الرجل) أي الشخص ولو أنثى (قوله اللهو) أي المطلوب في ثلاث وماعداها فاللهو به مذموم (قوله أهلك) أي بقصد تفريغ الشهوة للعبه أو الحصول ولدأما ملاعبة الحليمة لمجرد الشهوة من غير ملاحظة لما ذكر فليس مطلوباً ولا مزية فيه (قوله عظيم) به أخذ من فضل الليل على النهار وبعضهم فضل النهار لأن الفروض التي فيه أكثر أذهى ثلاثة الصبح والظهر والعصر وفي الليل اثنان المغرب والعشاء فالمسئلة ذات خلاف وكل رجع ما ظهر له (قوله مطبئان) أي كطبيتين فاركبوهما بفعل الطاعات لا باللهو واللعب (قوله بلاغا) أي توصلاً إلى الآخرة أي إلى نعمها

مطبوعاً (بالبر) بالضم القمع (مرقة الأنبياء) أي أنهم كانوا يكثر من عمل ذلك وأكله (ابن النجار عن الحسين) بن علي (الذي تفوته صلاة العصر) بلا عذر (كأنما نزل) بالبناء للمفعول والنائب عن الفاعل ضمير في وترعائد إلى الذي لأنه يتعدى إلى اثنين قال الله تعالى ولن يترككم أعمالكم (أهله وماله) قال النووي روى بنصب الأسمين ورفعهما والنصب هو الصحيح المشهور والذي عليه الجمهور فنصب جعله مفعولاً ثانياً وضمير نائب الفاعل ومن رفع لم يضر وجعل الأهل نائب الفاعل أي كأنه نقصهما وسلمهما فصاروا أي فرداً لأهل له ولا مال وقيل الرفع على البدل من الضمير والنصب على التمييز وقيل بنزع الخافض وخص العصر لاجتماع ملائكة الليل والنهار فيها وأولغير ذلك (ق ع عن ابن عمر) بن الخطاب (الذي لا ينام حتى يوتر حازم) أي ضابط راجع العقل وهذا فيمن لا يثق بانتباهه فان وثق بانتباهه آخر الليل فتأخيره أفضل (حم عن سعد) بن أبي وقاص قال العلقمي بجانبه علامة العفة (الذي يمر بين يدي الرجل) يعني الإنسان (وهو يصلي عمداً يتنهي يوم القيامة أنه شجرة يابسة) لما يراه من شدة العقاب أو العتاب والمراد الذي يصلي إلى ستره معتبره (طب عن ابن عمر) بن العاص (اللهو) المطلوب المحبوب المثاب عليه كأن (في ثلاث) من الأشياء (تأديب فرسك) بالإضافة للمفعول وفي نسخة بالإضافة للفاعل أي تعليمه ليصلح للجهاد (ورميك بقوسك وملاعيتك أهلك) بقصد المعاشرة بالمعروف والجهاد في سبيل الله (القرب) بفتح القاف وشذراء (في) كتاب (فضل الرمي عن أبي الدرداء) الليل خلق بسكون اللام (من خلق الله) أي مخلوق من مخلوقاته تعالى (عظيم) قال المناوي فيه أشعار بأنه أفضل من النهار وبه أخذ بعضهم وخواف (د في مراسيله) عن أبي رزين مرسل (الليل والنهار مطبئان فاركبوهما) أي أكثر وافيهما من العمل الصالح (بلاغا إلى الآخرة) أي توصلاً إلى مطلوبكم في الآخرة قال في النهاية البلاغ ما يبلغ به ويتوصل إلى الشيء المطلوب (عد وابن عاكر عن ابن عباس) (حرف الميم)

(ماء البحر) أي الملح (طهور) أي مطهر للحدث والنجس (ك عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ماء الرجل) أي منيه (غليظ أبيض) غالباً (وماء المرأة رقيق أصفر) غالباً (فأيهما سبق) زاد ابن ماجه أو علا قال العلقمي المراد بالعلو الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة (أشبهه الولد) قال المناوي فإن استويا كان الولد خنثى وقدير بديص فرمى الرجل لعله ويغلاظ ويبيض ماء المرأة لفضل قوة اه قال العلقمي وأوله مع ذكر سببه كما في ابن ماجه عن أنس أن أم سليم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأت ذلك فأنزلت فعليها الغسل فقالت أم سلمة يا رسول الله أيكون هذا قال نعم ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما سبق أو علا أشبه الولد وأم سليم هي أم أنس بن مالك بلا خلاف واختلاف في اسمها فقبل سلهة وقيل ربهلة ويقال لها الرميصة والغبيصة وكانت من فاضلات الصحابة ومشهوراتهن (حم م ن ه عن أنس) بن مالك (ماء الرجل أبيض وماء

(حرف الميم) أي الأحاديث التي أولها حرف ميم مع بقية حروف المعجم (قوله غليظ أبيض) أي غالباً وقد يكون المرأة أصفر رقيقاً للضعف شهوته أو لعله يبدنه (قوله رقيق أصفر) أي غالباً وقد يكون أبيض غليظاً إذا قويت شهوته وأصبح بدنهما (قوله فأيهما سبق الخ) قيل المراد بالسبق الكثرة والقوة فهو سبق معنوي وقيل هو على حقيقته وكذا قوله فعلا مني الرجل مني المرأة فيه الاحتمالان المذكوران أي بمعنى سبق أو أكثر وقوى (قوله أشبهه الولد) أي في الخلقة ومن جعلتها الذكورة والافونة فاذا سبق مني الرجل جاء الولد كرامشبهاً لآبيه في الصورة وإذا سبق مني المرأة جاء انثى مشبهة لامهات في الصورة وإذا استويا في السابق جاء الولد

خفي مشبه الهما في الصورة (قوله أذكرا) أي أنبأه ذكر أو قوله أنشأ أي أنبأه أنثى وفي نسخ الشارح أذكروا أنت بدون ألف أي ولدته
 ذكر أو ولدته أنثى (قوله ماء زمزم) سميت بذلك لأنها زمت أطرافها من أعلى أي حوط على أطرافها بالتراب ولولا ذلك لسالت حتى
 ملأت الوادي ويطلب عند شربها أن يقال ما كان يقول ابن عباس (٢٣٧) اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء

فإذا قامها بنية صالحة أعطى

ما طلب (قوله مستعيدا)

أي من عذق أو وضوح وسبع

وحية (قوله المستغفرى)

نسبة للمستغفر جدم من

أجداده (قوله ما الدنيا في

الآخرة) أي بالإضافة

والنسبة إلى الآخرة (قوله

فأخرج منه) أي على

أصبعه فهو الدنيا أي فهو

مثل الدنيا في القلة والحفارة

والفناء (قوله يعطى من

سعة) أي يعطى ما زاد على

مؤنة من تلزمه مؤنته إذ

لا يجوز أن تصدق بمؤنة عباده

(قوله من الذي يقبل) أي

فدوابه كنواب المعطى

لكونه وسع على عباده مثلا

بما أعطاه له (قوله إذا كان

محتاجا) والاحرم القبول

حيث علم أنه إنما أعطاه

لأجل كونه محتاجا (قوله

كنطحة عنز) أي ففاساة

خروج الروح وان عظم

يسير بالنسبة لما بعده قال

نعالى يوم يفر المرء من أخيه

الخ (قوله آتى) أي أعطى

الله عالما علما شرعيا وآلانه

(قوله من هذا المال) قيل

المراد به المأخوذ في مقابلة

جمع الصدقات والاولى

ان المراد الاعم أي جنس

المال وهذا من بعض

المرأة أصفر فاذا اجتمعا في الرحم (فعلا) قال المناوى في رواية تغلب ((منى الرجل منى المرأة))
 أي أكثر قوة شهوته (أذكر باذن الله) تعالى أي ولدته ذكرًا بحكم الغلبة ((وان علامنى المرأة منى
 الرجل أنثى)) بفتح الهمزة وشدة النون أي ولدته أنثى ((باذن الله)) وأشار بقوله باذن الله إلى أن
 الطبيعة ليس لها دخل في ذلك وإنما هو بفعل الله تعالى ((م ن عن ثوبان)) بالضم مولى المصطفى
 ((ماء زمزم لما شرب له)) فمن شربه بإخلاص وجد مطلوبه وقد شربه جمع صلحا وعلماء لمطالب
 فنالوها ((ش حم ه هق عن جابر بن عبد الله هب عن ابن عمرو)) بن العاص قال الشيخ حديث
 صحيح ((ماء زمزم لما شرب له فان شربته)) بنية ((تستفي به شفاء الله وان شربته مستعيدا))
 من شئ ((أعاذك الله وان شربته لتقطع ظمأك قطع الله وان شربته لشبهك أشبعك الله وهى))
 أي بئر زمزم ((هزيمة جبريل)) بفتح الهاء وسكون الزاى أي غمزه بعقب رجله ((وسقيا اسمعيل))
 حين تركه إبراهيم مع أمه وهو طفل والقصة مشهورة ((قط ل عن ابن عباس)) ماء زمزم لما شرب
 له من شربه لمرض شفاه الله أو بلوغ أشبعه الله أو طاعة قضاه الله مع الاخلاص وصدق النبوة
 وسميت زمزم لكثرة ما شربوا يستحب أن يقول عند ارادة الشرب منها اللهم انه بلغنى عن نبيك محمد
 صلى الله عليه وسلم أنه قال ماء زمزم لما شرب له وفى أشربه لتغفر لى ويدكر ما يريد وكان بعضهم
 يقول لظما يوم القيامة وكان ابن عباس اذا شربه قال اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء
 من كل داء (المستغفرى فى) كتاب (الطب) النبوى ((عن جابر)) بن عبد الله ((ماء زمزم شفاء
 من كل داء)) ان شربه مصحبا لما تقدم قال العلقمى فائدة وقع السؤال هل ماء زمزم أفضل أم ماء
 الكوثر فقيل ماء زمزم وقيل ماء الكوثر وقيل ماء زمزم أفضل مياه الدنيا وماء الكوثر أفضل مياه
 الآخرة وهذا الجواب كثرى ليس فيه نص على تفضيل أحدهما على الآخر ((فر عن صفية))
 واسناده ضعيف ((ما الدنيا فى الآخرة الا كعمشى أحدكم إلى اليم)) أي البحر ((فأدخل أصبعه
 فيه فأخرج منه فهو الدنيا)) كناية عن حقارتها وخستها ((ل عن المنور)) وهو حديث صحيح
 ((ما الذى يعطى من سعة بأعظم أجرا من الذى يقبل إذا كان محتاجا)) قال المناوى بل قد يكون
 القبول واجبا لشدّة الضرورة فيزيد أجره على أجر المعطى ((طس حل عن أنس)) قال العلقمى
 بجانبه علامة الصحة ((ما المعطى من سعة بأفضل من الأخذ إذا كان محتاجا)) فهو مساو له فى
 الاجر ((طب عن ابن عمر)) باسناده ضعيف ((ما الموت فيما بعده الا كنطحة عنز)) أي هو مع
 شدته أمر هين بالنسبة لما بعده من أهوال القبر والحشر وغيرهما ((طس عن أبي هريرة)) ما آتى
 الله عالما علما الا أخذ عليه الميثاق أن لا يكتنه ((فعلى العلماء أن لا يخجلوا على المستحق بتعليم
 ما يحسنون وأن لا يمتنعوا من افادة ما يعلمون ومن كتم علما ألجم بلجام من نار كفى عدة أخبار)) ابن
 تظيف فى جزئه وابن الجوزى فى كتاب ((العلل المتناهية عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف
 ((ما آتاك الله من هذا المال)) أشار إلى جنس المال ((من غير مسئلة ولا اشراف)) أي تطلع
 إليه وتعرض له ((فخذ)) أي اقبله ((فتموله)) أي اتخذ ما لا ((أو تصدق به وما لا)) أي وما لا يأبى
 بلا طلب منك ((فلا تتبعه نفسك)) أي لا تجعلها تابعة له أي لا توصل المشقة إلى نفسك بل اتركه ولو لم
 يكن محتاجا وجاءته صدقة من غير سؤال قال بعضهم يأخذها ويتصدق بها قال المناوى وعليه أكثر
 المتأخرين وقضية كلام الأحياء أن الترتك أفضل ((ه عن عمر)) قال العلقمى بجانبه علامة
 الصحة ((ما آتاك الله من أموال السلطان من غير مسئلة ولا اشراف)) أي تطلع وطلب ((فكك

العصاة حيث رد ما أعطى من المال وقال للشخص الذى أعطاه أحوج منى فينبغى أخذ المال الذى جاءك من غير سعى
 وصرفه فى مصارفه ولو من نحو سلطان وان كان أغلب ماله حراما حيث لم يظن أنه من عين الحرام لان الاصل الحل وان كان الورع
 ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠

(قوله من استحل محارمه) أي فهو كافر لاستحلاله الحرام المنصوص عليه في القرآن وخص القرآن لعظمه والافن استحل المجمع على تحريمه المعلوم ضرورة كافراً أيضاً (قوله ما أبالي ما رددت الخ) ما الأولى نافية والثانية موصولة أي ما أبالي الذي دفعت به الجوع سواء كان قليلاً أو كثيراً جليلاً أو حقيراً فلا يلتفت إلى غيره ماء وخبز وظل • هو النعيم الاجل • جحدت نعمة ربي • ان قلت اني مقل • (قوله ما أبالي ما أتيت ان أنا شربت ترياقاً الخ) أي ان أتيت هذه الامور المحرمة فمأبالي من شيء فعلته من المعاصي فهو تنويه بعظم حرمة (٢٣٨) فعل هذه الاشياء لان استرياق نجس لاختلاطه بلحوم الحيات والتداوى بالنجس حرام

الا اذا أخبره الطبيب العدل أو كان عارفاً بالطب انه ينفعه ولا يقوم غيره مقامه كافي الفروع (قوله أو تعلقت غيمة) هي خزانة تعلقها العرب وترغم أنها تؤثر في دفع العين (قوله من قبل نفسي) بأن يقصد انشاءه من عنده فهو ممنوع منه لقوله تعالى وما ينبغي له وحكمته قطع حجة المعاندين لئلا يقولوا انه أتى بالقرآن من عنده لكونه شاعراً بليغاً أما انشاده لشعر الغير فلا يضر وكذا انشاده من غير قصد الشعر نحو ان أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت والمراد من ذلك تحذيرنا من فعل هذه الامور ومحلها في الشعر ان استحل على نحو هجو (قوله ما أتقاه) أي لكونه اعتزل الناس وقيم الصلاة في أوقاتها وهذا مطلوب لمن لم يصل مع ملاحظة كشف شره عن الناس لا كشف شرهم عنه فهو وان كان محموداً لكن ذلك أكمل امامن وصل فالخاطبة له أفضل لنفع

وتعوله (قوله) قال المناوي قال ابن الاثير أراد ما جاهد منه وأنت غير ملتفت له ولا طامع فيه وفيه أن الاخذ من عطايا السلطان جائز وهو شامل لما اذا غلب الحرام في يده لكن يكره وبذلك صرح في المجموع مخالفاً للغزالي في ذهابه الى التحريم (حم عن أبي الدرداء) قال العلقمي بجانبه علامة العفة (ما آمن بالقرآن من استحل محارمه) قال العلقمي قال شيخنا من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقاً فخص ذكر القرآن لعظمته وجلالته (ت عن صهيب) ما آمن بي من بات شبعان وجاره جائع الى جنبه وهو يعلم به المراد في الايمان الكامل وذلك لانه يدل على قسوة قلبه وكثرة شهوة وسقوط مروءته ودناءة طبعه (البراز طب عن أنس) وهو حديث حسن (ما أبالي ما رددت به غني الجوع) من كثير أو قليل حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه (ابن المبارك في الزهد عن الاوزاعي) فقيه الشام (معضلاً) ورواه عنه أبو الحسن الضحاك (ما أبالي ما أتيت) بفتح الهمزة والتاء الأولى وما الأولى نافية والثانية موصولة والعائد محذوف والموصول مع الصلة مفعول أبالي (ان أنا شربت ترياقاً) بالتاء أو الدال أو الطاء أوله مكسورات أو مضمومات فهذه ست لغات والشرط جوابه محذوف دل عليه ما تقدم أي ان فعالت هذه الثلاثة أو شيئاً منها فمأبالي كل شيء فعلته هل هو حلال أو حرام وهذا وان أضافه النبي صلى الله عليه وسلم اليه فالمراد به اعلام غيره بالحكم وتحذيره من ذلك قال في النهاية انما كرهه من أجل ما فيه من لحوم الافاعي والخمور وهي حرام نجسة والترياق أنواع فاذا لم يكن فيه شيء من ذلك فلا بأس به وقيل الحديث مطابق فالأولى اجتنابه كله اه وقيل هذا كان للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة (أو تعلقت غيمة) قال الخطابي يقال انها خرزات كانوا يعلقونها يريدون أنها تدفع عنهم الآفات وقال في النهاية كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم (أوقات شعرا من قبل) أي من جهة (نفسى) فخرج ما قاله حاكيه عن غيره وما قاله لا على قصيد الشعر فخاء موزون لكن الشعر في حق امته جائز بشرطه (حم د عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما أتقاه ما أتقاه) أي ما أكثر تقوى عبده مؤمن وكرره للتأكد والافتدائه (راعى غنم) بمحتمل نصب راعى على البدل من الضمير (على رأس جبل يقيم فيها الصلاة) أشار به الى العزلة (طب عن أبي امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما اجتمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا أعطاه الله عز وجل الرجاء وآمنه) بالمد (الخوف) أي منه فلا يرجع ربح النار كما تقدم في حديث اقسام للخوف والرجاء قال المناوي والعمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ذكره الغزالي والذي عليه الجمهور أن الأولى غلبة الخوف حال العفة والرجاء حال المرض (هب عن سعيد بن المسيب مرسل) ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله أي مسجد والحق به نحو مدرسة ورباط (يتلون كتاب الله) تعالى (ويتدارسونه بينهم) قال المناوي أي يشتركون في قراءته بعضهم مع بعض ويتعهدونه خوف النسيان اه وقال العلقمي قال النووي فيه دليل لفضل الاجتماع على تلاوة القرآن في المسجد يعني جماعة (الانزلت عليهم السكينة) أي الوفاء والطمأنينة (وغشيتهم الرحمة) أي

الناس به مع قدرته على حفظ نفسه (قوله ما أتقاه) أي ما أعظم تقواه وكرره تأكيداً وراعى من الضمير علمهم أعنى الهاء في أتقاه فهو من ابدال الظاهر من المضمير (قوله الرجاء) بالمد والمعتمد انه يطلب غلبة الخوف حال العفة وغلبة الرجاء حالة المرض قررته شيخنا وفي شرح م طلب التسوية حال العفة وغلبة الرجاء حال المرض فراجع (قوله قوم) أي ذكرور وان كان القوم يطلق على النساء لانه لا يطلب اجتماع النساء في نحو المساجد لكونه يؤدي الى اختلاطهم بالرجال وخرج باجتماع من تلا القرآن في المسجد وحده فليس له هذه الخصوصية والمراد بيت الله المسجد والحق به نحو مدرسة ورباط ومسكن (قوله وغشيتهم) أي غشيتهم

(قوله ما أحد) أي من الأمة أعظم عندي يد أي نعمة وبين وجهه الأعظم بقوله واساني الخ وسببت النعمة يد لأنها تناول باليد إذا كانت محسوسة (قوله واساني) أي قاداني بنفسه وأكرمني بحاله فقد أنفق عليه أربعين ألف درهم وواساني أيضا بفارقة أهله حيث هاجر معه صلى الله عليه وسلم ولم يبال بترك أهله ووطنه (قوله أكثر من الربا) أي أكثر تحصيل المال بالربا والافعال بالبا محرم ولو مرة (قوله ان قل) أي الى (٣٣٠) قل بركة وذهاب مال بنص يحق الله الربا لأنه من أعظم الشرور ويربى أي يزيد

الصدقات لأنها خير عظيم (قوله اخاء في الله) أي لاجل الله بأن يتخذ أخا للأعانة على الخير وعلى دفع الشر أما اتخاذه لاجل جاه أو أعانة على شرفه فهي أخوة للشيطان لأن الله تعالى وقد كان بعض أهل الله ثلثمائة وستون أخا في الله تعالى بمكث عند كل واحد يوما عدد أيام السنة وكان بعضهم ثلاثون أخا يزور كل شهر واحدا فأكثرت في بنى أكثر الأخوان الذين يعمنون على الخير (قوله بدعة) أي أمر يشكره الشرع الارتفاع مثلها من السنة أي من الأمور المحمودة شرعا أي فن أحدث بدعة عليه ووزان وزر البدعة ووزر ذهاب السنة أي فشو من البدعة يتسبب عنه ضياع سنة من ذلك الشخص (قوله غضيف) بهذا الضبط (قوله فهو لعصبة) أي من الأنسب أو الولاء أي ان لم يكن أصحاب فروض والأفاديس للعاصب إلا ما فضل عن الفروض (قوله من كان) أي من وجدهم أي واحد كان (قوله انقص) أي

أعطيت كذا وكذا (من الدنيا) أي شيئا كثيرا منها على ذلك قال العلقمي وسببه كأي أبي داود عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حين أتى بكفين من زوجتك صفية كذا وكذا قال غير مسدد تعني قصيرة فقال لقد فاتت كلمة لوم زجت بماء البحر لمزجته يحتمل أن يراد أن ريق زن حين قالت هذه الكلمة المنته لو مزج هذا الريق اليسير الملتن من ماء الكلمة بماء البحر العظيم المحيط بالدنيا وخالطه لمزجته ولغاب ريجها على ريجها في النتن وناهيك بماء البحر وطعمه وهذا كله مباقة عظيمة وزجر شديد في ترك الغيبة والاستماع إليها قالت وحكيت له انسا نا فقال ما أحب فذكره (ذت عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿ ما أحد أعظم عندي يد من أبي بكر ﴾ الصديق قال المناوي أي ما أحدا أكثر عطاء وانعاما علينا منه (واساني بنفسه) قال المناوي أي جعل نفسه وقاية في سد المنفذ في الغار بقدمه خوفا عليه من لدغ حية فجعلت الحية تدغ ودموعه تجري ولا يرفعها خوفا عليه (وماله وانكحني ابنته) عائشة (طب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ ما أحد أكثر من الربا إلا كان عاقبة أمره إلى قل ﴾ أي لأنه وان كان زيادة في المال عاجلا فإنه يؤل إلى نقص لقوله تعالى يحق الله الربا ويربى الصدقات قال العلقمي أي ينقص الله مال الربا ويذهب بركته وان كان كثيرا ويربى الصدقات يزيد فيها ويبارك عليها قال ابن عطاء الله تعالى هذين الفعلين بمكس ما يظنه الحريص المجمع من بني آدم يظن ان الربا غنيمة وهو في الحقيقة محق ويظن ان الصدقة تفقر وهي في الحقيقة غنما في الدنيا والآخرة (عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ ما أحدث رجل اخاء بكسر الهمزة ممدودا ﴾ (في الله تعالى) أي لاجله لا لغرض آخر من نحو احسان أو خوف (الا أحدث الله درجة في الجنة) بسبب احدا أنه ذلك الاخاء (ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان عن أنس) وهو حديث حسن لغيره ﴿ ما أحدث قوم بدعة ﴾ مذمومة (الارفع مثلها من السنة) ظاهره انه يحدث البدعة يبطل العمل بسنة وفيه التحذير عن ارتكاب البدع المذمومة والله أعلم بمراد نبيه (حم عن غضيف) بمجتهب وانصغير (ابن الحرث) واسناده ضعيف ﴿ ما أحرز الولد أو الولد فهو لعصبة من كان ﴾ أي عند فقد أصحاب الفروض أو عدم استغرافهم قال الدميري هذا الحديث يدل على ان عصبة المعتق يرثون (حم د ه) عن عمر بن الخطاب قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ ما أحسن القصد ﴾ أي التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط أي لم يسرف ولم يقتصر (في الغنى) بالكسر والقصر (ما أحسن القصد في الفقر) ولذلك لما رأى المصطفى من ثيابه ومخفه فقال أما يملك هذا ما يغسل به ثيابه (وأحسن القصد في العبادة) فانه اذا قصد لا يعمل فلا ينقطع قال المناوي والقصد في الأصل الاستقامة في الطريق ثم استعير للتوسط في الأمور (البرار عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث حسن ﴿ ما أحسن عبد الصدقة ﴾ قال المناوي بأن دفعها عن طيب قلب من أطيب ماله (الأحسن الله الخلافة على تركته) قال الشيخ بسكون الراء قال المناوي على أولاده والمراد أن الله تعالى يحلفه في أولاده وعياله بحسن الخلافة من الحفظ لهم وحراسة ماله (ابن المبارك) في الزهد (عن ابن شهاب) الزهري (مرسلا) واسناده صحيح

التوسط في الغنى لا يوقعه الا كثر في ادسراف المحرم (قوله ما أحسن عبد الصدقة) بأن تكون من ماله الحلال مدفوعة لمستحقها سرائر الخاف الرياء وجهرا ان كان مخلصا بقصد به غيره (قوله على تركته) أي ما تركه من أولاده أو ماله بأن يحفظ الله تعالى أولاده بأن يوفقه للخير ويوقظ لهم من براعيهم بعده وحسن الخلافة في المال بعد موته بأن يحفظه الله تعالى من الانفاق في غير محله وضبط الغريزي تركته بسكون الراء وهو ظاهر ان كانت الرواية كذلك والافعال تركته بكسر الراء

وسكونها (قوله من الطلاق) لما فيه من قطع الوصلة المترتب عليه قطع النسل (قوله الاضعف اليقين) أي العلم المتيقن وهو علمنا بوجود الله تعالى وصفاته وصفات رسوله فانه يضعف بكثرة الاشتغال بالخلق وغفلته عن مولاه فيطلب ترك الاجتماع بالناس الا بقدر الحاجة لبقوى ايمانه (قوله أخوف) أي أعظم خوفا من النساء والخرفان شرب الخمر يغطي العقل فيترتب عليه مفساد لا تخصي والنساء يشغلن عن الله تعالى خصوصا اذا استولى جمالهن على انقلب فيكدرن معاش الرجال ولذا لما خلق الله حواء قال لها سيدنا آدم ما اسمك قالت حواء قال لم تسميت بذلك قالت لاني احتوى على ظاهرك وباطنك فقال لها غيري هذا الاسم فقالت تسميت امرأة فقال لم فقالت لاني امر ومعاشر وأكدره فقال لها غيري هذا الاسم فقالت لا غير والمراة أن شأن جنسها من ذريتها مع ذرية آدم ما ذكر (قوله ما الخيلج) أي تحرك عرق ولا عين تحركا فيه أذى الاسبب (٢٣١) ذنب ففيه تنبيه لذلك المذنب ليتوب

ويرجع (قوله عنه) أي المذنب المفهوم من ذنب أو عنه أي ما ذكر من العرق والعين (قوله ما اختلط حي الخ) بان صرت عنده أحب اليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين (قوله جسده على النار) فلا يدخلها أصلا بل يدخل الجنة مع السابقين وقول الشارح المراد نار الخلود ممنوع اذ كل من مات مؤمنا كذلك فلا خصوصية لهذا حينئذ شيخنا وقد يقال الخصوصية ان فيه بشارة بالموت على الايمان ولا بد (قوله ظهر) أي غلب أهل باطلها أي عقب موت ذلك النبي ثم يضمحل أهل الباطل ويظهر أهل الحق فلا يستمر ظفر أهل الباطل باهل الحق (قوله ما أخذت الدنيا) أي ما يقع من التمتع التي في الدنيا بالنسبة

صحیح (ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق) قال المناوي لما فيه من قطع حبل الوصلة المأمور بالمحافظة على توفيقه اه قال العلقمي البغض والفرح والغضب من صفات المخلوقين التي تعرض لهم والميراد ببغض الله الطلاق الزجر عنه والتحذير منه في غير ما بأس فيستدل به على كراهته وانما عبر بالبغض للتقريب على الافهام بالطباب المتعارف الجاري على السنة العرب ووجوه الاستعارات صحيحة ثابتة عند أهل اللغة (د عن محارب بن دثار مرسلان عن ابن عمر) باسناد صحيح (ما أخاف على أمتي الاضعف اليقين) لان سبب ضعفه ميل القلب الى المخلوق وبقدرة ميله له يبعد عن ربه وبقدرة بعده عنه يضعف يقينه أي يضعف الجزم بأن كل شيء جرى في الكون بقضاء الله تعالى (طس هب عن أبي هريرة) باسناد صحيح (ما أخاف على أمتي فتنة أخوف عليهما من النساء والخمر) قال المناوي لانها أعظم مصاديد الشيطان والنساء أعظم فتنة وخوفا (يوسف الخفاف في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين (ما خيلج عرق ولا عين الا بذنب وما يدفع الله عنه) أي عن المذنب (أكثر) قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (طس والضياء) المقدسي (عن البراء) بن عازب باسناد صحيح (ما اختلط حي يقاب عبد الاحرم الله جسده على النار) قال المناوي والمراد تحريم نار الخلود اه ولا يخفى ما فيه اذ كل مسلم كذلك فالمراد دخول الجنة مع السابقين لان من أحببه اتبعه بفعل ما أمره به واجتناب ما نهى عنه (حل عن ابن عمر) باسناد ضعيف (ما اختلف أمة بعد نبيها) أي بعد موته (الظاهر أهل باطلها على أهل حقها) قال المناوي أي غلبوا عليهم وظفروا بهم لكن ربح الباطل تخفق ثم تسكن ودولته تظهر ثم تضعحل (طس عن ابن عمر) باسناد ضعيف (ما أخذت الدنيا من الآخرة الا كما أخذ الخياط بالكسر الابر) (غرس في البحر من مائه) لان الدنيا منقطعة فانية والآخرة باقية (طب عن المستورد) واسناده حسن (ما أخشى عليكم الفقر) الذي يخوفه تقاطع أهل الدنيا وحرصوا وادخروا (واكني أخشى عليكم السكائر) أي الغنى الذي هو مطلوبكم (وما أخشى عليكم الخطأ ولكني أخشى عليكم التعمد) ففيه الانم دون الخطأ قال المناوي فيه حجة لمن فضل الفقير على الغني (ك هب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (ما أذن الله) بكسر الذا المجهة (لشيئ) مثل (ما أذن لنبي حسن الصوت) قال العلقمي ما استمع ولا يجوز حله هنا على الاصفاء لانه محال عليه تعالى ولان سمعاه تعالى لا يختلف فيجب تأويله على انه مجاز وكناية عن تقريبه القارئ واجزال ثوابه (يتغنى بالقرآن) قال العلقمي

لتنعمت الآخرة ناله كالقدر الذي يأخذ الخياط اذا غرس أي غرس في البحر (قوله السكائر) لما يترتب عليه غالباً من العجب والكبر ومنع الزكاة ونحو ذلك فهو من الاخبار بالغيب وانه يحصل الغنى للخلق آخر الزمان حتى تظهر الكنوز فيخاف عليهم من ذلك الغنى فهو تحذيرهم اذا حصل لهم ذلك عن الاعترا بالمال والدنيا وحث لهم على صرفه في مصالحه من نحو التصديق على المحتاجين من غير امتنان بل يرى المنه لئلا سخط لكونه أعانه على الثواب فاذا قام بمصالحه كان غنيا شاكرا أفضل من الفقير الصابر (قوله الخطأ ولكني أخشى عليكم التعمد) أي لان الله تجاوز عن هذه الامة الخطأ (قوله ما أذن الخ) يستعمل أذن بمعنى أصحني وهو مستعمل هنا فالمراد ماضى وقيل وأتاب مثل رضاه بذلك وقيل معنى أذن هنا سمع فالمراد حينئذ سماع قبول واثابة (قوله لنبي حسن الصوت) مثل النبي في ذلك غيره (قوله يتغنى بالقرآن) أي يقرؤه بصوت حسن مع تحزن وتخشع وتذبر لمعناه وقيل

المعنى بجهربه كافي بغض النسخ من زيادة بجهربه فهو تفسير ليتقنى لادن الجهور على تفسيره بما تقدم وليس المراد انه بقروة
بالانعام المعروفة اذ هي محرمة ان اقتضت الخروج عن احكامه والافلا بأس بها سواء كانت عن قصد أو لا لكنها لا تنبى حيث
شغلت عن التدبر في معانيه (قوله ما أذن الله لعبد الخ) أى ماضى وقيل وأتاب (قوله البر) أى الحبر والاحسان ليدراى ينثر
(قوله مما خرج منه) أى مما ظهر منه وهو كلامه تعالى فالخروج بمعنى الانفصال مستحيل عليه تعالى فهو بمعنى الظهور ويحتمل
أن الضمير للعبد أى بأفضل مما خرج من ذلك العبد من تلاوة القرآن (قوله ما أرى الامر) أى الموت الأجل من ذلك أى البناء
الذى اشتغلتم به وذا قاله لما مر (٢٣٢) على بعض أصحابه فوجدتهم يصلحون خصاتهم فقال ما هذا فقالوا خص تهم

نريد بناءه فذكر كره تحذيرا
عن الاشتغال بالبناء
زيادة على القدر الذى لا بد
منه ولذا لم يتخذ سيدنا نوح
غير خص بقبه الحرو والبرد
مع طول عمره (قوله الا قدر
خاتمي هذا) أى أخرج من
كوة سمعتها قدر دائرة
الحاتم فقد ورد ان الله
تعالى لما أمر الملائكة
بأخراج الريح على عاد قوم
سيدنا هود قالوا يارب
أنخرجه من قدر منخرثور
أى من كوة سمعتها قدر
طاقة منخر الثور فقال
تعالى اذا تم لك الارض
والسموات وما فيهن فقالوا
بقدر ماذا أنخرجه يارب
فأشار اليهم أن أنخرجه
من كوة قدر دائرة الحاتم
كما أخبر بذلك صلى الله عليه
وسلم فالريح أعظم جنود
الله تعالى (قوله من
السلطان) أى من له سلطنة
وامارة يشمل نوابه فهو
تحذير عن الاجتماع بهم
الابقدر الحاجة لان غالب
مجالسهم لهو وشغل عن
الله تعالى وأكثر أموالهم

قال النووي معناه عند الشافعى وأصحابه وأكثر العلماء تحسين صوته به وعند سفيان بن عيينة
يستغنى به عن الناس وقيل عن غيره من الاحاديث والكتب قال عياض القولان منقولان عن
سفيان يقال تغيت بمعنى استغيت وقال الشافعى وموافقوه تحزين القراءة وترقيةها واستدل له
بحديث آخر زينوا القرآن بأصواتكم وقال القهروى معنى يتغنى به بجهربه بقوله (بجهربه) تفسير
من قال يستغنى به وخطئ من حيث اللغة والمعنى والخلاف جار فى الحديث الاخر ليس منام لم
يتغن بالقرآن (حم ق د ن ه عن أبي هريرة) ما أذن الله لعبد فى شئ أفضل من ركعتين
أو أكثر (من ركعتين) وان البريلذرفوز رأس العبد ما كان فى الصلاة (أى مدة دوام كونه
مصليا) وما تقرب عبد الى الله عز وجل بأفضل مما خرج منه (بمعنى بأفضل من كلامه) (حم ق عن
أبي امامة) ما أذن الله لعبد فى الدعاء (أى النافع المقبول) (حتى أذن له فى الاجابة حل عن أنس)
واسناده ضعيف (ما أرى الامر) أى الموت (الا عجل من ذلك) أى من أن يبني الانسان
لنفسه بناء فوق ما لا بد منه (ث ه عن ابن عمر) بن العاص قال مر النبي صلى الله عليه وسلم ونحن
نعالج خصا فذكره قال العاقمى بجانبه علامة الصحة (ما أرسل على عاد) هم قوم هود الذين عصوا
رسم (من الريح الا قدر خاتمي هذا) بمعنى هو شئ قليل جدا فها كروا به حتى انها كانت تحمل
الفسطاط فترفعها فى الجوكا نهب جردة وفى نفسهم يراى لبيضاوى ان عجوزا من عاد توارت فى مسرب
فانزعها فاهلكت (حل عن ابن عباس) ما زاد رجل من السلطان قربا الا زاد عن الله بعدا
ولا كثرت اتباعه الا كثرت شياطينه ولا أكثر ماله الا اشتد حسابه (ولهذا يدخل الفقراء الجنة
قبل الاغنياء بخمسمائة عام (هند) فى الزهد (عن عبيد بن عمير) بتصغيرهما (مرسلا) هو
الليث قاضى مكة (ما أزين الحلم) أى ما أجله وأحسنه وهو كف النفس عند هيجان الغضب
لارادة الانتقام قال ابن شاذب والحلم أرفع من العقل لان الله تسمى بالحلم ولم يتسم بالعقل والجلالة
مرتبته أنى به على خواص خلقه فقال ان ابراهيم حلم وقال فبشرناه بغلام حلم والحلم سعة الخلق
والعقل عقاب عن التعدى فالواسع فى اخلاقه حر عن ريق النفس (حل عن أنس) بن مالك (ابن
عساكر) فى تاريخه (عن معاذ) بن جبل واسناده ضعيف (ما استرذل الله تعالى عبدا) قال
العالمى فى الارذل الحسيس (الاحرم) بالبناء للمفعول (العلم) أى النافع وفى افهامه أنه تعالى
ما أجل عبدا الا منحه العلم النافع (عبدان فى العجاوبة وأبو موسى فى الذيل عن بشير بن نهاس)
العبدى قال المناوى قال الذهبى يروى عنه حديث منكراى وهو هذا (ما استرذل الله تعالى
عبدا الا حظه) بالتشديد (عليه العلم والادب) أى منعه ما عنه (ابن النجار عن أبي هريرة)
قال المناوى قال الذهبى باطل (ما استفاد المؤمن) أى ما ربح (بعد تقوى الله عز وجل خيره

حرام وكثرة الاجتماع بهم توقع فى تعطى أموالهم وهو حسرة وندامة (قوله ولا كثرت اتباعه) أى ذلك السلطان لا غتراره من
بذلك قرره شيخنا والمتبادر أن الضمير راجع لذلك الرجل لانه المحدث عنه فتأمل (قوله ما أزين الحلم) أى ما أحسنه لانه يمنع النفس
من الانتقام عند هيجان الغضب ولذا جاء شخص لزين العابدين وسبه فأرادت خدمه ومماليكه أن تنتقم منه فكفهم عنه وقال له
يا هذا ما استرعتك من ذنوبنا أكثر مما رأيت فببب ما رأيت سلطت علينا ألك حاجة وأعطاء ألف درهم فحبل ذلك الشخص منه
حياء (قوله ما استرذل الله تعالى عبدا) أى منعه الشرف الاحرم العلم أى فن أراد الله تعالى له الشرف والعظم والاحلال وفقه
طلب العلم ورزقه اياه ومن أراد خسته واسترذاله منعه من ذلك (قوله حظه) أى منع (قوله والادب) أى ما يتأدب به من آداب الشرع

(قوله سرته لكونه يحجبها بحسب طبعه) (قوله أقسم عليها) أي ان تفعل شيئا أو تركه أثرت فيه (قوله وركب الحمار) لاسيما اذا كان عربا ناوالسين والتاء في استكبر زائدتان أي ما تكبر عن فعل ما ذكر ففعل (٣٣٣) ذلك يدل على التواضع وعدم التكبر

(قوله سريرة) أي أمرا أسره وعزم على فعله من خير أو شر (قوله ما أسفل الكعبين) أي الجزء المحاذي للكعبين في النار أي صاحب ذلك الجزء في الخارج حيث أسبله تكبرا ولا فلا بأس به بل هو مطلوب لاشراف الناس في بلادنا الآن (قوله فقليله حرام) وان لم يسكره (قوله الفرق مكبال) سبع ستة عشر رطلا (قوله المؤمن مما يكره) أي ولو قليلا كقطع شراك النعل فقد قطع شراك نعله صلى الله عليه وسلم لم فاسر جع أي قال ان الله الخ فقالوا هذا مصيبة فقال نعم وذكر الحديث وقد ورد ان سبب المصائب الذنوب وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (قوله شيء منها) أي من دنياكم قاله لما أكل من الشاة المسمومة (قوله وآدم في طينته) كناية عن تقدم التقدير والافالتقدير سابق على وجود طينة آدم أي فهو صلى الله عليه وسلم لما كان مقامه مقام الشهود لقضاء الله تعالى وقدره لم يقتص لنفسه من التي سمته الذراع ولما مات أحد أصحابه الذي أكل معه منها قتلها قصاصا فيه

من زوجة صالحة ان أمرها أطاعته وان نظر إليها سرته وان أقسم عليها أبرته) أي أثرت قسمه (وان غاب عنها انجسته في نفسها) بصونها عن الزنا ومقدماته (وماله) فيه الحث والترغيب في تزوج المرأة الصالحة (هـ عن أبي امامة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (هـ) (ما استكبر من أكل معه خادمه وركب الحمار بالاسواق واعتقل الشاة خلفها) ولما أوتى المصطفى من التواضع ما لم يؤت أحد كان يفعل ذلك كثيرا (خد هب عن أبي هريرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (هـ) (ما أسره سريرة) قال العلقمي قال في المصباح السر ما يكتنم وهو خلاف الاعلان والجمع اسرار (الآلبسه الله وداها ان خير افخير وان شرافش) بمعنى ان ما يضره يظهر على صفحات وجهه وقلبات لسانه (طب عن جنذب) بن سفيان (الجبلي) ما أسفل من الكعبين من الازار) أي محل الازار (في النار) قال المناوي حيث أسبله تكبرا فيكنى بالشوب عن بدن لابس ومعه ان الذي دون الكعبين من القدم يعذب فهو من تسمية الشيء باسم ما جاوره وحل فيه والمراد الشخص نفسه اه قال الطيبي والكرمانى ما موصول وبعض صلته محذوف وهو كان وأسفل منصوب خبره ويجوز ان يرفع أسفل أي ما هو أسفل أي الذي هو أسفل وعلى التقديرين هو أفعول وقال الزركشي من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية للبيان (خ ن عن أبي هريرة) ما أسكر كثيره فقليله حرام) قال المناوي فيه شمول للمسكر من غير العنب وعليه الاثمة الثلاثة وخالف الحنفية اه وقال العلقمي قال الدميري قال ابن المنذر أجمعت الامة على ان خمر العنب اذا غلت ورمت بالزبد أنما احرام وأن الحد واجب في القليل منها والكثير وبجوهور الامة على ان ما أسكر كثيره من غير خمر العنب أنه يحرم كثيره وقليله والحد في ذلك واجب وقال أبو حنيفة وسفيان وابن أبي ليلى وابن سيرين وجماعة من فقهاء الكوفة ما أسكر كثيره من غير عصير العنب فحرام وما لا يسكر منه حلال واذا سكر أحد منه دون أن يتعمد الوصول الى حد السكر فلا حد عليه قال ابن عطية وهذا القول لا يبي بكر وعمر والصحابة على خلافه (حم د ت هب) في نسخ حب بدل هب (عن جابر) واسناده صحيح (حم ن هـ عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (هـ) (ما أسكر منه الفرق) بفتح الفاء والراء مكبلة تسع ستة عشر رطلا (قل الكف منه حرام) فهو بمعنى ما قبله (حم عن عائشة) ما أصاب المؤمن) بالنصب (مما يكره فهو مصيبة) يكره الله عنه بها خطايا (طب عن أبي امامة) واسناده ضعيف (هـ) (ما أصاب الحمار) بالرفع والمفعول محذوف أي ما اكتسبه بالحجارة (فاعلفوه الناضح) الجمل الذي يستقي به الماء قال المناوي وهذا أمر ارشاد للترفع عن دنى الاكتساب (حم عن رافع بن خديج) الصحابي قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (هـ) (ما أصابني شيء منها) أي الشاة المسمومة التي أكل منها بخير (الا وهو مكتوب على آدم في طينته) قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن ان عمر قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا يزال يصيبك في كل عام وجع من الشاة المسمومة التي أكل منها بخير فذكره قال القرطبي لم يضر ذلك السم رسول الله صلى الله عليه وسلم في طول حياته غير ما أثر لمهواته وغير ما كان يعاوده منه في أوقات فلما حضر وقت وفاته أحدث الله ضرر ذلك السم في جسده النبي صلى الله عليه وسلم فتوفي بسببه كما قال عليه أفضل الصلاة والسلام لم تزل أكله خير تعادني الى ان قطعت أهرى فجمع الله لنيبه صلى الله عليه وسلم في النبوة والشهادة مباغة في الترفيع والكرامة (هـ عن ابن عمر) باسناد حسن (هـ) (ما أصبحت غداة قط الاستغفرت الله تعالى) أي طلبت منه المغفرة (فيها مائة مرة) مما يحجزه عن عظيم مقامه وبراه ذنبا بالنسبة اعظم قدره وان كان مباحا

(٣٠ - عزري ثالث) لكونه لا يمل حقوق الخلق وان كان مشاهدا لكونه بقضاء الله تعالى (قوله ما أصبحت غداة قط) أي في زمان من الازمنة وضبط بالقلم ٣ قول المحشى ما أسفل الكعبين يخاف ما في العزري من فلتحرر الرواية اه

ما أصبحت غداة ولم يرتضه شيئا (قوله من استغفر) أى تاب بالنسبة للكفار وعلى حقيقة بالنسبة للصغار فلا يحصل له الزان لذهابه شيئا فشيئا بذلك والسبب والتاء في استغفر للطلب أى طلب منه المغفرة أما بالتوبة أو بعمل صالح كذا وكذا غيره مما يترتب عليه المغفرة (قوله فصبر) والالم يحصل له ذلك الفضل العظيم (قوله بعد ذهاب دينه) أى بالمعاصي فإن الاشتغال بها يذهب الدين فهي أعظم من مصائب البدن (قوله ٢٣٤) ما أطعمت زوجتك الخ) أشار بهذا إلى أن الإنسان يثاب على النفقة الواجبة عليه

كثواب الصدقة أى حيث نوى بها التقرب إلى الله والاسقاط عنه الواجب من غير ثواب لأن الواجب الذي لا يتوقف على نية كالحرام والمكروه فى أنه لا يثاب عليه إلا إذا قصد الامتنال بخلاف نحو الصلاة لا يتوقف الثواب على قصد الامتنال نعم يتوقف على عدم قصد غيره كفعله لحوق ونحوه أفاده ابن عبد الحق على شرح الورقات (قوله صدقة) أى كالصدقة والالم تجزى للزوجة مثلا إذا كانت هاتمية لأن الصدقة الواجبة محرمه عليهم كالزكاة (قوله ما أظلت الخضراء) أى السماء أى من تحتها وإن كان فى الشمس فالمراد بكونه فى ظلمها كونه تحتها (قوله الغبراء) أى الأرض معيت بذلك لما فيها من الغبار (قوله أصدق الخ) هو بالمعنى وفى وصفه بالصدق والأقاو بكر أفضل منه فى الصدق وغيره (قوله من اليقين) أى من الحق والنور الذى وصل للقلوب لكن مراتب هذه الأمة

﴿طوبى عن أبي موسى﴾ الأشعري واسناده حسن ﴿ما أصبنا من دنياكم النساء كم﴾ أى والطيب كما يفيد قول عائشة كان يجبهه ثلاثة الطيب والنساء والطعام وأصاب اثنين ولم يصب واحدة أصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام ﴿طوبى عن ابن عمر﴾ باسناد حسن ﴿ما أصر من استغفر الله﴾ قال فى النهاية أصر على الشيء بصرا صرارا إذا زمره ودأمه وثبت عليه وأكثر ما يستعمل فى الشر والذنوب يعنى من أتبع الذنوب بالاستغفار فليس بعصر عليه وإن تكرر منه ﴿وان عادى اليوم سبعين مرة﴾ المراد التكاثر لا التحديد ﴿دق ت عن أبي بكر﴾ الصديق ﴿ما أصيب عبد بعد ذهاب دينه بأشد من ذهاب بصره﴾ قال المناوى لأن الاعمى كما قيل ميت يعيش على وجه الأرض ﴿وما ذهب بصر عبد فصبر واحتسب لا دخل الجنة﴾ أى بغير عذاب أو مع السابقين ﴿خط عن بريدة﴾ بن الحصيب واسناده ضعيف ﴿ما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة وما أطعمت خادما فهو لك صدقة وما أطعمت نفسك فهو لك صدقة﴾ أى أن نواها فى النكل كادل عليه تقييده فى الخبر الصحيح بقوله يحسنها صدقة ﴿حم طوبى عن المقدم بن معديكرب﴾ باسناد صحيح ﴿ما أظلت الخضراء﴾ أى السماء ﴿ولا أقلت الغبراء﴾ أى جملت الأرض ﴿من ذى لهجة﴾ بفتح الهاء أقصع من سكونها أى لسان فصيح وفى مختصر النهاية اللهجة للسان ﴿أصدق من أبي ذر﴾ قال المناوى مفعول أقلت يريد به التأكيدها بالمبالغة فى صدقه أى هو معتاد الصدق لأنه أصدق من غيره مطلقا وفيه أن السماء خضراء وما يرى من الزرقعة أغما هولون البعد ﴿حم ت ل عن ابن عمر﴾ بن العاص ﴿ما أعطى﴾ بالبناء للمفعول ﴿أهل بيت الرفق لا تفهمهم﴾ قال المناوى غماهم عند مخرجه ولا منعوه الا ضرهم ﴿طوبى عن ابن عمر﴾ ما أعطى الرجل امرأته فهو له صدقة بشرطه السابق ﴿حم عن عمرو بن أمية الضميرى﴾ قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ﴿ما أعطيت أمة من اليقين﴾ قال المناوى ماملا الله قلوب أمة نورا شرح به صدور المعرفته ﴿أفضل مما أعطيت أمتي﴾ بل ولا مساويا لها ولذلك سماهم فى التوراة صفوة الرحمن ﴿الحكيم﴾ فى النوادر ﴿عن سعد بن معاذ﴾ الكندى ﴿ما أقفر من آدم بيت فيه خل﴾ قال فى النهاية أى ما خلا من الأدم ولا عدم أهله الأدم والفقر الطعام بلا آدم وأقفر الرجل إذا أكل الخبز وحده من الفقر والفقر هى الأرض الخالية التى لا ماء بها وجمعها فقار وأقفر فلان من أهله إذا انفرد والمكان من سكانه إذا خلا قال المناوى وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم هانئ فقال أعذ لك شئ فقالت لا إلا خبر يابس وخل فذكره ﴿طوبى حل عن أم هانئ﴾ قال المناوى رواه الترمذى عن أم هانئ ﴿الحكيم عن عائشة﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ما أكتب مكتب مثل فضل علم يمدى صاحبه إلى هدى﴾ بضم أوله والتنوين كنفوى وصبر وشكر ورجاء وخوف وزهد ﴿أورده عن ردى﴾ بفتح أوله والتنوين كغل وحقد وحسد وغش وخيانة وكبر وطول أمل وبخل ﴿ولا استقام دينه حتى يستقيم عقله﴾ قال المناوى بأن يعقل عن الله أمره ونهيهِ ﴿طس عن عمر﴾ بن الخطاب ﴿ما أكرم شاب شيخا لسنه﴾ أى أطول عمره فى الإسلام

فى ذلك مختلفه ففهم من وصل لعلم اليقين وهو الادراك النائمى عن الدليل من الكتاب والسنة وغيرهما ومنهم (الا) من وصل لعين اليقين وهو العلم النائمى عن كشف ربانى ومنهم من وصل لحق اليقين وهو مشاهدة الامور المعقولة كالحسوسة فغير هذه الامه لم يساوها فى هذه المراتب بل ولم يدانها (قوله ما أقفر) أى ما خلا من آدم بيت فيه خل وذأله لام هانئ لما دخل لها وقال هل عندك شئ فقالت لا بل خبر يابس وخل وانما قالت لا لكونها تستقل ذلك فى قرى سيد الخلق صلى الله عليه وسلم (قوله الى هدى) أى أمر محبوب شرعا (قوله عن ردى) أى أمر مذموم شرعا (قوله عقله) وفى رواية عمله (قوله لسنه) أى لاجل سنه لا لغيره

(قوله قبض الله) أي سبب وسخره ذلك ومن أهانه قبض الله له من يهينه عند كبر سنه ان عاش (قوله قط) أي في زمن من الازمان (قوله وان نبي الله داود الخ) انما خصه لكونه كان خليفة في الارض ومع ذلك لم يأكل الا من كسب يده (قوله ما التفت الخ) فيكره ذلك بالرأس ويحرم بالصدر اذا كان في الفرض اما التفل فيجوز قطعه عندنا (قوله بتشيد المساجد) أي علو بناها ومثل ذلك نقشها فيكره من غير مال الوقف والاحرم (قوله أن أتوضأ) يحتمل ان المراد الوضوء للغوى أي أن ازيل التنجاسة في الاستنجاء ويحتمل ان المراد الشرعي أي ما أمرت أمر ايجاب أن أتوضأ كمالا تنقض وضوئي لان ادامة الوضوء (٣٣٥) سنة (قوله ما أمر) أي ما افتقر حاج أي حجامه وورقاط فاذا

(الاقبض الله له من يكرمه عند سنه) مجازاة له على فعله ((ت عن أنس)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ﴿ ما كفر رجل رجلا قط ﴾ كان قال له يا كافر ((الاباء بها)) الاربع باثم تلك المقالة ((أحدهما)) أي رجع بتلك الكلمة أحدهما فان القائل ان صدق فالمقول له كافر وان كذب بأن لم يعتقد كفر المسلم فهو سب لم يكن كفرا اجماعا ((حب عن أبي سعيد)) باسناد صحيح ﴿ ما أكل أحد ﴾ قال العلقمي زاد الاسماعيل من بني آدم ((طعاما قط خيرا)) قال المناوي بالنصب أي أكل خيرا وبالرفع أي هو خير اه والظاهر انه نعت طعاما ولا يضر الفصل بين الصفة والموصوف بالنظر ﴿ من أن يأكل من عمل يده ﴾ أي من طعام اكتسبه بعمل يده وأفضل المكاسب عند الشافعية الزراعة ثم عمل اليد ثم التجارة بدليل آخر ((وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده)) وفي الحديث ان التكسب لا يقدح في التوكل قال العلقمي والذي يظهر ان الذي كان عمله داود يسهه هو نسخ الدروع وبيعها ولا يأكل الا من غن ذلك مع كونه كان من كبار الملوك قال تعالى وشددنا ملكه ((حم خ عن المقدام)) بن معديكرب ﴿ ما التفت عبد قط في صلته الا قال له ربه أين تلتفت يا ابن آدم انا خير لك مما تلتفت اليه ﴾ فالالتفات في الصلاة بالوجه مكروه وبالصدر حرام مبطل لها ((هب عن أبي هريرة)) ما أمرت بتشيد المساجد ((أي ما أمرت برفع بناها يجعل ذريعة الى الزخرفة والتزيين الذي هو فعل أهل الكتاب فانه مكروه)) د عن ابن عباس ﴿ ما أمرت كلما قلت ان أتوضأ ﴾ أي أستنجي بالماء ((ولو فعلت)) ذلك ((لكانت)) وفي نسخة لكان ((سنة)) أي طريقته لازمة لا متى فيمتنع عليهم الترخص باستعمال الحجر فيلزم الحرج وهذا قاله لسابال فقام عمر خلفه بكونه من الماء ((حم د ه عن عائشة)) ما أمر حاج قط ((قال في النهاية أي ما افتقر وأصله من معر الرأس وهو قوله شعره وقد معر الرجل بالكسر فهو معر وأرض معرة مجربة والمعنى ما افتقر من يحج)) هب عن جابر ﴿ ما أنت محدث قوم ما حدثنا لا تباغعه عقولهم الا كان على بعضهم فتنة ﴾ قال المناوي لان العقول لا تختمل الا قدر طاقتها فاذا زيد عليها ما لا تختمله استحالة الحال من الصلاح الى الفساد ((ابن عساكر عن ابن عباس)) ما أنزل ((أي أحدث)) الله ((له شفاه)) علمه من علمه وجهله من جهله ((ه عن أبي هريرة)) ما أنعم الله تعالى على عبد نعمة فقال الحمد لله الا كان الذي أعطى ((بالبناء للفاعل أي كان الذي أعطاه الحمد وهو جده وشكره لله تعالى)) أفضل مما أخذ ((بالبناء للفاعل أيضا وهو الحمد عليه لان نعمة الشكر أجل من المال وغيره)) ((ه عن أنس)) بن مالك ﴿ ما أنعم الله على عبده نعمة فحمد الله عليها الا كان ذلك الحمد أفضل من تلك النعمة وان عظمت ﴾ قال المناوي لا يلزم منه كون فعل العبد أفضل من فعل الله لان فعل العبد مفعوله تعالى أيضا ولا بدع في كون بعض مفعولاته أفضل من بعض ((طاب عن أبي امامة)) ما أنعم الله تعالى على عبد نعمة من أهل ومال وولد فيقول ماشاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه آفة دون الموت ((وقد قال تعالى ولولا اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة الا بالله الآية)) ه هب

حاصل له فقره ولتقصيره في النسك وعدم أدائه على الوجه المرضي (قوله ما أنت محدث الخ) أي فلا ينبغي القاء كلام للناس لا يفهمونه لانه سبب للفتنة فلذا نهى عن مطالعة كتب الصوفية الغامضة كالانسان الكامل للجبلي والفتوحات للشـخج الا كبر فقد قالوا نحن قوم لا يجوز لغيرنا أن يطالع كتبنا الا اذا ذاق مذاقنا وشرب مشربنا أي بأن جاهد نفسه حتى صارت مطهرة تدرك المعاني الدقيقة والرموز الخفية وقد كان بعض أهل الله تعالى اذا أراد مطالعة كتبهم أخذ من تلامذته شخصا أو اثنين من عرف نجاسته ودخل الخلاء وأغلق الباب وأخذ المفتاح ووضع تحت ركبته مخافة أن يدخل عليهم من ليس من أهل ذلك الشأن فيسمع التسكيم في وحدة الوجود أو وحدة الصفات مثلا فيفضل لعدم

فهم المراد فقد كثر كثير من طالع كتبهم مع عدم الاهلية وعدم شخ بوقفه على رموزها (قوله على بعضهم فتنة) وذلك البعض هو الذي لا يدرك المعنى المراد لعدم تهور نفسه وتأهلها لذلك (قوله الا أنزل له شفاه) أي مع الملك الموكل بتدبير ذلك فيضعه في العقابر ونحوها علمه من علمه وجهله من جهله (قوله أعطى) بالبناء للفاعل كما ضبطه العزيزي وأقره شيخنا أي الحمد الذي أعطاه أي كتب به وثبت به أفضل مما أخذ من النعمة وضبطه الشارح الصغير أعطى بالبناء للمفعول أي أعطاه الله له من الحمد بأن وفقه له والظاهر جواز الأمرين الا اذا علمت الرواية (قوله فيرى فيه آفة دون الموت) أي اذا قال ذلك بنية صالحة حفظ الله تعالى ما أنعم به عليه

(قوله صدقة) أي كصدقة التطوع (قوله من نجبر) أي مخور (قوله يوم عيد) أي عيد الاضحي لا الفطر فهو حدث على التضحية (قوله قلبك فدعه) هذا خطاب لاصحاب القلوب المطهرة اما غيرهم فلا يعول على انكار قلوبهم (قوله خديج) بالتصغير (قوله يزيد الله بها هدى أو يرد بها عن ردى) صفة كاشفة لكلمة الحكمة لان شأنه ذلك (قوله ما أهل مهل) أي ما حجاج (قوله آت الشمس) بالمد أي رجعت بجمع ذنوبه ولولا الكافر حتى حقوق الاذنين ان مات قبل التمكن من رد المظالم (قوله خير الله من أن يؤذن له في ركعتين) بأن يلهم ذلك ويوفق له (قوله ٢٣٦) ما أوتيكم الخ) أي ما أعطيتكم شيئا الا أنتم تسحقونه ولا تمنعكموه أي لا تمنعكم شيئا الا

إذا كنتم لا تسحقونه (قوله ما أؤذى أحد ما أؤذيت) أي لم يقع لاحد أذى بغير قتل مثل ما وقع لي فلا يعترض بأن سيدنا ذكرنا ويحجب قتلنا فإذا هم أشد ومما أؤذى به صلى الله عليه وسلم أنه رمى بالحجارة في السفينة عند الطائف حتى سال دم رجليه على نعليه فاذا جلس أقامه صغار الرامين ليرموه ثانيا ولم يتوجه صلى الله عليه وسلم فيهم شيء لان مقام الكمل هكذا بخلاف أرباب الاحوال فيستوجهون وتظهر لهم الكرامات فقد وقع ان شخصا منهم آذاه جيرانه فتوجه فيهم فصار طعاهم كله دودا فقال له آخر لو صبرت لكان أكل فقال لا يصبر على ذلك الا مثلكم أيها الابدال ولو صبرت لانجرا لا أذى الى كثير من أمثالي وقد قال سيدي علي الملبى للسيد البدوي لما أخبر بان البعض يموتون بتوجهه والبعض بدون ذلك الاكل لك أن لا تتوجه في أحد وأما الذين يموتون

عن أنس بن مالك واسناده ضعيف ﴿ ما أُنعم الله على عبد من نعمة فقال الحمد لله الا أدى شكرها فان قالها الثانية جدد الله له ثوابها فان قالها الثالثة غفر الله له ذنوبه ﴾ أي الصغائر ﴿ك﴾ هب عن جابر ﴿ ما أنفق الرجل في بيته وأهله وولده وخدمته فهو له صدقة ﴾ أي يثاب عليه ثواب التصديق بشرطه ﴿ طب عن أبي امامة ﴾ وهو حن اشوا هذه ﴿ ما أنفقت ﴾ بالبناء للمفعول ﴿ الورق ﴾ بكسر الراء انفضه ﴿ في شيء أحب الى الله تعالى من نجبر ﴾ قال المناوي كذا هو بخط المؤلف أي مخور وفيما في نسخ من أنه بـير تحريف (ينحرف في يوم عيد) أي ينحني فيه ﴿ طب هق عن ابن عباس ﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ ما أنكر قلبك ﴾ أي لم ينشرح له صدرك ﴿ فدعه ﴾ أي اتركه ﴿ ابن عساكر ﴾ في تاريخه ﴿ عن عبد الرحمن بن معاوية بن خديج ﴾ قال المناوي ولم يصح له صحبة فهو مرسل ﴿ ما أهدى المرء المسلم لآخيه ﴾ في الدين ﴿ هدية أفضل من كلمة بكلمة يزيد الله بها هدى أو يرد بها عن ردى ﴾ قال المناوي ومن ثم قيل كلمة لك من أخيك خير لك من مال يعطيك ﴿ هب وأبو نعيم عن ابن عمرو ﴾ بن العاص ﴿ ما أهل مهل قط بجمع أو عمرة ﴾ والاهلال رفع الصوت بالتلبية ﴿ الا آت ﴾ بالمد أي رجعت ﴿ الخمس بذنوبه ﴾ ومرو أن الحج يكفر الصغائر والكبائر بل قيل حتى التبعات واعتاده الزيادي ﴿ هب عن أبي هريرة ﴾ ما أهل مهل قط ولا كبر مكبر قط الا بشرط الجنة ﴿ أي بشمرته الملائكة أو المكاتبان بها ﴾ طس عن أبي هريرة ﴿ ما أوتي عبد في هذه الدنيا خيرا له من أن يؤذن له ﴾ من الله بالهامة تعالى وتوفيقه ﴿ في ركعتين يصلح ما ﴾ لان المصلي مناجاة لربه ﴿ طب عن أبي امامة ﴾ ما أوتيكم هرجوعه وفعله الثاني ﴿ من شيء ﴾ مجرور وعن الزائدة أي أعطيتكم شيئا ﴿ وما أمتعكموه ان ﴾ ما ﴿ انا لا خزن أضع ﴾ العطاء ﴿ حيث أمرت ﴾ أي حيث أمر في الله ﴿ حم د عن أبي هريرة ﴾ باسناد حسن ﴿ ما أؤذى أحد ﴾ اذى مثل ﴿ ما أؤذيت ﴾ أي آذاني قومي فقد آذوه أذى لا يطاق فرموه بالحجارة حتى أدموا رجليه فسال الدم على نعليه ونسبوه الى السحرة وانكهانه والجنون وفيه ان الصبر على ما ينال الانسان من غيره من مكروه من اخلاق أهل الكمال قال الغزالي والصبر على ذلك تارة يجب وتارة يندب قال بعض الصحابة ما كنا نهدى ايمان الرجل ايمانا اذا لم يصبر على الاذى ﴿ عدوا بن عساكر عن جابر ﴾ واسناده ضعيف ﴿ ما أؤذى أحد ما أؤذيت في الله ﴾ أي في مرضاته حيث دعوت الناس الى افراجه بالعبادة ونهيت عن الشر ينكح ﴿ حل عن أنس بن مالك ﴾ ﴿ ما برأباه ﴾ وكذا أمه ﴿ من شداليه الطرف ﴾ أي البصر ﴿ بالغضب ﴾ عليه وان لم ينسلكم وما بعد البر الا العقوق فالعقوق كما يكون بالقول والفعل يكون بمجرد اللعظ المشعر بالغضب والمخالفة ﴿ طس وابن مردويه عن عائشة ﴾ باسناد ضعيف ﴿ ما بعث الله نبيا الا عاش نصف ما عاش النبي الذي كان قبله ﴾ قال المناوي زاد الطبراني في روايته وأخبرني جبريل أن عيسى عاش عشرين ومائة سنة ولا أراي الا ذاهبا على رأس الستين قال ابن عساكر والصحيح أن عيسى لم يبلغ هذا العمر فقط وانما أراد مدة مقامه في أمته ﴿ حل عن

بدون توجهه فهم خلق الله تعالى بفعل فيهم ما يشاء وكان شخص طلب من شيخه تعليم الاسم الاعظم وأسراره زيد فامهله حتى جاء به الى السوق وهو حامل حزمة خطب الشول وهي تؤذى الناس فصاروا يضربونه فقال له التليد توجهه فيهم فقال له عندي أسرار الاسم الاعظم ولو توجهت بها الى الجبال لكنت لكني لا أقبل ذلك لشهود الفعل له تعالى فكيف تطلب مني تعليم ذلك ولو لم تكن لاهلكت غالب الناس (قوله ما برأباه) وكذا أمه بالاولى لان لها ثلث البر (قوله من شداليه الطرف بالغضب) أي نظر اليه نظر غضب وان لم ينسلكم (قوله نصف ما عاش الخ) أي تقريبا

زيد بن أرقم **❦** ما بلغ أن تؤدى زكاته **❦** أى المال الذى بلغ نصابا **❦** (فركى فليس بكنز) وما لم تؤد زكاته فهو كنز وان كان على وجه الأرض وهو المراد بقوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الآية **❦** (د ه عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن **❦** (ما بين السرة والركبة عورة) مطلقا إلا فى حق الرجل وحليته وأما الحرة فعورتها فى الصلاة ما عدا وجهها وكفيها وأما ما زاد على ما بين السرة والركبة فليس بعورة أن اتحد الجنس وكذا المحرم والطيب إن فقد الطيب من الجنس وكذا أن احتج إلى النظر لمعاملة أو شهادة ونحو ذلك **❦** (ك عن عبد الله بن جعفر) ما بين المشرق والمغرب **❦** أى ما بين مشرق الشمس ومغربها **❦** (قبة) قال العلقمى يجوز أن يكون أراد به قبة أهل المدينة ونواحيها **❦** (ت ه ك عن أبي هريرة) قال ت حسن صحيح وقال ك على شرطهما وقيل منكر **❦** (ما بين النفختين أربعون) قال العلقمى ولفظ الشيخين ما بين النفختين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعون يوما قال آيت قالوا أربعون شهرا قال آيت قالوا أربعون سنة قال آيت أى آيت أن أعين أنما أربعون سنة أو شهرا أو يوما بل أروها محملة لأنه ليس عندى فى ذلك توقيف وقال الحلبي اتفقت الروايات أن بين النفختين أربعين سنة الأولى عمت الله كل شئ والآخرى بحسبى الله بها كل ميت وقال القرطبي قول أبي هريرة آيت فيه تأويلان الأول معناه امتنعت من يسان ذلك وتفسيره وعلى هذا كان عنده علم من ذلك سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني معناه آيت أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وعلى هذا لم يكن عنده علم قال والاول أظهر وانما لم يبينه لأنه لا ضرورة أبه وقد ورد من طريق آخر أن بين النفختين أربعين عاما **❦** (ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل) من الأرض **❦** (وليس من) **❦** جسد **❦** (الإنسان) غير النبي والشهيد **❦** (شئ إلا يبلى) بفتح أوله أى يفنى وتندم أجزاؤه بالسكينة **❦** (الاعظم واحد وهو عجب) بفتح فسكون ويقال عجب بالميم **❦** (الذنب) بالتحريك أعظم لطيف كحبة خردل عند رأس العصعص مكان رأس الذنب من ذوات الأربع قال العلقمى لله فى هذا سر لا نعلمه لأن من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج إلى شئ ينبئ عليه ويحتمل أن يكون ذلك جعل علامة للملائكة على أحياء كل إنسان بجوهره لتعلم أنه انما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان أى إلى أمثال الأجساد لا إلى نفس الأجساد **❦** (ومنهم من يركب الخلق يوم القيامة) قال العلقمى وقوله فى رواية الأخرج منه خلق يقتضى أنه أول شئ خلق من الآدمى ولا يعارضه حديث سلمان أن أول ما خلق من ابن آدم رأسه لأنه يجمع بينهما بأن هذا فى حق آدم وذلك فى حق بنيه أو المراد بقول سلمان نفخ الروح فى آدم لا خلق جسده **❦** (ق عن أبي هريرة) ما بين بيتى ومنبرى **❦** قال العلقمى وفى رواية ما بين القبر فعلى هذا المراد بالبيت بيت عائشة الذى صار فيه قبره صلى الله عليه وسلم وقد ورد الحديث بلفظ ما بين المنبر وبيت عائشة **❦** (روضة من رياض الجنة) أى كروضة فى نزول الرحمة وحصول السعادة مما يحصل من ملازمة خلق الذكروا سيما فى عهده صلى الله عليه وسلم فيكون تشبيها بغير أداة أو المعنى أن العبادة فيها تؤدى إلى الجنة فيكون مجازا أو هو على ظاهره وأن المراد هوروضة حقيقة بأن ينتقل ذلك الموضع بعينه فى الاسترخاء إلى الجنة وفيه الترغيب فى سكنى المدينة **❦** (حم ق ن عن عبد الله بن زيد المازنى عن علي) أمير المؤمنين **❦** (وأبي هريرة) قال المؤلف متواتر **❦** (ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال) قال المناوى والنووى المراد أكبر قننة وأعظم شوكة **❦** (حم م عن هشام بن عامر) بن أمية الانصارى **❦** (ما بين لابتى المدينة) النبوية التى هاجر إليها النبي صلى الله عليه وسلم **❦** (حرام) أى لا ينفر صيده ولا يقطع شجره والملاعبة الحرة وهى أرض ذات حجارة سود **❦** (ق ت عن أبي هريرة) ما بين مصرعين من مصاريح **❦** باب من أبواب **❦** (الجنة) أى شطرى باب من أبوابها قال فى المصباح والمصراع من الباب الشطر **❦** (مسيرة أربعين عاما

(قوله أن تؤدى زكاته)
بأن بلغ نصابا فركى الخ
والأف هو كنز (قوله قبله)
أى جهة قبله اذ لا يكتفى
عندنا استقبال الجهة بل
العين وهذا فى حق أهل
المدينة أما غيرهم فليس
ما بين المشرق والمغرب
جهة قبلتهم بل جهتها فى
نحو أهل مصر المشرق
فقط (قوله عجب الذنب)
عظم لطيف عند رأس
العصعص بمنزلة رأس الذنب
من الحيوانات تعرف
الملائكة جسد كل شخص
منه (قوله بيتى) أى قبرى
فدخل بقية البيت الذى
بين المنبر والقبر فى كونه
روضة حقيقة أو فى نزول
الرحمات فيه كنز ولها فى
الجنة (قوله من الدجال)
أى من قننته فلم يوجد
أعظم منها قنن (قوله
مصرعين) أى نصفين لأن
المصراع نصف الباب
(قوله أربعين عاما) أى
لوسار سائر من أوله إلى
الجهة الأخرى لم يصلها
الأبعد أربعين سنة فهذا
يدل على سعة الجنة جدا
وعظم أبوابها

(قوله لتكفيظ) أي من دحم مع سعة هذا الباب فهو يدل على كثرة داخل الجنة فضلا وكرما (قوله ثلاثة أيام) أي ليعظم عذابه ولذا أورد أن ضره كجبل أحد (قوله ماتجالس) (٢٣٨) أي ما جلس (قوله فلم ينصت بعضهم الخ) معلوم أن ذلك في الكلام الخير والمباح

لا في غيبة ولا نعمة وفيه ذم ما يقع من الطلبة في الدرس من الغوغاء أي تكلم بعضهم مع بعض (قوله جرعة) بالضم جمعها جرع كغرفة وغرف والجرعة الشربة بسرعة من الماء ونحوه فقد شبه هنا عدم مخالفة الحق بشمة أو كلمة سوء عند الغيظ بالجرعة بجامع التأثير بكل (قوله ابتغاء وجه الله) أي لا لغرض ديني (قوله في الله) أي لا لاجل الله تعالى أي لا لغرض ديني من مال وجاه ونحوهما بل كان اجتماعهما واحدا على خير كقراءة قرآن وعلم وذكر ونحو ذلك من وجوه الخير (قوله أفضلهما أشدهما) أي أكثرهما حبالة صاحبه (قوله كرسيا فاجلسا عليه حتى يفرغ الخ) أي فهما في التمتع وقت ككون الناس في الحساب فهو يدل على عظم قدرهما وهذا الحديث موضوع (قوله ما ترفع ابل الخ) مثل الابل في ذلك غيرهما من نحو الخيل والخيول وسائر الدواب وهذا يدل على عظم ثواب الحاج (قوله لا يتركه الله) أي فلا يشدد في طلب ذلك

ولبأنين عليه يوم وانه لتكفيظ) أي وان له لتكفيظ أي امتلاء وازدحاما من كثرة الدخيلين ولا يعارضه حديث الشيخين أن ما بين صراعين منها كباين مكة وهجران المذكور هنا أوسع الأبواب وماعده دون (حم عن معاوية بن حيدة) واسناده حسن (ما بين منكبي الكافر) تقنية منكب وهو مجتمع العضد والكتف (في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع) في السير وعند أحمد من حديث ابن عمر مر فوعايعظم أهل النار حتى أن بين شجرة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبع مائة عام اه وانما عظم خلقه فيها ليعظم عذابه وينضاعف عقابه وتغلي النار منهم (ق عن أبي هريرة) ماتجالس قوم مجالس فلم ينصت بعضهم لبعض الا تزع من ذلك المجلس البركة) فعلى المجلس أن يصمت عند كلام صاحبه حتى يفرغ من خطابه وفيه ذم ما يقع غوغاء الطلبة في الدرس الآن (ابن عساكر عن محمد بن كعب القرظي مرسلا) تابعي كبير (ماتجرع عبد جرعة) أصل الجرعة الابتلاع والتجرع شرب في عجلة فاستعير لذلك والجرعة من الماء كاللقمة من الطعام وهو ما يجرع مرة واحدة والجمع جرع مثل غرفة وغرف (أفضل عند الله من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله تعالى) وقال في النهاية كظم الغيظ تجرعه واحتمال سببه والصبر عليه (حم طب عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ماتجاب اثنان في الله تعالى الا كان أفضلهما) أي أعظمهما قدرا وأرفعهما منزلة عنده (أشدهما حبالة صاحبه) أي في الله تعالى لا لغرض ديني والضابط أن يحب له ما يحبه لنفسه من الخير فن لا يحب لآخره ما يحبه لنفسه فاخوته نفاق (خذ حبك عن أس) بن مالك واسناده صحيح (ماتجاب رجلان في الله تعالى الا وضع الله لهما كرسيا) يوم القيامة في الموقف (فاجلسا عليه) أي اجلس كل منهما على كرسى (حتى يفرغ الله من الحساب) أي حساب الخلائق كفاؤه لهما على تحابهما في الله وفيه اشعار بأنهما لا يحاسبان (طب عن أبي عبيدة) بن الجراح (ومعاذ) بن جبل (ما ترفع ابل الحاج رجلا ولا تضع يدا) حال سيرها بالناس في الحج (الا كتب الله تعالى) أي أمر وقدر (له بها حسنة ومخاضه سيئة أرفعه هم ادرجه) ان لم يكن عليه سيئة (هب عن ابن عمر) بن الخطاب (ما زلنا عبد الله أمر الا يتركه الله) أي لخص الامثال من غير مشاركة غرض من الاغراض (الاعوضه الله ما هو خير له منه في دينه ودنياه) لانه لما قهر نفسه وهو لا لجل الله جوزي بما هو أفضل وأنفع (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب مر فوعاوموقوفوا والموقوف وقفه (ما زلنا بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء) قال العلقمي في الحديث ان الفتنة بالنساء أشد من الفتنة بغيرهن وبثهدله قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء فجعلهن من عين الشهوات وبثهن قبل بقية الانواع اشارة الى أنهن الاصل في ذلك ويقع في المشاهدة حب الرجل ولده من امر أنه التي هي عنده محبوبه أكثر من حبه ولده من غيرهما ومن أمثلة ذلك قصة النعمان بن بشير في الهبة وقد قال بعض الحكماء النساء شركا هن وأشرف ما فيهن عدم الاستغناء عنهن ومع أنها ناقصة العقل والدين تحمل الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل والدين لشغله عن طلب أمور الدين وتحمله على انتهاك على طلب الدنيا وذلك أشد الفساد وقد أخرج مسلم من حديث أبي سعيد في أثناء حديث وانقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء (حم ق ت ن ه عن اسامة) بن زيد (ما ترون مما تكرهون) من البلايا والمصائب (فذلك ماتجرون به) عما يكون منكم من الذنوب (يؤخر الخير لاهله في الآخرة) لان من حوسب في الدنيا خف ظهره في الآخرة ووجد

فيها

الأمم لتكون تركه فيه وفق بالمسلمين فيتركه امتثالاً لله تعالى (قوله من النساء) ولذا الما خلق الله المرأة قال

ابايع أنت نصف جندى الجنة أصول وبنك أوسوس وبنك أرمي السهام (قوله مما تكرهون) من البلاء في المال أو الولد أو الغم فذلك تكفير للسبب وأن تتركه أو شيئا وهو خير لكم

(قوله الاسبح الله) تعالى أي بلسان القال في القادر على النطق والحال في غيره فقوله الاما كان من الشياطين وأغبياء بني آدم استثناء من لسان القال فلا يكتفى منهم التسبيح بلسان الحال لقد رتبهم على لسان القال (قوله والنضال) أي الرمي بالسهام اذا كان لقصد الاستعانة بذلك على قتال الكفار اما اذا كان لشهوة النفس فالملائكة تفر من من ذلك فلا تحضره (قوله ينشر) بالتعليم ووقف كتب العلم (قوله من رفع صف) أي سد فرجة فيه فشبهه (٢٣٩) بترقيق الثوب والمراد الاله من صف

الجهاد وصف الصلاة فلا بعد في ارادة صف الصلاة خلافا للشارح لانها عبادة عظيمة أفضل من الجهاد (قوله مجود خفي) أي لا يطلع عليه أحد لبعده عن الرياء والمراد صلاة ذات مجود من اطلاق الجزء على الكل (قوله فيفريق بينهما) أي بحيث يتركوا ولا يجتمع عليه لا خصوص التفرق من المجلس فتفرقهما من المصائب حيث كان اجتماعهما على خير (قوله الا بذنب الخ) أي فينبغي التفطن لذلك الذنب والتوبة منه ليحصل الاجتماع على الخير ثانيا (قوله والذكر) أي ونحو ذلك كالاتكاف وقراءة العلم (قوله تبشيش الخ) أصل التبشيش البشرى وطلاقة الوجه وهذا مستحيل عليه تعالى فالمراد لازمه من الانعام الكثير (قوله ما نقل ميزان عبد كدابة) أي مثل دابة تنفق له في سبيل الله أي تموت في الجهاد أي يستعان بها في الجهاد الى موتها (قوله الا أمر في الخ) أي كل مرة جاءه صلى الله عليه وسلم

فيها اجزاء ما عمله من الخير (ل عن أبي أسماء الرحي مرسلا) واسمه الفضيل (ما استقل الشمس) أي ترتفع وتعالى قال في النهاية يقال أقل الشيء يقلة واستقله يستقله اذا رفعه وحمله ومنه الحديث حتى تقالت الشمس أي استقلت في السماء وارتفعت وتعالى (فيبقى شيء من خلق الله) أي مخلوقاته (الاسبح الله بحمده) بلسان المقال أو الحال (الاما كان من الشياطين وأغبياء بني آدم) بالغين المجهمة والباء الموحدة والمد قال في النهاية الاغبياء جمع غبي كغني وأغبياء والغبي القليل الغطنة وقد غبي يغبي غباوة اه وقال المناوي هو القليل الغطنة الجاهل بالعواقب (ابن السني حل عن عمرو بن عيسى) ما شهد الملائكة (أي ما تحضر) من لهوكم الا الرهان والنضال قال المناوي الرهان بالكسر كسهم تراهن القوم بأن يخرج كل واحد هنا ليفوز بالكل اذا غلب وذلك في المسابقة والنضال كسهم ايصال الرمي وتناضل القوم تراموا والسبق (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (ما تصدق الناس بصدقة أفضل من علم ينشر) بين الناس بالافادة والتعليم اذا كان نشره لله والمراد العلم الشرعي (طب عن سمرة) بن جندب (ما تغبرت) بغين مبهمة وموحدة مشددة (الاقدام في مشي) أي ما علاها الغبار في مشي (أحب الى الله من رفع) بفتح الراء وسكون القاف (صف) أي ما غبرت القدم في مشي أحب الى الله من اغبرارها للسمي الى سد الفرج الواقعة في صفوف الجهاد واحتمال ارادة صف الصلاة بعيد من السياق (ص عن ابن سابط مرسلا) ما تقرب العبد الى الله بشئ أفضل من مجود خفي (أي من صلاة نفل في بيته حيث لا يراه الا الله) (ابن المبارك في الزهد عن ضمرة بن حبيب) بن صهيب (مرسلا) ما تلف مال في بر ولا بحر الا بحبس الزكاة زاد في رواية الطبراني في الدعاء فأحرزوا أموالكم بالزكاة وداؤوا مرضاكم بالصدقة وادفعوا طوارق البلاء بالدعاء (طس عن عمر) بن الخطاب (ما نواد) بالثديد (انسان في الله فيفريق) بالباء للمجهول (بينهما الا بذنب يحسده أحدهما) فيكون التفرق عقوبة ذلك الذنب (خد عن أنس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (مانوطن) بمثناة فوقية أوله (رجل مسلم) بزيادة رجل (المساجد للصلاة والذكر) والاعتكاف ونحو ذلك (الا تبشيش الله) من حين يخرج من بيته (كما تبشيش أهل الغائب بغائبهم اذا قدم عليهم) قال الزمخشري التبشيش بالانسان المسرة بهو الاقبال عليه وهو مثل لا رضاء الله فعله ووقعه الموقع الجليل عنده (ه ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (ما نقل) بالثديدي (ميزان عبد كدابة تنفق له في سبيل الله) أي غوث في الجهاد (أو يحمل عليها في سبيل الله) قال المناوي هذا على الحاق الشئ المفضل بالاعمال الفاضلة ومعلوم ان الصلاة أعلى منه (طب عن معاذ) ما جاءني جبريل الا أمرني بهاتين الدعوتين (أي ان أدعوه بهما وهما) اللهم ارزقني طبيا (أي حلالا هنيئا) واستعملني صالحا (أي في عمل صالح) (الحكيم) في نوادره (عن حنظلة) ما جاءني جبريل قط (الامرني بالسواك حتى لقد حشيت ان أحني مقدم في حم طب عن أبي أمامة) واسناده صحيح (ما جلس قوم يذكرون الله تعالى فيه قومون حتى يقال لهم تفرقوا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدلت سيئاتكم حسنات) أي اذا كان مع ذلك توبة صحيحة (طب هب والضياء عن سهل بن حنظلة) باسناده حسن (ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم

أمره بذلك للتأكيد والاهتمام به أي وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك أمر لامة فينبغي لنا المواظبة على ذلك الدعاء (قوله طبيا) أي حلالا (قوله قط) أي في زمن من الازمنة (قوله بالسواك) أي باستعمال الآلة المعروفة (قوله ان أحني الخ) أي ان يحصل لمقدم في مشقة شديدة من كثرة استعماله

(قوله مناد) أي من الملائكة باذن الله تعالى (قوله قوموا) أي إذا أردتم القيام فقوموا مغفور لكم الصغائر والكبائر وأن وجدت التوبة فليس المراد الأمر بالقيام من مجلس الذكر لانه تطاب ادامته (قوله ترة) أي حسرة وندامة (قوله ما جمع شئ الى شئ أفضل) بالرفع صفة لشئ الاول وبالجر صفة لشئ الثاني (قوله ما حال في صدرك) أي انه انتم وهذا خطاب بان نار قلبه والافلاحة بحدوث نفسه (قوله ليالي ساراخ) لما خاف (٢٤٠) غلق أبواب مدينة بيت المقدس اذا غربت الشمس ولا يعارض هذا حديث رد الشمس

لسيدنا علي رضي الله تعالى عنه لان ذلك رد لها بعد غروبها وما هنا حبس لها لارد لها بعد الغروب والمراد ما حبست علي بشر غير يوشع فيما مضى من الزمان لان حبس فعل ماض فلا ينافي وقوع الحبس بعد ذلك لبعض أولياء الله تعالى (قوله ما حسد نكم) أي مثل حسدكم على السلام والتأمين عقب الدعاء لاسماعيل عقب فاتحة الامام ليوافق تأمين الملائكة والقبيلة ويوم الجمعة فقد أضلوا ذلك أي القبيلة ويوم الجمعة واهدبنا لهم ما (قوله ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه) أي ما جعل الله تعالى شخصاً جميل الصورة حسن الخلق الا كان دليله على عدم احراقه بالنار فيدخل الجنة مع السابقين (قوله قطعته النار) أي فحرقه (قوله ما حق امرئ مسلم) أي ما الحزم والشهيم ومثل المسلم الذي وخص المسلم لمسارعة امثاله (قوله يريد أن يوصي فيه) فان لم يرد الوصية أصلاً فهو

يصلوا على نبيهم الا كان عليهم ترة) بمشاة فوقيه وراه مفتوحين أي تبعه (فان شاء عذبهم) بذنوبهم (وان شاء غفر لهم) كرامته (ت ه عن أبي هريرة وأبي سعيد) قال ت حسن (ما جمع شئ الى شئ أفضل من علم الى حلم) باللام وذلك لان الحلم سعة الاخلاق واذا كان هناك علم ولم يكن هناك حلم ساء خلقه وتكبر بعلمه لان للعلم حلاوة ولكل حلاوة شرة فاذا ضاقت أخلاقه لم ينتفع بعلمه فالواو اذا من جوامع الكلم (طس عن علي (ع) ما حال) أي تردد (في صدرك) أي قلبك الذي في صدرك (قدعه) أي اتركه قال المناوي لان نفس المؤمن الكامل ترتاب من الاثم والكذب فترده في شئ أماره كونه حراماً (طس عن أبي امامة) قال قال رجل ما الاثم فذكره واسناده صحيح (ما حبست انشمس على بشر قط الا على يوشع) قال المناوي يقال بالشين والسين (ابن نون ليالي سارا الى بيت المقدس) لا يعارضه حديث رد الشمس على لان هذا حديث صحيح وحديث على قبل موضوع وبفرض صحته خبر يوشع في حبسها قبل الغروب وخبر على في ردها بعده قال العلقمي وعلى تقدير التسليم يقال هذا يحتمل أن يكون قبل حديث رد الشمس على على (خط عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ما حسد نكم اليهود على شئ ما حسد نكم) أي مثل حسدكم لكم (على السلام) الذي هو تحية أهل الجنة (والتأمين) قال الدميري قال العلماء كلمة آمين لم تكن قبلنا الا لموسى وهارون عليهما السلام ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الاصول (خ د ه عن عائشة) باسناد صحيح (ما حسد نكم اليهود على شئ ما حسد نكم على قول آمين) في الصلاة وعقب الدعاء (فاكثر وامن ذكر قول آمين) وفيه كالذي قبله أن التأمين من خصائص هذه الامة الاما استثنى (ه عن ابن عباس) وهو حديث حسن لغیره (ما حسن الله تعالى خلق) بضم الخاء واللام (رجل) وكذا المرأة والخشي فالمراد الانسان (ولا خلقه) بفتح فسكون (قطعته النار أبداً) استعار اطعم للاحراق مباغاة كان الانسان طعامها تنغذي به (طس هب عن أبي هريرة) وضعفه المنذري (ما حق امرء مسلم) أي ما الحزم والاحتياط لانه قد يفقر الموت وهو على غير وصية ولا ينبغي لمؤمن أن يغفل عن ذكر الموت والاستعداد له (له شئ) في رواية له مال (يريد أن يوصي فيه) صفة شئ (بيت) كان فيه حدثاً فقديره أن يبيت وهو كقوله تعالى ومن آياته ربكم البرق خروفا الآية ويجوز أن يكون بيت صفة لمسلم وبه جزم الطيبي حيث قال هي صفة ثانية ومفعول بيت محذوف تقديره آمناً اذا كرا وقال ابن التين تقديره موعوكا والاول أولى لان استحباب الوصية لا يختص بالمريض (ليلتين) في رواية ليلة أوليتين وفي رواية بيت ثلاث ليلال واختلاف الروايات دال على انه للتقريب لا للتحديد والمعنى لا يمضي عليه زمان وان كان قليلاً (الاوصية مكتوبة عنده) أي مشهود بها اذا الغالب في كتابتها الشهود ولان أكثر الناس لا يحسن الكتابة والجملة الواقعة بعد الاخبار المبتدأ قال العلقمي والوصية مندوبة لا واجبة لقوله يريد أن يوصي فيه حيث جعلها متعلقة بأرادته نعم تجب على من عليه حق كزكاة أو حق لا دمي بلاشهود (مالك حم ق ه عن ابن عمر) بن الخطاب (ما حلف بالطلاق مؤمن) كامل الايمان (ولا استخلف به الا منافق) نفاقاً عملياً (ابن

أشد دما من الذي يريد هابو أخرها زماناً كثيراً (قوله ليلتين) المراد الزمن القليل لا التحديد أي لا ينبغي أن يمضي عليه عسا كر زمن وان قل الاوصية الخ ويجب الاشهاد على ما عنده من نحو الودائع والحقوق التي بدون بينة لتلاصيح على أربابها (قوله مؤمن) أي كامل الايمان لان عدوله عن الحلف باسمائه تعالى وصفاته المعدة لذلك الى الطلاق نقص ايمان (قوله ولا استخلف) أي طلب حلفه به الا منافق نفاقاً عملياً بان يظهر خلاف ما يبطن فإظهار الايمان يقتضي الامتنال لاحكامه وطلب الحلف بالطلاق ليس (قول المحشي قوله مناد هنا سقط حديث من الشرح وهو ما جلس قوم يذكرون الله الاناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم

من أحكام الأيمان اذ الحلف انما يكون باسم من أسمائه تعالى أو صفة من صفاته (قوله من استخار) أي دعا وطلب من الله تعالى خير
الامر من المباحين أو المندوبين أما الواجب فلا كلام فيه والاولى أن يكون بعد صلاة ركعتين (قوله ولا تدم من استشار) ولما نزل
قوله تعالى وشاورهم في الامر قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ونبيه غنيان عن الخلق ولكنه علم امتي المشاورة في الامر (قوله
ولا عال) أي افتقر من توط في النفقة على عباله (قوله رهج) أي غاب رقتال في الجهاد والمراد (٢٤١) ما نأثر قلب من غبار الخ
والا فالغبار لا يصل للقلب

(قوله الصدقة) أي الزكاة
أي اذ لم يخرج من مال
وجبت فيه أهله لكنه أي
محقة بأن سلطت عليه
الآفات كسرقه وغصب
أو المراد قلت بركته حتى
لا ينتفع به وان كان موجودا
فهو حينئذ كالهالك المعدم
(قوله رجل) أي انسان
ولو خشي وأتني (قوله طريقا
الى الجنة) أي وفقه لعمل
الخير من فعل المأمورات
وترك المنهيات فيكون سبيبا
للنجاة ودخول الجنة
(قوله ما خلف عبد الخ)
أي فذلك علامة على
حصول الخير له ولا له
(قوله المطم) بهذا الضبط
(قوله أقل من العقل) أي
الكامل فوجود أهله قليلون
جدا بالنسبة لاهل العقل
الغدير الكامل الذين
يرتكبون ما لا يليق فن
كسل عقله لا يرتكب غير
اللائق وذلك المعصومون
والمحفوظون (قوله الكبريت
الاحمر) أي فهو قليل
الوجود (قوله رحمة) أي
آثار رحمة تغلب آثار
غضبه (قوله قط) أي في

عسا كر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك (ما خاب من استخار) الله (ولا تدم من استشار)
من ينصحه (ولا عال من اقتصد) أي ما افتقر من استعمل القصد في النفقة على عباله (طس
عن أنس) باسناد ضعيف (ما خا ط قاب امر رهج) بفتح الراء والهاء أي غبار رقتال (في
سبيل الله) أي في جهاد الكفار (الاحرم الله عليه النار) أي حرمة على النار قال المناوي
والمراد نار الخلود اه وفيه نظر لان كل مسلم كذلك فالمراد أنه يدخل الجنة من غير سبق عذاب
وبدل له حديث من دخل جوفه رهج لم يدخله النار (حم عن عائشة) باسناد صحيح (ما خا ط ط
الصدقة) أي الزكاة (مالا إلا أهله) أي محقة واستأصلته لان الزكاة حصن له
أو أخرجه عن كونه منتفعا به لان الحرام غير منتفع به شرعا (عدهق عن عائشة) باسناد
ضعيف (ما خرج رجل من بيته بطم علم) شرعا (الاسهل الله له طريقا الى الجنة)
بأن يوفقه للعالم به وقال المناوي أي يفتح عليه عملا صالحا يوصله اليها (طس عن عائشة) قال
العلاقة في بجانبه علامة الحسن (ما خففت عن خادمك من عمله فهو أجرك في موازين يوم
القيامة) ولهذا كان عمر رضى الله عنه يذهب الى العوالي في كل سبت فاذا وجد عبدا في عمل لا
يطيقه وضع عنه منه (ع حب هب عن عمرو بن حريث) باسناد صحيح (ما خلف عبد على
أهله) أي عباله وأولاده عند سفره لخروج أو غزو (أفضل من ركعتين ركعة) ما عندهم حين يريد
سفر (أي حين يتأهب للخروج اليه فيسن له عند ارادته الخروج من بيته صلاة ركعتين) ش عن
المطعم (بضم الميم وكسر العين) (ابن المقدم) بانكسر (مرسلا) ما خلق الله شيئا في الارض أقل من
العقل وان العقل في الارض أقل (وفي رواية أعز) (من الكبريت الاحمر) والعقل أشرف صفات
الانسان (الروباني) في مسنده (وابن عسا كر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل (ما خلق الله
من شيء الا وقد خلق له ما يغلبه وخلق رحمة تغلب غضبه) قال العلقمي ويشهد له ما أخرجه ابن أبي
حاتم وأبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الارض جعلت غلبة خلق
الجبال فانها عا عليها فاستقرت فجمبت الملائكة من خلق الجبال فقالت يارب هل من خلقك أشد
من الجبال فقال الحديد فقالت يارب هل من خلقك أشد من الحديد فقال نعم النار فقالت فهل من
خلقك أشد من النار قال نعم الماء فقالت يارب هل من خلقك أشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل
من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه يخفيها عن شماله وما أخرجه الطبراني
في الاوسط بسند جيد عن علي قال أشد خلق ربك عشرة الجبال والحديد يفتت الجبال والنار تأكل
الحديد والماء يطفئ النار والسحاب المسخر بين السماء والارض يحمل الماء والريح ينقل السحاب
والانسان يتقى الريح يمسده ويذهب فيها حاجته والسكر يغلب الانسان والنوم يغلب السكر
والهيم يمنع النوم فأشد خلق ربك الهيم (اليزار عن أبي سعيد) الخدرى قال لا صحيح ورواه الذهبي
وقال بل منكر (ما خلاهم ودي قط) لم الاحداث نفسه بقتله قال المناوي يحتمل ارادة
اليهودى في زمنه ويحتمل العموم (خط عن أبي هريرة) ما خيب الله عبدا قام في جوف الليل

(٣١ - عزيزى ثالث) زمن من الأزمنة لان في ملة اليه وادخلهم بسلام خال من السلاح ولم يقتله اريد عن دينه ولذا
كان يقرأ بعض العلماء على يهودى خذته نفسه بقتله فنهال كونه فاضلا عظيما وقال له لا تأتني من هذا الوقت الا بسلاح ولو نجو
مقسط (قوله ما خيب الله الخ) أي ما حرمة الثواب (قوله قام في جوف الليل) يقتضى انه بعد نوم في أى وقت من الليل أوله أو وسطه
أو آخره ففيه حث على قراءتهم في الليل أعم من أن يكون في تهادى أو في غير صلاة

(قوله فافتح بسورة الخ) وفي نسخة سورة بدون الباء أى واستمر حتى ختمها سواء كانت قراءتها في صلاة أو لا (قوله ونعم كنز الخ) أى قراءتها في الليل بعد النوم ولو في غير صلاة مشبهة بالكنز يجامع كثرة النفع (قوله ماخير عمار) هو من السابقين للإسلام أى ماخير بين مباح ومندوب أو بين مندوبين أحدهما أكثر ثوابا (قوله أرشدهما) أى الاكثر ثوابا (قوله ماذا في الامرين) تنبيه أمر اسم تفضيل من المرارة أى ما أعظم النفع الذي فيهما فاستفهامية مشوبة بتعجب وفي الامرين تغليب اذ الشفاء هو الخردل وقيل حب الرشاد وكل ليس فيه مرارة بل حدة وحرافة أى لذع في اللسان والذي فيه المرارة هو الصبر فقط فغلبه أو انه نزل الحرافة منزلة المرارة ومن فوائد الصبر انه لو مزج (٢٤٣) بدهن الورد وطلى به جهة من به صداع وصدغه برى لوقته ان شاء

الله تعالى (قوله والشفاء) بالفاء كما نطق به شيخنا وفي أكثر النسخ بالقاف لكنه غير ظاهر فلهذا تحريف في المصباح في مادة الثاء مع الفاء الشفاء وزان غراب هو حب الرشاد الواحدة ثفاءة وهو في الصحاح والجمهرة مكتوب بالتنقيط ويقال الشفاء الخردل اه وفي القاموس الشفاء كقراء الخردل أو الحرف واحدته بهاء اه (قوله ماذا كرى رجل) أى بصفات جميلة (قوله من زيد) كان اسمه في الجاهلية مزيد فغيره صلى الله عليه وسلم زيد الخير (قوله لم يبلغ كل ما فيه) أى لم يبلغ الوصف وصفه بكل ما فيه من نحو البلاغة والفصاحة وكمال العقل وحسن الادب (ابن سعد عن أبي عمير الطائي) ما معنى ليس (ذئبان) اسمها (جانعان) صفته (أرسلا في غنم) الجملة صفة ثانية (بأفد) خبر ما والباء زائدة أى أشد فسادا (لها) أى للغنم (من حرص المرء) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (على المال) متعلق بالحرص (والشرف) عطف على المال والمراد به الجاه وقوله (لدينه) الملام فيه للبيان كأنه قيل بأفد لاى شئ قيل لدينه والقصد أن الحرص على المال والشرف أكثر افساد للدين من افساد الذنوبين للغنم (حم ت عن كعب بن مالك) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (ما رأيت مثل النار نام هاربها) الجملة حال ان لم تكن رأيت من أفعال القلوب والافهى مفعول ثان قال المذاوى أى النار شديدة والخائفون منها نائمون غافلون وليس هذا شأن الهارب بل طريقته ان يهرب من المعاصى الى الطاعات (ولا مثل الجنة نام طالباها) وليس هذا شأن الطالب بل طريقته ترك النوم والاكتراث من الاعمال الصالحة (ت عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى (طس عن أنس) بن مالك وحسنه الهيثمى (ما رأيت منظرا) بالقض منظورا (قط) بشدة الطاء وتحذفها ظرف للماضى المنى (الا وان قبر أقطع) أى أقبح وأبشع (منه) قال العلقمى وأوله كافي ابن ماجه عن هاني مولى عثمان قال كان عثمان بن عفان اذا وقف على قبر بكى حتى يبيل لحبته فقبل له نذرا الجنة والنار ولا تبكى وتبكي من هذا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان القبر أول منازل الآخرة فان نجا العبد منه فابعده أيسر منه وان لم ينج منه فابعده أشد منه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت فذكرة (ت ه ل عن عثمان بن عفان)

والكبر المفسات اصحابها وقوله هاربها أى الهارب منها وهذا تعجب من حال هذا الشخص اذ المناسب قال لمن خاف من النار وطلب الجنة أن لا ينام ويجدى الطاعات واجتناب النهيات وقد ورد أن الارواح اذا اجتمعت بمن مات وبجنته فتقول له ألم تعتبر بنا وتجدى الطاعة وقوله منظرا أى محل نظرا لا والقبر أقطع أى أقبح ما يرى من الامور المتفحمة لانه محل الوحشة والدود والمناقشة وهذا في حق العصاة واذا كان حال القبر عليهم ظيما فابعده اقطع منه أما أهل الخير فيلا عليهم روحا ويرحمانا فقد لخص آخر من أهل الخير فرأى قبره مدح بصره واذا كان حال القبر هكذا فابعده أسهل وأكثر تنعما منه وقوله قوله عن عثمان بن عفان في نسخة المتن عن أبي هريرة اه

ولا أوسع من الصبر أي على البلايا وعلى فعل المأمورات وترك الشهوات وقوله ما رفع قوم الخ فيه ندب رفع الكفين عند طلب الخير منه تعالى ورفع البصر إلى السماء أي في غير الصلاة (قوله إلى الله) أي إلى السماء الله (قوله حقاً على الله) أي فضلاً عما وليس المراد أنه يجب عليه تعالى بل المراد أنه يحصل ولا بد كالواجب عليكم (قوله أن يضع الخ) كناية عن سرعة الاجابة والافليس ثم وضع محسوس (قوله بالجار) أي جار الدار لا جار المسجد أو الرباط أو المدرسة (قوله سيورته) أي يجعله وارثاً من جاره بأن يأمرني عن الله تعالى يجعل سهم له في مال جاره فيطلب مراعاة الجار والقريب أشد من البعيد بأن يستحبه في دينه ويواسيه في دينه (قوله يضرب له أجلاً أو وقتاً إذا بلغه عتق) بأن يقول له إذا خدمك شهر أمثلاً عتق (قوله ما زالت أكلة خيبر) أي اللقمة التي أكلها من الشاة المسهومة وقد أخبرته الشاة بأنها مسهومة (قوله تعاودني) أي يراجعني أمها كل عام (٣٤٣) وفي نسخة تعاودني أي إلى أن جاء وقت فراغ أجله صلى الله عليه

وسلم فترك عليه ومات به ليجمع الله تعالى له بين منصب النبوة والشهادة (قوله كان هذا أوان قطع أبهرى) قال المناوي يجوز بناء أوان على الضم والفتح زاد العلقمي لضافته للمبني وظاهر كلامهما أن قطع فعل ماض فان فرى قطع مصدراً تعين النصب لا غير أفاده العزيزي وقوله تعين النصب أي على أنه خبر كان وهذا معناه الإشارة لوقت فراغ الأجل أي كان هذا الوقت أي وقت فراغ الأجل أوان قطع أبهرى أي العرق الذي له اتصال بالشرايين متى قطع مات صاحبه (قوله ما زان الله تعالى العبد) أي الإنسان حراً كان أو رقياً (قوله من زهاده في الدنيا) بأن لا ينهمك في تخصيصها فلا يذل نفسه بالسؤال إلا إذا كان مضطراً فيقتصر على قدر الحاجة لأن الأنعام

قال لك صحيح ونوزع ﴿(مارزق عبد)﴾ شيئاً (خير له ولا أوسع من الصبر) وهو حبس النفس على كربه تخمه أولئك تفارقه قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر عن المعاصي وحظوظ النفس ﴿ل﴾ عن أبي هريرة ﴿وقال صحيح﴾ (مارفع قوم أكلهم إلى الله تعالى يسألونه شيئاً إلا كان حقاً على الله أن يضع في أيديهم الذي سألوا) تفضلاً منه وكرماً لأنه أكرم الأكرمين وفيه ندب رفع اليدين في الدعاء ﴿طرب عن سلمان﴾ الفارسي وهو حديث صحيح ﴿ما زال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورته﴾ يفرض سهم يعطاه مع الأقارب وقيل المراد أنه ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة ﴿حم ق د ت عن ابن عمر﴾ بن الخطاب ﴿حم ق ع عن عائشة﴾ ما زال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه يورثه وما زال يوصيني بالمملوك حتى ظننت أنه يضرب له أجلاً أو وقتاً الظاهر أنه مثل من الراوي (إذا بلغه عتق) أي من غير اعتاق ﴿حق عن عائشة﴾ وإسناده صحيح ﴿ما زالت أكلة خيبر﴾ أي اللقمة التي أكلها من الشاة المسهومة ﴿تعاودني﴾ بنون الوفاة أي تراجعني (في كل عام) أي يراجعني الالم فأجده في جوف كل عام ﴿حتى كان هذا أوان﴾ قال العلقمي قال المناوي يجوز في أوان الضم والفتح على البناء زاد العلقمي لضافته إلى مبني فظاهر كلامهما أن ﴿قطع﴾ فعل ماض وأما إذا كان مصدراً فأوان بالنصب لا غير (أبهرى) بفتح الهاء عرق في الصلب أو الذراع أو القلب إذا انقطع مات صاحبه أي أنه نقض عليه سهم الشاة للجمع إلى منصب النبوة منصب الشهادة ولا يفوته مكرمة قال السبكي كان ذلك مما فاتا من ساعته مات منه بشر بن البراء فورا وبني المصطفي وذلك معجزة في حقه ﴿ابن السني وأبو نعيم في الطب﴾ النبوي ﴿عن أبي هريرة﴾ وإسناده حسن ﴿ما زان الله العباد برزق أفضل من زهاده في الدنيا وعفاف في بطنه وفرجه﴾ أي العبد الذي هو مفرد العباد قال في النهاية العفاف الكف عن الحرام وسؤال الناس انتهى أي من غير اضطرار ﴿حل عن ابن عمر﴾ ما زويت الدنيا أي قبضت ومنعت ﴿عن أحمد إلا كانت﴾ الخصلة وهي منعها عنه أي منع ما زاد عن كفايته (خير له) لأن الغنى مأثرة مبطرة وكفى بقارون عبرة ﴿فر عن ابن عمر﴾ بن الخطاب وهو حديث ضعيف ﴿مساء عمل قوم قط الأزخروا مساجدهم﴾ قال العلقمي قال في الدرر والزخرف الذهب وزخرفت الشيء نقشته وبهرته به ﴿ه عن ابن عمر﴾ بن الخطاب ﴿ما ستر الله على عبد ذنباً في الدنيا فيعبره به يوم القيامة﴾ المراد عبد مؤمن سقط في ذنب ولم يصبر بل ندم واستغفر ﴿البراز هب عن أبي موسى﴾ ما سطر الله القحط أي الجذب ﴿على قوم لا يترددون على الله﴾

في تخصيصها عدم ثقة به تعالى (قوله في بطنه وفرجه) بأن يحفظهما عما لا يليق (قوله ما زويت الدنيا) أي أمسكت (قوله إلا كانت) أي الخصلة المذكورة وهي أمساك الدنيا عنه خيرة له لأن الغنى يقع في المهالك أن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى ولذا جعل الله رزق سيدنا موسى على يد بني إسرائيل المتعلقين به مع كونه كليم الله فقال يارب اتجمل رزقي على يد بني إسرائيل يغذي بني أحدهم يوماً وعشيتي آخر يوماً فقال الله تعالى جعلي رزقي على يد البطالين من عبادي خير لك من أن أرزقك بلا واسطة والمراد بالبطالين غير المستغلين بما يقرهم لمولاهم لشغلهم بالدنيا (قوله زخرفوا) أي زينوا وهو حرام من مال الوقف مطبقاً ومن غيره أن كان من التقدين والأكراه (قوله فعبره به الخ) أي فلا يؤاخذ به هذا الذنب ومحله في غير المنهمك في المعاصي بأن يتوب ويستغفر من كل ذنب حصل منه أما المنهمك فيؤاخذ ويعبر وان ستره في الدنيا (قوله القحط) أي الغلاء بسبب منعه المطر والنبل

(قوله ما شئت أن أرى جبريل الخ) سبأ في مبطل نفي ما آخر الحديث أعني قوله إلا رأيت به وقوله متعلقا باستار الكعبة وهو يقول ما ذكر أرى فهو في غالب الاوقات متعلق باستار الكعبة يقول ما ذكر خوفان سطوة الجبار لان مقام المقر بين المراقبة وعظم الخوف فتى توجه خاطره صلى الله عليه وسلم نحو الكعبة أبصره بعينه يقول ذلك (قوله لا تزل) من ازال (قوله ما شئت خروج المؤمن) أي الكمال فقد ورد في حديث آخر الدنيا سمجج المؤمن فهو في الدنيا في غاية الضيق بالنسبة لما أعد له في الآخرة وان كان منعافيا (قوله مثل خروج الخ) أي فهو ما دام في بطن أمه فهو في ظلمة وكرب (قوله ما شهد سليمان) أي ما رفع بصره الى السماء فتشعأ أي لاجل الخشوع (٢٤٤) الحاصل له بسبب ما أنعم الله تعالى عليه (قوله حيث أعطاه الله) أي لاجل الذي

أعطاه الله له دون اخوته التسعة عشر فهو مع كونه على غاية من العبادة لا يزال خاشعا خائفا من تقصيره في القيام بشكر نعم مولاه التي أسد لها عليه (قوله جهد) أي قلة وضيق عيش مع صبرهم الجليل وتوجههم لمولاهم فاذا انقضت الثلاثة أيام ولم يأتهم رزق فهو لتقصيرهم في الصبر الجليل (قوله ما صدقة أفضل الخ) لا يفهم منه فضل الذر على الصدقة لصدقه بالتساوي لكن المأخوذ من حديث آخر تفضيل الذر كرجعت لم تكن الصدقة لمضطر (قوله ما صف الخ) فيطلب اصطفا في الناس ثلاثة صفوف وان لم يكمل الصف الاول ولهم اسكل الثواب بخلاف صلاة الجماعة فأقل نصف ثمانية اثنان فاذا كانوا ستة أشخاص كانوا ثلاثة

أي بعقوبتهم واستكبارهم على الله وطغيانهم وشراهم على الله كشراد البعير على أهله (قط في) كتاب (رواة مالك) بن أنس (عن جابر) بن عبد الله بأسناد ضعيف (ما شئت أن أرى جبريل متعلقا باستار الكعبة وهو يقول يا واحدا بما جدد لا تزل عنى نعمة أنعمت بها على الرايت به) يعني كلما وجه خاطره نحو الكعبة أبصره بعين قلبه متعلقا باستارها وهو يقول ذلك لما يرى جبريل من شدة عقاب الله لمن غضب عليه (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين (ما شئت خروج المؤمن من الدنيا) بالموت (الامثل خروج الصبي من بطن أمه من ذلك انعم والظلمة الى روح الدنيا) قال المناوي بفتح الراء سعتها ونسبها والمراد بالمؤمن هذا الكمال كما يفيد قوله مخرجه الحكيم عقب الحديث فالمؤمن البالغ في إيمانه الدنيا سمججته قال وهذا غير موجود في العامة اه واعلم ان للنفس أربع دور وكل دار منها أعظم من التي قبلها الاولى بطن الأم وذلك انهم والحصر والضيق والظلمات الثلاث الثانية هذه الدار التي نشأت فيها واكتسبت فيها الخير والشر الثالثة دار البرزخ وهي أوسع من هذه وأعظم ونسبة هذه الدار إليها كنسبة الاولى الى هذه الرابعة الدار التي لا دار بعدها دار انقرار الجنة والدار (الحكيم عن أنس) بن مالك (ما شهد سليمان) نبي الله (طرفه الى السماء) أي ما رفع بصره إليها (تخشعأ) أي لاجل الخشوع (حيث أعطاه الله ما أعطاه) من الحلم والعلم والنبوة والملك فكان ذلك لعظم الحياء من الله والمقصود من الحديث أن أهل الكمال كلما عظمت نعمة الله على أحدهم اشتد حياؤه وخوفه منه (ابن عساكر عن ابن عمرو) من العاصر واسناده ضعيف (ما صبر أهل بيت علي جهد) شدة جوع (ثلاثا) من الايام (الا آتاهم الله برزق) من حيث لا يحتسبون (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (ما) أي ليس (صدقة أفضل من ذكر الله تعالى) هو صادق بالمسادة والمراد أن ذكر الله أفضل من التصديق بالمال (طس عن ابن عباس) بأسناد صحيح (ما صف صفوف ثلاثة من المسلمين على بيت) أي في الصلاة عليه (لا أوجب) قول المناوي غفرله كما صرح به رواية الحاكم اه وقال العاقبة من قال شيئا من وجبت له الجنة (هـ) عن مالك بن حبهيرة (السكوت) (مصات امرأة صلاة أحب الى الله من صلاتها في أشد بيها ظلمة) التكمال من هاهنا من نظر الناس مع حصول الاخلاص وانتفاء الرياء (حق بن ابن مسعود) واسناده حسن (ما صبا صبا ولا نطعت شجرة لا بتضييع التسيب) قال المناوي قال الرمثري لا يبعد أن ياهم الله الطير وان مجرد دعاء وتسيبها كالأهمل لعلوم الحقيقة التي لا يهتدى إليها في حديث أخرجه أبو الشيخ ما أخذ طائر ولا حوت لا بتضييع التسيب (حل عن أبي هريرة) ما ضاق مجلس عنهما بين (ولدا قبل

صفوف (قوله أوجب) أي الاصطفا في الجنة (قوله في أشد بيها ظلمة) أي لانه يطلب منها السر رحب ما أمكن فاذا صلت في بيتها يطاب أن تصلي في المكان الأشد ظلمة من غيره مباغاة في السر وإذا كان هذا في الصلاة فبالإمكان بغيرها فيحرم على الشخص اذنه لزوجه في الخروج إلا لما يترتب عليه من المفاد (قوله ما صبا صبا الخ) لان كل شيء يسبح الله تعالى باسمه فقال فاذا أراد تعالى أن يصاد الصب أو يقطع أشجار أغفله عن التسيب حتى يؤخذ وما ورد ان العود الأخضر يسبح على القبر ما دام أخضر فإذا لم يقطع كونه متصلا بأصله فلا يلزم أن يسبح على الدوام بل قد يغفل في بعض الاوقات اذا أراد الله تعالى تسليط من يقطعه أو من يصيده (قوله بتضييع أي غفلة عنه) (قوله عنهما بين) باستثابة أي لان الحجة تقتضي عدم ضيق الصدور لما يوجد من السرور واجتماع الاحباب وقد دخل الاصمعي على الخليل بن أحمد وهو جالس على حصير ضيق فقال له

اجلس فقال أضيقت عليك فقال له مه الدنيا تضيق بمنها غضين وما ضاق مجلس بمخايبين لكن ينبغي إذا كان في المجلس سعة أن يكون بين كل اثنين ثلاث ذراع لانه الادب ومخايبه ترى لا مامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه من لم يكن بين اخوان يسرهم •

فان أوقاته نقص وخسران وأطيب الارض ما للنفس فيه هوى • مم الخياط مع الاحباب ميدان وأخبت الارض ما للنفس فيه أذى • خضر الجنان مع الاعداء نيران (قوله ماضى مؤمن الخ) أى ما لى محرم وكشف رأسه للشهس الا غابت بذنوبه (قوله ماضى أحدكم لو كان الخ) فيه حث على التسمية (٣٤٥) بمحمد ومثله أحد فقد ورد أنه تعالى

يوقف عبدين بين يديه ويقول لهما انطلقا الى الجنة فأتى آيت على نفسى أن لا أعذب بالنار من اسمه محمد أو أحد أى اكراما له صلى الله عليه وسلم المسمى به ما فى السماء وفى الارض وورد ما حرم أهل بيت من بركة فيهم اسم محمد (قوله ماضى مؤمن عرق الخ) أى ما تحرك تحركا يؤله وصبر عليه الا حظ الله الخ (قوله أو توا الجد) أى الخصومة بالباطل أى فتنى تبع قوم هوى أنفهم ابتلاهم الله تعالى بالجدل فينبغى للشخص اذا كان على هدى أن يحصر عليه والا ابتلى بالجدل المذموم أما اذا كان لاحقاق حق أو ابطال باطل بأن يقابل جهة بحجة لا ظاهرا وحق الخ فعمود (قوله عل) أى نخل وهذا محمول على من يوافقه اشئ الحار والاتباع عنه اذ لا بد من مراعاة الطباع (قوله ما طلع النجم) أى الثريا

رحب الفلاة مع الاعداء ضيقة • مم الخياط مع الاحباب ميدان (خط عن أنس) ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار) مخافة أن يغضب الله عليه فيعذب بها وفيه اشعار بأن خلق ميكائيل متقدما على خلق جهنم (حم عن أنس) واسناده حسن (ماضى) بفتح فكسر بضبط الموائف (مؤمن ملييا حتى تغيب الشمس الا غابت بذنوبه فيعود كمولده أمه) قال المناوى قال البيهقي يريد المحرم بكشف للشهس ولا يستظل (ط هب عن عامر بن ربيعة) قال الملقمى بجانبه علامة الحسن (ماضى أحدكم) بالنصب (لو كان في بيته محمد ومحمدان وثلاثة) فيه نذب التسمية به قال مالك ما كان في أهل بيت اسم محمد الا كثرت بركته (ابن سعد) في طبقاته (عن عثمان العمري مرسل) ماضى من (في رواية على) (مؤمن عرق) بكسر فـ يكون (الاحط الله به عنه خطبة وكتب له به حسنة ورفع له به درجة كـ عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (ماضى قوم بعد هدى) بضم الهاء (كافوا عليه الا أو توا الجد) أى الخصومة بالباطل قال الملقمى وغمامه ثم تلا هذه الآية بل هم قوم خصمون (حم تـ هـ عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (ما طاب) بالبناء للمفعول (الدواء) أى التداوى (بشئ أفضل من شربة عسل) قال المناوى هذا وقع جوابا لاسائل اقتضت حاله ذلك (أبو نعيم في الطب) النبوى (عن عائشة) ما طلع النجم صـ باحافظ وبقوم عاهة الارفعت عنهم أو خفت) قال الملقمى قال في النهاية النجم فى الاصل اسم لكل واحد من كواكب السماء وجمعه نجوم وهو بانثر ياخص جعل علماءها فاذا أطلقوا فاعتراد وهى المرادة هنا وأراد بطوعها طلوعها عند الصبح وذلك فى العشر الاوسط من ايار وسقوطها مع الصبح فى العشر الاوسط من تشرين الاخر والعرب ترغم أن بين طلوعها وغروبها أمر اضار وباهوغاهات فى الناس والابل وانثمار ومدة مغيبها نيف وخسون ليلة لانها تخفى لقرهم من الشمس قبلها قال الحربى نعم أراد بهذا الحديث أرض الجبال لان فى ايار يقع الحصاد به وتدرك الثمار وحينئذ تباع لانها قد آمن عليها من الغاهة قال وأحسب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد عاهة الثمار خاصة (حم عن أبي هريرة) باسناده حسن (ما طاعت الشمس على رجل خير من عمر) بن الخطاب أى ار ذلك سيكون له فى بعض الازمة الا تبه وهو مودة افضل الخلافة اليه الى موته فانه حينئذ افضل أهل الارض (تـ هـ عن أبي بكر) قال تـ غريب (ما طهر الله كفافها ختم من حديث) أى مازها فالمراد اظهاره المعنوية فيكره التخم بالجدد (نخ طـ عن مـ لم بن عبد الرحمن) باسناده حسن (ما عال من اقتصد) فى المعيشة أى ما اقتصر من أنفق فيها اقتصد من غير اسراف ولا تقصير وهذا قيل صديق الرجل قصده وعدوه سرفه (حم عن ابن مـ عود) قال الملقمى بجانبه علامة الحسن (ما عبد الله بشئ أفضل من فقه فى دين) لان صحة العبادة تتوقف عليه (هب عن ابن عمر) ما عدل والنجوى رعيته) لانه يضيقت

سبعة أنجم أو تسعة باختلاف الناظر بقوة البصر وضوئه وهو فى الاصل اسم لكل كوكب فى السماء لكنه غلب على اثريا وهى تغيب نيفا وخمسين يوما وفى تلك المدة تحصل المعاهات لثمة روللحيوانات الشاة لثمة لادميمن من سائر الافطار خلافا لمن خصه بابائهم أو بآبائهم الجازى (قوله خير من عمر) أى فى زمن خلافته رضى الله تعالى عنه فحينئذ هو أفضل أهل الارض ولا ينابى ان أبابكر الراوى لهذا الحديث أفضل منه (قوله ما طهر الله كفافها) أى مازها عن القدر المذموم فيكره التخم بالجدد والسنة لفظة وهذا فاه لما كان صلى الله عليه وسلم يبايع الناس فجاهته امرأه تبايعه فقال لها غيرى كفلنى أى بصفرة أو حرة ثم جاءه رجل يبياه فوجد فى كفها خاتما من حديد فذكره (قوله من فقه) أى فهم ما شرعه الله تعالى من الاحكام الشرعية ويلحق بها الآنها (قوله ما عدل وال

أى ما سلك سبيل العدل اذا انجر في رغبته لانه يضيق عليهم لكونهم يخافون منه في البيع والشراء فيجاءونه (قوله ما عظمت نعمة الله الخ) أى متى أحب الله تعالى عبدا صرف وجوه الناس اليه وأجرى حوائجهم على يديه وهو المراد بقوله الاشتدت عليه مؤنة الناس فمن يحتمل تلك المؤنة بأن تصير منهم وبل فقد عرض تلك النعمة للزوال (قوله ما على أحدكم الخ) أى فلا يترك ذلك إلا جهل الناس وأغاباهم (قوله ما على أحدكم) (٢٤٦) أى حرج فلا يكون ذلك أمرا فافاه وهو باح بل مطلوب من حيث طالب التجرل لاسيما

الخطيب (قوله سعة) أى ما لا يتوسع فيه زيادة على ما يحتاجه لنفسه وعياله فحينئذ يطلب شراء ذلك للتجمل فان كانا أى الثوبان من البياض كان ذلك سنة والا كان من باب التوسعة (قوله مهنته) أى قضاء حاجته (قوله قبل ان يستغفره منه) كناية عن سرعة المغفرة لرجوعه لمولاه وعدم انهما كفى المعاصي (قوله ان لا تعزلوا) لازائدة أى لا حرج عليكم في اخراج المني الى خارج الفرج فاعزل في الحرة مكروهه ان لم تتأذوف في الامة جائز (قوله من ذكر الله) متعلق بانجى أى لجميع أعمال الخير تنجى من عذاب الله لكن الذكر أعظم نجاة من غيره بأى صيغة كان من صبيغ الذكر (قوله وصلاح ذات البين) أى اصلاح الطائفة ذات الشقاق (قوله وخلق حسن) معنى الخلق عملا مع انه جيلة باعتبار أسبابه كالغفوع من ظلمت وصلة من قطع (قوله من اوراق) أى اراقه دم (قوله واشعارها الخ) أى ودمها

عليهم (الحاكم في) كتاب (النكتي) واللقاب (عن رجل) صحابي (ما عظمت نعمة الله على عبدا الاشتدت عليه مؤنة الناس) المؤنة الثقل أى فاحذروا أن تغلوا وتصبروا من حوائج الناس (فمن لم يحتمل تلك المؤنة للناس فقد عرض تلك النعمة للزوال) لان النعمة اذا لم تشكر زالت ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) وكذا الطبراني (عن عائشة) وضعفه المنذرى (هب عن معاذ) بن جبل (ما على أحدكم اذا أراد أن يصدق لله صدقة تطوعا ان يجعها ما على والديه اذا كانا مسلمين) أى لا حرج عليه في جعلها عن أصله المسلمين وان علما (فيكون لو والديه أجرها وله مثل أجورهما بعد أن لا ينقص من أجورهما شيئا بن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (ما على أحدكم ان وجد سعة أن يتخذن بين يوم الجمعة سوى نوبى مهنته) يعنى ليس على أحدكم حرج في ذلك فلا اسراف فيه بل هو محبوب فانه تعالى يحب الجبال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده (د عن يوسف بن عبد الله بن سلام) بالتخفيف (عن عائشة) واسناده حسن (ما علم الله من عبدا نعمة على ذنب الا غفر له قبل أن يستغفر منه) أى قبل أن ينطق بلفظ الاستغفار اذا وجدت بقية شروط التوبة (ك عن عائشة) وقال صحيح ورده الذهبي (ما عليكم أن لا تعزلوا) أى لا حرج عليكم أن تعزلوا فانه جائز في الامة بلا كراهة وفي الحرة مع الكراهة (فان الله قدر ما هو خالق الى يوم القيامة) فاذا أراد الله خالق شئ أوصل من الماء المعزول الى الرحم ما يحتاج منه الولد واذا لم يرد له ينفعه ارسال الماء (ت عن أنى سعيد) الخدرى (وأبى هريرة) واسناده صحيح (ما عمل آدمى عملا أنجى له من عذاب الله من ذكر الله) قال الله تعالى ولذكر الله أكبر قال المحلى في تفسيره أكبر من غيره من الطاعات (حب عن معاذ) ما عمل ابن آدم شيئا أفضل من الصلاة وصلاح ذات البين وخلق حسن (أى معالجة النفس على تحصيله) (تغ هب عن أبى هريرة) باسناده حسن (ما عمل آدمى من عمل يوم النحر أحب الى الله من اوراق الدم) قال العلقمى قال ابن العربى لان قربة كل وقت أخص به من غيرها وأولى ولا جـ ذلك أضيف اليه ثم هو معمول على غير فروض الاعيان كالصلاة (انما) أى الاضحية (لما أتى يوم القيامة بقرنها واشعارها واطلاؤها) قال العراقي يريد أنها تأتي بذلك فتوضع في ميزانه كما صرح به في حديث على (وان الدم يقع من الله سبحانه قبل أن يقع على الارض) قال العراقي أراد أن الدم وان شاهده الحاضرون يقع على الارض فيذهب ولا يلتصق به فانه محفوظ عند الله لا يضيع كما في حديث عائشة ان الدم وان وقع في التراب فأنما يقع في حرز الله حتى يوفيه صاحبه يوم القيامة (فطيبوا بها نفسا) قال العراقي الظاهر أن هذه الجملة مدرجة من قول عائشة وليست بمرفوعة لان في رواية أبى الشيخ عن عائشة أنها قالت يا أيها الناس ضحوا وطيبوا بها نفسا لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أحد يوجه أضحيته الحديث (ت ه عن عائشة) قال العلقمى يجانبه علامة الحسن (ما فزع رجل باب عطية بصدقة أو صلة الا زاده الله تعالى بها كثرة) في ماله بأن يبارك له فيه (وما فزع رجل باب مسئلة) أى طلب من الناس (يريد بها كثرة) في معاشه (الا زاده الله تعالى بها اقله) بأن يعمق البركة منه ويحوجه حقيقة الى أرذل الناس (هب

الذى يشاهد ذهابه في الارض فيجمعه الله تعالى يوم القيامة ليوضع في ميزانه (قوله فطيبوا بها نفسا) عن هذا مدرج من كلام السيدة عائشة (قوله ما فزع رجل الخ) المقصود من هذا الحديث أنه ينبغي للشخص أن لا يطلب شيئا من المال الا لحاجة نفسه أو عياله فان الله تعالى يبارك له حينئذ في ماله فان طلبه لتكثير ماله نزع الله البركة من ماله (قوله أو صلة) عطف خاص لان صلة الرحم صدقة أيضا

(قوله ما فوق الر كبتين من العورة) أى الى السرة بدليل قوله بعد وما أسفل السرة الخ ويجب ستر جزء من السرة والى كبة لتحقيق ستر الواجب وهذا بيان لعورة الرجل فى الصلاة وتفصيل العورة بحجبه الفروع (قوله ما فوق الازار) أى ما زاد على ستر العورة من الملبوس يحاسب عليه الشخص وظل الحائط أى الجدار أى ما زاد على الاستغلال (٢٤٧) بالجدار بأن استظل بالاشجار

والبساتين يحاسب عليه (قوله وجرا الماء) جمع جرة وتجمع على جرار أيضا أى وما زاد على الماء الموضوع فى الجرة يحاسب عليه بأن يأخذ ماء زائدا على الحاجة فضل أى فهو فضل أى زيادة يحاسب الخ (قوله يوفى) أى يعظم عمر (قوله يفرق) أى يخاف من عمره لان من خاف منه تعالى خاف منه كل شئ فقد جاء بعض الصحابة فدرأى أنا ساقيا ما فقال ما بالكم قالوا أسد منع الناس المرور فأقبل عليه وأمسكه من أذنه وطرده وقال من خاف منه تعالى خاف منه كل شئ وهذا الحديث معناه وارد لكن لفظه موضوع على ما الخط عليه كلامهم (قوله حتى تفضى الى العرش) أى فترفع رفع قبول ونعرض على الملا الاعلى اظهار الشرف ذلك القائل ان اجتنبت الكبر والافليس له هذه المزية وان أثيب عايبا (قوله نبيا) أى روح نبى (قوله يحجب أن يدفن فيه) ضمير يحجب راجع لله تعالى أولئك النسيب الذى قبض (قوله عالما) أى عالما من هذه الامة

عن أبي هريرة) رواه عنه أحمد ورجاله رجال الصحيح (ما فوق الر كبتين) محسوب (من العورة وما أسفل السرة من العورة قطه عن أبي أيوب) الانصارى واسناده ضعيف (ما فوق الازار وظل الحائط وجرا الماء) بفتح الجيم وشد الراء وحلف الخبز كفى رواية أخرى (فضل يحاسب به العبد يوم القيامة) وأما المذكورات فلا يحاسب عليها اذا كانت من حلال (البراز عن ابن عباس) ما فى الجنة شجرة الاوساقها من ذهب) وجذعها من زمرد وسعفها كسوة لاهل الجنة وغرتها أمثال القلال وماؤها أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل (ت عن أبي هريرة) وقال حسن غريب (ما فى السماء ملك الا وهو يوفى عمر) بن الخطاب (ولا فى الارض شيطان الا وهو يفرق) قال الشيخ بفتح أوله أى يخاف (من عمر) لانه بصفة من يخافه الخلق لغلبة خوف الله على قلبه (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ما قال عبد لا اله الا الله قط مخلصا) من قلبه (الافتحت له أبواب السماء) أى فتحت لقوله ذلك فلا تزال كلمة الشهادة صاعدة (حتى تفضى الى العرش) أى تنتهى اليه (ما اجتنبت) وفى نسخة اجتنبت (الكبائر) من الذنوب (ت عن أبي هريرة) وحسنه الترمذى واستغربه البغوى (ما قبض الله تعالى نبيا الا فى الموضع الذى يحب أن يدفن فيه) اكراماله (ت عن أبي بكر) وهو ضعيف اضعف ابن أبي مكيه (ما قبض الله تعالى عالما من هذه الامة الا كان) قبضه (ثغرة) فتحت (فى الاسلام لا تسد ثلثه الى يوم القيامة السجى فى) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (والموهبى) بكسر الهمزة (فى) كتاب فضل (العلم) وأهله (عن ابن عمر) بن الخطاب (ما قدر فى الرحم سيكون) أى ما قدر أن يوجد فى بطون الامهات سيوجد ولا يمنع العزل (حم طب عن أبي سعيد الزوفى) قال المناوى بفتح الزاى وسكون الواو بضبط الذهبى واسمه عمارة بن سعيد قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ما قدر الله لنفسه ان يحلقها الا وهى كائنة) أى لا بد من وجودها قاله الماسئد عن العزل (حم ه حب عن جابر) باسناد صحيح (ما قدمت أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق أى ما أنشئت بتقديمهما للخلافة أو ما أخبرتمكم بأنهم ما أفضل أو ما قدمتم ما فى المشورة أو فى المحافل (ولكن الله) هو الذى (قدمهما) قال المناوى ونمايه ومن بهما على قاطبة وهما واقتدوا بهما ومن أرادهما بشرا فاعاير بهما والاسلام (ابن النجار عن أنس) بن مالك قال ابن حجر حديث باطل ورجاله مذكورون بالكذب (ما قطع من البهجة) بنفسه أو بفعل فاعل (وهى حبة فهو ميتة) فان كانت ميتة طاهرة فظاهر أو نجسة فتجس فبعض الاذى والجراد والاسم طاهر واليسه الحروف نجسة كقتله ويستثنى من ذلك الشعر والصوف والوبر والبياض والمسل وفأرته لعموم الحاجة اليها وسببه كفى الترمذى عن أبي واقد الليثى قال قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يحجبون أسنمة الابل ويقطعون ألبسة الغنم فقال ما قطع فذكره (حم د ت ك عن أبي واقد) النبى وأمه الحارث بن عون (ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب (ك عن أبي سعيد) الخدرى (طب عن نعيم) مائل (من الدنيا) وكفى خبر مما كثر منها (والهى) عن طاعة الله فينبغى التقليل منها ما أمكن فان كثيرا يلهى عن كثير من الاخرة قال السهروردى أجمع القوم على اباحة لبس جميع أنواع الثياب الا ما حرم الشرع لبسه لكن الاقتصار على الدون والخلق والمرقعات أفضل لهذا الحديث ومقصود الحديث الحث

أى أمة الاجابة (قوله ثغرة فى الاسلام لا تسد ثلثه الخ) أى فوته نقص فى الدين ولذا ورد ان ابليس يفرح بموت سبعين عبدا (قوله والموهبى) بهذا الضبط (قوله ما قدمت أبا بكر الخ) أى يحبط نفسه بل بأمر الله تعالى (قوله فهو ميتة) أى يعطى حكمهما من طاهرة ونجاسة (قوله مما كثر والهى) أى فينبغى لمن نفسه غير مطهرة التباعد عن تحصيل الدنيا بل يقتصر على قدر الحاجة لان كثرتها تطغى أما المطهرة فلا بأس عليه بكثرتها لانه يصر فى محلها

(قوله الفعش) أى فجع اللسان ونكلمه بما لا يليق فى شئ من حيوان أو حجر فان الشئ يشمل الجماد أى لو فرض ذلك فى حجر لكان معيبا وكذا يقال فيما بعده (قوله ما كان الرفق) أى اللطف ولذا جاء شاب له صلى الله عليه وسلم وقال انذنى فى الزنا فادعاه صلى الله عليه وسلم الى الجلوس بقربه وقال له أنتحب أن رزى بأملك فقال لا فقال بائنتك فقال لا وهكذا عدد عليه فى عنته وخالته وهو يقول لا فقال اذا فعل ما تكره أن يفعل باقار بن فترك الزنا ولم يحطرب به الله من ذلك الوقت وسببه رفته صلى الله عليه وسلم به (قوله من مهاجر) من زائدة فى اسم (٢٤٨) كان أى لم يوجد شخص هاجر الى أرض الحبشة بعد سيدنا لوط سوى سيدنا عثمان

والسيدة رقية (قوله من حلف الخ) كانت الجاهلية تجتمع وتتحالف على نصره الحق ووقع الباطل ورد الظالم عن المظالم فأمروهم صلى الله عليه وسلم بعد الاسلام بالتكلم بذلك لانه خير ونهاهم عن هذا الاجتماع والحلف فى الاسلام لان الاسلام نسخ حكمه أى فدين الاسلام مفعن عن هذا الاجتماع والتحالف لانه أمر بنصر الحق ووقع الباطل سواء حصل تحالف أم لا نقوله ثمسكوا به أى بأحكامه من حيث ان دين الاسلام أمرهم بالامن أجل التحالف (قوله جار يؤذيه) فيذبحى الصبر على ذلك ويذبحى لمن ابتلى بذلك الرجوع واتوبه منه (قوله قتل وصلب) أى فى أمه ذلك النبي من بعده (قوله قط) أى فى زمن من الازمان سواء كانت نبوتى أو نبوة من قبلى من الانبياء (قوله الاتبعها خلافة) أى خلفاء بعد ذلك النبي

على القناعة واليسير من الدنيا قال ذواتون من قنع استراح عن أهل زمانه واستنطال على أقرانه وقال بشر لولم يكن فى القناعة الاتمع بالعز اكنى وقال بعضهم انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص وقال على كرم الله وجهه القناعة سيف لا ينيو ((ع والضياء)) المقدمى ((عن أبى سعيد)) الخدرى باسناد صحيح ((ما كان الفعش فى شئ قط الا شأنه)) أى عابه ((ولا كان الحياء فى شئ قط الا زانه)) أى لو قدر أن يكون الفعش أو الحياء فى جاد لشانه أو زانه فكيف بالانسان ((حم د خ د ت ه عن أنس)) باسناد صحيح ((ما كان الرفق فى شئ الا زانه ولا نزع من شئ الا شأنه)) لان به تسهل الامور ويأنف ما تنافر ((عبد بن حديد)) قال المناوى بغيراضافة يعنى فابن صفة عبد ((والضياء)) المقدمى ((عن أنس)) واسناده صحيح ((ما كان بين عثمان)) بن عفان ((ورقية)) بنت النبي صلى الله عليه وسلم ((وبين لوط)) نبي الله ((من مهاجر)) قال المناوى يعنى هما أول من هاجر الى أرض الحبشة بعد لوط فلم يخلل بين هجرة لوط وهجرته مهاجرة ((طب عن زيد بن ثابت)) قال العلقمى بجانبيه علامة الحسن ((ما كان من حلف)) بكسر الميم له وسكون اللام أى معاهدة ومعاهدة على نصر المظلوم وعانة المضعف على خلاص حقه ((فى الجاهلية)) قبل الاسلام ((فتمسكوا به)) لانه مطلوب محبوب فالاسلام أولى به ((ولا حلف فى الاسلام)) المنفى ما كان على خلاف ما تقدم كالاعانة على الباطل فان الاسلام نسخ حكمه ((حم عن قيس بن عاصم)) قال العلقمى بجانبيه علامة الحسن ((ما كان ولا يكون الى يوم القيامة مؤمن الا وله جار يؤذيه)) وذلك سنة الله فى خلقه قال الزنجشبرى وقد عابت هذا ((فر عن على)) أمير المؤمنين قال المناوى وفيه نظر ((ما كانت نبوة قط الا كان بعدها قتل وصلب)) يحتمل أن المراد أن ذلك وقع فى أمه مكل نبي ويقع فى أمته ((طب والضياء عن طلحة)) ما كانت نبوة قط الا تبعها خلافة ولا كانت خلافة قط الا تبعها مملك ولا كانت صدقة قط الا كان ((اعطاؤها)) ((مكسا)) أى بشق على مخرجها كما بشق عليه اعطاء المكس ((ابن عساكر عن عبد الرحمن بن سهل)) بن زيد بن كعب الانصارى باسناد ضعيف ((ما كبيرة بكبيرة مع الاستغفار)) فان الاستغفار المقرون بالتوبة بمحو أثر الكبائر ((ولا صغيرة بصغيرة مع الاصرار)) فان الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة ((ابن عساكر عن عائشة)) وهو حديث حسن غيره ((ما كرى بنى أمر الاعتلى لى جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحى الذى لا يموت والحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن ولا كبره تكبيرا)) أمره بالتوكل على الله وعرفه أن الحى الذى لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه دون غيره ((ابن أبى الدنيا فى)) كتاب ((الفرج)) بعد المشدة ((والبيهقى فى)) كتاب ((الاسماء)) والصفات ((عن اسمعيل بن أبى فديك)) مصغرا ((مرسلا ابن مصرى فى اماليه عن أبى هريرة)) ما كرهت ان تواجه به أخاك ((فى الدين)) فهو غيبة ((فيحرم ذلك)) ((ابن عساكر عن أنس)) بن مالك ((ما كرهت أن يراه

ينصرون الحق ويقمونه الباطل ووقع ذلك لتبيننا خلفاؤه الاربع وسيدنا الحسن مكمل لمدة خلافة الناس الثلاثين سنة وبعدها مملك لا خلافة أى ملك بطاع أمره ونهيه على أى وجه كان (قوله الا كان مكسا) أى كان اعطاؤها مكسا أى مشبها للمكس من حيث مشقة الاخراج على النفس لمحبة المال وهذا باعتبار غالب الناس الذين يشق عليهم اخراج الزكاة كشقة المكس والافعض الناس يخرجونها عن طيب نفس (قوله بكبيرة) أى ليست كبيرة منصفة بكونها كبيرة مع اقترانها بالاستغفار المقرون بالتوبة وكذا قوله بصغيرة أى منصفة بكونها صغيرة مع الاصرار بل تكون حينئذ كبيرة (قوله ما كرى بنى الخ) هو تلميم للامة اذا أصابهم كرب أن يقولوا ذلك (قوله فهو غيبة) أى يحرم أن تذكره به اذا لم يكن حاضرا كما لو كان حاضرا (قوله ما كرهت أن يراه

الناس الخ) خطاب لمن طهر الله قلبه ونوره (قوله الاخراج) يوجد في المفضول (٢٤٩) ما لا يوجد في الفاضل فلا يردان أبابكر

أفضل منه ومع ذلك لم تظهر فيه هذه المنقبة (قوله عزيز) أي متفرقين حلقا حلقا فهو منهى عنه لغير حاجة أما التعلق لتخوذ كره وطلب علم فلا بأس به (قوله مالي وللدنيا) أي لست راكبا اليها ولا متعلقا بها بل أنا كسافر يجلس زمنا يسيرا تحت شجرة يستظل بها ثم يرجع إلى وطنه الصائرا إليه وذاقه لما جاء له بعض أصحابه فرآه نائما على حصيره قد علم سمره في جسد الشريف فقال له يا رسول الله أنتخذ لك فرشا لينية كقصير وكسرى فلهم فرش لينية وأنت سيد الخلق فأنت أولى منهم بذلك فذكره (قوله حيث يقبض) وهذا من خصوصيات الانبياء أما غيرهم فيكره دفنهم في البيوت (قوله ما محقق الاسلام) أي آثاره من الطاعات محقق الشئ فاعل محقق أي لم يكن شئ ماحقا للطاعات مثل محقق الشئ لكونه بمنع من صرف الاموال في محالها (قوله بالحجامة) لما فيها من صحة البدن واخراج الدم الفاسد وذلك في القطر الحار أما البارد والمعتدل فالله صديقه أولى وأنفع ومجمله ما لم يخبر الطبيب العدل بأن الحجامة

الناس منكم فلا تفعله بنفسك اذا خلوت) عنهم بحيث لا يراك الا الله والحفظة وهذا ضابط وميزان (حب ت عن أسامة بن شريك) باسناد صحيح (ماتني الشيطان عمر) بن الخطاب (منذ أسلم الاخر) أي سقط (لوجهه) هيبة له (ابن عساكر عن حفصة) أم المؤمنين (مالي أراكم عزيزين) بكسر الزاي قال المناوي بخفيف الزاي مكسورة أي متفرقين جماعة جماعة جمع عزرة وهي الجماعة المفارقة وذاقه وقد خرج إلى أصحابه فرآهم حلقا وذالبا في تعدد خلق الذكروا العلم لانه اغما كره تحلقهم على ما لا فائدة فيه اه قال العلقمي معناه النهي عن التفرق والامراب بالاجتماع (حم ن عن جابر بن سمرة) مالي وللدنيا أي ليس لي آفة ومحبة معها (ما أنا في الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها) أي ليس حالي معها الا كحاله (حم ت ه ل والضياء) المقدسي (عن ابن مسعود) واسناده صحيح (مامات نبي الاودفن حيث يقبض) والافضل في حق من عاد الانبياء الدفن في المقبرة كما مر قال أبو بكر رضي الله عنه لم مات النبي صلى الله عليه وسلم واختلفوا في المكان الذي يحفر له فيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامات نبي إلى آخره (ه عن أبي بكر) الصديق (ما محقق الاسلام) أي كماله (محقق الشئ) أي كحقه (شئ) من الخصال الذميمة (ع عن أنس) وضعفه المنذري (ما مررت ليلة أسري بي بئلا) أي جماعة (من الملائكة الا قالوا يا محمد مر أمتك بالحجامة) ظاهر الحديث العموم وخصه بعضهم باهل الحجاز ومن يقر بهم (ه عن أنس) بن مالك (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (ما مضى الله تعالى من شئ فكان له عقب ولا نسل) فليست القردة والخنازير الموجودون الا من نسل من مضى من بني اسرائيل (طب) وأبو نعيم (عن أم سلمة) واسناده حسن (مات نبي من الانبياء الا وقد أعطى من الآيات) أي المعجزات الخوارق (ما مثله آمن عليه البشر) ما موصولة أو موصوفة وقعت مفعولا ثانيا لا أعطى ومثله مبتدأ أو جملة آمن عليه البشر خبره والمثل يطلق ويراد به عين الشئ وما يساويه والمعنى ان كل نبي أعطى آية أو أكثر من شأن من يشاهدها من البشر أن يؤمن بذلك لاجلها وعلى معنى اللام أو الباء الموحدة والنسبة في التعبير بها تضمنها معنى الغلبة أي يؤمن بذلك مغلوبا عليه بحيث لا يستطيع دفعه عن نفسه لكن قد يجحد فيعاند كما قال تعالى ومجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال الطيبي وموقع المثل موقعه من قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله أي على صفته من البيان وعلوا الطبقة في البلاغة (واغما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله إلى) أي معجزتي التي تحدت بها الذي أنزل إلى وهو القرآن لما شتم عليه من العجز والواضح وليس المراد حصر معجزاته فيه ولا انه لم يؤت من المعجزات ما أوتي من تقدمه بل المراد انه المعجزة العظمى التي اختص بها دون غيره لان كل نبي أعطى معجزة خاصة لم يعطها بغيرها غيره تحدى بها قومه وكانت معجزة كل نبي تقع مناسبة لحال قومه كما كان السحرة فاشيا عند فرعون فجاءه موسى بالعصا على صورة ما يصنع السحرة لكنها تلقفت ما صنعوه ولم يقع ذلك لغيره وكذلك احياء عيسى الموتى وبراء الاكمه والابرص لكون الاطباء والحكماء كانوا في ذلك الزمان في غاية الظهور فأتى من جنس علمهم بما لم تفصل قدرتهم اليه ولهذا لما كانت العرب الذين بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية من البلاغة جاءهم بالقرآن الذي تحداهم أن يأتيوا بسورة من مثله فلم يقدروا على ذلك وقيل المعنى ان معجزات الانبياء انقضت بانقراض أعصارهم فلم يشاهدوها الا من حضرها ومعجزة القرآن مستمرة إلى يوم القيامة وخرقه العادة في أسلوبه وبلاغته واخباره بالمغيبات فلا يمر عصر من الأعصار الا ويظهر فيه شئ مما أخبر أنه سيكون يدل على صحة دعواه (فارجو) أي أمل (أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة) رتب هذا الكلام على ما تقدم من معجزة القرآن

(٣٣ - عزيزي ثالث) في البارد أو المعتدل نافعة ولا تتبع (قوله ولا نسل) فن زعم ان هذه القردة من نسل القردة التي مضت من بني اسرائيل فزعمه باطل من غير علم (قوله مثله آمن عليه) أي لاجله

(قوله ما من الذكر أفضل من لاله الا الله ولا شيء من الدعاء اى الطلب أفضل من طلب المغفرة له تعالى) قوله صحابة) اى فالقلب يحصل له حائل يمنع الادراك فاذا زال أدرك كالقمر له صحابة تغطى نوره اذا زالت عنه أضاءة بقوله فاطلم راجع لقوله اذا علمته صحابة وقوله اذا تجلجت راجع لقوله يضى . اى اذا تجلجت يضى . بعد اظلامه فهو ظرف لقوله يضى . بعد تقييده بقوله اذا علمته صحابة فاطلم (قوله حكمته) كناية عن أمر الملك به أو شأنه أو اذلاله فهو رفع لوضع معنوى كرفع رأس الدابة حسب انحاء اللجام والمراد كل آدمي مؤمن غير الانبياء . أما الكافر فدائم الذلول لتكبره على الله تعالى ورسله وأما الانبياء فدائمون فوعون لتنزههم عن التكبر دائما (قوله أو كف الخ) (٢٥٠) فلا بد من اجابة الدعاء وان لم يكن بعين ما طلب حيث لم يكن دعاء محرما (قوله أو قطيعه رحم)

كان يدعو على عمه بالهلال وهو من عطف الخاص فأو بمعنى الواو لانه لا يكون بأو أو بقدر في قوله بأثم أى غير قطيعه رحم فيكون عطف مغاير أى مباين (قوله ما من أحد) أى مؤمن يسلم الخ ظاهره ولو بعيدا عن القبر لكن خصه بعض الأئمة بالتقريب منه أما البعيد فيبلغه الملك وأراد بالروح النطق من الطلاق اللازم وإرادة الملزوم أى فهو صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول بالمشاهدة كما كان في الدنيا الا أنه تعالى أعطاه قوة في الدنيا على تبليغ الاحكام والاستغفار بالخلق ظاهرا مع شغل باطنه بشهود مولاه وفي البرزخ لا شغل له بالخلق أصلا بل بالشهود فلا ينطق بالكلام الا اذا سلم عليه شخص فيرد عليه اكراما له فنطقه صلى الله عليه وسلم موجود بالقوة فلما لم يوجد بالفعل لشغله بحضرة القدس صار

المستمرة لكثرة فائدته وعموم نفعه لاشتماله على الدعوة والحق والخبر بما سيكون فعم نفعه من حضر ومن غاب ومن وجد ومن سبوجد (حم ق عن أبي هريرة) (ما من الذكر) بزيادة من (أفضل من لاله الا الله ولا من الدعاء أفضل من الاستغفار) وغمامه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وروى الحكيم ان الاستغفار يخرج يوم القيامة فينادى يارب حتى حتى فيقال خذ حقل فيحتمل أهله (طب عن ابن عمر) بن العاص قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (ما من القلوب قلب الا وله صحابة كصحابة القمر بيضا القمر يضى . اذ علمته صحابة فاطلم أو) يحتمل أن أو بمعنى الى أى أظلم الى أن وفى نسخة اذ (تجلت) فابن آدم بارتكاب الذنوب بسوء قلبه ويعلمه الرين فاذا تاب سفل قلبه وانجلي وزال عنه الرين (طب عن على) أمير المؤمنين (ما من آدمي) من زائدة (الافى) وفى نسخة الاولى (رأسه حكمته) بفتحات قال فى النهاية الحكمه حديدة فى اللجام تكون على أنف الفرس وحسنه تمنع من مخالفة راحته ولما كانت الحكمه تأخذ بفم الدابة وكان الخنك متصلا بالراس جعلها تمنع من هوى رأسه كما تمنع الحكمه الدابة (بيده لك) موكل به (فاذا تواضع) للحق والحق (قيل للملك) من قبل الله (ارفع حكمته) أى قدره ومنزلته (واذا تكبر قيل للملك ضع حكمته) كناية عن اذلاله فان من صفة الذليل أن ينكسر رأسه فخمة التكبر فى الدنيا الدلة بين الخلق وفى الآخرة دخول النار (طب عن ابن عباس البزار عن أبي هريرة) واسناده حسن (ما من أحد يدعوا بدعاء الا آناه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله مالم يدع بأثم أو قطيعه رحم) فكل داع يستجاب له لكن تنوع الاجابة فتارة يقع بعين مادعاه وتارة يعوضه الله بحسب المصلحة (حم ت عن جابر) ما من أحد يسلم على الا رد الله على روحى) أى رد على نطقى لانه حتى دائم واروحه لا تفارقه لان الانبياء احياء فى قبورهم (حتى أرد عليه السلام دع عن أبي هريرة) واسناده حسن (ما من أحد يموت الا ندم ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد) خبر اى من عمله (وان كان مسيئا ندم ان لا يكون زرع) عن الذنوب وزرع نفسه عن ارتكاب المعاصى وتاب وصلى عمله (ت عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى (ما من أحد يحدث فى هذه الامة حديثا لم يكن) أى لم يشهد له أصل من أصول الشريعة (فيموت حتى يصيبه ذلك) أى وباله (طب عن ابن عباس) باسناده صحيح (ما من أحد يدخله الله الجنة الا وزجه ثنتين وسبعين زوجة) أى جعلهن زوجات له وقيل قرنه بهن من غير تزوج (ثنتين من الجن والانس وسبعين من ميراثه من أهل النار) قال هشام بن عمار رجل ادخلوا النار فورث أهل الجنة نساء هم (ما منهن واحدة الا ولها قبل) بضم تين فرج (شهى وله ذكر لا ينثى) وان نوالى جماعة وكثرو مضى عليه أحقاب وفى رواية للمؤمن فى الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه

كالممنوع من النطق فلذا قال رد الله على روحى أى نطقى أو يقال رد النطق كناية عن الالتفات من مقام الشهود ليعطى الى مخاطبة المسلم فأنه تعالى لما سيره ملتة لذلك كأنه رد عليه نطقه (قوله زرع) أى تاب من ذنبه وهذا الحديث ظاهره معمول الانبياء ولا مانع منه فيندم أن لا يكون زادا فى الاحسان اذ الكامل يقبل الكمال (قوله يحدث فى هذه الامة حديثا) أى يتبدع فيها أمر الموافق قواعد الشرع فلا يموت حتى يصيبه ذلك أى وبال ذلك الامر المبتدع (قوله ثنتين وسبعين زوجة) لا ينال ما ورد من الزيادة على ذلك لان العدد لا مفهوم له وقوله وزجه أى أعطاه والا فلا عدة فى الجنة (قوله من أهل النار) أى الكفار فانه يهبط لكل كافر نساء يفتح من لو نجح فاذا دخل النار للسلود أعطيت للمسلمين (قوله شهى) أى مشتهى وقوله لا ينثى كناية عن دوام الشهوة

جميع الاوقات لانه على حقيقته (قوله عشرة) المراد جماعة قلوا أو كثروا لخصوص هذا العدد (قوله في الاصفاد) هي ما يوضع في
الايدي والارجل والاغلال ما يوضع في الاعناق (قوله فلا يعدل فيهم الا كبه الله الخ) أي ألقاه على وجهه أي الغالب ذلك وقد يعفو
عنه (قوله تنفرو) أي تنحرك من باب ضرب كفي النهاية كذاهم ماش وهو يؤخذ من قول القاموس ونفرت العين وغيرها
تنفرو تنفرو نفورا هاجت وفي المصباح نفر من باب ضرب في اللغة العالية ونفرو نفورا (٢٥١) من باب تعدلته ونفرا الجرح نفورا

ورم (قوله فاذا هاج) أي
الجدام (قوله فلا تد اوواله)
أي للزكّام أي لمنعه لانه وان
كان مرضا الا أن يدفع ما هو
أعظم منه كما أن السعال
يقطع عرق الفالج والرمد
يقطع عرق العمى قال
لعل عتلك محمود وعواقبه
ورمما صحت الاجساد بالعلل
(قوله ثوبا) المراد به كل
ملبوس من نحو ازار وعمامة
الخ (قوله لم ينظر الله اليه)
أي نظر راحة (قوله من
أصحابي) سواء كان صغيرا
أو كبيرا طالعت عشرته بالنبي
صلى الله عليه وسلم أولا
أي من ثبت له العصبة
(قوله ونفورا لهم) أي يمشي
امامهم فينفور لهم الطريق
(قوله أو وال بلى أمور
الناس) من نحو قاض
وغیره (قوله لا أخذت
عليه في بعض خلقه) أي
فلا بد أن يكون في خلقه
ما يقتضي المؤاخدة الا
أبا عبيدة (قوله بعلق بابيه)
بأن يتخذ له حجابا أو يترفع
عن مقابلة الناس والحاجة
والخلة بمعنى واحد وهو طلب
الامر المحتاج اليه وان لم
يضطر له فان اضطر له سعى
فقرا ومسكنة فهما آخض
من الحاجة والخلة (قوله

ليعطى قوة مائة وفي رواية قيل يا رسول الله هل فصل الى نساء في الجنة فقال ان الرجل ليصل في
اليوم الى مائة عذراء وفي رواية ان الرجل من أهل الجنة ليدخل على ثنتين وسبعين زوجة مما
يفشي الله وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله لعبادته - ما لله في الدنيا وانه لينظر الى مخ
ساقها كما ينظر أحدكم الى السلك في قصبة الباقوت (عن أبي امامة) واسناده ضعيف
❦ (ما من أحد يؤمر على عشرة) أي يجعل أميرا عليها (فصاعدا) أي فخا فوقها (الاجابة يوم
القيامة) أي الى الموقف (في الاصفاد والاغلال) حتى يفكك عدله أو يوقفه جوده كافي حديث
آخر (ك عن أبي هريرة) وقال صحيح وأقره ❦ (ما من أحد يكون) والبا (على شئ من أمور هذه
الامة فلا يعدل فيهم الا كبه الله تعالى في النار) أي صرعه فالقاء فيها على وجهه ان لم يدركه العفو
(ك عن معقل بن يسار) ما من أحد الا وفي رأسه عروق من الجدّام تنفرو) أي تنحرك وتعلو
وتنهج (فاذا هاج) عرق منها (سلط الله عليه الزكّام فلا تد اوواله) أي للزكّام أي لمنعه (ك
في الطب عن عائشة) وهو حديث ضعيف ❦ (ما من أحد يابس ثوبا ليلها) أي يفاخر (به
فينظر الناس اليه الا لم ينظر الله اليه حتى ينزعه متى ماترعه) وفي نسخة متى زعه باسقاط ما فان
طال ليه اياه طال اعراض الله عنه والمراد بالثوب ما يشمل العمامة والازار وغيرهما (طب
عن أم سلمة) وضعفه المنذرى ❦ (ما من أحد من أصحابي يموت بارض الابعث فائدا) أي بعث
ذلك الصحابي فائدا لاهل تلك الارض الى الجنة (وفورا لهم يوم القيامة) يسعى بين أيديهم فيمشون
في ضوئه ❦ ت والضياء عن عريدة ❦ (ما من أحد من أصحابي الا ولوشئت لاخذت عليه في بعض
خلقته) بالضم (غير أبي عبيدة بن الجراح) بين به انه انما كان أمين هذه الامة لطهارة خلقه
ويؤخذ منه أن الامانة من حسن الخلق والحيانة من سوء الخلق (ك عن الحسن مرسل) ما من
امام أو وال يلى من أمور الناس شيئا (بعلق بابيه دون ذوى الحاجة والخلة) بفتح الخاء المعجمة أي
الحاجة والفقر (والمسكنة) أي بمنعهم من الولوج عليه وعرض أحوالهم عليه (الا أغلق الله
أبواب السماء دون خلقه وحاجته ومسكنته) يعنى منعه عما يبتغيه وحجب دعائه من الصعود اليه
جزاء وفاؤا فيه وعيد شديد للعكام ❦ حم ت عن عمرو بن مرة) بالضم والتشديد واسناده حسن
❦ (ما من امام يعفو عند الغضب الا عفا الله عنه يوم القيامة) أي تجاوز عن ذنوبه مكافأة له على
احسانه الى خلقه قال الله تعالى وان صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور فن عفا فقد أخذ بحظ من أولى
العزم من الرسل فقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يضرب به كفار قريش حتى يسيل دمه على
جبينه فاذا أفاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (ابن أبي الدنيا) القرشي (في ذم الغضب
عن مكحول مرسل) وهو الشامي التابعي الكبير ❦ (ما من أمة الا وبعضها في النار وبعضها في
الجنة الا أمتي فانها كلها في الجنة) قال المناوي أراد بأمتيه هنا من اهتدى به وأراد اختصاصهم
من بين الامم بعناية الله ورحته والاف بعض أهل الكبار يعذب قطعا ❦ (خط عن ابن عمر) وهو
حديث ضعيف ❦ (ما من أمة ابتدعت بعد نبيها بدعة) أي أحدثت في دينه ما ليس منه (الا
أضاعت مثلها من السنة) يحتمل أن يكون المراد أن ارتكابهم بدعة يكون سببا لترك العمل
بسنة مما سنها ذلك النبي ورغب فيه ويحتمل أنه كناية عن نقص ثوابهم وان عملوا والله أعلم بمراد

دون خلقه الخ) فلا يجيب دعاءه (قوله كلها في الجنة) أي كل أمة الاجابة ما لها الى الجنة ولو عصاة بخلاف الامم السابقة فان بعض
عصاتهم يخلد في النار أي يمكث مكنا طويلا أزيد من مكث عصاة هذه الامة أو يدوم في النار على الدوام كالكفار (قوله مثلها من
السنة) أي شؤم البدعة يقتضي ضياع سنة فينبغي التباعد عنها

نبيه (طوب عن غضيف) بغين وضاد مجتنبين مصغرا (ابن الحرث البجلي) وضعفه المنذري
 (مامن امرئ مسلم يحجي أرضا في شرب منها كبدرى) بشد الراء (أو يصيب منها عاقبة) أي
 طالب رزق من انسان أو بهيمة أو طير أو عوافي طالب الرزق وقد تقع العاقبة على الجماعة يقال
 عفوته واعتفونه أي أنيته أطلب معروفة (الا كتب الله لها) أي باحيائها وفي نسخة به أي
 بالاحياء (أجرا) عظيم أو يتعدد الاحياء بتعدد الاكلين والشاربين (طوب عن أم سلمة)
 واسناده حسن (مامن امرئ مسلم ينقي لفرسه شعيرا) أو نحوه مما تأكل الخيل (ثم يعلقه عليه
 الا كتب) أي كتب الله وفي نسخة التصريح بالفاعل الله (له بكل حبة) منه (حسنة) والمراد
 خيل الجهاد (حم هب عن غيم) الداري (مامن امرئ يخذل) بضم الذال المججمة (امرئ
 مسلما) أي يخذل بينه وبين من يظلمه ولا ينصره قال في النهاية الخذل ترك الاعانة والنصرة (وفي
 موطن ينتقص فيه من عرضه) بكسر العين وهو محل الذم والمدح من الانسان (ويتهلك فيه من
 حرمة) بأن يتكلم فيه بما لا يحل والحرمة هنا ما لا يحل انتهاكه (الا خذله الله تعالى في موطن
 يحب فيه نصرته) أي موضع يكون فيه أحوج الى نصرته وهو يوم القيامة فخذلان المؤمن حرام
 شديد التحريم (وما من أحد ينصر مسلما في موطن ينتقص فيه من عرضه ويتهلك فيه من حرمة
 الانصره الله في موطن يحب فيه نصرته) وهو يوم القيامة جزاء وفاقا (حم د والضياء عن جابر
 وأبي طلحة بن سهل) وهو حديث حسن (مامن امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن
 وضوؤها وخشوعها وركوعها) وجميع أركانها وشروطها (الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب
 ما لم تكن كبيرة) قال النووي معناه أن الذنوب كلها تغفر الا الكبائر وليس المراد أن الذنوب تغفر
 ما لم تكن كبيرة فان كانت فلا يغفر شي من الصغائر (وذلك الدهر كله) قال المناوي في الشرح
 الكبير بالنصب على الظرفية وكما هو كيد أي مستمر في جميع الازمان فالإشارة لتكفير الصغائر
 بانفراض الفائدة في قال العلقمي قال شيخنا قال النووي قد يقال إذا كفر بالوضوء والذنوب فبأن
 تكفر الصلاة والجماعات وروضان أي صومه وصومه عرفه وعاشورا وموافقة تأمين الملائكة
 فقد ورد في كل أنه يكفر والجواب ما أجاب به العلماء أن كل واحد من المذكورات صالح للتكفير فإما
 وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات ورفعت به
 درجات وان صادف كبيرة أو كباير لم يصادف صغيرة رجونا أن يخفف من الكبائر (م عن
 عثمان بن عفان) (مامن امرئ يكور له صلاة بالليل) وعزمه أن يقوم عليها (فيغلبه عليها فو)
 الا كتب الله له أجر صلاته) وهذا لمن كان عادته ذلك وقبل يكون له أجر نيته أو أجر من غنى أن يصلي
 تلك الصلاة أو أجرنا سقه على ما فات منها والاول أظهر لاسيما مع قوله (وكان نومه عليه صدقة)
 من الله تعالى (دون عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة العحة (مامن امرئ يقر
 القرآن) أي يحفظه على ظهر قلبه (ثم ينساه الا اني الله يوم القيامة أجزم) بزال مجمة أي
 مقطوع البدأ به داء الجذام وقال الخطابي معناه ما ذهب اليه ابن الاعرابي اني الله خالي اليه
 من الخير صفرهما من الثواب (دعن سعد بن عباد) واسناده حسن (مامن أمير عشرة) أي
 فافوقها (الا هو يؤتي به يوم القيامة) للحساب (مغلولا) ويده مغلوله الى عنقه (حتى يفكك
 العدل أو يوبقه) بموحدة تحية ففافي أي يملكه وقال المناوي عشرة فوقية فغين مجمة أي يملكه
 (الجور) أي الظلم (حق عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (مامن أمير
 عشرة الا يؤتي به يوم القيامة ويده مغلوله) مكتوفة (الى عنقه) قال المناوي زاد في رواية أحمد ولا
 يفكك من ذلك الغل الا العدل (حق عن أبي هريرة) مامن أمير يؤمر على عشرة الا مثل عنهم يوم
 القيامة هل عدل فيهم أو جاز ويجازي بما فعله له ان خير افيخروا ان شر افشروا (طوب عن ابن عباس

(قوله حري) بالقصر كعطشى
 وزناومعنى كافي المختار
 في مادة حرر (قوله عاقبة)
 أي طالب رزق ومنه
 العوافي أي طالب الرزق
 (قوله يتقى الخ) فيه حث
 على الرفق بالدواب (قوله
 ينتقص الخ) بيان لقوله
 يخذل ويتهلك الخ بأن
 يسبه ويشتمه (قوله الدهر
 كله) أي حاصل في جميع
 الازمنة لا خاص بوقت دون
 غيره (قوله صدقة) أي
 عبادة فيشيبه الله حالة
 نومه لعدمه بالنوم
 (قوله ينساه الخ) فسيانه
 أو آية منه كبيرة (قوله
 أجزم أي مقطوع البدأ
 حقيقة أو مقطوع يد النجاة
 مالم يعف الله تعالى عنه
 (قوله يوبقه الجور) أي
 يهلكه كذا في أكثر النسخ
 وفي بعضها يوتغه بمشاة
 فوقية وغين مجمة كافي
 الشارح

(قوله شاة الخ) فيه حديث على طلب اقتناء الشاة لانه ينتفع بجمع اجزائها (قوله تروح) أى ترجع عليهم من المراجعة ثلة أى جماعة (قوله فدان) كشداد انشور أو الثوران يقرن للحرث بينهما ولا يقال للواحد فدان أو هوالة الثورين اه قاموس فتسمية الارض التي تزرع فداناً من تسمية الحبل باسم الحال فيه مجازاً من سلا (قوله الاذلوا) أى بسبب طلب الخراج فقد لا يكون حاضر معهم فيها فوا على عدم دفعه بنحو الحبس والضرب كما هو مشاهد وقوله يغدو عليهم فدان (٢٥٣) أى يدخلون في وقت الغداة ولهم ذلك (قوله

واصلوا) أى تركوا الاكل بين الصومين لعدم القوت للصوم فلا يقال ان الوصال حرام فكيف يكون سبب الاجراء الرزق وجعلهم في كنف الله وحفظه (قوله ان يتعبد) فى تأويل مصدر فاعل أى مامن أيام أحب الى الله التعبد له فيها من عشر الخ فهى كمسئلة السكك فى رفع أفعول التفضيل الظاهر (قوله يعدل) بالبناء للمفعول لاجل الباء فى قوله بصيام (قوله ليلة القدر) أى فثواب قيام ليلة من عشر ذى الحجة خير من ألف شهر كليلة القدر والثواب توقيفى (قوله ثم امتنوها) أى بالاستعمال بتعجيلها الاثقال بقدر طاقتها ولا تكرموها بترك ذلك خوفاً عليها اذ الله تعالى يحول عنها (قوله من سبع أرضين) فيه ان الارض سبع طباق كالسماء خلافاً لمن خالف (قوله تغرت) أى بالذكر فيها (قوله ترخفت) أى ترينت وان كنا لا نشاهد ذلك للعجب المانعة لنا من ذلك فقد شاهد ذلك

ما من أهل بيت عندهم شاة الا وفى بيتهم بركة (ابن سعد عن الهيثم بن التيهان) بالثناة الغوقية فشد الثناة التحية (ما من أهل بيت تروح) أى تمرو (عليهم) أى على مالكها (بالعشى ثلة) بفتح المثناة وشد اللام جماعة (من الغنم) قال فى النهاية الثلة بالفتح جماعة الغنم (الاباءت الملائكة تصلى عليهم) أى تستغفرون لهم (حتى تصبح) أى يدخلوا فى الصباح وكذا كل ليلة (ابن سعد عن أبي ثعلبة عن خاله) واسمعه ثمامة بن خالد (ما من أهل بيت يغدو عليهم فدان) قال فى المصباح الفدان بالتشديد آلة الحرث ويطلق على الثورين يحرق عليهم فى قران والجمع فدادين وقد يخفف فيجمع على افدن وفدن (الاذلوا) فقلما خلوا عن مطالبة الولاة بخراج أو عشر من أدخل نفسه فى ذلك عرضها للذل وليس هذا من الزراعة فانهم محمودون لكثرة أكل العوافى منها ولا تلازم بين ذل الدنيا وحرمان ثواب الآخرة (طب عن أبي امامة) ما من أهل بيت واصلوا (قال المناوى الصوم) بأن لم يتعاطوا مفطراً بين اليومين (الا احرى الله تعالى عليهم الرزق وكانوا فى كنف الله تعالى) أخذ بظاهره من قال بحمل الوصال ولله ان يعين أن يقولوا ان المراد لم يتعاطوا مفطراً لعدم وجود القوت للصوم (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ما من أيام أحب الى الله تعالى ان يتعبد) أى التعبد (له فيها من عشر ذى الحجة) أى التعبد فى عشر ذى الحجة أحب الى الله تعالى من التعبد فى غيره (يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة) ليس فيها عشر ذى الحجة (وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر) فاعمال الطاعات فيه أفضل منها فى غيره ولهذا كان بصوم تسع ذى الحجة كإرواه أحمد (تة عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ما من بعير الا وفى ذروته شيطان فاذا ركبته وها) أى الابل (فاذكروا نعمة الله تعالى عليكم كما أمركم الله) فى القرآن (ثم امتنوها لانفسكم) قال فى القاموس امتننه استعمله فى المهنة والمهنة بالفتح الخدمة (فانما يحمل الله عز وجل) فلا تنظروا الى ظاهرها وعجزها وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحل بعض أصحابه على ابل من ابل الصدقة فقبل يارسول الله ما ترى أن تحملنا هذه فذكره (حم ل عن أبي لاس) واسناده صحيح (ما من بقعة يذكروا اسم الله فيها الا استبشرت بذكر الله الى منتهاه من سبع أرضين والاخرت على ما حولها من بقاع الارض وان المؤمن اذا اراد الصلاة من الارض) أى فيها (ترخفت له الارض) لكنه لا يصبر (أبو الشيخ فى) كتاب (العظمة عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والبيهقى واسناده حسن (ما من بنى آدم مولود الا يمسه) فى رواية ينجسه (الشيطان) أى يطعنه باصبعه فى جنبه (حين يولد فيستهل) أى يرفع المولود صوته (صارخاً) أى باكياً (من) ألم (مس الشيطان) باصبعه وهذا مطرد فى كل مولود (غير مريم) بنت عم ران (وابنها) روح الله عيسى فانه ذهب ليطعن فطعن فى الحجاب الذى فى المشيمة وهذا الطعن ابتداء التسلط لحفظ مريم وابنها ببركة استعاذه أمها ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى وفى رواية اسقاط مريم قال العلقمى والذى يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الاسخروالزيادة من الحافظ مقبولة (خ عن أبي هريرة) ما من ثلاثة فى قرية ولا بدولا

أرباب البصائر (قوله مولود الائمة) أى ينجسه (قوله غير مريم وابنها) أى واما بقية الانبياء فيحصل لهم ذلك لكن لا تنصرهم وقد نجس الشيطان سيدنا عيسى فلم تصبه بل جاءت فى المشيمة ولما ولد سيدنا عيسى تكست الاصنام فجاءت الجن وأخبرت ابليس بذلك فقال لهم قد حدث فى الارض حادث فذهب يغوص فى البحار ونواحى الارض حتى وجد سيدنا عيسى قد ولد بجانب مدود حار فرجع وأخبر الجن بأنه قد ولد نبي وقال لهم قد حصل لكم البأس من عبادة الاصنام ولكن وسوسوا لهم بغير ذلك (قوله فى قرية) أى عمار قرية كان أو بلدة أو مدينة بدليل المقابلة بالبدوى البادية الخارجة عن العمار

(قوله بالجماعة) وفي نسخة بالصلاة أي صلاة الجماعة (قوله جرعة) بالضم الحسوم من الماء كافي لمختار وفي القاموس والجرعة مثلثة من الماء حسوة منه أو بالضم والفتح الاسم من جرع الماء كسحق ومنع بعه وبالضم ما أجنعت اه (قوله حافظين) أي من الملائكة (قوله فيرى) أي الله تعالى (قوله غفرت لعبدي ما بين الخ) أي من الصغار وكذا لو ختم السنة بعمل خير واقتنع المحرم بعمل خير غفر الله تعالى له ما بينهما من (٢٥٤) الصغار التي في جميع السنة (قوله مع صلاة الخ) أي متى رفع الحافظان صلاتي فرض

لعبد كالصبح والعشاء أو الظهر والعصر لا غفر الله تعالى له ما بينهما من الصغار وانما قيدنا بالصلاة الفرض لان الصلاة اذا اطلقت انصرفت للكمال (قوله آخذ بقفاه) فهو قاهـ رله (قوله حتى ينفقه) أي يقف به (قوله في مهوى) أي محل مهوى فيه أربعين خريفا أي عاما وكانت العرب تؤرخ أعوامهم بالخريف الى زمن خلافة سيدنا عمر فصاروا يؤرخون بالهجرة النبوية (قوله أحب الخ) صفة الحالة (قوله يعفر) أي يبرغ (قوله طلب العلم) أي اشرف وآلانه بخلاف فهو علم الكيمياء والزاج والرياحي فهو مذموم لانه سبب لضل صاحبها غالبا (قوله أجنعتها) يحتمل الحقيقة ويحتمل انه كناية عن الرفق به والاكرام له (قوله بغير حق) بخلاف قتل نحو الحية فهو مطلوب وكما يحرم قتل الحيوان الذي لا يستحق القتل يحرم الدعاء عليه بغير حق (قوله أمة محمد)

تقام فيهم الصلاة) جماعة (الاستحوذ عليهم الشيطان) أي غلب عليهم واستولى (فعليكم بالجماعة) الزمواها (فانما يأكل الذنب) الشاة (القاصية) أي المنفردة عن القطيع البعيدة منه يريد أن للشيطان تسلطا على الخارج من الجماعة (حم ن ه حب ل عن أبي الدرداء) باسناد حسن (ممن جرعة أعظم أجرا عند الله) تعالى (من جرعة غبط كظمها عبدا بتغاه وجه الله) قال تعالى والكاظمين الغيظ الآية (ه عن ابن عمر) ممن جرعة أحب الى الله تعالى من جرعة غبط كظمها عبدا ما كظمها عبدا لا لا الله جوفه ايماننا (مجازاة على كظم غيظه شبه جرعة غبطه ورده الى باطنه بتجرع الماء (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) ممن حافظين رفعا الى الله تعالى ما حفظا فيرى في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا (لفظ رواه البزار استغفارا بدل خيرا في الموضعين) الا قال الله تعالى للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة من السيئات (والبزار) عن أنس (ممن حافظين رفعا الى الله تعالى بصلاة رجل) قال المناوي الباء زائدة (مع صلاة الا قال الله تعالى أشهد كما أني قد غفرت لعبدي ما بينهما) أي من الصغار (هب عن أنس) بن مالك (ممن حاكم) نكرة في سياق النفي فيشمل العادل وغيره (يحكم بين الناس الا يحشروا يوم القيامة وملك) بفتح اللام (آخذ بقفاه حتى ينقف على جهنم ثم يرفع رأسه الى الله تعالى فان قال الله تعالى ألقه) أي في جهنم (القاه في مهوى أربعين خريفا) أي عاما قال المناوي والعرب كانت تؤرخ أعوامهم بالخريف لانه أو ان فطافهم وذكرا أربعين للشكثير لا للتخديد (حم هق عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (ممن حالة يكون عليها العبد أحب الى الله تعالى من ان يراه ساجدا يعفرو وجهه بالتراب) أي من ان يراه يصلي حال كونه خاضعا لله ذليلا (طس عن حذيفة) ممن خارج خرج من بيته في طلب العلم الشرعي ابتغاه وجه الله (الوضع له الملائكة أجنحتها رضابا يصنع حتى يرجع) الى بيته (حم ه حب ل عن صفوان بن عسال) ممن دابة طارولا غيره يقتل بغير حق الاستيحا صمه (أي يحاصم) قاتله (يوم القيامة) أي ويقتضيه منه (طب عن ابن عمرو) واسناده ضعيف (ممن دعاء أحب الى الله تعالى من أن يقول العبد اللهم ارحم أمة محمد درجة عامة) أي للدنيا والآخرة أو للمرحومين والمراد من أمة هنا من اقتدى به وكان له باقفا آثاره مزيد اختصاص فلا ينافي أن البعض يعذب قطعا (خط عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ممن دعوة يدعو بها العبد أفضل من) قول (اللهم اني أسألك المعافاة في الدنيا والآخرة ه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ممن ذنب أجدر) بسكون الجيم أي أحق وفي رواية أخرى (ان يجهل الله تعالى لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخره له في الآخرة) من العذاب (من البغي وقطيعة الرحم) قال العلقي ولا خلاف ان صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعتها معصية كبيرة (حم خ د ت ه حب ل عن أبي بكر) وهو حديث صحيح (ممن ذنب أجدر أن يجهل الله تعالى لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخره له في الآخرة) من العقوبة أيضا (من قطيعة الرحم) أي القرابة بنحو اساءة

أي أمة الاجابة أي الاتقياء منهم لاجل قوله درجة عامة بان لا تعذب أصلا فلا ينافي تعذيب بعض العصاة قطعا أفاده وهو الشارح ولم يقرر شيئا بل قرر أن المراد الغير المنهوك على المعاصي لان المنهوك ورد تعذيبه (قوله المعافاة) مبالغة في العافية وفي رواية الجمع بينهما (قوله وقطيعة الرحم) بان يصل الى رحمه منه ضرر بنحو سب وغيبة سواء كان الرحم قريباً أم بعيداً في القرابة فذلك كبيرة يترتب عليها تهجيل العقوبة في الدنيا وان كان أذية الاجانب كبيرة أيضا الا انها لا يترتب عليها تهجيل ما ذكر أما قطيعة الرحم بمعنى عدم زيارتهم وعدم الاحسان اليهم لا يترتب عليها ذلك الوعيد بل هو انحطاط عن رتبة الكمال فقط

(قوله ليكونوا جرة) بحذف النون تخفيفاً (قوله الاسوء الخلق) أى الا الذنوب التى تنشأ عن سوء الخلق والمراد بعدم التوبة منها انه لا يستمر على التوبة بل كلما تاب من ذنب رجع له لسوء خلقه المقهر له على ذلك كما أشار لذلك بقوله فانه لا يتوب الخ والافأى ذنب كان تصح التوبة منه (قوله ثم منته) أى أثمر منه (قوله ذى غنى) بأن أعطى مالا كثره رازدا على حاجته فاذا حوسب عليه يوم القيامة من أين اكتسبه وفيه صرفه غنى أن لا يكون أعطى الا قدر (٢٥٥) ما يكفيه وعياله لما شاهد من مشقة

حسابه فى الحديث تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر الذى يصرف المال فى مصارفه والراجع العكس (قوله سيود) أى يتمنى غنىا شديدا (قوله قوتا) أى قدر ما يكفيه وعياله فقط وهو قوت نبينا وآل بيته ولذا قال اللهم اجعل رزق محمد كقفا (قوله وذكره الاردفه ملك) أى يحفظه (قوله ولا يخجلو بشعر) أى محرم كهجو وغيبة أما الجائز فلا بأس به والمشتغل على الوعظ مطلوب فقد كان صلى الله عليه وسلم يطلب انشاد شعر أبى الصلت (قوله ردفه شيطان) فان الشعر قرآن الشيطان والمزمار أذانه (قوله أربعون) فان لم يتيسر ذلك صلى عليه ثلاث صفوف وينبغى تأخير الجنائز لكثرة المصلين مالم يحش التغبر (قوله لا بشركون بالله شيئا) المراد لا يكفرون بشرك ولا غيره فحضور الكفار كالعدم (قوله غرسا) أى نخيلا أو غيره مما يثمر غرسه بنفسه أو بما مله غرسه لعياله

وهجر (والحيانة) فى شئ مما اتهم عليه من حق الخلق (والكذب) أى لغبر مصلحة (وان أعجل الطاعة نوابا لصلوة الرحم) وحقيقة الصلة العطف والرحمة (حتى ان أهل البيت ليكونوا) بحذف النون تخفيفا فى أكثر النسخ (جرة فتنوا أموالهم ويكثر عددهم اذا تواصلوا) أى عطف بعضهم على بعض ورحم بعضهم بعضا (طب عن أبى بكره) واسناده حسن (ممن ذنب بعد الشرك) يعنى المكفر (أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل فى رحم لا يحمل له) وقضيته ان الزنا أكبر الكبائر بعد الكفر لكن فى أحاديث أصح من هذا ان أكبرها بعد القتل (ابن أبى الدنيا عن الهيثم ابن مالك الطائى) ممن ذنب الاوله عند الله توبة الاسوء الخلق فانه (أى فان صاحبه) لا يتوب من ذنب الارجع الى ما هو شر منه أبو الفتح الصابونى فى كتاب (الاربعين عن عائشة) واسناده ضعيف (ممن ذى غنى) أى صاحب مال (الاسيود يوم القيامة) أى يحب (لو كان اغما أو قى من الدنيا قوتا) أى بقدر ما يقتات لما يحصل له من مشقة المحاسبة وفيه تفضيل الفقير على الغنى (هناد) فى الزهد (عن أنس) ممن راكب يخجلو فى مسيره بالله وذكره الاردفه ملك (أى ركب معه خلفه ليحفظه) ولا يخجلو بشعر (يكسر فسكون) ونحوه (كحكايات مخمكة) الا كان ردفه شيطان (لان القلب الخالى عن الذكر محل استقرار الشيطان والشعر قرآنه كفى حديث (طب عن عقبه بن عامر) واسناده كما قال المنذرى حسن (ممن رجل مسلم) وكذا الخطي والائى (يعتو فيقوم على جنازته) يعنى يصلى عليه (أربعون رجلا لا بشركون بالله شيئا الاشفعهم الله تعالى فيه) قال العلقمى قال النووى وفى رواية ممن مبيت يصلى عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الاشفعهم الله تعالى فيه وفى حديث آخر ثلاث صفوف رواه أصحاب السنن قال القاضى عياض هذه الاحاديث خرجت أجوبة لساثنين سألا عن ذلك فاجاب كل سائل عن سؤاله هذا كلام القاضى ويحتمل أن يكون النبى صلى الله عليه وسلم أخبر بقبول شفاعته مائة فأخبر به ثم أخبر بقبول شفاعته أربعين ثم ثلاث صفوف وان قل عددهم فأخبر به ويحتمل أيضا أن يقال هذا مفهوم عدد ولا يحتاج به جهورا لاصوليين فلا يلزم من الاخبار عن قبول شفاعته مائة منع قبول شفاعته ما دون ذلك وكذا فى الأربعين مع ثلاث صفوف (حم م د عن ابن عباس) ممن رجل يغرس الغرس الا كتب له من الاجر قدر ما يخرج من غر ذلك الغرس قال المناوى قضيته ان أجر ذلك يستمر مادام الغرس مأكولا منه وان مات غارسه وانتقل ملكه عنه (حم عن أبى أيوب الانصارى) باسناده صحيح (ممن رجل مسلم يصاب بشئ فى جسده فيتصدق به الرفع الله به درجة وخط عنه به خطيئة) قال المناوى أى اذا جنى انسان على آخر جناية فعفا عنه لوجه الله تعالى نال هذا الثواب وسببه ان رجلا قلع سن رجل فاستعدى فذكر له ففعا عنه (حم ت د ه عن أبى الدرداء) ممن رجل (أى مسلم) يخرج (بالبناء للمفعول) فى جسده جراحة بالنصب مفعولا مطلقا (فيتصدق بها) بأن يعفو عن الجاني (الا كفر الله تعالى عنه) من ذنوبه (مثل ما تصدق) به جزاء وفاقا (حم والضياء) عن عبادة بن الصامت واسناده صحيح (ممن رجل يعود مريضاً مسموما لا يخرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح) أى يدخل فى

اوله يوم المسلمين بقى على ملكه أو زال عن ملكه فهو من الصدقة الجارية (قوله فيصدق به) أى يعفو عنه (قوله خطيئة) أى من الصغائر (قوله مثل ما تصدق به) أى كفر عنه مثل التكفير الحاصل بسبب التصديق بالمال (قوله مسموما الخ) واذاعاده أثناء النهار أو أثناء الليل كان له هذا الاجر العظيم أيضا (قوله سبعون ألف ملك) القصد منه التكثير لا التحديد فن جمع هذا الفضل وترك عبادة مريض ولو عصاة وان لم يعرفهم فهو محروم

(قوله أو ثقه اثمه) أى منعه من النجاة (قوله خرى يوم القيامة) أى اذ لم يعدل كما هو الغالب فهو صلى الله وسلم قد أخبر بحسب الغالب على الولاية من عدم العدل والمراد بالخرى الملامة أى تلومه الناس على طلبها فيقولون آيته تبعاً لملفهم من عدم القيام بحقوق الخلق (قوله ويوسعون له) أى فى المجلس لاجل رضاه حيث أحاسوه معهم ولم يحسوه لونه آخر المجلس (قوله حقاً الخ) أى أرضاهم ولا بفضلائهم واحساناً (قوله ٢٥٦) يتعاطف في نفسه) أى يعد نفسه أعظم من غيره وأكثر ما يكون ذلك فى أهل العلم

فيحتقرون الجهال ويرون أنهم دونهم ودواء ذلك أن يقول الشخص لنفسه من أن علمت القبول يحتمل ردك وقبول هذا الجاهل (قوله غضبان) أى منتقم منه (قوله ينعش) أى يظهر روحاً بلسانه (قوله فعمل) فى نسخة فيعمل به أى ليكون من الصداقة الجارية فإذا لم يعمل به بعده كان له ثواب عظيم لكن لا يجزى له الى يوم القيامة كما إذا عمل به بعده (قوله أجرى عليه أجره) أى كتب له ثوابه (قوله ينظر الى وجهه والديه الخ) فيه حث على بر الوالدين ولو بنظر الشفقة والمحبة (قوله حسر عليها) أى تلهف وتندم لما رآه مما أعدل لذا كرين (قوله أنقل من حسن الخلق أى لما يترتب عليه من الطاعات العظيمة كالغفوع عن ظلمك وابطال من قطعك الخ الخ وهذا الحديث ظاهر فى أن الأعمال نفسها توزن فتجسم وتوضع فى الميزان وهو الراجح وقيل ان الموزون هو صحف الملائكة

الصباح (ومن آتاه مصبها خرج معه سبعون ألف ملك يستقرون له حتى يمضى ذلك عن علي) بن أبي طالب (ممن رجل بلى أمر عشرة فما فوق ذلك الا أتى الله مغلولاً يده) مرفوعاً بغير قول (الى عنقه فيكبره أو وثقه اثمه أولها) أى الامارة (ملازمة وأوسطها ندامة) أى يلوم نفسه ثم يندم (وآخرها خرى يوم القيامة) الامن وثقه الله فعلى رعيته فان الله تعالى يظله فى ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله (حم عن أبي امامة) واسناده حسن (ممن رجل يأتى قومًا ويوسعون له) فى المجلس الذى هم فيه (حتى يرضى) يحتمل الغاية والتعليل (الا كان حقاً على الله رضاهم) قال المناوى الحق يعنى الواجب بحسب الوعد والاختيار (طب عن أبي امامة) باسناد ضعيف (ما من رجل يتعاطف فى نفسه ويختال فى شيبته) قال المناوى فى غير الحرب (الا أتى الله) يوم القيامة أو بالموت (وهو عليه غضبان) أى ما لم يرجع عن التعاطف والاختيال (حم خذ لك عن ابن عمر) ابن الخطاب باسناد صحيح (ممن رجل ينعش) أى يحبى (بلسانه حقاً فعمل به من بعده) أى بعد موته (الاجرى عليه أجره الى يوم القيامة) أى ما دام يعمل به (ثم وفاه الله ثوابه يوم القيامة حم عن أنس) ممن رجل ينظر الى وجهه والديه (أى أصله المسلمين وان علموا) نظرة رحمة (الا كتب الله) أى قدر أو أمر الملائكة أن تكتب (له بها حجة مقبولة مبرورة) أى ثواباً مثل ثوابها (الرافعى) فى تاريخ قزوين (عن ابن عباس) ممن رجل (يعنى انساناً مبتالاً ولو أنشأ) يصلى عليه مائة الاغفر الله له) تقدم الجمع بين الروايات (طب حل عن ابن عمر) ممن ساعة تمر بان آدم) من عمره (لم يذكر الله تعالى فيها) بلسانه ولا بقلبه (الاحسر عليها يوم القيامة) قال المناوى أى قبل دخول الجنة لانه لا حسرة فيها (حل هب عن عائشة) ممن شئ فى الميزان انقل من حسن الخلق حم د عن أبي الدرداء (ممن شئ يوضع فى الميزان انقل من حسن الخلق وان صاحب حسن الخلق لم يبلغ به) أى بحسن خلقه (درجة صاحب الصوم والصلاة) قال الطيبي المراد به نوافلها (ت عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن (ممن شئ يصيب المؤمن فى جسده يؤذيه) فيصبر ويحتسب كفى رواية حتى يلقى ربه طاهرًا مطهرًا فالمصاب تخفف الانقال الى يوم القيامة (الا كفر الله عنه به من سيئاته حم ل عن معاوية) واسناده صحيح (ممن شئ الا يعلم انى رسول الله) هو شامل لجميع المخلوقات (الا كفره الجن والانس طب عن علي بن مرة) قال العلقمى بجوابه علامة الصحة (ممن شئ أحب الى الله تعالى من شاب تأب) أو شابة تأب (وممن شئ أبغض الى الله تعالى من شيخ مقيم) أى مصر (على معاصيه) أو شخية كذلك (وممن شئ الحسنات حسنة أحب الى الله تعالى من حسنة تعمل فى ليلة الجمعة أو يوم الجمعة وممن الذنوب ذنب أبغض الى الله تعالى من ذنب يعمل فى ليلة الجمعة أو يوم الجمعة) فحقاب ذلك الذنب المفعول فيه ما أشد منه لو فعل فى غيرهما (أبو المظفر السمعاني فى أماليه عن سلمان) الفارسي (ممن صباح يصبح العباد الامناد) مبتدأ والواو مقدرة وفى نسخة الاومناد (ينادى) من الملائكة (سبحان الملك القدوس) قال المناوى وفى رواية سجدوا الملك القدوس أى تزهوا عن النقائص من تنزه عنها

المرفوع فيها الاعمال (قوله درجة صاحب الصوم والصلاة) أى له ثواب كثواب الصائم القائم (قوله مامن شئ يصيب المؤمن) أى من الامراض ونحوها كالجنابة على جسده ظلمًا أو كل مؤلم (قوله كفر الله الخ) أى ورفع به درجاته (قوله مامن شئ) أى من جماد وحيوان الا يعلم انى رسول الله أى علمنا نافعاً من جنبا الا كفره الجن والانس فانهم وان علموا انى رسول الله لكنهم لم يؤمنوا ولم ينفعهم علمهم (قوله أبغض الى الله الخ) فالحسنات فى كل وقت مبهودة والمعاصى فى كل وقت مبعوضة الا أنها فى ليلة الجمعة ويومها أشد بغضاً والحسنات أشد ثواباً (قوله الملك) أى المتصرف بالامر والنهى القدوس أى الكامل فى الطهارة

والقصد من مناداة الملك بذلك حث الناس على قول ذلك كما صرح بذلك في الحديث بعده (قوله يصرخ) من باب نصر (قوله لدوا) أي
 نودوا (قوله واجعوا) أي المال (قوله مامن صباح ولا رواح) أي مامن زمن من الأزمان سواء وقت القدو أي من الفجر إلى الزوال
 أو وقت الرواح أي من الزوال إلى الغروب (قوله بعضها بعضا) أي تنادى كل بقعة البقعة التي يجوارها أي بلسان المقال وان
 كذا لا نسمعه وهذا مما يدل على عظيم فضل الصلاة والذكر (قوله صالح) أي مسلم (٢٥٧) (قوله من قول) أي من قول حق كما

في الحديث بعده أي من
 أمر بمعروف ونهى عن
 منكر فالصدقة التي من
 بين فكيفه أفضل من
 الصدقة التي من بين فكيفه
 (قوله قول الحق) شامل
 للذكر (قوله وبين يديها)
 مجاز عن القبلية (قوله
 مامن عام) بل ولا يوم
 الا واليوم الذي بعده شر
 منه أي غالباً فلا يرد زمن
 عمر بن عبد العزيز بعد زمن
 الحجاج وزمن سيدنا عيسى
 آخر الزمان ومن آثار
 السلف ما بكت من زمن الا
 بكت عليه أي بعدم روره
 لكونه وجداً بعده أشق
 منه (قوله سجدة) أي في
 صلاة فسجدة التلاوة مثلاً
 ليس فيها هذا الفضل
 العظيم (قوله بظهر الغيب)
 ظهر مقحم أي من غير
 شعوره بذلك وان كان
 بالمجلس (قوله بمثل) أي
 فيدعوله الملك بمثله ودعاء
 الملك لا يرد بل هو مقبول
 ولا بد فذلك من الخيلة على
 اجابة الدعاء (قوله كان
 يعرفه) لا مفهوم له ففي
 رواية أخرى عرفه أول
 يعرفه وفيه حث على طلب
 زيارة القبور (قوله يصرع

أو قولوا سبحان الملك القدوس أي الطاهر المنزه عن كل عيب ونقص) (ت عن الزبير) مامن صباح
 يصبح العباد) فيسه (الاصارخ يصرخ) من الملائكة أي يصوت فيه بأعلى صوته (أيها الخلائق
 سبحوا الملك القدوس رب الملائكة والروح) ما بعد الاجلة حالية والواو مقدرة (ع وابن السني)
 في عمل يوم وليلة (عن الزبير) بن العوام واسناده ضعيف (مامن صباح يصرح العباد
 الا وصرخ يصرخ يا أيها الناس لدوا للشراب واجعوا للفناء وابنوا للخراب) قال المناوي اللام في
 الثلاثة لام العاقبة ونبه به على أنه لا ينبغي جمع المال الا بقدر الحاجة ولا بناء مسكن الا بقدر
 ما يدفع الضرورة وما عداه مفسد للدين (هب عن الزبير) واسناده ضعيف (مامن صباح ولا
 رواح الا وبقاع الارض ينادى بعضها بعضا يا جارة هل مر بك اليوم عبد صالح صلى عليك أو ذكر الله
 فان قالت نعم رأت أن لها بذلك فضلا طس حل عن أنس) واسناده ضعيف (مامن صدقة
 أفضل من قول) بالتأني من أي من لفظ تدفع به عن محترم أو تشفع له (هب عن جابر) واسناده
 ضعيف (مامن صدقة أحب إلى الله من قول الحق) من نحو أمر بمعروف ونهى عن منكر
 (هب عن أبي هريرة) مامن صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان) فيه ندب الرواتب القبلية
 للفرائض (حب طب عن الزبير) بن العوام (مامن عام الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا
 ربكم) يعني غالباً (ت عن أنس) مامن عام الا ينقص الخير فيه ويزيد الشر) أي يقل الخير في
 الطاعات وتكثر فيه المعاصي قال المناوي قيل للحسن فهذا ابن عبد العزيز بعد الحجاج قال لا بد
 للزمان من تنفيس (طب عن أبي الدرداء) مامن عبد يسجد لله سجدة) في الصلاة (الارفعه الله
 بهادرجة وخط عنه بها خطيئة) زاد في روايته وكتب له بها حسنة (حم ت ن حب عن ثوبان
 مامن عبد مسلم) المراد انسان مسلم (يدعوا لخيته) في الدين وان لم يكن من انساب (بظهر
 الغيب) أي في غيبته المدعوله أي بحيث لا يعلم وان كان حاضراً في المجلس (الاقال الملك) زاد في
 رواية الموكل به (ولك بمثل) بكسر الميم وسكون المثناة على الاشهر وروى بفتحها وتنوينه عوض
 عن المضاف اليه والباء زائدة أي ولك مثل ما طلبته له (م د عن أبي الدرداء) مامن عبد يمر بقبر
 رجل) انسان (كان يعرفه في الدنيا فسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام) ولا مانع من خلق هذا
 الادراك برد الروح في بعض بدنه قال المناوي وقوله يعرفه يفهم منه انه اذا لم يعرفه لا يرد وهو غير
 مراد فقد أخرجه ابن أبي الدنيا وزادوا لم يعرفه رد عليه السلام (خط وابن عساكر عن أبي هريرة
 مامن عبد يصرع صرعة من مرض الابعثه الله منها طاهراً) لان المرض يكفر الذنوب (طب
 والضياء) المقدسي (عن أبي امامة) مامن عبد يستريحه الله رعية) أي يفوض اليه رعاية رعية
 بأن ينصبه على القيام بمصالحهم ووجلة (يموت) خبر ما (يوم) ظرف لما قبله (يموت) في محل جر
 باضافة يوم اليه (وهو غاش) أي خائن (لرعيته) قال المناوي المراد من يوم يموت وقت ازهاق
 روحه وما قبله من حالة لا تقبل فيها التوبة اه ويمكن أن تكون جملة يوم يموت معترضة بين الحال
 وصاحبها وهو فاعل يموت الاول أي يموت حال كونه غاشاً لرعيته (الاحرم الله عليه الجنة) أي ان
 استحل أو هو زجر وتخويف (ق عن معقل بن يسار) مامن عبد يخطب خطبة الا الله سألته عنها

(٣٣ - عز بن ثالث) صرعه) أي يحصل له مرض سواء كان قليلاً أو كثيراً أي فقد يكون العبد لا عبادة له فيبتلى بالامراض
 لتكفر سيئاته (قوله يستريحه الله) أي يجعله راعياً وحافظاً على جماعة المسلمين (قوله يوم يموت) أي وقت موته (قوله وهو غاش)
 أي خائن بأن لم يتبصر في أموره ولم يفعل الامر المظهر منته (قوله حرم الله عليه الجنة) أي مع السابقين أو دائماً ان استحل ذلك
 (قوله الا الله سألته عنها) هل قصد وجهه الله أو أمر ادنيها

(قوله خطوة) فينبغي التصريح في السعي والاخلاص فيه له تعالى (قوله وكلامه) عطف خاص اهتماما به لشدة حركة اللسان وان كان عمل القلب أهم وان أريد بالعمل غير (٢٥٨) عمل اللسان كان عطف الكلام عليه عطف مغاير (قوله على صلاة) أي بأي صيغة

كانت (قوله من قبل نفسه) أي وتلبسه مخلص بذلك (قوله تالدا) أي فاذا احتاج الشخص لبيع شيء من ماله يطلب له ان يبيع من الطريف أي المال الجديد فان احتاج لبيع المال القديم لعدم غيره فلا بأس به (قوله عون) أي اعانة (قوله الاوضعه الله الخ) فلا ينبغي التعلق بالأبواب الآخرة والسعي فيها لافي تحصيل أمور الدنيا الا بقدر الحاجة (قوله سبعمائة ذنب) أي من الصفات فلهذا يدل على تطهيره من جميع الصفات يوم القيامة (قوله أولئك) فينبغي له حينئذ الاكثار والكف عن الاقلال لما علم من هذا الخير العظيم والمراد بصلاة الملائكة استغفارها له (قوله حروجه) أي المقبل منه (قوله الا بذنب) يشير الى قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (قوله الفينة بعد الفينة) أي الحين بعد الحين (قوله ثوبا) أي كثيرا ثوبه وهو علامة قوة الإيمان ان الله يحب التوابين فالمراد التماسا في الذنوب وعدم التوبة والانهمال عليها (قوله نسبا اذا كرز كرز)

ما أراد بها (قال المناوي وكان مالك اذا حدث بهذا الحديث بكى حتى ينقطع صوته ثم يقول تحسبون عني تقر بكلامي وأنا أعلم أن الله سألني عنه (هب عن الحسن) البصري (مرسلا) مامن عبد يخطو خطوة الاسئل عنها) يوم القيامة (ما أراد بها) من خير أو شر ويعامله بقضية أرادته (حل عن ابن مسعود) مامن عبد (مسلم) (الاله بابان في السماء باب ينزل منه رزقه وباب يدخل فيه عمله وكلامه فاذا فقداه بكاه عليه) لفرقه (ع حل عن أنس) واسناده ضعيف (مامن عبد من أمتي يصلي على صلاة صادقاها) قال المناوي زادي رواية من قلبه وقبده فان الصدق قد لا يكون عن اعتقاد اه وما ذكره يغني عنه (من قبل نفسه الاصلى الله تعالى بها عليه عشر صلوات وكتب لها عشر حسنات ومحا عنه بها عشر سيئات حل عن سعيد بن عمر الانصاري مامن عبد يبيع تالدا) أي مالا قديما والطارف نقضه قال في النهاية وقال في المصباح ويقال التالدا والتلبد والتلاد كل مال قديم وخلقه الطارف والطريف (الاساط الله عليه تالفا) وقال العسكري التالدا ما ورثه من آبائه والتالف ما يتلف من ثمنه (طب عن عمران) بن حصين بالتصغير باسناد ضعيف (مامن عبد كانت له نية في أداء دينه الا كان له من الله عون) على أدائه فيسبب له رزقا يؤدى منه (حم ل عن عائشة) مامن عبد يريد أن يرتفع في الدنيا درجة فارتفع الاوضعه الله في الآخرة درجة أكبر منها وأطول (تمامه عند الطبراني ثم قرأوا الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) (طب حل عن سلمان) الفارسي (مامن عبد ولا أمة) أي مامن ذكر ولا أنثى حر ولا رقيق (استغفر الله في كل يوم سبعين مرة الاغفر الله تعالى له سبعمائة ذنب وقد خاب عبد أو أمة عمل في اليوم والليلة أكثر من سبعمائة ذنب) وذلك لان كل مرة من الاستغفار حسنة والحسنة بعشر أمثالها فتكون سبعمائة حسنة في مقابلة سبعمائة سيئة فتكفرها (هب عن أنس) واسناده ضعيف (مامن عبد يسجد) في صلاته (فيقول) في سجوده (رب اغفر لي) ويكرر ذلك ثلاث مرات الاغفر الله له قبل ان يرفع رأسه (من سجوده قال المناوي والظاهر ان المراد الصفات اذا قارن الاستغفار توبة (طب عن والدي مالك الاشجعي) مامن عبد يصلي على الملائكة ما دام يصلي على فليقل) بكسر القاف وشد اللام (العبد من ذلك أولئك) منه (حم ه والضياء عن عامر ابن ربيعة) مامن عبد مؤمن يخرج من عينيه من الدموع مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى رجاء رحمته (فيصيب) أي ما خرج من الدموع (حروجه) بضم الحاء المهملة قال في مختصر النهاية ما أقبل منه (فتمسه النار أبدا) ان قارن ذلك توبة (ه عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (مامن عبد ابتلى ببليته في الدنيا لا يذنب والله أكرم وأعظم عفوا من أن يسأله عن ذلك الذنب يوم القيامة) والبلاء في الدنيا دليل على ارادة الله تعالى الخير لعبده حيث عمل له عقوبته في الدنيا ولم يؤخره للآخرة التي عقوبتها أشد (طب عن أبي موسى) الاشعري (مامن عبد مؤمن الا وله ذنب بعثاده الفينة بعد الفينة) أي يعود اليه حينما بعد حين (أوذنب هو مقيم عليه لا يفارقه حتى يفارق الدنيا ان المؤمن خلق مفتنا) أي فتحنا أي يفتح الله بالبلاء والذنوب والمفتن بفتح الفاء وشد المشنة الفوقية مفتوحة المحتن الذي فتت كثيرا (نوابا نسبا اذا كرز كرز) أي يتوب ثم ينسى فيعود ثم يتذكر فيتوب وهكذا (طب عن ابن عباس) مامن عبد يظلم رجلا (يعني انسانا) (مظلمة) بتثنية اللام والكسر أشهر (في الدنيا لا يقصه) بضم القحطة وكسر القاف وصاد مهملة مشددة أي لا يمكنه من أخذ القصاص (من نفسه الا قصه الله منه يوم القيامة) بأن

أي كثير الذنوب لما وقع منه من الذنب والتوبة فاذا كرز أي نذر الذنب ذكر الله أي خاف منه وتاب يمكنه

ورجع (قوله لا يقصه من نفسه) أي لا يمكنه من أن يقتص منها فبما لو كان فعل معه ما يوجب القطع من نحو موضحة وقطع (قوله أقصه الله) أي أخذ الله تعالى له منه القصاص ما لم يعف عنه وبرز المستحق فان حقوق الخلق مبنية على المشاحة

(قوله صبت) هو في الاصل الذكر الحسن والمراد هنا مطلق الذكر بحسن أو قبح بقرينة قوله سيأ فحبة الخلق للعبد وثناؤهم عليه دليل محبة المولى وعكسه بعكسه (قوله بالحرام) فمن استحى من الزواج ابتلاء الله بالوقوع في فحور الزنا لاسيما ان كان له وفور شهوة أو كان عالما يقتدى به في الزواج لو فعله فينتأ كذا في حقه حينئذ فعله وتركه الحياء (٢٥٩) منه لئلا يقع في المحرم (قوله مامن عثرة

ولا اختلاج عرق ولا خدش

عود الخ) بشير لقوله وما

أصابكم من مصيبة فيها

كسبت أيديكم ويعفو عن

كثير (قوله في سبيل الله)

أي في قتال الكفار

والحاصل ان للغزى جهات

ثلاثة قتاله للكفار وهذه

مثاب عليهم اولاد وغنه

للمال وسلامته ورجوعه

الى أهله فان قاتل ولم يغنم

ومات ثم له أجره وان غنم

وسلم نقص منه الثلثان

وان سلم ولم يغنم أو بالعكس

نقص منه الثلث (قوله

اصبعبين) أي القدرة

والارادة والسلف بفوضون

مع التنزيه (قوله أقامه)

أي أقام ذلك القلب الى

الحق ووفقه له وقوله

أزاعه أي أماله عن الحق

(قوله والميزان الخ) شبه

الامر والميل الذي يخلفه

في العبد فيميله الى الحق

أو الى الباطل بالميزان

الحسي يجامع الرجحان

الفهري في كل (قوله

يرفع أقواما) أي بتوفيقهم

للحق ويخفض آخرين

بريغهم عن الحق (قوله

عمهم ٢ الله تعالى منه

بالعقاب) وقد ورد أن

مدينة فيها ثمانية عشر

يمكنه أن يفعل به مثل فعله من قتل وقطع قال المناوي هذا هو الاصل وقد شمله الله بعفو ويعفو المستحق (هب عن أبي سعيد) واسناده حسن (مامن عبدا الاوله صبت في السماء) أي ذكر وشهوة بحسن أو قبح (فان كان صيته في السماء حسنا وضع في الارض) ليحبه أهلها ويعاملوه بأنواع المهابة والاعتبار وينظروا اليه بعين الود (وان كان صيته في السماء سيئا وضع في الارض) فيعامله أهلها بالهوان وينظرون اليه بعين الاحتقار وأصل ذلك الوضع محبة الله تعالى للعبد أو عدمها فمن أحبه الله أحبه أهل مملكته ومن أبغض الله أبغضوه (البراز عن أبي هريرة) مامن عبد استحيامن الحلال) قال المناوي من فعله أو أظهاره (الا ابتلاء الله بالحرام) أي بفعله أو أظهاره جزاء وفاقا له ويحتمل أن المراد استحيامن تعاطى الكسب الحلال أو اتزقج ونحو ذلك (ابن عساكر عن أنس) بن مالك (مامن عثرة ولا اختلاج عرق ولا خدش عود) يحصل لكم (الاباء قدمت أيديكم) أي بسببه (وما يغفر الله أكثر) وما أصابكم من مصيبة فيها كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (ابن عساكر عن البراء) بن عازب (مامن غازية) أي جماعة (تغزو في سبيل الله فيصيبون) وفي نسخة فيصيبوا (الغنيمة الاتجلاوا ثأني أجرهم من الاجرة) وهما السلامة والغنيمة ويبقى لهم الثلث فان لم يصبوا غنيمة تم لهم أجرهم (قال العلقمي اختلف العلماء في معنى هذا الحديث والصواب الذي لا يجوز غيره ان معناه ان الغزاة اذا سلموا وغنموا يكون أجرهم أقل من أجر من لم يسلم أو سلم ولم يغنم وان الغنيمة في مقابلة جزاء غزوهم فاذا حصلت لهم أي مع السلامة فقد تجلوا ثلثي أجرهم المرتب على الغزو وتكون هذه الغنيمة من جملة الاجر (حم م د ن ه عن ابن عمرو) بن العاص (مامن قاض من قضاة المسلمين الاومعه ملكان يسددانه الى الحق ما لم يرد غيره فاذا أراد غيره وجار) في الحق (متعمدا تبرأ منه الملكان وكلاه) بالتخفيف (الى نفسه) فيلزمه حينئذ الشيطان (طب عن عمران) بن حصين قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (مامن قلب الاوهو معاق بين اصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاعه) هذه عبارة عن كونه مقهورا مغلوبا (والميزان بيد الرحمن) بقدرته وارادته (يرفع أقواما ويضع آخرين الى يوم القيامة حم ه ل عن النواص) بن سميان وهو حديث صحيح (مامن قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز) أي أمتع (وأكثر من يعمل ثم لم يغيروه الا عمهم الله منه بعقاب) لان من لم يعمل اذا كانوا أكثر ممن يعمل كانوا فادرين على تغيير المنكر غالباً فتركهم له رضايه (حم د ه حب عن جرير) ابن عبد الله (مامن قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه الا قاموا عن مثل جيفة حمار) أي مثلها في الذنوب والقذارة وذلك لما يخوضون فيه من الكلام في أعراض الناس (وكان ذلك المجلس) أي ما وقع فيه (عليهم حسرة يوم القيامة) أي ندامة لازمة لهم لاجل ما فرطوا في مجلسهم ذلك من ذكر الله تعالى فينحسر المؤمن يوم القيامة على كل لحظة من عمره لم يعمل فيها ما يحصل الله له به الثواب (د ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (مامن قوم يذكرون الله الا حفت) أي أحاطت (بهم الملائكة وغشيتهم) أي علمتهم (الرحمة وزلت عليهم السكينة) أي الوفاء (وذكروهم الله فيمن عنده) يعني في الملائكة المقربين (ت ه عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخدرى (مامن قوم يظهرونهم الربا الا أخذوا بالسنة) بفض السنين الجلب بالبدال المهمة والقحط (ومامن قوم يظهرونهم

ألفا يعملون بعمل الانبياء وفيهم جماعة قليلة يعملون المعاصي ولم ينههم الاول فأهلك الله الجميع فمن جلس مع لابس الحرير مثلا أو المقتاب ولم ينهه عوقب بمثل عقابه (قوله لا يذكرون الله) فيطلب الذي كرم الكفر لذنوب المجلس الصغار أعني سبحانه لا لهم الخ (قوله يذكرون الله) بأي ذكر كان ومنه مجلس قراءة العلم فان الملائكة تحيط بهم (قوله وغشيتهم) أي غشيتهم الرحمة (قوله أخذوا بالسنة) أي الجلب والقحط فان السنة ٣ قول المحشي تعالى ليس في من العزير مثله ولعله رواية قليح بن راء معصية

نطاق على العام المعروف وعلى الشدة الحاصلة بسبب القعظ (قوله الرشا) بضم الراء جمع رشوة كذا تلفظ شيخنا ونقل لي بعض الثقات ان المفرد مثل الرأ والجمع بالضم أو الكسر فقط وفي المختار الرشوة بكسر الراء وضمها والجمع رشا بكسر الراء وضمها انتهى ومثله في المصباح الا أنه جعل الضم لغة والاصل الكسر في المفرد والجمع أي بان يأخذوا الرشوة المحرمة كاختمال لا بطلان حق أما الجعالة على قضاء حاجة فائزة ولا يجوز أخذ الجعالة عليه الا بعد قضاء الحاجة (قوله فيخلف فيهم مولود) أي سواء كان ابن ذلك الميت أو غيره على هذه النسخة الموافقة لغالب النسخ وفي بعض النسخ فيخلف فيهم مولود أي ذلك الميت فقط أي جنيينا يؤول أمره إلى أن يكون مولودا أو أنه مولود حقيقة (٢٦٠) لكنه مات أبوه عقب ولادته وقبل تسميته فيطلب تسميته باسم أبيه الصالح لتحصل

فيه بركته أما لو مات أبوه بعد تسميته فلا يطلب تغيير اسمه الا أن يحتمل على الاسم اللقب بان يلقب بلقب أبيه (قوله خلفهم الله تعالى بالحسن) أي الكرامة والاحسان والخير أي عوضهم الاحسان والخير الذي كان في الميت الصالح (قوله يعزى أخاه الخ) ووقتها من خروج الروح إلى ثلاثة أيام في الحاضر ومن وقت قدوم الغائب إلى ذلك (قوله سورة) أي سورة كانت مع حسن نية واخلاص (قوله فلا يقربه شيء) في المصباح قربت الأمر أقرب منه باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أودانيته ومن الاول ولا تقربوا الزنا ومن الثاني لا تقرب الحمى أي لا تدن منه ومنه أيضا فلا يقربوا المسجد الحرام انتهى وفي المختار قرب بالضم قربانا بضم القاف أي دنا انتهى وقوله حتى يجب

فيهم الرشا الا أخذوا بالرب) أي وقع الخوف في قلوبهم من العدو (حم عن عمرو بن العاص) مامن قوم يكون فيهم رجل صالح) باداء حق وحق الخاق (فيموت فيخلف فيهم مولود) أي يحدث بعد موته (فيسمونه باسمه الا خافهم الله تعالى بالحسن) قال الشيخ أي البركة التي كانت في ذلك الصالح الخ (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين (مامن ليل ولا نهار) قال المناوي الذي وقفت عليه في مسند الشافعي مامن ساعة من ليل أو نهار (الا السماء تطرفها) أي في تلك الساعة المصريح بها في بعض الروايات (بصرفه الله حيث يشاء) من أرضه يعني المطر لا يرال ينزله الله من السماء لكنه يرسله إلى حيث شاء من الأرض قال الرنخسري روى أن الملائكة يعرفون عدد المطر وقد مر كل عام لانه لا يختلف لكن تختلف فيه البلاد (الشافعي عن المطلب) بن عبد الله (بن حنطب) الخزومي تابعي روى عن أبي هريرة فهو مرسل (مامن مؤمن الاول بابان) في السماء (باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه وأمانت بكيا عليه) قال المناوي تمامه فذلك قوله تعالى فابكت عليهم السماء والأرض (ت عن أنس) مامن مؤمن يعزى أي يسلى (أخاه بمصيبة) بأن يحمله على النصبر عليها (الا كساه الله تعالى من حلال الكرامة يوم القيامة) فيه أن التعزية سنة وأنما الاختصاص بالموت (ه عن عمرو بن حزم) الخزرجي قال الزوري اسناده حسن (مامن مسلم يأخذ مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به ملكا يحفظه فلا يقربه شيء حتى يجب حم ت عن شداد بن أوس) مامن مسلم) خرج الكافر (بموت له ثلاثة) في رواية ثلاث وهو شائع لان المميز محذوف (من الولد) قال المناوي أولاد الصلب (لم يبلغوا الخنث) أي من التكليف الذي يكتب فيه الاثم وفير الخنث في رواية بالذنب وهو محذور من تسمية المحل بالحال وقول الراغب عبر بالخنث عن الذنوب (الاتلقوه من أبواب الجنة الثمانية) زاد النسائي لا يأتي بابان أبوابها الا وجدته عنده يسمى في فتحها (من أيها شاء دخل حم ه عن عتبة) عمثلة فوفية (ابن عبد) السلمي واسناده حسن (مامن مسلم ينظر إلى امرأة أجنبية) أول رمقه) يفتح الراوي وسكون الميم أي أول نظرة يقال رمقه بعينه رمقا أطال النظر إليه (ثم يغض بصره) يكف عنها (الا أحدث الله عبادة يجدها حلاوتها في قلبه) لانه لما رفع بصره إلى محاسنها وجب الغضب فإذا مثل الأمر فمدقع نفسه عن شهواتها فجوزى باعطائه نوراً يجده حلاوة العبادة (حم طب عن أبي امامة) وضعفه المنذري (مامن مسلم يزرع زرعاً أو يغرس غرساً فيأكل منه طيراً أو إنساناً أو بهيمة الا كان له به) أي بالاكل (صدقة) ظاهره وان أثم الاكل وقال المناوي ان لم يضعه الاكل (حم ق ت عن أنس) بن مالك (مامن مسلم يصيبه أذى) بالتثوين (شوكة فافوقها الا حط الله تعالى به) أي بسبب ما يصيبه (سبباً ته كاتخط

أي يستيقظ قال في المصباح هبت الريح هبوباً من باب قعد هاجت وهب من فومه هباً من باب قتل استيقظ اه الشجرة (قوله من الولد) أي ذكورا وإناث أو البهائم كذا والبهائم كذا (قوله لم يبلغوا الخنث) وفي قول وان بلغوا لكنه مرجوح (قوله الاتلقوه الخ) أي ايشفعوا في دخوله الجنة (قوله مامن مسلم الخ) خصه لان الكافر لا يجده حلاوة العبادة المذكورة مادام على كفره وان كان مخاطباً بانفروغ (قوله أول رمقه) اغما قال ذلك لانه ربما تقع لفته من الشخص قهراً فيجب عليه الغض فوراً فلا ينبغي أن المكلف مخاطب بالغض من أول الأمر في النظرة الاولى وغيرها (قوله عبادة) أي خشية في القلب بسبب اتحصيل حلاوة العبادة والمعاصي بضع ذلك (قوله مامن مسلم يزرع الخ) أما الكافر فلا ثواب له بسبب الزرع (قوله شوكة الخ) ولذا عثرت زوجة

فنهى عنه وان قصد تعظيمه كتعظيم الله فهو كفر (قوله من الولد) أى ذكورا أو أنثانا أو البعض والبعض (قوله اياهم) أى الاولاد وهو معمول رحمة وقد ورد أن الولد يقف بباب الجنة كالمغضب حتى يدخل أبويه الجنة قبل ومثل الثلاثة الاثنان والواحد قبل يارسول الله ومن لم يكن له ولد فقال (٢٦٢) أنا فرط من لا فرط له (قوله حتى الشوكة) بالجر عطف افعلى مصيبة وبالرفع على الابتداء

(قوله يمرض) أى المرض الذى يموت فيه (قوله بين الدنيا) أى بين الاقامة فى الدنيا وتحمل غصصها لانها أعظم سجن للانبياء لانها سجن المؤمنين فباللذات المؤمن الكامل والراحلة الى الآخرة لانها دار نعيمهم وهذا كما يفعل الشخص مع من هو عنده عزيز اذا دعاه الى اكرام فيقول له ان شئت جئتنا الى الاكرام اشارة الى عدم التحكم عليه فكذا يقول المولى لانيائه ان شئتم أقمت فى الدنيا مع تحمل غصصها لانها أعظم سجن لامثالكم فلو فرض انه اختار الدنيا أقام فيها على الدوام لكنه لا يختار ذلك لما علم مما أعد له فى الآخرة ولذا لما جاء ملك الموت لسيدنا موسى اطمه اطمة غضب عليه بان الله تعالى لا يقبض روحه الا بعد التغيير لعله بعظم قدره عند مولاه فلما جاء لقبض روحه من غير تغيير اطمه (قوله الا اربعين صباحا) قيل معناه انه لا يمكث فى القبر الا تلك المدة وبعد ذلك يرفع الى عليين ليعبد الله تعالى مع الملا

ويتكاثران بودونصيحة (الاغفر لهما قبل أن يتفرقا) فيسن ذلك (حم د ت والضياء عن البراء) وهو حديث حسن (مامن مسلمين يموت لهما) وفي رواية بينهما (ثلاثة من الولد لم يبلغوا حنثا) أى حدا يكتب عليهم فيه الحنث وهو الاثم (الا أدخلهم الله الجنة) أى ولم تحسم النار الا تحلة القسم (بفضل رحمة اياهم) أى بفضل رحمة الله الاولاد ذكر العدد لا ينافى حصول ذلك فى اثنين (حم ن حب عن أبى ذر) واسناده صحيح (مامن مصل الاولمك عن عينه ومملك عن يساره فان أتمها) أى أتى بها تمامه الشروط والركان والسنن (هرجاهوا وان لم يتمها) بأن أخل بشرط أو ركن (ضر بابها وجهه) كناية عن خيبته وحرمانه (قط فى الافراد عن عمر) مامن مصيبة قال الكرماني المصيبة فى اللغة ما ينزل بالانسان مطلقا أى من خير أو شر وفى العرف ما ينزل به من مكروه خاصة وهو المراد هنا (نصيب المسلم) قال العلقمى وفى رواية مسلم من طريق مالك ويونس جميعا عن الزهري مامن مصيبة تصاب بها المسلم (الا كفر الله بها عنه ذنوبه حتى الشوكة) قال العلقمى جوزوافيه الحركات الثلاث فالجرعنى الغاية أى تنتهى الى الشوكة أو بالعطف على لفظ مصيبة والنصب بتقدير عام له أى حتى وجد انه الشوكة والرفع عطف افعلى الضمير فى نصيب وسكت عن احتمال العطف على الضمير المحرور بالباء أو كونه ابتداءية (يشاكها) بضم أوله أى يشوكة غيره بها قال ابن التين حقيقة هذا اللفظ يعنى قوله يشاكها أى يدخلها غيره قلت ولا يلزم من كونه الحقيقة أن لا يراد به ما هو أعم من ذلك حتى يدخل ما اذا دخلت هى بغير ادخال أحد وفى هذا الحديث تعقب على الشيخ عز الدين بن عبد السلام حيث قال ظن بهض الجهلة أن المصاب مأجور وهو خطأ صريح فان الثواب والعقاب انما هو على التكسب والمصاب ليست منه بل الاجر على الصبر والرضا وجه التعقب أن الاحاديث الصحيحة صريحة فى ثبوت الاجر بمجرد حصول المصيبة وأما الصبر والرضا فقد رزاند يمكن ان يشاب عليه ما زيادة على ثواب المصيبة قال القرافى المصائب كفارات جزما سواء اقترب بها الرضا أم لا لكن ان اقترب بها الرضا عظم التكفير والا قبل كذا قال والتحقيق ان المصيبة كفارة لذنب يوازىها وبالرضا بوجر على ذلك فان لم يكن للمصاب ذنب عوض عن ذلك من الثواب بما يوازى به وزعم القرافى أنه لا يجوز لاحد أن يقول للمصاب جعل الله هذه المصيبة كفارة فسؤال التكفير طلب لمصالح وهو اساءة أدب على الشارع كذا قال وتعقب بما ورد من جواز الدعاء بما هو واقع كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسؤال الوسيلة وأجيب عنه بان الكلام فى ما لم يرد فيه شئ وأما ما ورد فهو مشروع لبثاب من امثل الامر فيه على ذلك فانت عائشة طرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع فجعل يتقلب على فراشه ويشتكى فقلت لو صنع هذا بعصا لوجدت عليه قال ان المصالحين يشدد عليهم ثم ذكره (حم ق عن عائشة) مامن ميت تصلى عليه أمة (أى جماعة من الناس) المسلمين (الاشفعوا فيه) بالبناء للمجهول أى قبلت شفاعتهم فيه وتقدم فى رواية التقييد بالاربعة وفى الاخرى بثمانية (عن ميمونة) أم المؤمنين واسناده حسن (مامن نبي يمرض الاخير) بالبناء للمفعول أى خبره الله (بين الدنيا والآخرة) أى بين الاقامة فى الدنيا والرحلة الى الآخرة لتكون وفاته على الله وفاته محب مخاص مبادر (ه عن عائشة) باسناده حسن (مامن نبي يموت فيقيم فى قبره الا اربعين صباحا)

قال

الاعلى أى عبادة تليد لا تكليف ويدل لذلك انه أزيل بعض جدار الحجرة الشريفة فظهرت قدم

لخصت خجة للناس لظنهم انها قدمه الشريف فأخبروا بعض الاخيار بذلك فقال لا يصح انها قدمه صلى الله عليه وسلم لانه رفع الى عليين فذهبوا وتأموا فوجدوها قدم سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه وقيل المعنى انه بعد الاربعين يكون حيا يخرج من القبر ويمشى فى الدنيا حيث شاء لكن المشهور أن المعنى أنه يمكث هذه المدة فى قبره على الحالة التى مات عليها مع كونه فى غيبة التمتع ثم

بعدها يكون جسام مثلنا يصلى ويصوم كما يدل لذلك تمام الحديث وما ورد من رد السلام على من سلم عليه بقرب قبره عند مخرجه الطبراني حتى ترد اليه روحه وممرت ليلة أسرى بي عيسى وهو قائم يصلى في قبره وهذا لا ينافي ما ورد من ان ارواح الانبياء في قناديل ذهب الخ لان لها اتصالا اقوي بالاجساد بحيث تكون مثل حياتنا (٢٦٣) في الدنيا بل اقوى مع كونها في محالها

والمناوى قال البيهقي أى فيصيرون كسائر الاحياء يكونون حيث يكونهم الله تعالى وتتمام الحديث عند مخرجه الطبراني حتى ترد اليه روحه وممرت ليلة أسرى بي عيسى وهو قائم يصلى في قبره انتهى روى كافة أهل المدينة أن جدار قبر النبي المصطفى لما انهدم أيام خلافة الوليد بدت لهم قدم فخرت الناس خوفا أن تكون قدم الرسول فقال ابن المسيب جثة الانبياء لا تقم في الارض أكثر من أربعين يوما ثم ترتفع فجاء سالم فعرفها أنها قدم عمر جده اه وقال الشيخ في المواهب وفي الوفاة لم يظن يقوم بين يدي الله تعالى يصلى حتى يتفخ في الصور (طب حل عن أنس) وهو حديث حسن غيره (ما من يوم الا يقسم فيه) بالبناء للمجهول أى تقسم الملائكة بأمرهم (مناويل من ركات الجنة في الفرات) أى نهر الفرات المشهور وهذه المناويل تمثيل وتخيل (ابن مردويه في) تفسيره (عن ابن مسعود) ماملا آدمى وعاء شرا من بطن (بالتنوين عوضا عن المضاف اليه أى من بطنه وفي نسخة التصريح به قال المناوى لان امتلاءه من الطعام يفضى الى فساد الدين والدنيا اه فغالب الامراض تنشأ عن كثرة الاكل وادخال الطعام على البدن قبل هضم الاول (بحسب) يكون السين (ابن آدم) أى يكفيه (أكالات) قال المناوى بفتحات جمع أكلة بالضم وهى اللقمة أى يكفيه هذا القدر في سدا الرق وامساك القوة وقال العلقمى بضم الهمزة والكاف جمع أكلة بالضم وهى اللقمة (يقمن صلبه) أى ظهره (فان كان لا محالة) من التجاوز عما ذكر فليكن اثلاثا (فثلث) يجعله (طعامه وثلث لشرا به وثلث) يدعه (لنفسه) بفتح الفاء قال العلقمى فاذا توسط في الغذاء وتناول منه قدر الحاجة وكان معتدلا في كميته وكيفية كان ارتفاع البدن منه أكثر من ارتفاعه بالغذاء الكثير ومراتب الغذاء ثلاثة احداها مرتبة الحاجة والثانية مرتبة الكفاية والثالثة مرتبة الفضيلة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه يكفيه لقمات يقمن صلبه فلا تسقط قوته ولا تضعف معها فان تجاوزها قليلا كمل في ثلث بطنه ويدع الثلث الآخر للما والثلث للنفس وهذا من أنفع ما لك كبد والقلب فان البطن اذا امتلأ من الطعام ضاق على الشراب فاذا ورد عليه الشراب ضاق على النفس وعرض له الكرب والتعب بحمله عليه بنزلة حامل الحمل الثقيل والشبع المفرط يضعف القوى والبدن وانما يقوى البدن بحسب ما يقبل من الغذاء لا بحسب كثرته ولما كان في الانسان جزء ارضى وجزء مائى وجزء هوائى قسم النبي صلى الله عليه وسلم طعامه وشرا به ونفسه الى الاجزاء الثلاثة فان قيل فابن الحظ النارى قيل في هذه المسئلة خلاف في الناس من يقول ليس في البدن جزء نارى وعليه طائفة من اطباء وغيرهم ومنهم من أثبتته اه قال المناوى تنبيه لم يعينوا مقدار ثلث البطن وقد بينه الغزالي حيث قال ينبغي أن يقنع بنصف مدا كل يوم وهو ثلث البطن قال وكذا كان عمر وجماعة من العناية قوتهم ذلك قال ومن زاد على ذلك فقد مال عن طريق السالكين المسافرين الى الله تعالى (حم ت ه ل عن المقدم بن معديكرب) قال ل صحيح (ما نحل والدولده) أى ما أعطاه عطية (أفضل من أدب حسن) قال المناوى أى من تعلمه ذلك ومن تأدبه بنحو توبخ وتهديد وضرب على فعل الحسن وتجنب القبج فان حسن الادب يرفع العبد المملوك الى رتبة المملوك قال الاصمعي قال لى أعرابي ما حرفت لك فقلت الادب قال نعم الشئ فعلمت به فانه ينزل المملوك في حد المملوك (ت ل عن عمرو بن سعيد بن العاص) ما نفعنى مال قط ما نفعنى مال أبى بكر (الصديق وتماه فبكى أبو بكر وقال هل أنا وما لى الا لك يا رسول الله) (حم د ه عن أبى هريرة) واسناده صحيح (ما نقصت صدقة من مال) من زائدة أى ما نقصت صدقة

ال المناوى قال البيهقي أى فيصيرون كسائر الاحياء يكونون حيث يكونهم الله تعالى وتتمام الحديث عند مخرجه الطبراني حتى ترد اليه روحه وممرت ليلة أسرى بي عيسى وهو قائم يصلى في قبره انتهى روى كافة أهل المدينة أن جدار قبر النبي المصطفى لما انهدم أيام خلافة الوليد بدت لهم قدم فخرت الناس خوفا أن تكون قدم الرسول فقال ابن المسيب جثة الانبياء لا تقم في الارض أكثر من أربعين يوما ثم ترتفع فجاء سالم فعرفها أنها قدم عمر جده اه وقال الشيخ في المواهب وفي الوفاة لم يظن يقوم بين يدي الله تعالى يصلى حتى يتفخ في الصور (طب حل عن أنس) وهو حديث حسن غيره (ما من يوم الا يقسم فيه) بالبناء للمجهول أى تقسم الملائكة بأمرهم (مناويل من ركات الجنة في الفرات) أى نهر الفرات المشهور وهذه المناويل تمثيل وتخيل (ابن مردويه في) تفسيره (عن ابن مسعود) ماملا آدمى وعاء شرا من بطن (بالتنوين عوضا عن المضاف اليه أى من بطنه وفي نسخة التصريح به قال المناوى لان امتلاءه من الطعام يفضى الى فساد الدين والدنيا اه فغالب الامراض تنشأ عن كثرة الاكل وادخال الطعام على البدن قبل هضم الاول (بحسب) يكون السين (ابن آدم) أى يكفيه (أكالات) قال المناوى بفتحات جمع أكلة بالضم وهى اللقمة أى يكفيه هذا القدر في سدا الرق وامساك القوة وقال العلقمى بضم الهمزة والكاف جمع أكلة بالضم وهى اللقمة (يقمن صلبه) أى ظهره (فان كان لا محالة) من التجاوز عما ذكر فليكن اثلاثا (فثلث) يجعله (طعامه وثلث لشرا به وثلث) يدعه (لنفسه) بفتح الفاء قال العلقمى فاذا توسط في الغذاء وتناول منه قدر الحاجة وكان معتدلا في كميته وكيفية كان ارتفاع البدن منه أكثر من ارتفاعه بالغذاء الكثير ومراتب الغذاء ثلاثة احداها مرتبة الحاجة والثانية مرتبة الكفاية والثالثة مرتبة الفضيلة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه يكفيه لقمات يقمن صلبه فلا تسقط قوته ولا تضعف معها فان تجاوزها قليلا كمل في ثلث بطنه ويدع الثلث الآخر للما والثلث للنفس وهذا من أنفع ما لك كبد والقلب فان البطن اذا امتلأ من الطعام ضاق على الشراب فاذا ورد عليه الشراب ضاق على النفس وعرض له الكرب والتعب بحمله عليه بنزلة حامل الحمل الثقيل والشبع المفرط يضعف القوى والبدن وانما يقوى البدن بحسب ما يقبل من الغذاء لا بحسب كثرته ولما كان في الانسان جزء ارضى وجزء مائى وجزء هوائى قسم النبي صلى الله عليه وسلم طعامه وشرا به ونفسه الى الاجزاء الثلاثة فان قيل فابن الحظ النارى قيل في هذه المسئلة خلاف في الناس من يقول ليس في البدن جزء نارى وعليه طائفة من اطباء وغيرهم ومنهم من أثبتته اه قال المناوى تنبيه لم يعينوا مقدار ثلث البطن وقد بينه الغزالي حيث قال ينبغي أن يقنع بنصف مدا كل يوم وهو ثلث البطن قال وكذا كان عمر وجماعة من العناية قوتهم ذلك قال ومن زاد على ذلك فقد مال عن طريق السالكين المسافرين الى الله تعالى (حم ت ه ل عن المقدم بن معديكرب) قال ل صحيح (ما نحل والدولده) أى ما أعطاه عطية (أفضل من أدب حسن) قال المناوى أى من تعلمه ذلك ومن تأدبه بنحو توبخ وتهديد وضرب على فعل الحسن وتجنب القبج فان حسن الادب يرفع العبد المملوك الى رتبة المملوك قال الاصمعي قال لى أعرابي ما حرفت لك فقلت الادب قال نعم الشئ فعلمت به فانه ينزل المملوك في حد المملوك (ت ل عن عمرو بن سعيد بن العاص) ما نفعنى مال قط ما نفعنى مال أبى بكر (الصديق وتماه فبكى أبو بكر وقال هل أنا وما لى الا لك يا رسول الله) (حم د ه عن أبى هريرة) واسناده صحيح (ما نقصت صدقة من مال) من زائدة أى ما نقصت صدقة

ط ما أى مثل ما نفعنى مال أبى بكر فالاولى نافعة والثانية مصدرية على حذف مضاف أى مثل نفع مال أبى بكر ولذا كان صلى الله عليه وسلم يتصرف في ماله في غيبته كحضوره (قوله من مال) من زائدة أو أصلية متعلقة بنقصت مفعول ثان والاول محذوف

أى ما نقصت شيئاً من مال أى معنى وان نقصته حسا وقد لا تنقصه حسا فقد ورد أن شخصاً كان عنده عشرون درهماً تصدق
بدرهم ثم وزن التسعة عشر فوجدها عشرين وهذا فى صدقة التطوع فما بالك بالواجبة (قوله بعفو) أى بسبب عفوه عن ظلمه (قوله
مسجدى هذا) أى النبوى ولذا (٢٦٤) لا يجوز الاجتهاد فى قبلته مطلقاً بخلاف محارب المسلمين فيجوز الاجتهاد

فيها بمنسة ويسرة لاجهة
فاذا اجتهد شخص فى
محارب المسجد النبوى
وأداء اجتهاده الى أن فيه
الخرفا فهو واجتهاد خطأ
شيطانى (قوله أن يشتد) أى
ينظر له نظرة غضب تؤذيه
(قوله حتى يفل عنها الحى
سبعين شيطانا) المراد من
السبعين التكثير أى كأنه
يسكن لها هم ويفسدها
كتابة عن قهرهم وغلبتهم
(قوله كعدته غير أهله)
بأن رآه معرضاً عن العلم
أو متكبراً ويتعلم ليتحق به
الناس فيحرم حينئذ تعلمه
كما يحرم منع طالبة المستحق
له (قوله مثل القميص
تقمصه) أى تأبسه مرة
وتزعه مرة أخرى أى فكاً
تلبس الثوب مرة وتخلعه
مرة أخرى لئلا يغسله كذا
الاعتماد تعلق به تارة وتارة
يفترق منك بالمرة بالردة
أو يفترق كاله بسبب ترك
المأمورات وفعل المنهيات
(قوله جبنان) أى ثوبان
من حديث (قوله نديهما)
جمع ندى كفلس وفلوس
(قوله تراقبهما) جمع رقوة
وهى العظم الناقى فى العنق
(قوله سبغت) أى عمت
جميع جلده حتى تخفى أى
تغطي بانه أى أصابعه

مالاً أو صلة لنقصت بمعنى ما نقصت شيئاً من مال بل تزيده فى الدنيا بالبركة فيه ودفع المفسدات عنه
وفى الآخرة باجزال الآخر (وما زاد الله عبداً بعفو) أى بسبب عفوه (الاعزأ) قال العلقمى
قيل فى الدنيا وقيل فى الآخرة (وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله) فيه قولان أيضاً قال النووى وقد
يكون المراد الوجهين معاً فى الأمور الثلاثة والتواضع الانكسار والتذلل ونقيضه الكبر والترفع
والتواضع يقتضى متواضعا له فان المتواضع له هو الله أو من أمر الله بالتواضع له كالرسول والامام
والحاكم والعالم والوالد فهذا التواضع الواجب المحمود الذى يرفع الله به صاحبه فى الدنيا والآخرة
وأما التواضع لساير الخلق فالأصل فيه أنه محمود وفيه ممدوب اليه ومرغوب فيه اذا قصد به وجهه
الله تعالى ومن كان كذلك رفع الله قدره فى القلوب وطيب ذكراه فى الأفواه ورفع درجته فى الآخرة
وأما التواضع لاهل الدنيا ولاهل الظلم فذلك هو الذل الذى لا عزمه والخسة التى لا رفعة معها بل
يترتب عليها اذل الآخرة وكل صدقة خاسرة تعود بالله من ذلك (حمى من عن أبى هريرة) ما وضعت
قبله مسجدى هذا حتى فرج لي ما بيني وبين الكعبة (فوضعتها وأنا أنظر الى الكعبة وهذه من
مخزاته) (الزبير بن بكارى) كتاب (اخبار المدينة عن ابن شهاب مرسل) وهو الزهرى (ما ولد فى
أهل بيت غلام إلا أصبح فيهم عز لم يكن) فانه نعمة وموهبة من الله وكرامة (طس هب عن ابن عمر)
باسناد صحيح (ما يحل لمؤمن أن يشتد الى أخيه) فى الاسلام (بنظرة تؤذيه) فان ابتداء المؤمن
حرام ونبيه بحرمة النظر على حرمة ما فرقه بالاولى (ابن المبارك) فى الزهد (عن حمزة بن عبيد
مرسل) ما يخرج رجل (أى انسان) شيئاً من الصدقة حتى يفل عنها الحى (بفتح اللام) سبعين
شيطانا (لأن الصدقة يقصد بها رضا الله تعالى والشياطين يصدد عن الصدقة) (حمى من ذلك) (حمى من
بردة) (باسناد صحيح) (مانع الحديث أهله كعدته غير أهله) فى كونهم فى الأثم سواء بسبب انشاعة
العلم (فرع ابن مسعود) مانع الزكاة (يكون) (يوم القيامة فى النار) خالداً فيها ان منعها جاحداً
وجوبها أو حتى يظهر من حياته ان لم يحمد وجوبها قال المناوى وفى حلية الأبرار للنووى ان الله
تعالى ينزل فى كل سنة ثنتين وسبعين لعنة لعنة على اليهود ولعنة على النصارى وسبعين لعنة على مانع
الزكاة (طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (مثل الإيمان مثل القميص تقمصه مرة
وتزعه مرة) قال فى مختصر النهاية قصة قصصاً أنبسته إياه لان الإيمان نوره يضى على القلب فاذا
ولجته الشهوات حلت بينه وبين النور فجب عن الرب فاذا تاب راجعه النور (ابن قانع) فى المعجم
(عن والده عدان) بفتح الميم قال الذهبى حديث منكر (مثل الخيل والمتصدق كمثل رجلين
عليهما جبتان) بضم الجيم وشدة الموحدة وروى بنون (من حديث من نديهما) بضم المثناة وكسر
الدال المهملة ومثناة تحمية مشددة جمع ندى (الى تراقبهما) جمع رقوة العظم المشرف على أعلى
الصدر (فاما المنفق فلا يتفق شيئاً إلا سبغت) بفتح المهملة وموحدة مخففة وغين معجمة امتدت
وعظمت (على جلده حتى تخفى) بضم المثناة الفوقية وحاء معجمة ساكنة وفاء مكسورة أى تستر
(بانه) بفتح الموحدة ونونين أصابعه (وتعفو) بالنصب (أثره) محركاى تمنعوا أثر مشيه لسبوغها
يقال عفت الدار اذا غطاها التراب والمعنى أن الصدقة تستر خطاياهم كما يغطي الثوب الذى يجر على
الارض أثر صاحبه اذا مشى يمرور الذيل عليه (وأما الخيل فلا يريد أن يتفق شيئاً إلا لزقت) بكسر
الزاي أى التصقت (كل حلقة) بسكون اللام (مكانها) قال العلقمى فى رواية مسلم انقبضت وفى

رواية وتعو أثره أى تمنعوا أثر مشيه لتكونها سابلة على الارض اطولها وهذا كناية عن كون الصدقة تعم جميع
الخطايا وتمنعوها (قوله لزقت كل حلقة الخ) لزق به كسمع لزوقاً والترق به لصق قاموس وهو كناية عن منع نفسه من التصديق فاذا
أراد التصديق بشئ خبت له نفسه وشيطانها الفقير فمسك ولا يتصدق

رواية همام غصت كل حلقه مكانها وفي رواية سلمان عند مسلم قلصت ((فهو يوسعها فلا تنسع)) قال العلقمي قال في الفتح قال الخطابي وغيره هذا مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم للخيل والمتصدق فشبههم برجلين أراد كل واحد منهما ان يلبس درعا ليس يترجعا من سلاح عدوه فصهبا على راسه ليلبسها والدروع أول ما تقع على الصدر والثديين الى أن يدخل الانسان يديه في كمها فجعل المنفق والمتصدق كمثل من لبس درعا سابعة فاسترسلت عليه حتى استترجع بدنه وجعل الخيل كمثل رجل غلت يده الى عنقه كلما أراد لبسها اجتمعت الى عنقه فلم ترقوته وهو معنى قلصت أي تضامت واجتمعت والمراد أن الجواد إذا هم بالصدقة انفتح لها صدره وطابت نفسه فتوسعت في الانفاق والخيل إذا حدث نفسه بالصدقة شمت نفسه فضاقت صدره وانقبضت يده ومن يوق شمع نفسه فأولئك هم المفلحون ((حم ق ن عن أبي هريرة)) مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحى والميت ((قال العلقمي هذه رواية مسلم ورواية البخاري مثل الذي يذكر ربه عز وجل ثم قال هذا اللفظ وارد عليه جمع من الحفاظ وهو يدل على أن الذي يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا المسكن وان اطلاق الحى والميت في وصف بيت إنما يراد به ساكن البيت فشبه الذي كبر الحى الذي ظاهره متزين بنور الحياة وباطنه بنور المعرفة وغير الذي كبر الميت الذي ظاهره عاطل وباطنه باطل وقيل موضع التشبيه بالحى والميت لما في الحى من النفع لمن يواليه والضار لمن يعاديه وليس ذلك في الميت ((ق عن أبي موسى)) الاشعري ((مثل الجليس)) على وزن فاعيل ((الصالح والجليس السوء كمثل)) زيادة الكاف أي مثل ((صاحب المسكن)) وفي رواية حامل والمسكن بكسر الميم المعروف ((وكبير الحداد)) بكسر الكاف بعدها تحبسية ساكنة معروف وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزن والزق هو الذي ينفتح فيه فاطلق على الزن سم الكبير مجازا لما جاورته وقيل الكبير هو الزن نفسه وأما البناء فاسمه الكور ((لا يعلم من صاحب المسكن)) بفتح أوله وكذلك الدال من العدم النفع أو الضرر أي لا يعدول نقول ليس يعلمنى هذا الأمر أي ليس يعدون وفي رواية أبي زيد يضم أوله وكسر الدال أي لا يعلم صاحب المسكن إحدى الخصاتين ((أما أن تشريه أو تجدر يحبه وكبير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحا خبيثة)) قال العلقمي ولم يتعرض لذلك البيت في رواية أبي اسامة وهي أوضح وفي الحديث النهي عن مجالسة من يتأذى بمجالسته في الدين والدنيا والترغيب فيمن ينتفع بمجالسته فيها ((خ عن أبي موسى)) الاشعري ((مثل الجليس الصالح كمثل الطائر ان لم يعط من عطره أصابك من ريحه)) مقصوده الارشاد الى مجالسة من ينتفع بمجالسته في نحو دين أو حسن خلق والتحذير من ضده ((د عن أنس)) واسناده صحيح ((مثل)) المرأة ((الرافلة في)) ثياب ((الزينة)) أي المتخففة فيها ((في غير هلهاء)) أي بين من يحرم نظره اليها ((كمثل)) زيادة الكاف أي مثل ((ظلمة يوم القيامة)) بال المناوى أي تكون يوم القيامة كأنها ظلمة ((لا نور لها)) الضمير للمرأة قال الديلمي يريد المتبرجة الزينة لغبر زوجها قال في النهاية ترفل في ثوبها أي تتختر والرمل ورفل أزاره إذا أسبله بتخفيفه ((ت عن ميمونة بنت سعد)) أو سعيد صحابية ((مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار)) فضع الهاء وسكونها ((عذب)) بالعين المهملة والدال المعجمة والموحدة قال العلقمي قال في النهاية الماء لعذب هو الطيب الذي لا ملوحة فيه اه قلت وفي رواية مسلم نهر جار غمر قال شيخنا تبه للنوروى فضع الغين المعجمة وسكون الميم وهو الكثير وقال في النهاية والغمر بفتح الغين وسكون الميم الكثير أي لدى يغمر من دخله ويفطيه اه فاعل الأولى رواية الإمام أحمد بحرى ((على باب أحدكم)) إشارة سهولته وقرب تناوله ((يفتسل فيه كل يوم خمس مرات فها)) استفهامية في محل نصب لقوله ((يبقى)) بضم أوله وكسر ثالثه وقدم عليه لان الاستفهام له المصدر (ذلك من الدنس) بالتحريك

(قوله مثل البيت) أي ساكن البيت الذي الخ مثل الشخص الحى بجمع الانتفاع أو الميت بجمع عدم الانتفاع (قوله لا يعلم من الخ) فان لم تشر مسكا انتفعت براحتته فكذا مجالسة الصالح ان لم تنتفع منه بمسئلة انتفعت منه بالنظر اليه فانه يورث السرور في القلب كالنظر الى الخصرة بل أقوى (قوله يحرق بيتك) قال في القاموس وحرقه بالنار يحرقه وأحرقه وحرقه بمعنى اه وفي المصباح أحرقه النار احرقا وبتعدى بالحرف فيقال أحرقه بالنار وحرق تحريقا اذا أكثر الاحراق انتهى (قوله الرافلة) أي المتخففة بجم الهاء وثبائها (قوله ظلمة يوم القيامة) كناية عن شدة العذاب يوم القيامة (قوله جار) أي غير راكد إشارة الى اذهاب الذنوب بكبرى الماء (قوله فها) يبق ذلك من الدنس ما استفهام انكارى أي يبقى أى شئ لا يبقى شيئا

قوله وينسى نفسه) كناية عن ترك العمل بعلمه (قوله مثل القلب) أى اللطيفة (قوله بفلاة) خصها لان الرياح أشد تأثيرا فيها من العمران وما سقى الانسان الانسيه (٢٦٦) • وما القلب الا انه يتقلب (قوله يمدى اذا شبع) أى فليس فيه كبير أجر

(قوله فى كبره الخ) أى لكثرة شغل به حينئذ يهذب بحسب الغالب فلا رد نحو الامام القفال والامام القدورى فان ثلث تعلم بعد الشيب وصار اماما عظيما (قوله الا بشر ما يسمع) أى بأن يأخذ العلم عن شخص ويكتفه واذا سمع منه ما لا يليق اذاعه وافشاه عنه فهذا من سوء الحال (قوله أجزرنى) مرة قطع كما يعلم من قول القاموس وأجزره أعطاه شاة يذبحها له وهذا المعنى هو المراد هنا أى أعطى شاة أذبحها وأما قول المصباح جزرت الجزور وغيرها من باب قتل نحرته فليس مرادا معنا (قوله بأذن خيرها) أى الغنم (قوله بأذن كلب الغنم) أى الكلب الذى يجرس الغنم فلذا أضيف لها أى فما أخذ الا حيوانا نجسا - هذا مثله (قوله أنصت) بانقطع أى فيطلب أن يشير له بالسكوت ولا يقول له أنصت (قوله وهو يجرب ذنبه) أى لكونه تردى بمقدم بدنه فلا يمكنه الخلاص لان الذنب لا قوة له على جذب جميع الجثث (قوله يتقوون الخ) الذى فى الفردوس انه لا يجوز

الوسخ قال فى النهاية الدنس الوسخ وقد دنس الثوب اتسخ قال المناوى فائدة التمثيل التأكيد وجعل المعقول كالمحسوس حيث شبه المذنب المحافظ عليه بالبحال مغتسل فى نهر كل يوم خمسا يجامع أن كلامه ما يزيل الاقدار اه وظاهر الحديث انه شبه الصلاة بالنهر فالصلاة تزيل الذنوب وهى غير محسوسة والنهر يزيل الوسخ وهو محسوس (هب عن جابر) بن عبد الله باسناد حسن ﴿م مثل العالم الذى يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضى للناس﴾ فى الدنيا (ويحرق نفسه) بزار الاخرة (طب وانضياء عن جندب) باسناد حسن ﴿م مثل القلب كمثل الريشة تقلبها الرياح بفلاة﴾ كيف شاءت قال العلقمى المثل هنا بمعنى الصفة لا القول السائر والمعنى صفة القلب العجيبة الشأن وورد ما يرد عليه من عالم الغيب ومرة تقلبه كصفة ريشة واحدة تقلبها الرياح بأرض خالية من العمران فان الرياح أشد تأثيرا فيها من العمران (ه عن أبى موسى) قال الشيخ حديث حسن ﴿م مثل الذى يعتق﴾ وفى رواية يتصدق (عند الموت) أى عند احتضاره (كمثل الذى يمدى اذا شبع) ظاهره أن الصدقة بما يحتاج اليه أفضل من الصدقة بما لا يحتاج اليه ولنا أن نقول لا نسلم أن هذا هو الظاهر لان المفصول تأخير اعتاق مالا يحتاج اليه الى احتضاره لكن يشك عليه تشبيهه بالممدى اذا شبع (حم ت ن ل عن أبى الدرداء) وهو حديث حسن ﴿م مثل الذى يتعلم العلم ثم﴾ بعد تعلمه (لا يحدث به) من يستحقه (كمثل الذى يكثر الكثرة فلا ينفع منه) فى كون علمه وبالأعلى يوم القيامة (طس عن أبى هريرة) مثل الذى يتعلم العلم فى صغره كالتفش على الحجر ومثل الذى يتعلم العلم فى كبره كالذى يكتب على الماء قال المناوى لانه فى الصغر خال عن انشواغل ومما صادف قلبا خالدا تمكّن منه فالكبير أوفر عقلا لكنه أكثر شغلا (طب عن أبى الدرداء) باسناد ضعيف ﴿م مثل الذى يجاس يسمع الحكمة﴾ هى كل مامع عن الجهل وزجر عن القبيح (ولا يحدث عن صاحبه الا بشر ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا فقال ياراعى أجزرنى شاة من غنم) أى أعطى شاة أجزرها أى أذبحها (قال اذهب فخذ بأذن خيرها) أى الغنم (شاة فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم) فهذا مثله فى كونه أثر الضار على النافع (حم عن أبى هريرة) قال العلقمى يجانبه علامة الحسن ﴿م مثل الذى يتكلم يوم الجمعة والامام يحط كمثل الحمار يحمل اسفارا﴾ أى كتبوا كبارا من كتب العلم فهو يمشى ما ولا يدري منها الا ما يعرج عليه وظهره من الكد والتعب (والذى يقول له أنصت لاجعله له) أى كاملة مع كونها صحيحة فالكلام فى حال الخطبة حرام عند الأئمة الثلاثة ومكره عند الشافعى (حم عن ابن عباس) باسناد حسن ﴿م مثل الذى يعلم الناس الخير وينسى نفسه﴾ أى يمهلهما ولا يحملهما على العمل بما علمت (كمثل الفتيلة) التى (تضى للناس وتحرق نفسها) هذا مثل ضرب لم لم يعمل بعلمه وفيه عقاب شديد (طب عن أبى برزة) براء ثم زأى الاسلمى واسناده حسن ﴿م مثل الذى يعين قومه على غير الحق مثل يعبر ردى وهو يجور﴾ بالبناء للمفعول (بذنبه) معناه انه وقع فى الاثم وهلك كالبعير اذا تردى فى البئر فصار ينزع بذنبه ولا يمكنه الخلاص (هق عن ابن مسعود) ﴿م مثل الذين يغزون من أمتى ويأخذون الجعل يتقوون به على عدوهم مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها﴾ قال المناوى فالاستئجار على الغزو صحيح وللغازى أجرته وثوابه اه وقال صاحب البهجة للامام ان يكثرى للغزو أهل الذمة قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى فى شرحه عليه اخرج بأهل الذمة المسلمون فليس للامام ولا غيره ان يكثر بهم لذلك لانه يجب عليهم (د فى مراسيله هق عن جبير بن نفير) بالتصغير (مرسلا) هو الحضرمى

(قوله مثل المؤمن) أي الكامل الذي يحاط به كلها نفع من مشى وقعود الخ (قوله فسلم عليه) مثل السلام لقيه بالشر وطلاقة الوجه (قوله الاطيب بالخ) فالمؤمن الكامل لا يتعاطا الشبهات بل يأكل طيبا أي (٢٦٧) حلالا كالنحلة لا تزعج الا جيدا (قوله السنبلة

هي الحنطة تقبل احيانا عند هبوب الريح وتقوم احيانا عند سكون الريح فالمؤمن تارة يستقيم ويسلم من البلاء وتارة يتبلى في نفسه وماله وولده ليقدم عليه تعالى مطهرا (قوله تستقيم الخ) كناية عن سلامته وتحرر الخ كناية عن ابتلائه (قوله الارزة) بفتح الراء شجر الصنوبر وسكون الراء ثمرة ذلك الشجر وذلك الشجر مستقيم دائما فكذا الكافر لا يتبلى ليقدم موفرا بذنوبه يشتد عذابه (قوله الخامة) أي خامسة الزرع كفي الحديث الآتي وهي الزرع الذي على ساق واحد فهو ضعيف لم يشتد (قوله كفتها) أي أمانتها وكذا قوله يكفأ بالبلاء أي عيال وينحرف عن الاستقامة أي الصحة والاعتدال وكان قياس كفتها انه بالهـ مـ هـ كذا كفتها في المصباح كفي الشيء يكنى كفاية أغنى عن غيره الى أن قال وكفأته كفأ من باب نفع كيبته وقد يكون بمعنى أملت هـ فالمراد هنا الاخير المهـ موز ولعل الناسخ حرف الحديث (قوله صماء) أي صلبة من قولهم

﴿ مثل المؤمن ﴾ الكامل الايمان ﴿ كمثل العطاران جالسته نفعك وان ماشيته نفعك ﴾ فعاثرة المؤمن الكامل الايمان تنفع في الدارين ﴿ طب عن ابن عمر ﴾ بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ﴿ مثل المؤمن ﴾ الكامل الايمان ﴿ مثل النحلة ما أخذت منها من شيء نفعك ﴾ وجه الشبه أن أصل دين الاسلام ثابت وان ما يصدر عنه من العلوم والخير قوت للارواح مستطاب وانه لا يزال مستورا بدينه وانه يتنفع بكل ما يصدر عنه حيا وميتا وقال بعضهم وجه الشبه بينهما كثرة خيرهما كما تقدم في حديث آخر وفي عن شجرة تشبه الرجل المسلم ﴿ طب عن ابن عمر ﴾ واسناده صحيح ﴿ مثل المؤمن اذا اتى المؤمن فسلم عليه كمثل البنيان يشد بعضه بعضا ﴾ فيه الحث على افشاء السلام ﴿ خط عن أبي موسى ﴾ الاشعري ﴿ مثل المؤمن ﴾ الكامل الايمان ﴿ كمثل النحلة ﴾ بجاء مهملة ﴿ لا تأكل الا طيبا ولا تضع الا طيبا ﴾ وجه الشبه بينهما كثرة النفع والتزهد عن القاذورات ﴿ طب حب عن أبي رزين ﴾ قال المناوي مصغرا العقيلي باسناد ضعيف ﴿ مثل المؤمن مثل السنبلة تقبل احيانا وتقوم احيانا ﴾ أي يحصل له الامراض والمصائب احيانا ويحلو منها احيانا ﴿ ع وانضياء عن أنس ﴾ بن مالك باسناد ضعيف ﴿ مثل المؤمن كمثل السنبلة تستقيم مرة وتخر ﴾ أي تسقط ﴿ مرة ومثل الكافر مثل الارزة ﴾ بفتح الهمزة وفتح الراء المهملة ثم زاي على ما ذكره أبو عمرو وقال أبو عبيدة بكسر الراء فاعلة وهي الثابتة في الارض وقيل بسكون الراء شجرة الصنوبر ﴿ لا تزال مستقيمة حتى تخر ولا تشعر ﴾ فالمؤمن لا يجالوم بل يصيبه فهو يعمل تارة كذا وتارة كذا لانه لا يطبق البلاء ولا يفارقه والمنافق على حالة واحدة ﴿ حم والضياء عن جابر ﴾ مثل المؤمن مثل الخامة ﴿ بجاء معجمة وخفة الميم هي الطاقة الغضة اللينة التي لم تشتد من النبات ﴾ تخر تارة وتصف أخرى والكافر كالارزة ﴿ بفتح الراء شجرة الارز وسكونها شجرة الصنوبر ﴾ ﴿ حم عن أبي ﴾ بن كعب ﴿ مثل المؤمن كمثل خامسة الزرع من حيث أثمر الريح كفتها ﴾ قال العلقمي وفي رواية كفأتم الريح بفتح الكاف والهمزة أي أمانتها ﴿ فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ﴾ بضم المثناة التحتية وسكون الكاف وهمزة آخره ﴿ ومثل الفاجر ﴾ أي الكافر ﴿ كالارزة صماء معتدلة حتى يقصها الله تعالى اذا شاء ﴾ أي في الوقت الذي سبقته ارادته ان يقصها فيه ومعنى الحديث ان المؤمن كثير الآلام في بدنه أو أهله أو ماله وذلك مكفر لسبباته ورافع لدرجاته وأما الكافر فقبلها وان وقع به شيء لم تكفر سبباته بل يؤتى بها كاملة يوم القيامة ﴿ ف عن أبي هريرة ﴾ مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الارزة ﴿ بضم الهمزة والراء مشدد الجيم وقد تخفف وقد ترادف ساكنة قبل الجيم ﴾ ريجها طبيب وطعمها طيب ﴿ وجرحها كبير ومنظرها حسن وملمحها لين ﴾ ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة ﴿ بمثناة فوقية ﴾ لاريج لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريجها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنطة ليس لها ريج وطعمها مر ﴿ المقصود بضرب المثل لبيان علو شأن المؤمن وارتفاع عمله وانحطاط شأن المنافق واجباط عمله ﴾ ﴿ حم ق ع عن أبي موسى ﴾ الاشعري ﴿ مثل المؤمن مثل النحلة ﴾ بجاء مهملة ﴿ ان أكلت أكلت طيبا وان وضعت وضعت طيبا وان وقعت على عود تخر ﴾ بنون وخاء معجمة أي بال ﴿ لم تكسره ﴾ لضعفها ﴿ ومثل المؤمن مثل سبيكة الذهب ان نفخت عليها اجرت وان وزنت لم تنقص هب ﴾ وكذا أحمد ﴿ عن ابن عمرو ﴾ بن العاص واسناد أحمد صحيح ﴿ مثل المؤمن كالبيت ﴾ وفي نسخة مثل البيت ﴿ الحرب في الظاهر

حجراً صم أي صلب مصمت (قوله يقصها) باب ضرب (قوله كمثل الارزة) أو الارزنة (قوله كمثل الريحانة) من حيث الريح لخروج كلام الله تعالى من فيه فأورثه طبيب الرأحة في الظاهر والقلب خبيث (قوله وضعت طيبا) وهو العسل النحل (قوله تخر) أي بال لم تكسره من باب ضرب (قوله اجرت وان وزنت لم تنقص شـ بـ أ) هذا كله في المؤمن الكامل (قوله مؤنقا) أي حسنا يجب من رآه

(قوله المشرف المخصص) أي المحسن بالخص (قوله والحي) أي الحرارة التي في القلب فتضعف جميع الجسد فالمؤمن الكامل يكون كالعضو من جميع المؤمنين لشدة بعضهم بعضاً في دفع الكرب وتحصيل الخير والعضو بضم العين أشهر من كسرهما كل عظم وافر من الجسد مصباح (قوله لا يفتر) من باب دخل في المصباح فتر عن العمل فتوراً من باب فقد انكسرت حدته وهذا أنا كيد لما علم من قوله الدائم أي على ذلك (٢٦٨) الصوم والقيام أي الليل (قوله وتوكل الله) أي تكفل له أي للمجاهدين أن توفاه أن يدخله الجنة أي مع السابقين

فإذا دخلته وجدته مؤثماً قال الشيخ بالبناء للمجهول فهو بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد النون آخره قاف أي مزيناً محسناً وقال المناوي معجبا حسناً (ومثل الفاجر كمثل القبر المشرف) بالتشديد (المخصص يحب من رآه وجوفه ممتلئاً) وهذا تمثيل حق لا تعراشيه بساحته (هب عن أبي هريرة) وإسناده حسن (مثل المؤمنين) الكاملين في الإيمان (في نواذهم) بتشديد الدال مصدر توادى أي تحاب (وتراحهم) أي تلاطفهم (وتعاطفهم) أي عطف بعضهم على بعض (مثل الجسد) الواحد بالنسبة لجميع أعضائه وجه الشبه التوافق في التعب والراحة (إذا اشكى منه) أي مرض (عضو تدعى) أي دعا بعضهم بعضاً إلى المشاركة في الألم (له سائر الجسد) أي باقيه (بالسهر) بفتح الهاء ترك النوم لأن الألم يمنع النوم (والحي) لأن فقد النوم يشيرها قال ابن أبي جرة شبيهه صلى الله عليه وسلم الإيمان بالجسد وأهله بالأعضاء لأن الإيمان أصل وفروعه التكليف فإذا أدخل المؤمن شيئاً من التكليف شارك ذلك الإخلال الأصل وكذلك الجسد أصل كالشجرة إذا ضرب غصن من أغصانها اهتزت الأغصان كلها بالتحريك والاضطراب اه فالمؤمن الكامل إذا حصل للمؤمنين مصيبة تألم لها كما يتألم الجسد لتألم بعض أعضائه (حمم عن النعمان) ابن بشير (مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله) أشار به إلى اعتبار الإخلاص والجملة معترضة بين ما قبلها وما بعدها (كمثل الصائغ القائم الدائم) شبه به في نيل الثواب في كل حركة وسكون كما يفيد قوله (الذي لا يفتر) ساعة (من صيام ولا صدقة) أي لا يفتر ساعة من العبادة فأجره مستمر وكذا المجاهد لا يضيع ساعة من ساعاته بغير ثواب (حتى يرجع وتوكل الله تعالى للمجاهد في سبيله) أي تكفل له كفي روايه (أن توفاه أن يدخله الجنة) قال العلقمي قال القاضي يحتمل أن يريد عند موته كما ورد في الشهداء وأن يريد عند دخول السابقين ومن لا حساب إليهم (أورجعه) سألهم مع أجر أو غنيمه قال العلقمي قبل أو بمعنى الواو وقيل مع أجران لم يغم أو غنيمه أن غنم وقال المناوي مفهومه أن لا أجر مع الغنيمه وليس مراداً (ق ت ن عن أبي هريرة) مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم وهو (الذي أحدى رجله بيضاء) قال العلقمي وصف النبي صلى الله عليه وسلم الغراب الأعصم هذه الصفة وقيل هو الأبيض الجناحين وقيل الأبيض الرجلين أراد قوله من يدخل الجنة من النساء لأن هذا الوصف في الغرابان عزيز قليل (طب عن أبي أمامة) بإسناد ضعيف (مثل المنافق كمثل الشاة العائرة) بعين مهملة المترددة المتخيرة (بين الغنمين) أي القطيعين من الغنم (يعبر إلى هذه مرة وإلى هذه مرة) أي تعطف على هذه وعلى هذه (لا تدري أيها ما تنبع) وكذلك المنافق لا يستمر بالمسلمين ولا بالكافرين بل يقول لكل منهم أنا منكم (حم م ن عن ابن عمر) بن الخطاب (مثل ابن آدم) قال المناوي بضم الميم وشدة المثلثة مكسورة أي صور ابن آدم (وإلى جنبه تسعة) وفي نسخة تسع (وتسعون منية) أي موتاً يعني أن أصل خلقه الإنسان وشأنه أن لا يفارقه البلاء كما قيل أنبأ يا أهداف المنابا (أن أخطأته) تلك (المنابا) على التدرة جمع منية وهي الموت والمراد به هنا ما يؤدي إليه من أسبابه (وقع في الهرم حتى يموت) أي أدركه الموت الذي لا دواء له بل يستمر به إلى الموت (ت والضياء)

والأفلا خصوصية له بل كل من مات مسلماً دخل الجنة (قوله أورجعه) بالفتح من رجع عـ إلى الأفصح فسق المصباح ويتعدى بنفسه في اللغة الفصحى يقال رجعت الكلام وغيره رددته وبها جاء القرآن فان رجعت الله وهذيل تعديه بالالف اه وفي المختار رجع الشيء بنفسه من باب جاس ورجعه غيره من باب قطع وهذيل تقول أرجعه غيره بالالف (قوله أو غنيمه) أو منعة خلو (قوله كمثل الغراب الخ) أي بجماع عذرة الوجود فالمرأة لكثرة شهواتها وقلة عقلها ندر صلاحها (قوله العائرة) الغريبة من الغنم (قوله تعبر) أي تعطف وفي نسخة تسير ولعل تعبر مأخوذ من قول المختار والمصباح عار الفرس يعبر من باب باع عياراً انفلت وذهب هنا وهما من مرجه اه (قوله تنبع) فكذا المنافق لا يستقر بالمسلمين ولا بالكافرين فهو في الظاهر مسلم وفي الباطن كافر (قوله مثل ابن آدم

وإلى جنبه) أي مثل مثل الذي إلى جنبه تسعة الخ كذا في نسخة مقابلة على المؤلف والظاهر ما في بعض المقدمي النسخ تسع لأن يقال إن منية مجازي التأنيث فيجوز ذلك كبر عدده وتأنيته (قوله منية) أي موتاً أي أسبابه كثيرة متعددة إن أخطأه واحد وقع في الاسترخاف إن أخطأه الجميع وقع في السبب الذي يفرض إليه ولا محالة وهو الهرم فهذا كناية عن حصول الموت ولا بد لكل فرد من بني آدم

(قوله لا يدري أوله خير) أي أنفع بحسب ما يجري على يديه من النفع للناس الديني والدنيوي والمراد مجموع أول الأمة مع مجموع آخرها والافعلوم أن كل فرد فرد من أفراد الصحابة خير وأنفع من كل فرد فرد من غيرهم (٢٦٩) ممن بعدهم ما عدا سيدنا عيسى (قوله

لا يصلح) من صلح من باب دخل ونقل صلح أيضا بالضم اه مختار (قوله غرق) من باب تعب كما في المصباح فينبغي احتراءهم والافتداء بعلمائهم (قوله غدت) أي صارت تأكل من الحبوب والمزكزية عن وقوع الأعمال الصالحة من سيدنا بلال وبعض أمور لا تليق بمقامه لكنه في مقام الحبوبية قبيل سائر حسنات كما أشار لذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ثم عسى حلوا كاه (قوله كمثل أمية الخ) بجامع أن كاد كان فصحا بلغافي أمته ومع ذلك هو من أشقاهم وبلغ كافي القاموس (قوله منى كالحرم الخ) فان الحرم بحسب الظاهر لا يسع حلا فاذا وجد فيه الحل بالفعل وسعه الله تعالى فكذا منى تسع حتى تسع جميع الطوائف وجميع الهدايا (قوله فسقي متعلقا بخيط الخ) أي فلا بد من ذهاب الدنيا كأنه لا بد من انقطاع ذلك الخيط لعدم قوته على حمل الثوب (قوله كفرسي رهان) كناية عن سرعة ذهاب الدنيا وقرب القيامة بعثته صلى الله عليه وسلم (قوله بعثه قوم طليعة)

المقدسي (عن عبد الله بن الشخير) قال ت حسن (مثل أصحابي) في أمي (مثل الملح في الطعام) بجامع الإصلاح اذهب صلاح الدين والدنيا (كلا يصلح الطعام الا بالملح) بحسب الحاجة الى القدر المصلح له (ع عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (مثل أمي مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره) قال العلقمي لا محل لهذا الحديث على التردد في فضل الاول على الاخير فان القرون الاول هم المفضلون على سائر القرون من غير مرتبة ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم وانما المراد نفعهم في بث الشريعة فالمراد وصف الأمة قاطبة سابقها ولحقها أولها وآخرها بالخيرية اه وقال المناوي نبي تعلق العلم بتفاوت طبقات الأمة في الخيرية وأراد به نفي التفاوت لاختصاص كل طبقة منهم بخاصية وفضيلة توجب خيريتها كما أن كل نوبة من نوب المطر لها فائدة في السماء لا يمكن انكارها (حم ت عن أنس) بن مالك (حم عن عمار) بن ياسر (ع عن علي طب عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (مثل أهل بيتي) زاد في رواية فيكم (مثل سفينة نوح) في رواية في قومه (من ركبها فقاوم من تخلف عنها غرق) قال المناوي ولهذا ذهب جمع الى أن قطب الاولياء في كل زمن لا يكون الا منهم (ابن زر عن ابن عباس د عن ابن الزبير ك عن أبي ذر) وقال صحيح (مثل بلال) المؤذن (كمثل شملة) بجامع هذلة (غدت نأكل من الحلوى والمرثم عيسى) أي يصير (حلوا كاه) بالرفع فكيد لمرفوع عيسى ولم أره من تعرض لوجه الشبه من الشراح فيجتمل أن وجه الشبه كون ما يخرج منها طيبا وما يصدر عنه طيبا والله أعلم برادنييه (الحكيم) انترهذي (عن أبي هريرة) واسناده حسن (مثل بلعم) بفتح الموحدة (ابن باعوراه في بني اسرائيل كمثل أمية بن أبي الصلت في هذه الأمة) في كونه آمن شعره وكفر قلبه (ابن عساكر عن سعيد بن المسيب مر سلا) مثل منى (بالتنوين) كالحرم في ضيقه واذا حلت وسعها الله) فكذلك منى صغيرة فاذا كان أوان الملح وسعت الجميع (طس عن أبي الدرداء) مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله الى آخره فبقى معلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط ان ينقطع) هذا مثل ضربه المصطفى للدلالة على نقص الدنيا وخسئ وسرعة زوالها (هب عن أنس) واسناده ضعيف (مثلني ومثل الساعة كفرسي رهان يستيقان ومثلي ومثل الساعة كمثل رجل بعثه قوم طليعة كلما خشى أن يسبق أحل شويبه) مصغر ثوب بضبط المؤلف (أتيتم أتيتكم) بالبناء للمفعول (أنا ذاك أنا ذاك) قال العلقمي أصل ذلك ان الرجل اذا أراد انذار قومه واعلامهم بخوف وكان بعيدا زرع ثوبه وأشار به اليهم فأخبرهم بما دهمهم وهو أبلغ في الحث على التأهب للعدو فكذا النبي صلى الله عليه وسلم (هب عن سهل بن سعد) الساعدي واسناده حسن (مثلني ومثلكم كمثل رجل) أي صفني وصفه ما بعثني الله به من ارشادكم لما ينبغيكم كصفة رجل (أوقد نار الجمل) وفي رواية فلما أضأت ما حولها جعل (الفراس) جمع فراشة بفتح الفاء دويبة تطير في الضوء شغفابه وتوقع نفسها في النار (والجنادب) جمع جنذب بضم الجيم وفتح الدال وتضم نوع على خلقه الجراد وبصر في الليل صراشا بدا (يقعن فيها وهو يذهن عنها) أي يدفعها عن النار والوقوع فيها (وأنا آخذ) قال العلقمي روى بوجهين أحدهما اسم فاعل بكسر الخاء وتنوين الدال والثاني فعل مضارع بضم الدال والاول أشهر وهما صحيحان (بجحر كم) جمع حجرة بضم الحاء وسكون الجيم عقد الازار يعني أنا آخذكم حتى أبعثكم (عن الناروا أنتم تفتلون من يدي) قال العلقمي روى بوجهين أحدهما افزع النار والفاء واللام المشددة والثاني افزع النار

حال من الهاء في بعثه والطليعة من يذهب لينظر خبر العدو (قوله ان يسبق الاح) أي أشار لقومه بشويبه ان القوم هجموا عليكم فاحترسوا منهم (قوله أنا ذاك) أي أنا الطليعة التي بعثوها (قوله فجعل الفرار) بالفتح جمع فراشة التي تهافت في السراج أفاده القاموس والجنادب نوع على خلقه الجراد (قوله تفتلون) أصله تفتلون وفي القاموس وتفتل منى انفت

واسكان انقاء وكسر اللام المخففة وكلاهما صحيح يقال قلت متى وتقلت اذا نازعت للفت والهرب
ثم غلب وهرب ومقصود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلين والمخالفين بمعاصيهم
وشهواتهم في نار الاخرة وحرصهم على الوقوع في ذلك مع منعه اياهم وقبضه على مواضع المنع
منهم بتساقط الفراش في نار الدنيا لهواه وضيف تميزه فكلاهما حريص على هلاك نفسه ساع في
ذلك لجهله ((حم م عن جابر)) بن عبد الله ((مجالس الذكر)) أي أصحابها ((نزل عليهم السكينة
وتخففهم الملائكة)) من جميع جهاتهم ((وتغشاهم)) أي نعلوهم ((الرحمة ويذكروهم الله على عرشه))
وفيه شعور لتدبر القرآن والتفقه في الدين وتعداد نعم الله علينا ((حل عن أبي هريرة وأبي سعيد))
باسناد حسن ((مدارة الناس)) أي لاطفتهم بالقول والفعل ((صدقة)) أي يناب عليهم انواب
الصدقة ولهذا كان من أخلاق المصطفى المحافظة على المدارة وبلغ من مداراته أنه وجد قتيلا من
أصحابه بين اليهود فدفنهم بآفة من عنده وكان من مداراته أنه لا يذم طعاما ولا ينهر خادما ولا
يضرب امرأة وبالمدارة واحتمال الذي يظهر رجوه من النفس ومحل ذلك ما لم يشبهه بمعصية والا
صارت مداخنة ((حب طيب هب عن جابر)) بن عبد الله ((مررت ليلة أسرى بي على موسى))
حال كونه ((فأغما يصلي في قبره)) قال المناوي أي يدعو الله ويثني عليه ويذكره فالمراد الصلاة
المغوية وقيل الشرعية وموت الانبياء انما هو راجع لتغيبهم عنا بحيث لا نذكرهم مع وجودهم
وحياتهم وذلك كما التامع الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا الا من خصه الله
بكرامة من أوليائه انتهى وقال العلامة في قال النووي فان قيل كيف يحجون ويلبون وهم أموات
وهم في الدار الاخرة وليست دار عمل فاعلم أن للمشايع وبما ظهر لنا عن هذا أجوبة أحدها أنهم
كاشهرون بل أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا كما
ورد في الحديث وان يتقربوا الى الله تعالى بما استطاعوا الا أنهم وان كانوا قد توفوا في هذه الدنيا
التي هي دار العمل حتى اذا قبضت مدلتها وتبعها الاخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل
لوجه الثاني أن عمل الاخرة ذكره تعالى قال الله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم الوجه الثالث
أن يكون هذا رؤية مناه في غير ليلة الاسراء وفي بعض ليلة الاسراء كذا قول في رواية ابن عمر
بينما أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة وذكر الحديث في قصة عيسى الوجه الرابع أنه صلى الله عليه
وسلم أرى حالهم التي كانت في حال حياتهم ومنه لوانه في حال حياتهم كيف كانوا وكيف حجهم وتلبيتهم
كما قول صلى الله عليه وسلم كاني أنظر إلى موسى وكاني أنظر إلى نوح وكاني أنظر إلى عيسى الوجه
الخامس أن يكون أخبر عما أوحى إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم وما كان منهم وان لم يره
رؤية عين ((حم م ن عن أنس)) بن مالك ((مررت ليلة أسرى بي بالملأ الأعلى وجبريل
كالجلس البالي من خشية الله تعالى)) الخامس كسر الحاء المهملة وسكون اللام فسبغ مهملة المكساة
الذي يلي ظهره رابعا تحت القتب ((طس عن جابر)) واسناده صحيح ((مر رجل بغصن شجرة على
ظهر طريق فقال والله لا تخين)) لم يقل لا قطع لان الشجرة كانت ملكا للغير أو ميرة ((هذا عن
المسلمين)) باباعاده عن الطريق ((لا يؤذيهم)) أي لا يضرهم ((فادخل الجنة)) أي فسبغ فعله ذلك
دخله الله اياها مكافأة له على صيغته ((حم م عن أبي هريرة)) بل هو متفق عليه ((مروا))
وجوبا ((أولادكم)) وفي رواية أبناءكم ((بالصلاة)) المكتوبة ((وهم أبناء سبع سنين)) أي عقب
تمامها أن ميرزا والافند التبيين ((واضر بوجههم)) ضربا غير مبرح وجوبا ((عليها)) أي على تركها ((وهم
أبناء عشر سنين)) أي عقب تمامها واعتمد جماعة من الشافعية أن الضرب يجب بالشرع
في العاشرة وذلك ليعترفوا عليها ويعتادوها بعد البلوغ وأخر الضرب للعشرة لأنها عقوبة والعشر
زمن احتمال البلوغ بالاحتمال مع كونه حينئذ يقوى ويحتمل له غالبا ويجب على الولي أن يعلم الطفل

(قوله وتخفف) من باب
ردكمافي المختار وفي
القاموس وحفنه باشئ
كذاه أحاط به (قوله مدارة
الناس) هي ترك الدنيا
لاجل الدين عكس المداخنة
وبلغ من مداراته صلى الله
عليه وسلم أنه وجد قتيلا
من أصحابه بين اليهود فدفناه
بآفة من عنده
والحال أن أصحابه محتاجون
الى غير واحد يتقربون به
(قوله يصلي) في الصلاة
الشرعية أي كشف له صلى
الله عليه وسلم عنه بان
أزبل الحائل فراه في قبره
كذلك (قوله كالجلس البالي)
هو ما يوضع تحت حمل البعير
بالزمه ولا يفارقه (قوله
لا يؤذيهم) أي لا يؤذيهم
فهو على حذف اللام مع أن
(قوله مروا أولادكم) أي
ذكورا كانوا أو إناثا
والامر للوجوب على
الأولياء سبغ سنين أي
بعد تمامها أن ميرزا في
أثنائها ونص على السبع
لان الغالب حصول التمييز
فيها (قوله عشر سنين) أي
في أثنائها فيضرب عقب
التاسعة على المعتمد خلافا
للمشار

(قوله أحدكم عبده أي لعمده أولا بحيرة فانه يجوز له أن ينظر لجميع جسده أتمه قبل تزويجه وبعده لا ينظر الا ما فوق السرة ودون الركبة) (قوله مروا بأبكم الخ) وفي رواية مري خطاب لعائشة وفيه اشارة لكونه الخليفة بعده حيث قالوا قد ارتضاء صلى الله عليه وسلم لدينا أفلا نرضاه لدينا فلما صلى أبو بكر بهم حصل له (٢٧١) صلى الله عليه وسلم خفة فخرج ليصلي فلما رآه أبو بكر أراد

التأخر فأشار له أن دم على صلاتك وصلى بجانبه مقتديا به من جلوس (قوله وانهم وعان المنكر) أي عند الفاعل والأفلا ينكر كأن رأى حنفي شافعيًا يأكل لحم الخيل فلا ينكر عليه (قوله وان لم تجتنبوه كله) فلا يتوقف على أن يكون الناهي منهيا وهذا معني قوله سم يجب على متعاطي الكاس أن ينكر على الجلوس الا أنه لا يفيد الا اذا كان ممثلا كما رفع ابن الجوزي لما قال لمن طلب منه الحث على العتق أمهاني الخ (قوله الى أهلك) أي الى النفقة عليهم والقيام بما يكفيهم ثوابه مثل ثواب الذهاب للمسجد في أصل الاجر والا فذلك أعظم (قوله صوم الماء) أي اشربوه شيئا فشيئا ولا تعبوه أي تنزلوه دفعة واحدة فانه يورث الكبد بالضم وجع في الكبد (قوله مضمضوا) أمر من مضمض (قوله مظل الغنى) يصح أنه من إضافة المصدر للمفعول أي ان غطى الغنى أي فغيره بالاولى كبيرة أي ان تكرره وقوله فليتبّع أي اذا كان

أركان الصلاة وشروطها قبل أن يأمره بفعلها قال العلقمي وأجرة التعليم في مال الصبي ان كان له مال والافعل الولي ويعطى من مال الصبي أجرة التعليم للسنن أيضا وعلى السيد تعليم مملوكه الكبير مالا نصص الصلاة الابيه وتحليته وقت التعليم (وفرقوا بينهم في المضاجع) التي ينامون فيها اذا بلغوا عشر احرار من غوائل الشهوة (واذا زوج أحدكم خادمه) جاريته (عبده أو أجيده فلا ينظر الى مادون السرة وفوق الركبة) فان ما بين السرة والركبة عورة (حم ذلك عن ابن عمرو) بن العاص (مروا) بضمين (أب بكر) الصديق (فليصل) يسكون اللام الاولى (بالناس) الظهر أو العصر أو العشاء قاله لما نقل في مرض موته (ق ت ه عن عائشة ق عن أبي موسى) الاشعري (خ عن ابن عمر) بن الخطاب (ه عن ابن عباس وعن سالم بن عبيد) الاشجعي (مروا بالمعروف وانهم وعان المنكر قبل ان تدعوا فلا يستجاب لكم) ولهذا كان المصطفى اذا رأى رجلا فعل منكرا يقول ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا فانه أوفى في الزجر (ه عن عائشة) مروا بالمعروف وان لم تفعلوه وانهم وعان المنكر وان لم تجتنبوه كله) لانه يجب ترك المنكر وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر (طص عن أنس) بن مالك واسناده ضعيف (مسئلة) أي سؤال (الغنى) الناس شيئا من أموالهم اظهار اللافقة واستكثار (شين) أي عيب (في وجهه يوم القيامة) مع ما فيه من الذل والهوان في الدنيا (حم عن عمران) بن حصين واسناده صحيح (م شيبان الى المسجد وانصرف الى أهله في الأجر سوا) أي يؤجر على رجوعه كما يؤجر على ذهابه (ص عن يحيى بن أبي يحيى النخعي مرسل) مضمضوا مضمضوا (زاد في رواية فان الكبد من العبد) (ه عن أنس مضمضوا) أي تفضضوا بالماء (من) شرب (اللبن فان له دما) قال في المصباح دسم الطعام دسمافه ودسم من باب تعب والدسم الودك من شحم ولحم ودسمت اللقمة تدسمها الطبخة بالدسم (ه عن ابن عباس د عن سهل بن سعد الساعدي) واسناده صحيح (مطل الغنى ظلم) قال العلقمي أصل المطل المد قال ابن فارس مطط الحديدة مطلا اذا مددتها تطول وقال الأزهري المطل المدافعة والمراد هنا تأخير ما استحق ادائه بغير عذر والغنى مختلف في تعريفه ولكن المراد به هنا من قدر على الاداء فأخره ولو كان فقيرا وهو من إضافة المصدر للفاعل عند الجمهور والمعنى أنه يحرم على الغنى ان يعطل بالدين بعد استحقاقه بخلاف العاجز وقبل هو من إضافة المصدر للمفعول والمعنى يجب وفا الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا يكون غناه سببا لتأخر حقه واذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير أولى (فاذا أتبع) يسكون التاء مبني للمفعول أي أحبل (أحدكم على ملي) كغنى لفظا ومعنى وفي رواية ملي بالهمز بوزن فاعيل وضم أتبع معنى أحبل فعدها ملي (فليتبع) يسكون التاء وقيل بتشديد هامبنيلا لفاعل أي فليحتل وذلك لما فيه من التيسير على المدينين والأمر للنسب عند الجمهور لا للوجوب خلافا لظاهره وبعض الحنابلة بل قيل للاباحة لانه وارد بعد الخطر أي للاجماع على منع بيع الدين بالدين وانما جوزت للحاجة وفي الحديث الزجر عن المطل ولفظ المطل يشعر بتقديم الطلب فيؤخذ منه أن الغنى لو أخر الدفع مع عدم طلب صاحب الحق له لم يكن ظالما وهو المشهور وقضية كونه ظالما انه كبيرة لكن قال النووي مقتضى مذهبا اعتبار تكراره ورده السبكي بأن مقتضاه عدمه لان منع الحق بعد طلبه وانتفاء العذر عن أدائه كالغصب والغصب كبيرة لا يشترط فيها التكرار (ق ع عن أبي

غنيابا لا فان كان فقيرا أو عرف باللداء أي الخصومة فلا تسن الحوالة بل تجوز قارة تسن وتارة تجوز ولا تكون واجبة وقوله مع كل ختمه المراد بالمعية التعقيب فأشار مع الى طلب المبادرة فكأنها معها وقوله ترحمة هم وحن حتى اذا فرحوا بما أو توأخ هي الدنيا تقول بل فيها • جذا رذا من بطش وقتي فلا يغركموني ابتسام • فقولي مضمض والفعل مبكي

(قوله أعلم الناس الخ) هذا يدل (٢٧٢) على أنه أعلم الصحابة بالحلال والحرام (قوله أمام العلماء) أي قدامهم (قوله

برقعة) أي رمية سهم وهو كناية عن تقدمه عليهم (قوله معترك المنايا الخ) المعترك محل القتال والمراد هنا تعلق الموت بالشخص أي اشتباك المنايا في ذلك السن باعتبار غالب الناس فمن جاوز ذلك قليل بالنسبة لمن لم يجاوزه وإن كثرت نفسه (قوله معقبات) أي كلمات معقبات أي تقال عقب المكتوبة (قوله لا يجيب) أي لا يحصل له أبدًا خسار بل يحصل له مزيد الثواب والفوز (قوله معلم الخير) أي العلم الشرعي (قوله حتى الحيطان) لما يحصل لها من الاحسان من العلم حيث يأمر بحسن الذبح (قوله لا الله) قال ذلك في استدراك الأمر لا ينافي أنه صلى الله عليه وسلم أعلم الله تعالى أباه قبل موته فمن أخبر عن حصول شيء في المستقبل بحسب التخمين أو سر القلم فذلك ليس بعلم حقيقي بل هو ظن فقط (قوله شهادة أن لا إله إلا الله) أي وأن محمدًا رسول الله مع بقية الواجبات فإن لم يأت بالشهادتين فهو وكافر أغلقت عنه الجنة وخلد في النار (قوله مفتاح الجنة الصلاة) أي هي مع بقية الواجبات سبب لدخولها مع السابقين واللاحقين فالدخول لا يتوقف

هريرة مع كل ختم) يحتتمها القارئ من القرآن (دعوة مستجابة) ولهذا استجب جمع الدعاء عقب ختمه بكل نافع ديني ودنيوي (هب عن أنس مع كل فرحة ترحه) أي مع كل سرور وخير أي يعقبه حتى كأنه معه أي العادة الإلهية تجرت بذلك لئلا تسكن نفوس العقلاء إلى نعيمها قال في النهاية الترح ضد الفرح وقال في المصباح ترح ترحفه وترح مثل تعب تعبافه رعب إذا حزني وتعبدي بالهمزة (خط عن ابن مسعود معاذ بن جبل) الانصاري (أعلم الناس بحلال الله وحرامه) لا يعارضه حديث أقضاكم على أن القضاء يرجع إلى الشفطن لوحوه حجاج الخصوم وقد يكون غير العلم أعظم فطنة وفراصة (حل عن أبي سعيد) وإسناده ضعيف (معاذ بن جبل أمام العلماء) بفتح الهمزة أي قدامهم (يوم القيامة برقعة) بفتح الراء وسكون الميم الفوقية قال في الدرر أي رمية سهم وقيل بيميل وقيل بمد البصر زاد المناوي وقيل بخطوة وقيل بدرجة (طب حل عن محمد بن كعب) القرطبي (مرسلات معترك المنايا) أي منابها هذه الأمثلة التي هي آخر الأمام (ما بين الستين) من السنين (إلى السبعين) ولم يجاوز ذلك منهم إلا القليل قال في الدرر المعركة والمعترك موضع القتال (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة معقبات لا يجيب قائلهن) هن (ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تكبيرة في دبر كل صلاة مكتوبة) قال النووي معناه تسبيحات تفعل أعقاب الصلوات قال أبو الهيثم سمعت معقبات لأنهم أتوا مرة بعد أخرى وظاهر كلام النووي وأبي الهيثم أن معقبات بفتح القاف (حمت من عن كعب بن عجرة مع علم الخير) أي أعلم الشرعي (استغفره كل من حتى الحيطان في البحر) هذا في معلم قصد بتعليمه وجهه الله دون التداول واستغفره (طس عن جابر) بن عبد الله (والبرار) في مسنده (عن عائشة) وإسناده حسن (مفتاح الغيب) أي خزائنه أو ما يتوصل به إلى المغيبات فهو مجاز على جهة الاستعارة قال المناوي في ادعي علم شيء منها كفر (خمس) اقتصر عليها وإن كانت مفاتيح الغيب لا تنهاه لأن عدد لا ينفذ الزائد (لا أعلمها إلا الله) قال القرطبي لا مطمع لاحد في علم شيء من هذه الأمور الخمسة الحديث وقد مر إلى صلى الله عليه وسلم قول الله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو بهذه الخمس وهو في الصحيح قول في ادعي علم شيء منها غير مستند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كذا في دعواه بل قال المناوي ككفره نقل ابن عبد البر الإجماع على تحريم أخذ الأجرة لجعل واعظام ما في ذلك (لا أعلم أحد ما يكون في غد) من خبر أنس (إلا الله ولا أعلم أحد ما يكون في الأرحام) إذ كرام أنبيء واحد منهم مدد تام أم ناقص شيء أم سعيد (إلا الله ولا أعلم متى تقوم الساعة إلا الله) أن الله عده علم الساعة (ولا تدري نفس) برة أو فاجرة (بأي أرض تموت) أي أين تموت كما تدري في أي وقت تموت (إلا الله ولا تدري أحد متى يجي المطر إلا الله) تعالى قال المناوي نعم ذا أمر به علمه الملائكة الموكلون به ومن شاء الله من خلقه قال الشيخ وقد أعطى صلى الله عليه وسلم علمها بعد ذلك (حم نخ عن ابن عمر) بن الخطاب (مفاتيح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله) فيه استعارة لأن الكفر لما يمنع من دخول الجنة شبه بالغلاق المانع ولما كان الإسلام سبب دخولها شبه بالمفاتيح (حم عن معاذ بن جبل) (مفتاح الجنة الصلاة) أي دخولها مع السابقين مع آياتها بما بقي من الواجبات (ومفتاح الصلاة الطهور) قال العلقمي قال الرافعي يضم الطاء فيما فيه بعضهم ويجوز الفتح لأن الفعل انما يتأني بالآلة قال ابن العربي هذا مجاز عما يشتملها من علمها وذلك أن الحدث مانع منها فهو كالقفل يوضع على الحدث حتى إذا قوض القفل وهذه استعارة بديعة لا يقدر عليها إلا النبوة وكذلك قوله مفتاح الجنة الصلاة لأن أبواب الجنة مغلقة يفتحها الطاعات وركن الطاعات الصلاة وفيه اشتراط الطهارة للصلاة (حم هب عن جابر) وإسناده صحيح (مفتاح الصلاة الطهور

على الصلاة بل المتوقف على الصلاة والقيام بسائر القروض الدخول مع السابقين (قوله الطهور) ونحوها

أى التطهر بالماء أو التراب (قوله مقام الرجل) أى أقامته فى صف الجهاد (قوله مكارم الاخلاق) أى الامور المستحسنة شرعا التى تنشأ عن الخلق الجليل كصدقة وعبادة وتشجيع جنازة (قوله من أعمال الجنة) أى الاعمال الموصلة لدخول الجنة (قوله وصدق البأس) أى الثبات فى الحرب حتى ينكس الأعداء (قوله والمكافأة بالصنائع) (٢٧٣) أى صنع المعروف بأن تفعل

معروف فامع من فعل معن مثله أو أكثر فان لم تفعل على مكافأته فادع له (قوله والتذم للجار) بأن تحفظ حرمة وكذا الصاحب وتراعيهما بما ينفعهما وتزيل ما يضرهما (قوله الحياء) لانه ينشأ عنه كل خير (قوله مكان الكى التكميد) أى يقوم مقامه فلا ينبغى الكى ما وجدما يقوم مقامه من التكميد وهو تسخين خرقة دسمة أى دنسة وسخنة من نحو زيت وتوضع على المرض مرة بعد أخرى حتى يبرأ ومجمله ان أخبره الطبيب بأن التكميد يناسب مرضه ويقوم مقام الكى (قوله ومكان العلاق السعوط) هو أن يسعط شئ من القسط البحرى فى أنف الطفل مرارا حتى تبرأ لهاته فانه يقوم مقام العلاق الذى هو ادخال الاصبع فى حلق الطفل عند سقوط لهاته لاصلاحها (قوله ومكان النفخ اللدود) كانوا ينفخون فى فم المريض اذا اشتكى حلقه ليبرأ فيقوم مقام ذلك النفخ اللدود وهو ما يسقاه المريض من ماء ونحوه من جانب الفم

وتحريمها التكبير قال المناوى أى سبب كون الصلاة محرمة ما ليس منها التكبير اه وقال العلقمى قال ابن العربى هو مصدح يحرم ويشكل استعماله هنا لان التكبير جزء من أجزاء فكيف يحرمها ف قيل مجاز عن احرامها يقال أحرم اذا دخل فى البلد الحرام والشهر الحرام ولما كانت الصلاة تحرم أشياء قيل لا أول ذلك وهو التكبير تحريم وقال ابن الأثير فى النهاية ان المصلى بالتكبير والدخول فى الصلاة صار ممنوعا عن الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلاة وافعالها وقيل للتكبير تحريم لمنعه المصلى من ذلك ولهذا سميت تكبيرة الاحرام أى للاحرام بالصلاة ٢ ولما صار المصلى بالتسليم يحل له ما حرم عليه فيها بالتكبير من الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلاة وافعالها كما يحل للمعتمر بالحج عند الفراغ منه ما كان حراما عليه قبل (وتحليلها التسليم) قال العلقمى وقد روى محمد بن أسلم فى مسنده هذا الحديث بلفظ واحرامها التكبير واحلالها التسليم وهذا الحديث أصح شئ فى هذا الباب (حم د ت ه عن على) باسناد صحيح (مقام الرجل فى الصف فى سبيل الله أفضل من عبادة ستين سنة) وفى رواية أخرى أقل وفى أخرى أكثر والنقص دضعيف أجر الغزو على غيره وهو يختلف باختلاف الأشخاص والنيات والاحوال والمواضع (طب ل عن عمران) بن حصين واسناده صحيح (مكارم الاخلاق من أعمال الجنة) أى من الأعمال المقربة إليها (طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (مكارم الاخلاق عشرة) الحصر انما فى باعتبار المذكور هنا ذهى كثيرة جدا والمراد أصولها أو أمهاتها (تكون فى الرجل) يعنى الانسان (ولا تكون فى ابنه وتكون فى الابن ولا تكون فى الاب وتكون فى العبد ولا تكون فى سيده يقسمها الله لمن أراد به السعادة) الاخروية الابدية (صدق الحديث) لان الكذب يحارب الايمان لانه اذا قال كان كذا ولم يكن فقد افترى على الله (وصدق البأس) أى الثبات عند الحروب شجاعة وسماحة لانه من الثقة بالله (واعطاء السائل) لانه من الرحمة (والمكافأة) بالهمزة (بالصنائع) أى صنائع المعروف بأن يكافئ من صنع معه معروف فالانه من الشكر (وحفظ الامانة) لانه من الوفاء (وصلة الرحم) لانهم من العطف (والتذم للجار) بأن يحفظ دما من أى حرمة (والتذم للصاحب) أى الصديق كذلك (واقراء الضيف) لانه من النخاء (ورأسهن) كلهن (الحياء) قال المناوى فى كل خلق من هذه الاخلاق مكرمة لصاحبها فمن منحها يسعد باحدها فكيف بمن جمعها (الحكيم) فى نوادره (هب والحاكم عن عائشة) مكان الكى التكميد أى يقوم مقامه ويقضى عنه لمن ناسب علمته الكى وهى ان تسخن خرقة دسمة وتوضع على العضو مرة بعد أخرى ليسكن ألمه (ومكان العلاق السعوط) أى بدل ادخال الاصبع فى حلق الطفل عند سقوط لهاته أن يسعط بالقسط البحرى مرارا (ومكان النفخ اللدود) بأن يسقى المريض الدواء من أحد شقي فقه قال الشيخ كانوا اذا اشتكى أحدهم حلقه نفخوا فيه فهذه الثلاثة تبدل من هذه الثلاثة وتوضع محلها فتؤدى مؤداها فى النفع وهى أسهل وأهون وقوله مكان الى آخره مجتمعا لانه مرفوع فى المواضع الثلاثة أى كل واحد من الثلاثة تبدل الآخر ويقوم مقامه وهو ظاهر كلام المناوى وقال الشيخ منصوب باضمار ارجعوا مثلا (حم عن عائشة) واسناده حسن (مكتوب فى الانجيل كتادين) بفتح المثناة وكسر الدال (ندان) بضم المثناة الفوقية (وبالتكبير الذى تكبيل تكبيل) أى كما تجازى تجازى وكأنته منع منع بل

(٣٥ - عزيزى ثالث) شيخنا وعبارة القاموس واللدود كصبور ما يصاب بالمسعط من الدواء فى أحد شقى الفم كاللديد ووجه آله (قوله ندين) أى تجازى ندان أى تجازى وبالتكبير الذى تكبيل تكبيل هو بمعنى ما قبله ٢ قوله لما صار الخ هكذا فى النسخ التى بايدنا الطبع والخط ولعل فى العبارة سقطا والتقدير ولما كان المصلى بالتكبير يحرم عليه ما كان حلالا صار بالتسليم الخ

(قوله فاقم ذلك عليه) أي عليه اثم مثل اثم زناها في ترتب العقاب على كل وان لم يكن مثله حقيقة لانه السبب في زناها بتأخير تزويجها مع انهن أشد شهوة من الرجال (قوله ويراد في رزقه الخ) فضله الرحم من أسباب البركة في العمر والمال (قوله أم القرى) أي أصلها لانه تعالى أول ما خلق من الارض أرض البيت ثم استمد منه جميع الاراضي من القرى وغيرها فمن أمها مكة أم القرى وبكة وغير ذلك (قوله ومرو أم خراسان) أي أعظمها وأجلها (قوله مناخ لا تباع رباعها الخ) أخذ به أبو حنيفة وعندنا مؤول بأن المراد بمكة خصوص بيوت العكابة الذين هاجروا (٢٧٤) معه صلى الله عليه وسلم كأنه يقول كل من هاجر معي وترك بيته في مكة فليس له به

تعلق ببيع ولا غيره لخروجه عن ملكه بذلك تعظيما لاجرامهم حيث كانت هجرتهم سببا لزوال ملكهم عن بيوتهم وقطع التعلق آمالهم بها (قوله ولا تؤجر) أكثر النسخ ولا تؤجر (قوله الى مشاشه) أي رؤس عظامه كالمرفقين والكفتين والركبتين وهذا كناية عن قوة إيمانه وسريانه في جميع جسده (قوله في درها) أي ولوزوجته فيحرم ادخال الحشفة في درها وما نقل عن مالك من حله مردود وان قواه بعض أصحابه اما التلذذ بدبرها بدون ادخال الحشفة بخائر (قوله ملعون من سأل بوجه الله) القصد منه التنفير والادب والا فلا يحرم السؤال بذلك بل الاولى تركه لما فيه من الإلحاح في الطلب وعدم اجاله اتقوا الله وأجلوا في الطلب ثم منع سائله أي مع القدرة على اعطائه (قوله هجرا) أي خشا أي شيئا محرما (قوله من ضار مؤمنا) أي آذاه بأي نوع من أنواع الايذاء أو مكربه أي خادعه بالشرف وجهه

وبذر ينكح (فر عن فضالة) بالضم (ابن عبيد) مكتوب في التوراة من بلغت له ابنة اثنتي عشرة سنة فليزر وجهها فأصابت اثما فاقم ذلك عليه) لانه السبب فيه بتأخير تزويجها المؤدى الى فسادها وذكرا لاثنتي عشرة لانهما طنة البلوغ وهيجان الشهوة (هب عن عمر) بن الخطاب (و) عن (أنس) بن مالك واسناده صحيح (مكتوب في التوراة من سره ان أطول حياته ويراد في رزقه فليصل رحمه) فان صلتهما تزيد في العمر والرزق بالمعنى المارمرارا (ل) عن ابن عباس (و) قال صحيح وأقروه (مكة أم القرى ومرو) بفتح فسكون (أم خراسان) بالضم أي قصبه أقليمها (عد عن ريدة) مكة مناخ (بضم الميم أي محل للاناخة أي اراك الابل ونحوها) (لا تباع رباعها) بكسر الراء (ولا تؤجر بيوتها) لانهما غير مختصة بأحد بل موضع لاداء المناسك وبه أخذ أبو حنيفة فقال لا يجوز تملكها لاحد وخالفه الجمهور وأولوا الخبر (ن) هق عن ابن عمرو (بن العاص قال) صحيح (ملئ) بضم الميم وفتح الهمزة (عمار) بن ياسر (إيمانا الى مشاشه) بضم الميم ومجتمعتين مخففا رؤس العظام كالمرفقين والركبتين أي اختلط الاعيان بالجمه ودمه وعظمه وامتزج بجمع أجزائه امتزاجا لا يقبل التفرقة فلا يضره الكفر حين أكرهه الكفار عليه (ه) د عن علي (ل) عن ابن مسعود (واسناده صحيح) (ملعون من أتى امرأه في درها) أي جامعها فيه فهو من البكائر وما ينسب الى مالك في كتاب السير ومحمد بن كعب القرظي والى أصحاب مالك من حله فباطل وهم مبرؤن منه لان الحكمة في خاق الازواج طلب النسل فغير موضع النسل لا يناله ملك الزوج وهذا هو الحق وقد قيل ان القدر في النجوا أكثر من دم الحيض (حم) د عن أبي هريرة (ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سأل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجرا) بضم الهاء قال الشيخ الهجر والكلام القبيح قال المناوي لا يناقضه استعاذه النبي صلى الله عليه وسلم بوجه الله لان ما هنا في طلب تحصيل الشئ من المخلوق وذلك في سؤال الخالق أو المنع في الامر الدنيوي والجوازي الاخرى (طب عن أبي موسى) الاشعري واسناده حسن (ملعون من ضار مؤمنا) الضر بالقض مصدر ضره بضره من باب قتل اذا فعل به مكروها (أو مكربه) قال في المصباح مكرا من باب قتل خدع فهو ما كرت عن أبي بكر (ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه ملعون من ذبح لغير الله) كالاصنام (ملعون من غير تخوم الارض) قال في النهاية أي معالمها وحدودها واحدها تخوم قيل أراد به حدود الحرم خاصة وقيل هو عام في جميع الارض أو أراد المعالم التي يهتدى بها في الطريق وقيل هو ان يدخل الرجل في ملك غيره فيقطع ظمنا ويرى تخوم الارض بفتح التاء على الافراد وجعه تخوم بضم التاء والخاء (ملعون من كره) بشدة الميم (أعنى عن طريقه) أي أضله عنه أو دله على غير مقصده (ملعون من وقع على بهيمة ملعون من عمل بعمل قوم لوط) من اتيان الذكور شهوة من دون النساء (حم) عن ابن عباس (باسناده ضعيف) (ملعون من فرق) قال المناوي زاد الطبراني بين الوالدة وولدها (ل) هق عن عمران (بن حصين وهو حديث صحيح

ليفعل به أمر أمكروها (قوله من سب أباه الخ) لانه جازي صنعهما المعروف معه بحسن تربيته بالاساءة (قوله) (ملعون من ذبح لغير الله) كالاصنام وهو ظاهر في حق الكفار أما في المسلم فعنى ذبحه لغير الله أن يذبح المأكول نحو تجربة مديبة هل تذبح أولا لا تصدحل أكله فهو لغير الله أي لغير الذي أمر به الله تعالى من قصد حل أكله (قوله تخوم الارض) أي حدود أرض الحرم أو معالم الطريق أي العلامات الموضوعه للدلالة على الطريق وقيل غير ذلك كأن يدخل في أرضه ما ليس له (قوله كره أعنى) أي أضله عن الطريق كأن يقول له خذ على يمينك والحال أنه غير مقصده (قوله من فرق) أي بين والدة وولدها الذي لم يستغن عنها أما التفريق

بين الاخوين فلا يحرم عندنا ويحرم عند بعض الاثمة (قوله بالشرخ) بالاشين المجبة والمهملة المكسورة (قوله والنظر اليها كالاكل لحم الخنزير) في مطلق الاثم وبه قال الاثمة الثلاثة وعندنا مكره فقط وهذا الحديث لم يصح حتى يحتاج به بل هو منكرو (قوله قواما) أي خالبا عن الخلل وهذا في حق من عذر كأن سبق لسانه أو سها أمانا من تعدد الخلل فيرفع كما هو ليكون حجة عليه لأجل أن يؤخذ بذلك ما لم يتجلب الله عليه بالغفران (قوله فاذا صلى) أي فاذا أسلم وصلى (٢٧٥) فهو أخوك في الدين فالصلاة كناية عن اسلامه فينبذ أكرمهم

بالاكل معهم وبأن لا تحملوهم ما لا يطيقون وفي الحديث اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيكم فن كان أخوه تحت يده فليطعمه منه من طعامه وليلبسه من لباسه أي حيث لا ريبه بأن كان أمر دجيسلا (قوله لا من رسوله) أي ليس هذا باجتهاد من رسوله (قوله الصدر) أي شجرة تنبت في الحرم بخلاف شجرة غير الحرم فيجوز لما لكه قطعه وغيره من التصرفات (قوله من البر) أي الاحسان (قوله صديق أبيك) سواء كان أولك حيا أو ميتا (قوله من التمر والبسرخر) أي فلا يتقيد بالخرابا تحاذه من الغناب والبسر يكسر الباء أفصح من ضمها (قوله من الجفاء) أي ترك البر والاحسان لان ذلك علامة عدم حبه له (قوله عند الرجل) مثله المرأة والخني (قوله من الزرقه) أي بعض الزرقه بمن أي بركة وذلك البعض هو زرقه العين فهو يدل على بركة فيها السرعله الشارع

﴿ملعون من لعب بالشرخ﴾ قال المناوي بكسر الشين المجبة بضبط المؤلف ((والنظر اليها كاكل لحم الخنزير)) قال المناوي ومن ثم ذهب الاثمة الثلاثة الى تحريم اللعب بها وقال الشافعي يكره ولا يحرم ((عبدان)) في الصحابة ((وأبو موسى)) الاشعري في الذيل ((وابن خزم عن حبة بن مسلم مرسل)) تابعي لا يعرف الا بهذا الحديث وفي الميزان انه منكرو ﴿ملك موكل بالقرآن فن قرأه من أعجمي أو عربي فلم يقومه قومه الملك ثم رفعه﴾ الى الله تعالى ((قواما)) المراد بعدم تقويمه تحريره أو اللحن فيه ((الشيرازي في)) كتاب ((اللقاب)) والكنى ((عن أنس)) بن مالك ﴿مملوكا يكفيل﴾ أي مؤنة الخدمة ((فاذا صلى فهو أخوك)) أي في الدين فينبغي اقتناؤه وحشه على الصلاة ((فأكرمهم)) أي المماليك ((كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأنكولون)) أي من جنس أفواتكم والافضل من نفس طعامكم ((عن أبي بكر)) الصديق ﴿من الله﴾ تعالى ((لا من رسوله)) لعن الله تعالى فاطع الصدر ((أي سدر الحرم)) طبهق عن معاوية بن حيدة ﴿من البر﴾ اسم جامع لأنواع الخير ((ان تصل صديق أبيك)) في حياته وبعد موته ((طس عن أنس)) بن مالك قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿من التمر﴾ بمنشأة فوقية ((والبسر)) قال المناوي بكسر الموحدة بضبط المؤلف ولعل مراده أنه أفصح ((خر)) أي الخمر التي جاء القرآن بتحريمها تكون منهما أيضا ولا تختص بماء من ماء العنب وعليه الثلاثة وخالف الحنفية ((طب عن جابر)) واسناده حسن ﴿من الجفاء﴾ وهو ترك البر والصلة وغلظ الطبع ((ان أذكر عند الرجل)) لم يرد معينا فهو كالنكرة ((ولا يصلي على)) فن ذكر عنده ولم يصل عليه فقد جفاه وذلك حرمان ((عب عن قتادة مرسل)) من الحنطة خرو من التمر خرو من الشعير خرو من الزبينة خرو من العسل خر ((قال المناوي غماه عند مخرجه)) وأنا أنكم عن كل خرو فيه رده على أبي حنيفة في قوله الجرماء عنب أسكر فغيره حلال طاهر لان الخمر حقيقة شرعية فيه ومجاز في الغير فيلزم التجاسة والحرمه ((حم عن ابن عمر)) بأسناده حسن ﴿من الزرقه بمن﴾ قال المناوي أي زرقه العين قد تكون دالة على البركة والخير غالب السرعله الشارع ((خط عن أبي هريرة)) من الصدقة أن تسلم على الناس وأنت تطلق الوجه ((أي بباشة واطهار بشر ففاعل ذلك يكتب له ثواب المصدق بشئ من ماله)) (عب عن الحسن مرسل) وهو البصري ﴿من الصدقة ان تعلم﴾ بضم المشنة فوقية ورفع العين وشد اللام مكسورة ((الرجل العلم فيعمل)) أي بسبب ذلك يعمل ((به فيعلمه)) بضم أوله والتعالم فعل يترتب عليه العلم غالباً كرد انقاض الرجل مثال والمراد الانسان ((أبو خيثمة في كتاب العلم عن الحسن مرسل)) وهو البصري ﴿من الكبار استطالة الرجل في عرض رجل مسلم﴾ المراد بالرجل الانسان قال العلقمي يقال طال عليه واستطال وتطاول اذا علاه وترفع عليه ومنه الحديث أرى الربا الاستطالة في عرض الناس أي استحقاقهم والترفع عليهم والوقية فيهم ((ومن الكبار استبان)) بموحدة تحية فتناء فوقية ((بالسبة)) أي شتم الرجل اياك مرة واحدة فتنشتمه مرتين في مقابلتها ((ابن أبي الدنيا في)) كتاب ((ذم الغضب

(قوله من الصدقة) أي مما يثاب عليه ثواب الصدقة وكذا ما بعده (قوله ان تعلم) بضم التاء وفي بعض نسخ الشارع بفتح التاء وهو تحريف فيعمل به ويعلمه بالنصب فيهما (قوله مسلم) خصه لكونه أشد والا فالذي يحرم الاستطالة في عرضه وان كانت غيبته صغيرة عندنا (قوله استبان بالسبة) وهي المرة من السب طاهره أن السبة بمثابة الاست كسيرة وان كانت محرمة كأن قيل لك يا زاني فقلت له أنت الزاني فيحرم ذلك من الصغار كما هو ظاهر الحديث وانما يكون من الكبار ان زاد فالذي يجوز له أن يقول له عند سبه بمثل ذلك يا ظالم ويشهد عليه ليجده عند القاضي

(قوله من المذني) هو ماء أبيض أو أصفر يخرج غالباً عند ثوران الشهوة بشهوة غير قوية وبعض الأئمة يرى أن به يحصل للذكر جنابة (قوله ان ينصت الخ) لان الاعراض عن سماع حديثه يورث الضغينة والحفاة (قوله شمع نعله) هو السير الذي يستعمل به النعل وقوله أخون أي من أعظم (٢٧٦) الخيانة الخ (قوله الوالي) أي من له ولاية على محل فان أهل ذلك المحل يحابونه غالباً بل ربما

جار عند المحاورة في البيع والشراء فلا يتقيد بالتجارة فيما تم حاجتهم اليه خلافاً للشارح (قوله منزلة) أي مرتبة (قوله آخرته بدينا غيبه) كاعوان الظلمة ويسمى أخس الأخساء فلا وأوصى بمال أخس الأخساء صرف لمن ذكر والخسيس من باع آخرته بدينا (قوله لورا في باهله الخ) أي يقبى أن يراه ولو يبذل ماله وأهله (قوله في المساجد) بيناها عابدة وبالرخام مثلاً فيحرم من مال الوقف ويكره من غيره حيث لم يكن فيه تضييع مال والاحرم أيضاً كالتوبة بالنفسدين (قوله الفحش) أي اللطيق بذلك (قوله وتخوين الخ) أي نسبته للخيانة وإثمان نسبته للامانة (قوله أن يمر الرجل في المسجد) أي يجعله طريقاً ولا يصلي ولا يعتكف فيه مع أنه انما أعد للعبادة (قوله وأن يبرد الصبي الشيخ) أي يجعله رسولاً في قضاء حاجته (قوله أن تشفع بين اثنين) أي الزوج والزوجة في الشكاح بأن يذكر المرأة بخير عندهم يريد تزويجها

عن أبي هريرة رضي الله عنه من المذني الوضوء ومن المني الغسل قال العلقمي المذني ماء أبيض رقيق يخرج عند الملاعبة لا بشهوة ولا تدفق ويعقبه فتور وربما لا يحس بخروجه ويكون ذلك للرجل والمرأة وهو في النساء أكثر منه في الرجال وفيه لغات مذني بفتح الميم واسكان الذال ومذني بكسر الذال وتشديد الياء ومذني بكسر الذال وتخفيف الياء فالاولتان مشهورتان والاهما أفصحهما وأشهرهما والثالثة حكاهما أبو عمرو الزاهد عن ابن الأعرابي ويقال مذني ومذني الثالثة بانتشيد أجمع العلماء على أنه لا يوجب الغسل وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد والجمهور يوجب الوضوء لهذا الحديث وفي هذا الحديث من الفوائد أنه لا يوجب الغسل وأنه يوجب الوضوء وأنه نجس ولهذا أوجب صلى الله عليه وسلم غسل الذكرو والمراد به عند الشافعي والجمهور غسل ما أصابه المذني لا غسل جميع الذكر وحكي عن مالك وأحمد في رواية عنهما ما يوجب غسل جميع الذكر (عن علي) قال ت حسن صحيح رضي الله عنه (من المروءة) بضم الميم (ان ينصت الاخ لآخيه) أي في الاسلام (إذا حدثه) فلا يعرض عنه ولا يشغل بحديث غيره فان فيه استهانة به (ومن حسن المماشاة ان يقف الاخ لآخيه) في الدين (إذا انقطع شمع نعله) حتى يصلحه ويمشئ معه لان مفارقتة يورث ضغينة بينهما (خط عن أنس) بن مالك (من أخون الخيانة تجارة الوالي في رعيته) فيما تم حاجتهم اليه لانه بذلك يضيق عليهم (طب عن رجل) صحابي رضي الله عنه (من أسوء الناس منزلة) أي عند الله (من أذهب آخرته بدينا غيره) ومن ثم سمى الفقهاء أخس الأخساء (هب عن أبي هريرة رضي الله عنه من أشد ما نهي لي حبا الناس يكونون بعدى يؤذ أحدهم لورا في باهله وماله) أي يقبى أحدهم أن يكون مفدياً لي (م عن أبي هريرة رضي الله عنه من أسوأ الساعة ان يقبها أي يتفاجر (الناس) المسلمون (في المساجد) أي في بيوتهم وأزرفتها وترتيبها كما فعل أهل الكتاب بعد تحريفهم دينهم وأنتم صائرون الى حالهم وإذا صرتم كذلك فقد جاء أمرها (ن عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (من أسوأ الساعة الفحش) اللطيق بالفحش (والفحش وقطيعة الرحم وتخوين الامين وإثمان الخائن طس عن أنس) قال العلقمي يحابيه علامة الحسن رضي الله عنه (من أسوأ الساعة ان يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين) تحيته (وان لا يسلم الرجل الاعلى من يعرف) دون من لم يعرف (وان يبرد) بضم أوله وكسر نائشه (الصبي الشيخ) أي يجعله يريد أي رسولاً في حوائجه (طس عن ابن مسعود رضي الله عنه من أفضل الشفاعة أن تشفع بين اثنين في الشكاح ه عن أبي هريرة رضي الله عنه من أفضل العمل ادخال السرور على المؤمن) ثم بين ذلك بقوله (نقضى عنه ديناً نقضى له حاجة تنفس له كربة) فكل واحدة من هذه الخصال من أفضل الاعمال (هب عن ابن المنكدر مرسل رضي الله عنه من اقتراب الساعة انتفاج الاهلة) أي عظمها وهو بالجيم من انتفج جنباً البعير ارتفعاً وعظماً وروى بشاء معجمة وهو ظاهر وذلك ان يرى ابن ايلة مثل ابن ليلتين (طب عن ابن مسعود رضي الله عنه من اقتراب الساعة ان يرى الهلال قبلاً) بفتح القاف والموحدة أي يرى ساعة ما يطلع لعظمه ووضوحه من غير ان يطلب (فيقال) هو (للبلتين) أي هو ابن ليلتين (وان اتخذ المساجد طرقاً) للمارة يدخل الرجل من باب ويخرج من آخر فلا يصلي فيه تحية ولا يعتكف لحظة (وان يظهر موت الفجأة) فيسقط الانسان ميتاً وهو قائم يكلم صاحبه أو يتعاطى مصالحه (طس عن أنس)

ويدكر الرجل بخير عندهم من يريد تزويجه جلا على الشكاح بشرط أن لا يذكر الاحقا (قوله نقضى عنه باسناد ديناً) وان كان قادراً على وفائه خلافاً لمن قيد بالاحتياج نقضى له حاجة تنفس له كربة هذا انصور بربطه بعض أفراد ادخال السرور عليه ومنه التبشير بحصول ولد أو قدوم غائب (قوله قبلاً) أي أول ليلة من غير تطالع له بأن يكون ظاهراً الكل أحد (قوله الفجأة) فخرج بقوله يظهر أي يكثر المألوف قبلاً فلا يكون من أسوأ الساعة

(قوله هلاك العرب) أي عرب العزباء فإدامت كثيرة لا تقترب لانه صلى الله عليه وسلم (٢٧٧) من خيارهم أما هؤلاء العرب

الاولواش فانقرضهم ليس
من اشراط الساعة (قوله
وقوله) أي مع قلة النبات
وكذا ما بعده (قوله الشرك
بالله) المراد به هنا الكفر
بساير أنواعه لا خصوص
اتخاذ الله مع الله وان كان
هو أصل معناه (قوله اكفاء
الدين) أي ضعفه وذهابه
تفصح النبط هم جيل من
أهل العراق والمراد هنا
طمش الناس وأخسهم
أي اذا تناول أخس الناس
بالقصور والفصاحة كان
من اشراط الساعة (قوله
تبكيرا بالانثى) موضوع
لتحديث ان من بركة المرأة
تبسر مهرها وتبكيها
بالانثى فهو موضوع
أيضا (قوله الاخذ باليد)
أي المصافحة ويدعو
لنفسه وأخيه بالمغفرة
فانه يستجاب وأما تقييل
الكف والمعانقة مثلا
فبدعة وان كانت مستحسنة
(قوله سكون الاطراف)
فتحريكها ولو مرة مكرره
لانه علامة على عدم
الخشوع أما تحريكها ثلاث
مرات متوالية فهو حرام
مبطل على ما هو معروف
في الفروع (قوله مالا
يعنيه) أي مالا يعتنيه
أي يعتني به كان يتعلم علم
الجدال والرمي والسيما
ليفيدها للناس فليس هذا
من حسن اسلامه بل
المطلوب اشتغاله بالعلم

باسناد ضعيف (من اقتراب الساعة هلاك العرب) قال المناوي لفظ الرواية ان من الخ اه
وظاهر الحديث هلاك الجميع (ت عن طلحة بن مالك) الخراعي وقيل الاسلمى واسناده حسن
(من اقتراب الساعة كثرة القطر) أي المطر (وقلة النبات) أي الزرع (وكثرة القراء)
للقرآن (وقلة الفقهاء) أي الفقهاء بعلم طريق الاخرة (وكثرة الامراء وقلة الامناء) ولهذا قال
ابن عمر لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وأمنائهم فاذا أخذوه عن صغارهم وشرايرهم
هالكوا (طب عن عبد الرحمن بن عمرو) الانصاري وفي اسناده وضاع حسن (من أكبر
الكبائر الشرك بالله) بأن يتخذ معه الها غير (واليمين الغموس) أي الكاذبة سميت به لانها
تغمس صاحبها في الانم أو في النار والاول هو أكبر الكبائر (طب عن عبد الله بن أنيس) تصغير
أنس واسناده صحيح (من اكفاء) بكسر الهمزة (الدين) أي انقلابه وأمارته وهنسه (تفصح
النبط) بنون فوحدة مفتوحة جيل يتولدون بسواد العراق ثم استعمل في اخلاط الناس وعوامهم
(واتخاذهم القصور في الامصار) وذلك من اشراط الساعة (طس عن ابن عباس) وذو حديث
منكر (من بركة المرأة على زوجها تبكيها بالانثى) قال المناوي تمامه ألم تسمع قوله تعالى يهب
لمن يشاء انا نافذة ابالات (ابن عساكر والطيب عن وائلة) باسناد ضعيف (من تمام التهمة
الاخذ باليد) يعني اذا اتى المسلم المسلم فسلم عليه فن تمام السلام ان يضع يده في يده فيصافحه فان
المصافحة سنة مؤكدة (ت عن ابن مسعود) من تمام عبادة المريض ان يضع أحدكم يده (والاولى
كونها اليمين) (على جهته) حيث لا عذر (ويسأله عن حاله كيف هو) زاد ابن السني يقول له
كيف أصبحت كيف أصبحت فان ذلك ينفس عن المريض كبرته (وتتمام تحيتكم بينكم المصافحة)
أي مع حمد الله والدعاء لأخيه بالمغفرة (حم ت عن أبي امامة) من تمام الصلاة أي مكملاتها
(سكون الاطراف) أي اليدين والرجلين والرأس ونحوها فانه يورث الخشوع الذي هو روح
العبادة (ابن عساكر عن أبي بكر) الصديق (من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار)
قال المناوي من الاولى زائدة والمراد أن ذلك هو التمام وأشار به الى قوله تعالى فن زخر عن النار
وأدخل الجنة فقد فاز قاله لمن قال له علمي دعوة أرجوها خيرا وقصود السائل المال الكثير فرده
النبي صلى الله عليه وسلم أبلغ رد اه وانه من است زائدة وتتمام النعمة النظر الى وجه الله
تعالى (ت عن معاذ) بن جبل (من حسن الصلاة إقامة الصفوف) أي تسوية الصفوف
وتتمامها الاول فالاول (ك عن أنس) وهو حديث حسن (من حسن اسلام المرأة) قال المناوي
حسن الشيء غير الشئ أن ترى أن برد الماء غير الماء ورج المسك غير المسك وحلاوة العسل غير
العسل ووقع الشر غير الشر (تركها لا يعنيه) يتخ أوله من عناء الامر اذا تعلقت عنايته به والذي
يعنيه ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشبعه ويستعورته ويهف فرجه دون ما زاد على ذلك وبه
يسلم من كل آفة وشرك اذا ذكر وقال الغزالي حذ ما لا يعنى هو الذي لو ترك لم يفت به ثواب ولم ينجر به
ضرر ومن اقتصر من الكلام على هذا قل كلامه في حساب العبد نفسه عند ذكر ما لا يعنيه بأنه
لو ذكر الله لكان ذلك كنز من كنوز السعادة فكيف يترك كنز من كنوز السعادة ويأخذ ببدله هذا
(ت ه عن أبي هريرة) قال في الاذكار حسن (حم عن الحسين بن علي) قال الهيثمي صحيح
(الحاكم في المستدرج عن أبي بكر الصديق الشيرازي في الانقاب عن أبي ذر الغفاري ك في تاريخه
عن علي بن أبي طالب طس عن زيد بن ثابت) باسناد ضعيف (ابن عساكر عن الحرث بن هشام)
أشار باستيعاب مخرجه الى رد زعم من ضعفه ومن صححه ابن عبد البر (من حسن عبادة المرأة
حسن ظنه) بالله قال المناوي كذا يحط المؤاف وفي نسخ خلفه بدل ظنه (عده خط عن أنس) قال
مخرجه ابن عدي منكر (من حين يخرج أحدكم من منزله) ذاهبا (الى مسجده) لتحويلة

الشرعي وآلانه فقط (قوله من حين يخرج الخ) يخرج من على الافصح

(قوله تكتب حسنة) أي يكتب له بسببها حسنة الخ (قوله يحشوا المال حبيا) أي من غير عدو وهو المهدي فانه تنفخ له الكنوز ويعطى المال للمستحقين حبيا بلا عد (قوله من سعادة المرء) أي في الدنيا أن يشبه أباه فانه حينئذ لا يقع فيه ريبة بخلاف ما لو لم يشبهه فربما تكلم فيه بأنه ليس ابنه (قوله خفة لحينه) (٢٧٨) أي لان عظم اللحبة كمال يدل على الجمال فلربما يحصل لصاحبها اختيار

وتكبر الامن حفظه الله تعالى ولذا كانت لحبته صلى الله عليه وسلم في غاية الجمالة بخلاف خفيفها لا يحصل له اختيار لعدم جمالته والاختيار سبب للشقاوة فتدليس شخصه من بني اسرائيل حلة عظيمة فتخايل عجا فحسب به وهو يوى في الارض الى يوم القيامة وقيل ان الرواية خفة لحبته أي بالذكور فهو كناية عن كثرة ذكوره هذا والحديث موضوع من أصله (قوله يحفظه بما قضى الله) أي عدم رضاه به كأن يقول أي شيء فعلت لما نزل بي اني لا أستحق ذلك غيري فعل كذا وكذا ولم يحصل له مثلي (قوله من سنن المرسلين) أي بعض سننهم واخلافتهم هذه الامور (قوله والتعطر) أي استعمال العطر أي اطيب في أي وقت ويتأكد في مواضع كاجتماع الناس لمصلاة الجمعة والعبد (قوله وكثرة الزوج) أي من غير طلاق فقد اجتمع اسميها سليمان ألف زوجة ومربية لكن الكثرة في هذه الامة مغيرة الى أربع بالعقد وبالمالك من غير حصر ومحل

أواعته تكاف (فرجل تكتب حسنة) أي تكتب بفعلها حسنة (والاخرى تعوسيته) والمراد الصغار (ك) هب عن أبي هريرة (وهو حديث صحيح) (من خلفائكم خليفة يحشوا المال حبيا لا بعده عدا) قال المناوي قالوا هو المهدي (م عن أبي سعيد) الخدرى (من خير خصال الصائم السواك) فيه نذب السواك للصائم لكن كره الشافعي له السواك بعد الزوال (ه عن عائشة) من خير طبيكم المسكن وهذا في حق الرجال دون النساء كما تقدم لان المسكن مما يخفى لونه ويظهر ربحه ومن زائدة فهو أطيب أطيب مطلقا كما في حديث (ن عن أبي سعيد) من سعادة المرء حسن الخلق (بضمين اذ به يبلغ العبد خيري الدنيا والاخرة (ومن شقاوته سوء الخلق) قال المناوي فانه مقرب الى النار وجب الغضب الجبار والسعادة الفوز بالنعيم الاخرى والشقاوة ضد ذلك (هب عن جابر) واسناده ضعيف (من سعادة المرء ان يشبه أباه) أي في الخلق والخلق (ك) في مناقب الشافعي (وكذا القضاء) (عن انس) بن مالك (من سعادة المرء خفة لحبته) قال العلقمي الذي رأيت بخط المصنف بالحاء المهملة ثم التفتيح ثم التاء المثناة الفوقية ورأيت بخطه أيضا بالفتح فيه ما ثم قال بعد لحبته أي بكثرة الذكور قاله الخطابي انه ما رأيت وكلام الخطابي يعين الثاني وقد ورد الاول الى الثاني أي انه طراب لحبته من كثرة الذكوره قال المناوي وعلى الاول فالمراد بحفظها عدم عظمها وطولها لا خفة شعرها حتى ترى البشرة من خلاله لان المصطفى كان كث اللحية وكل صفة من صفاته أكل الصفات على الاطلاق (ط عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (من سعادة ابن آدم استخارته الله) أي طلب الخير منه في الامور والاستخارة طلب الخير في الشيء (ومن سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله) له فان من رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط (ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله) أي كراهته له وغضبه عليه ومحبهه لخلافه فيقول لو كان كذا كان أصح لي مع انه لا يكون الا الذي كان وقد ر (ن عن سعد) بن أبي وقاص واسناده حسن (من سنن المرسلين الحلم والحياء والحمامة والسواك والتعطر) أي استعمال العطر في الثوب والبدن (وكثرة الزوج) فقد كان النبي سليمان صلى الله عليه وسلم له أنف زوجة ومربية (هب عن ابن عباس) ثم قال مخرجه اسناده غير قوي (من شرار الناس من تدرأهم الساعة وهم أحياء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطال هذا وان كان لفظه لفظ العموم والمراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم أيضا على قوم فضلاء قلت ولا يتعين ما قال فقد جاء ما يؤيد العموم كقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة الا على شرار الناس وقوله ان الله يبعث ريحا من بين الين الين من الحرير فلا تدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته ولمسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله وهو عند أحد بل يلفظ يقول لا اله الا الله والجمع بينه وبين حديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله يجمعهم في الجنة في حديث لا تزال على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى الا الشرار فتجمع الساعة عليهم بقية (خ عن ابن مسعود) من شكر الله ما أشاءها أي اظهارها والاعتراف بها قال تعالى وأما بنعمة ربك فحدث والمنةم الحقيقي هو الله وقلوب الخلق خزائن الله ومفاتيحها بيده (عب عن قتادة مر سلا) من فقه الرجل (يعني الانسان) (رفقه في معيشته) أي هو من فهمه في الدين

جواز الزوج بالاربع اذا علم من نفسه القيام بواجبهن والاحرم (قوله وهم احياء) وهم من لا يقول وانما الله والله وما ورد ان تزال الامة قائمة بالحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله فالمراد بأمر الله ربح طيبة لبنة من قبل الين تقبض روح كل مؤمن لا الساعة (قوله أشاءها) ومنه شكر ومن وصلت لك على يديه والموفق يرى أنها منته تعالى وان شكر الموصل لها فهو يجمع بين شكر الله وشكر الناس لا يشكر الله ولا يشكر الناس

(قوله من حب الدنيا الخ) أي لأن طلب ما يحتاج إليه في المعاش محمود بل قد يجب وانما حبها من جمعها وحصلها لا افتخارها والتباهي بها وعدم صرفها في محلها فقد كان الجلال المحلى ونحوه يسعى في تحصيل الكسب ببيع القماش في الحانوت بعد العصر فقط وبقية النهار لطلب العلم ومع ذلك كان يبيع أكثر من جلس جميع النهار (قوله محتونا) (٢٧٩) أي على صورة المحتون والافالحن الذي هو قطع القلفة لم

الذي هو قطع القلفة لم يقع بل ختن بعد ذلك بقطع قلفته كما عتده مر (قوله كتمان المصائب الخ) نعم لا بأس بذلك المرض للمداوى ليدأويه (قوله والصدقة) أي النفل أما الواجبة ففيها تفصيل في الفروع (قوله السغبان) أي من عنده سغب أي جوع (قوله منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه) هو المهدي أي في صلاة الصبح فقط أول نزول سيدنا عيسى وبعد ذلك يصلي سيدنا عيسى اماما مجريا على قاعدة تقديم الافضل وانما خولفت في أول نزوله للإشارة الى أنه ينزل بحكم هذه الشريعة لا بغيرها (قوله فليقبله) حيث لم يعلم ان أكثر ماله حرام والافالاولى رده (قوله وجبت) أي ثبتت عليه لعنتهم بأن يقول لعن الله من فعل ذلك وهو لعن على العموم فليس محرما وهو يفيد حرمة قضاء الحاجة في قارعة الطريق قال الشارح وعليه جمع من الشافعية وغيرهم قال شيخنا البراوي وهو محمول على ما اذا علم أو ظن ضرر الناس بذلك لضيق الطريق

واتباعه طريق المسلمين (حم ط ب عن أبي الدرداء) باسناد لا بأس به (من فقه الرجل) أي جودة فهمه وحسن تصرفه (ان يصلح معيشته) أي ما يتعيش به بأن يسعى في اكتسابها من الحلال من غير كد ولا تهافت ويستعمل القصد في الانفاق من غير اسراف ولا تقصير (وليس من حب الدنيا طاب ما يصلح له) أي ما يقوم بأوكد وحاجة عياله وخدمته فانه من الضرورات التي لا بد منها فليس طلبه من محبة الدنيا المنهية عنها (ع د ه ب عن أبي الدرداء) وضعفه البيهقي (من كرامة المؤمن على الله تعالى نقاء ثوبه) أي نظافته (ورضاء باليسير) من الملبوس أو من المأكل والمشرب أو من الدنيا فالمحمود في اللباس نظافة الثوب والتوسط في جنسه وكونه لبس مثله (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بقية مدلس (من كرامتي على ربي اني ولدت محتونا) أي على صورة المحتون اذا خلتان قطع القلفة ولا قطع هنا (ولم ير أحد سوأتى) كناية عن العورة قال الحكيم توارت الاخبار بولادته محتونا ومراده بالتواتر الاشهار لا المصطلح عليه (طس عن انس) وصحة في المختارة قال العراقي في اخبار ولادته محتونا ضعف (من كنوز البركتان المصائب والامراض والصدقة) قال المناوي أي المفروضة وهذا التقييد خلاف ما عليه الشافعية وعبارتهم ودفع صدقة التطوع سرا وفي رمضان ولحقه قريب كزوجة وصديق بخار أقرب فأقرب أفضل وأما الزكاة فإظهارها أفضل في المال الظاهر وهو ماشية وزرع وتروم معدن وأما الباطن وهو نقد وعرض وركاز فاخفاء زكاته أفضل واستثنى ابن عبد السلام وغيره من أولوية صدقة السر ما لو كان المتصدق ممن يقتدى به فإظهارها أفضل (حل عن ابن عمر) واسناده ضعيف (من وجبات المغفرة اطعام المسلم السغبان) بسين مهملة وغين معجمة أي الجيعان وقيل لا يكون السغب الا مع التعب (ك عن جابر) منا أهل البيت (الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه) عند نزوله من السماء آخر الزمان فانه ينزل على المنارة البيضاء شرق دمشق فيجسد الامام المهدي يريد صلاة الصبح بالناس فيحس به فيستأخر ليتقدم فيقدمه عيسى ويصلي خلفه ليظهر أنه تابع لهذه الشريعة (أبو نعيم في كتاب المهدي عن أبي سعيد) الخدرى وفيه ضعف (من آناه الله من هذا المال شيئا من غير ان يسأله) أي يطلبه من الناس (فليقبله) ندبا أو ارشادا (فانما هو رزق ساقه الله اليه) فإعطاؤه من تجوز عطيته سلطنا أو غيره عدلا أو فاسقا فله قبوله قال الغزالي اذا لم يكن ممن أكثر ماله حرام (حم عن أبي هريرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحق (من آذى المسلمين في طرقهم) بنحو وضع حجر أو شوك فيها أو قضاة حاجة ببول أو غائط (وجبت عليه لعنتهم) فيه أن قضاء الحاجة في قارعة الطريق حرام وعليه جمع من الشافعية وغيرهم قال المناوي والمعتد عند الشافعية الكراهة (ط ب عن حذيفة بن أسيد) الغفاري واسناده حسن (من آذى العباس) بن عبد المطلب (فقد آذاني انما عم الرجل صنوا أبيه) بكسر الصاد أي مثله في الاحترام (ابن عساكر عن ابن عباس) من آذى عليا بن أبي طالب (فقد آذاني) قال ذلك ثلاثا وقد كان العصابة يعرفون له ذلك (حم تخ ك عن عمرو بن شاس) بجمجمة أوله ومهملة آخره الاسلمى وقيل الاسرى وهو حديث صحيح (من آذى شعرة مني) بمعنى نسمة من ذرئتي (فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) زاد أبو نعيم فعله لعنة الله مل السماء ومل الارض ومقصود الحديث الحث على اكرام أهل البيت لقوله تعالى قل لأسألكم عليه

مثلا (قوله انما عم الرجل الخ) في معنى التمليل أي آذاني لأن عم الرجل صنوا أبيه أي شقيقه فهو بمنزلة الاب في الاحترام والمراعاة (قوله شاس) بجمجمة فهملة (قوله شعرة) أي نسمة من أهل بيتي شبهت بالشعرة بجامع الاتصال في كل والاتصال حسى في الشعرة ومعنوى في الذرية (قوله فقد آذى الله) أي أغضبه فأطلق اسم الملزوم وأراد اللزوم أي ومن أغضب الله استحق عذابه

(قوله أهل المدينة) أي واحد من هو مقسم بالمدينة في زمنه صلى الله عليه وسلم أو بعده فينبغي احترام كل من أقام بها ولذا لما قدم بعض الملوك المدينة في زمن سيدنا (٢٨٠) مالك فخرج يقابله فأمال الملك عنقه إلى عنق الإمام مالك فقال له أنت

قابل على المدينة وفيها الانصار والمهاجرون وأخذ يذكرك له ما يحسنه على تعظيمهم وإكرامهم (قوله لا يقبل منه صرف) أي نفل ولا عدل أي فرض أي لا يقبل قبولا كاملا (قوله ذميا) أي أو معاهدا أو مؤمنا بخلاف الحربى (قوله ومن كنت خصمه خصمه) أي حبيته وغلبته (قوله من آمن رجلا على دمه) أي أدخله تحت أمانه فأغتناله وقتله اه شيخنا والواو في قوله وان كان المقتول كافرا للحال أو هو للغاية ويكون معنى آمنه أنه سلم له الانقياد ولم يأخذ في نفسه خيانة منه ولو مسلما ويكون تخصيص ذلك لكونه أشد والافتقار للمسلم وان لم يكن آمنه على دمه النبي يرى منه غفره (قوله من آوى ضالته) أي حبوا أيضا لا ومنه الرقيق (قوله فهو ضال) أي مائل عن الحق والصواب (قوله ثم صبر) أي على تربيتهم واحتساب أي قصد وجه الله (قوله من ابتاع) أي اشترى طعاما ومثله غيره من كل ما يباع (قوله من ابتاع) أي اشترى مملوكا (قوله أول ما يطعمه

أجر المودة في القربى) (ابن عساكر عن علي بن أبي طالب من آذى أهل المدينة) النبوة قال المناوى وهم من كان بها في زمنه أو بعده على مناجاه (آذاه الله وعابه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) أي نفل ولا فرض والمراد في الكمال وقوله لا يقبل منه الخ يحتمل أنه بيان لقوله آذاه الله (طوب عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) ومن آذى الله يوشك أن يهلكه (طس عن أنس) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل رأيتك تنظي رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلما إلى آخره واسناده حسن قال المؤلف وأما من آذى جاره فقد آذاني فلم يرد (من آذى ذميا) أو معاهدا أو مؤمنا (فانحصه) أي المطالب له بحقه (ومن كنت خصمه خصمه يوم القيامة) فيه تحريم أذية الذي يغير حق وإنه من الكبار (خط عن ابن مسعود) قال يخرج حديث منكر (من آمن) بالمدح كما يعلم من صنيع المؤلف رحمه الله لمن أمل (رجلا على دمه) فقتله فأناب إلى القاتل وان كان المقتول كافرا (معصوما بخلاف ما إذا كان مریدا أو حربيا) (نخ ن عن عمرو بن الحق من آوى) بالمدح أي ضم إليه (ضالته فهو ضال) أي مفارق للصواب (مالم يعرفها) قال النووي هذا دليل للمذهب المختار أنه يلزم تعريف اللقطة مطلقا سواء أراد غلظتها أو حفظها على صاحبها وهذا هو الصحيح (حم عن زيد بن خالد) من آوى ينيما أو يمين ثم صبر (على مشقة القيام بها) واحتساب ما أنفق عند الله (كنت أنا وهو في الجنة كهاتين) غامه عند فخرجه وحرك أصبعيه السبابة والوسطى (طس عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من ابتاع) أي اشترى (طعاما) هو ما يؤكل (فلا يبيعه حتى يستوفيه) أي يقبضه كإجماع مصرح به في رواية وفي رواية من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يكمله وفي رواية ابن عمر رضي الله عنهما قال كذا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع الطعام فيبيع عليه من يأمر نأبأ بتمتاله من المكان الذي ابتعاه فيه إلى مكان سواء قبل أن يبيعه وفي رواية كان يشتري الطعام من الركيان جزافا فمما نأبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعه حتى تنقله من مكانه وفي هذه الأحاديث النهي عن بيع المبيع حتى يقبضه البائع (م) واختلف العلماء في ذلك فقال الشافعي لا يصح بيع المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نقدا أو غيره قال عثمان بن عيسى لا يجوز في كل مبيع وقال أبو حنيفة يجوز في كل شيء إلا العقار وقال مالك لا يجوز في الطعام ويجوز فيما سواه ووافقه كثيرون وقال آخرون لا يجوز في المكيل والموزون ويجوز فيما سواه وأما مذهب عثمان بن عيسى فكأنه المأزني والقاضي ولم يحكمه إلا كثيرون بل نقلوا الإجماع على بطلان بيع الطعام المبيع قبل قبضه قال وانما الخلاف فيما سواه فهو شاذ متروك (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (من ابتاع) أي اشترى (مملوكا) عبدا أو أمة (فليجمده الله) على نفسه له (وليكن أول ما يطعمه) إياه (الحلواء) أي ما فيه حلاوة خلقية أو مصنوعة (فإنه أطيب لنفسه) مع فيه من التفاؤل والامر للنسب (ابن التجار) في تاريخه (عن عائشة) من ابتاع العلم أي طاب تعلمه (ليباهي به العلماء) أي يفاخرهم وبطاولهم به (أو يعارى به السفهاء) أي يجادلهم به ويخاصمهم والممارسة المجادلة والمحااجة (أو تقبل به أفئدة الناس) أي قلوبهم (إليه فإلى النار) أي فالمبتغي لذلك مصيره إلى النار وهذا حديث وزجر عن طلب الدنيا بعمل الآخرة (لذهب عن كعب بن مالك) واسناده واه جدا (من ابتاع القضاء) أي طلبه (وسأل فيه) أي في جوابته (شفعا) أي سأل جماعة أن يشفعوا له في

الحلواء) أي تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (قوله أو يعارى) أي يجادل (قوله أو تقبل أي به أفئدة الناس إليه) قوله (قوله فإلى النار) أي فهو صار إلى النار ان لم يتجمل الله تعالى عليه بالغفران (قوله وسأل فيه شفعا) أي تشفع بجماعة في توليته قوله البائع صوابه المشتري كما هو ظاهر اه

(قوله وكل الى نفسه) أي فلا يسدده الله تعالى ولا يوفقه للصواب (قوله بشئ) أي بنت (٢٨١) أو أكثر (قوله ستر) أي حجاب من النار

لانه سترهن عن أعين
الناس بالقيام بنفقتهن
فالجزء من جنس العمل
ففيه حث على تربية البنات
لضعفهن بخلاف الذكور
فليسوا كالبنات في
الضعف (قوله في لحظة
الخ) أي حيث اتفقوا في
الدين والافيرفع المسلم على
الكافر ولذا قال سيدنا على
لما تخاصم مع الذي على
يد شريح لو كان خصمي
مسلماً لوقفت معه كما هو
معلوم في الفروع (قوله
ملا يرفع على الآخر)
بل يرفع على الاثنين أو
يخفض على الاثنين (قوله
من ابتلى) بفقد مال أو ولد
فصبر الخ مفهومه أن من
لم يصبر لم يكن له الامن ولم
يكن مهتدياً وان أثيب
على المصيبة (قوله فاستغفر)
أي ما لم يكن الذنب كبيرة
والافلا بد من التوبة
بشرطها (قوله من ابتلى
بلاء) بالمديم الخير والشر
ليكن الغالب الشر والمراد
هنا الاول أي من أنعم عليه
بنعمة فقد كرها لاجل الله
تعالى فقد شكرها فينبغي
لمن أنعم عليه بشئ ان
يذكره شاكر الله ما أنعم
به عليه (قوله فهو حظه)
أي فاذا جاء المسجد لا اعتكاف
أو صلاة أو طلب علم مثلاً
لحظه الثواب ومن آناه
للجلوس فيه بحسب العادة
من غير عبادة أو للتفرج

توليته (وكل) بالبناء للمفعول أي وكلاه الله (الى نفسه) فلا يسدده ولا يعينه (ومن أكره عليه
أرسل الله عليه ملكاً يسدده) أي يوقع في نفسه اصابة الصواب ويلهمه آياه (ت عن أنس) قال ت
حسن غريب (من ابتلى) بالبناء للمفعول أي امتحن (من هذه البنات بشئ) هل يقوم بحقهن
أولاً قال العلقمي اختلف في المراد بالابتلاء هل هو نفس وجودهن أو ابتلى بما يصدر منهن وكذا اهل
هو على العموم في البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة وقال النووي تبعاً لابن بطال ان اسماء
البتلاء لان الناس يكرهون البنات فجاء الشرع برجرهم ورغب في ابقائهن وترك قتلهن بما ذكر
من الثواب الموعود به من أحسن اليهن وجاهد نفسه بالصبر عليهن وقال شيخنا في شرح الترمذي
يحمل أن يكون معنى الابتلاء هذا الاختبار أي من اختبر بشئ من البنات لينظر ما يفعل المحسن
اليهن أولاً (فأحسن اليهن) قال العلقمي قد اختلف في المراد بالاحسان هل يقتصر به على قدر
الواجب أو ما زاد عليه والظاهر الثاني قد جاء ان الثواب المذكور يحصل لمن أحسن لواحدة فقط
ففي حديث أبي هريرة قلنا وثقتين قال وثقتين قلنا واحدة قال واحدة وشاهده حديث ابن مسعود
ورفعه من كانت له ابنة فأدبها فأحسن أدبها وعلما فأحسن تعليمها وأوسع عليها من نعمة الله
الذي أنعم عليه الى آخره (كن له ستر) قال العلقمي كذا في أكثر الاحاديث ووقع في رواية عبد
المجيد حجابا وهو بعناه (من النار) ليكون جزاءه على ذلك وقاية بينه وبين نارجهم ثم حانلابينه
وبينها وفي الحديث تأكد حق البنات لما فيهن من الضعف غالباً عن القيام بمصالح أنفسهن
بخلاف الذكور لما فيهن من قوة البدن وجزالة الرأي وامكان التصرف في الامور المحتاج اليها في
أكثر الاحوال (حم ق ت عن عائشة) من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فليعدل (وجوبا
بينهم في لحظة) أي نظره الى من تخاكم اليه منهم (واشارته ومقعده ومجلسه) وجميع وجوه
الاکرام (قطط هق عن أم سلمة) من ابتلى بالنقض بين المسلمين فلا يرفع صوته على أحد
الخصمين ما لا يرفع على الآخر (بل يسوي بينهم في الرفع أو عدمه لوجوب التسوية كما تقرر
قطط هق عن أم سلمة) قال المناوي رمز المؤلف لحسنه (من ابتلى فصبر وأعطى فشكر وظلم
فغفر) ببناء ابتلى وأعطى وظلم للمفعول (وظلم) بفحوت أي نفسه أو غيره (فاستغفر الله) أي
تاب توبة صحيحة (أولئك لهم الامن) في الدنيا والآخرة (وهم مهتدون) استدلل به على ان حصول
الابتلاء وكل ما يترتب عليه التكفير لا يحصل به الوعد الا بضم الصبر عليه ونوزع (طوبى عن
منجبرة) بمهله مفتوحة فمجهلة ساكنة فوحدة مفتوحة هو الازهرى واسناده حسن (من أتى
المسجد) أي قصده (اشئ) بفعله فيه (فهو حظه) أي نصيبه من آياته لا يحصل له غيره فن أتى
المسجد لصلاة فيه كان له أجره ومن آناه للصلاة وزيارة بيت الله حصل له ومن آناه لهذين مع تعلم علم
أو ارشاد جاهل فيه حصل له ما آناه لاجله ففيه حث للقاصد على حسن نيته ومن آناه لتفرج أو
حديث فيه أو انشاد ضالة فهو حظه (د عن أبي هريرة) واسناده حسن (من ابتلى) بضم
الهمزة وسكون الموحدة وكسر اللام (بلاء) أي أنعم عليه بنعمة والبلاء يستعمل في الخير والشر
ليكن أصله الاختبار والحنة وأكثر ما يستعمل في الخير قال الله تعالى بلاء حسنا (فذكره فقد
شكره) من آداب النعمة أن يذكر الماعطى فاذا ذكره فقد شكره ومع الذكر يشكره ويثني عليه
ويكون ذلك بحيث لا يخرج به عن كونه واسطة ولكنه طريق الى وصول النعمة اليه وذلك لا ينافي
رواية النعمة من الله تعالى (وان كتمه فقد كفره) أي ستر نعمة العطاء وغطاها وبجدها قال تعالى
لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد والكفر في اللغة التغطية ومنه قوله تعالى
أنعجب الكفار نباته أي الزراع مما وبذلك لانهم غطوا الحب الذي زرعه بالتراب (د والضياء
عن جابر) من أتى عرافاً بشدة الراء وهو الذي يستدل على الامور بأسباب ومقدمات يدعى

بواسطة حساب عنده ونحو ذلك أما الكاهن فهو من يخبر عما يحدث في المستقبل لزمه ذلك انسر عنده (قوله فسأله) أما اذا أخبره من غير أن يسأله فلا بأس عليه وان صدقه لانه قد الوعيد بالسؤال والتصديق معا فلا يحصل بأحدهما (قوله بما أنزل على محمد) أي بالقرآن والسنة أي فعل مثل فعل الكافر أو حقيقة ان استحل اخباره واتصدق به أو ان صدقه في دعواه الاطلاع على الغيب أو المراد كفران النعمة (٢٨٢) (قوله وهو بنوى الخ) فينبغي النوى على نية خير لبثاب عليها وانما لكل امرئ

ما نوى (قوله كانت له ظهرا) أي حيث كان من الاربعين لعدم سماعه جميع أركان الخطبة فالمراد كانت له ولبقية الجماعة ظهرا اذ لا يصح أن يقيم الجمعة أقل من أربعين عندنا أما اذا كان زائدا على الاربعين أو سمع أركان الخطبة فيصلي الجمعة (قوله أو أتى امرأة في دبرها) حليلة كانت أولا ومثل ذلك في هذا الوعيد بل أشد من أتى ذكرافي دبره (قوله فقد برئ بما أنزل على محمد) من الكتاب والسنة حيث لم يعمل بهما فكانه نبرأ منهما (قوله سحبت عنه التوبة) أي لم يوفق لها هذه المدة حيث صدقه والا فلا يدخل في هذا الوعيد بمجرد السؤال له (قوله من أتى اليكم معروف) باقصر أي من جاء اليكم بمرور أي من قبل معكم معروف وكافؤ بمثله أو أكثر أو أقل ولا يقرأ من أتى بالمد أي أعطى لاختلاف ترتيب المتن حيثئذ لانه يكون من الهمزة مع الالف بعد

معرفة ما أو قال المناوى هو من يخبر بالامور الماضية أو بما خفي (فسأله عن شيء) فهو آثم (لم تقبل له صلاة أربعين ليلة) خص الاربعين على عادة العرب في ذكر الاربعين والسبعين والتسعين للتكثير واللبس لان عاداتهم ابتداء الحساب بالليالي والصلاة لكونها عماد الدين فصوره كذلك ومعنى عدم القبول عدم الثواب (حم م عن بعض أمهات المؤمنين) وعينها الجدي حفصة (من أتى عرافا أو كاهنا) وهو من يخبر عما يحدث والفرق بينه وبين العراف أن الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان والعراف هو الذي يدعي معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما ومن الكهنة من له ولي من الجن يخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الارض (فصدقه بما يقول) أي وافترض أنه سأله معتقدا صدقه (فقد كفر بما أنزل على محمد) من الكتاب والسنة أي ارتكب ذلك مستحله أو صدقه فيما قال على الحقيقة وقال في النهاية فقد كفر أي كفر بالنعمة (حم ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (من أتى فراشه وهو بنوى أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه) أي نام فغرا عليه (حتى يصح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من ربه) فيه ان الامور بما صدقها (ن ه ح ب ل عن أبي الدرداء) واسناده صحيح (من أتى الجمعة والامام يحط بكانت له ظهرا) قال المناوى أي فانت الجمعة فلا يصح ما صلاه الجمعة بل ظهر الفوات شرطها من سماعه للخطبة اه أي فالجمعة صحيحة لكن فاته ثواب التكبير فكانت له ظهرا (ابن عساكر عن عمرو بن العاص) (من أتى كاهنا فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضا) أي جامعها حال حيضها (أو أتى امرأة في دبرها فقد برئ مما أنزل على محمد) أي ان استحل ذلك أو أراد الزجر والتنفير وليس المراد حقيقة الكفر والامانة في وطء الحائض بالكفارة (حم د عن أبي هريرة) من أتى كاهنا فسأله عن شيء طأنا صدقه (سحبت عنه التوبة أربعين ليلة فان صدقه بما قال كفر) أي ستر النعمة فان اعتقد صدقه في دعواه الاطلاع على الغيب كفر حقيقة (طب عن واثلة بن الاسقع وض عنه المنذرى) (من أتى اليكم معروف) أي جاء اليكم بعروف (فكافؤه) لان في ذلك اتواصل والتعاب (فان لم تجدوا) ما تكافؤنه به (وادعوا) الله (له) أن يكافئه عنكم (طب عن الحكم بن عمار) واسناده ضعيف (من أتى امرأته في حبسها فابتصدق) ندبا وقيل وجوبا (بدينار) أي متقال من الذهب (ومن أتاناها وقد أدر الدم عنها ولم تغسل فنصف دينار) ولا شيء على المرأة لانه حق تعاق بالواطئ فخطب به الرجل دونها كالمهر (طب عن ابن عباس) من أدب أخوه في الدين متصلا أي متنفيا من ذنبه معذرا اليه (فليقبل ذلك منه) ندبا مؤكدا (محققا) كان في اعتذاره (أو مبتلا) فيه (فان لم يفعل) أي لم يقبل معذرتة (لم يرد على الخوض) يوم القيامة حين يرد المؤمنون فيسقيهم منه والمراد الحث على قبول المعذرة (ل عن أبي هريرة) من اتبع الجنائز فليعمل ندبا (بجوانب السرى ركها) قال الدميرى ليس في حمل الجنائز دناءة ولا اسقاط مرم وأقبل ذلك مكرمة وثواب وفعل أهل الخير فعله النبي صلى الله عليه وسلم ثم أصحابه ثم تابعوه (عن ابن مسعود) من

الميم والنون مع ان الكلام في الهمزة مع التاء بعد النون مع الميم وذلك تقدم (قوله متصلا) أي معذرا اتبع اقبل معاذير من يأتيك معذرا ان يرتعدك فيما قال أو جفا لقد أطاعك من رضىك ظاهره وقد أحلك من بعضك مستترا (قوله لم يرد على الخوض) أي مع السابقين والأكل ان يعتذر له بحضرة الجماعة التي تكلم عندهم في حقها مما يوجب الاعتذار من غيبة ونحوها (قوله اتبع الجنائز) أي شيعها (قوله بجوانب السرى ركها) أي من الايمن والايسر من امام ومن خلف فهو يشير الى أن الترييع أفضل

(قوله فقد أعذر الله اليه) أي لم يبق فيه موضع للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يتبرك كما يحط عبد البر وغيره وقرر شيخنا ان المراد أنه يقبل عذره ولم يبق فيه موضع للاعتذار لكونه غفر له الذنوب فلم يبق ما يعتذر منه لانه تعالى يستحي أن يعذب من شاب في الاسلام وكتب المناوي أي بسط عذره ودله على موضع التعلق له الخ أي بسط له العذر بطول هذا العمر حيث جعله محلا لقبول توبته لو تاب فان لم يعتذر بأن لم يبق في هذا العمر الطويل لم يبق فيه موضع للاعتذار يوم القيامة فهو يؤيد ما مر عن عبد البر فتأمل (قوله هدية الخ) وقد أهدي الى ملك هدية عظيمة وكان عنده ملك آخر (٢٨٣) فدفعها كلها له وقال نحن معاشر الملوك لا نشارك

في الهدية فبلغ الرسول المهدي ذلك فقال كنت أولدو تأملها قبل أن يدفعها أي لانه مكث مدة أشهر يتأنق فيها وهذا بضد شخص آخر جاءته هدية وعنده جلوس فلم يعطهم فذكر واه الحديث فقال هذاني نحو التمر والزبيب لافيا عظم غنمه (قوله ثم بغين) بفتح الغين من بغى يبغى كما يعلم من ضبط القاموس بالقلم حيث قال وبغت الامة تبغى بغيا وباغت مباغاة وبغاء فهي بغى وبغوة عهرت (قوله مثل آثامهن) أي كالا كيفا (قوله وسار في بلاده) وفي رواية في بلاد عدوه أمنا وقد قيل لبعضهم وقد كبر سنه ولم يحتل منه عضو ما سبب ذلك فقال أعضاء حفظناها في الصغر فحفظها الله علينا في الكبر (قوله كل لسانه) أي تعب ولم يشف غيظه من ظلمه وفي المصباح وكل يكمل كلاله من باب ضرب تعب واعيا ويتعدى بالالف (قوله من

اتبع كتاب الله) القرآن أي أحكامه (هداه من الضلالة ووفاه سوء الحساب يوم القيامة) غمامه عند مخرجه وذلك لان الله عز وجل قال فن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى (طس عن ابن عباس) واسناده ضعيف (من أنت عليه ستون سنة فقد أعذر الله اليه في العمر) أي أزال عذره والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كأن يقول لومدلى في الاجل افغات ما أمرت به (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن (من آتته هدية وعند قوم جلوس فهم شركاؤه فيها) لانه تعالى أوصى بالاحسان الى الجليس (طب عن الحسن بن علي) من اتخذ من الخدم غير ما ينصح ثم بغين أي زنين (فعليه مثل آثامهن) لانه السبب (من غير أن ينقص من آثامهن شيء) لان فاعل السبب كفاعل المسبب ومقصود الحديث الزجر عن اتخاذ غير ما ينصح من الاماء (البراز عن سلمان) الفارسي وفيه ضعف وانقطاع (من اتقى الله) أي أطاعه في أمره ونهيه بقدر الاستطاعة (عاش قويا) في دينه وبدنه حسا ومعنى (وسار في بلاده) قال المناوي كذا وقع في نسخ وهو ما في خط مؤلفه ولفظ الرواية وسار في بلاد عدوه (آمنا) مما يحاف وان تصبروا وتقا ولا يضركم كيدهم شيا (حل عن علي) باسناده ضعيف (من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء) لان من كان ذا حظ من التقوى امتلا قلبه بنور اليقين فانفخ عليه من المهابة ما يهاب به كل من رآه (الحكيم) في نوادره (عن واثلة) بن الاسقع (من اتقى الله كل) بفتح الكاف وشد اللام (لسانه) أي أعيا (ولم يشف غيظه) ممن فعل به مكروها (ابن أبي الدنيا في) كتاب (التقوى عن سهل بن سعد) الساعدي واسناده ضعيف (من اتقى الله وفاه كل شيء) بخافه الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومن كان في شأن الآخرة اشتغاله حسن في الدنيا والآخرة حاله (ابن الجار) في تاريخه (عن ابن عباس) من أنكل بالمثلثة أي فقد قال في الدر انشكول فقد الولد (ثلاثة من صلبه) بضم أوله المهمل (في سبيل الله فاحتسبهم على الله وجبت له الجنة) بفضل الله منه بانجاز وعده ولا يجب على الله شيء (طب عن عقبه بن عامر) ورجاله ثقات (من أنيتم عليه خيرا) أي بخير (وجبت له الجنة) المراد بالوجوب هنا الثبوت لا الوجوب الاسطلاحي (ومن أنيتم عليه شرا) أي بشر (وجبت له النار انتم شهداء الله في الارض) قال بعضهم اذا كان ثاؤهم بالخير مطابقا لافعاله والصحيح المختار أنه على عمومها واطلاقه سواء كانت أفعاله تقضى ذلك أم لا لانه وان لم تكن أفعاله مقضية فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فاذا ألهم الله الناس الشناء عليه اشتهر للناس بذلك على أن الله سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر فائدة الشناء وقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولو كان لا ينفعه ذلك الا أن تكون أفعاله تقضيه لم يكن للشناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فائدة فان قيل كيف مكنوا من الشناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري وغيره في النهي عن سب الاموات

أنكل ثلاثة) بالبناء للمجهول كما يحط عبد البر فتأمل الفاعل ضمير يعود على من وثلاثة مفعول ثان أي من أفقد ثلاثة أي من أفقده الله ثلاثة فتشكل بتعدي لمفعول وبالهمز يتعدى لاثنتين كما يعلم من قول المصباح شككت المرأة ولداها شكلا من باب تعب فقدته وبتعدي بالهمز فيقال أنكها الله تعالى ولداها اه (قوله في سبيل الله) يعني الجهاد (قوله وجبت) أي ثبتت له الجنة وعبر بالوجوب اشارة لنا كد ذلك الثبوت فلا يتخلف (قوله عليه خيرا) أي بخير وجبت أي ثبتت له الجنة فالوجوب بالمعنى اللغوي وعبر بالوجوب اشارة لنا كد ذلك الثبوت وذلك ان طابق الشناء الواقع أولم يعلم حاله أما اذا علم أنه فاسق وأثني عليه خيرا كذبنا لاحسانه على المثني فلا تثبت له الجنة بذلك وكذا لو أنفي عليه شرا كد بالعدم احسانه أو كراهه مثالا لا يثبت ذلك النار والتعبير بالشناء في جانب

الشر مشاكلة (قوله من اجتنب أربعاً) أى لم يتلبس بشئ منها (قوله فرج الله الخ) لان الجزاء من جنس العمل (قوله من أجل سلطان الله) أى الامام الاعظم بأن وقرة ودعاه ومفهومه ان من حاربه أودع عليه أذله الله يوم القيامة (قوله من أحاط أى بنى حائطاً أو البناء شرط فى احياء ما أريد فيه السكنى أموالاً أو أريد جعله مزعة مثلاً فشرطه معلوم فى الفروع) (قوله من أحب لله) أى لا لغرض دنيوى كان أحب العادل لعدله لالكونه يحسن اليه وكره الفاجر لاضراره بالمسلمين لا لخصوص كونه ظلمه (قوله وأعطى لله) أى لالكونه ينصره مثلاً اذا أراد الانتصار به (قوله من أحب لقاء الله) وذلك عند الغررة اذا رأى مقامه واستبشر أحب أن يسرع باخراج روحه ليقف بين يدي مولاه ويرى التعميم وليس المراد أنه يحب الموت اذ كل أحد يكرهه

قلنا هو فى غير المنافق وسائر الكفار وفى غير المتظاهر بفسق أو بدعة أما هؤلاء فلا يحرم ذكرهم بأشهر التحذير من طريقهم ومن الاقتداء بهم وبآثارهم والتخلى باخلاقهم وهذا محمول على أن الذى أتوا عليه شراً كان مشهوراً بنفاق أو فجور مما ذكرنا هذا وهو الصواب فى الجواب عنه وفى الجمع بينه وبين النهى عن السب قال اهل الله الشفاء بتقديم الشاء وبالمد يستعمل فى الخير ولا يستعمل فى الشر وأما الشفاء بتقديم النون وباقصر فيستعمل فى الشر خاصة وانما يستعمل الشفاء الممدود هنا فى الشر مجاز التجانس الكلام كقوله تعالى وجزأ سيئة سيئة مثلها ومكروا ومكر الله (حقق ن عن أنس رضي الله عنه من اجتنب أربعاً) أى من الخصال (دخل الجنة) أى بغير عذاب أو مع السابقين (الدماء) بأن لا يريق دم امرئ ظلماً (والأموال) بأن لا يتناول منها شيئاً بغير حق (والفروج) المحرمة (والاشربة) بأن لا يدخل جوفه شراباً شأنه الاسكاروان لم يسكر (البرزخ عن أنس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (من أجرى الله تعالى على يديه فرجاً لم) معصوم (فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة) جزاء وفاً (خط عن الحسن بن علي) وضعفه الدارقطنى رضي الله عنه (من أجل سلطان الله أجله الله يوم القيامة) بمحمول أن المراد بسلطان الله الامام الاعظم أو ما يقتضيه نواميس الوهيته أو الكتاب والسنة (طب عن أبي بكر رضي الله عنه من أحاط حائطاً على أرض) قال العلقمى أى جعل عليهم جداراً من جميع الجوانب (فهى له) فيه حجة لاجدان من حوط جداراً على موات فإنه يملكه وقال الشافعية ان الاجاء يختلف باختلاف المقاصد وحملوا هذا الحديث على من لم يقصد داراً وانما قصد حوشاً أو شجرة ولهذا قال البغوى الاحياء يختلف باختلاف قصد المحي من الارض وانما يعتبر فى جميع مقاصده عرف الناس (حم د والضياء عن سمرة رضي الله عنه من أحب لله) أى لاجله ولوجهه لا لميل قلبه ولا لهواه (وأبغض لله) لا لا بداء من أبغضه له بل لكفره وعصيانه (وأعطى لله) أى ثوابه ورضاه لا لغرور يا قال العلقمى قال ابن رسلان أجمعت الامة على ان الحب لله ولرسوله فرض كما يجب على الانسان اذا رأى من هو ملازم على طاعة الله أن يحبه لله فكذا اذا رأى مخالفاً لله فى أوامره ونواهيه يجب عليه بغضه لله (ومنع لله) أى لامر الله كأن لم يصرف الزكاة لكافر لحسنه ولا لهائمه لشرفه بل لمنع الله لهم امنها (فقد استكمل الايمان) أى أكمله (د والضياء) المقدمى (عن أبي امامة) باسناد ضعيف رضي الله عنه (من أحب لقاء الله) أى المصير الى الدار الآخرة بمعنى أن المؤمن عند الغررة يشترى برضوان الله فيكون موته أحب اليه من حياته (أحب لقاء الله) أى أفاض عليه فضله (ومن كره لقاء الله) حين يرى ماله من العذاب حائثاً (كره لقاء الله) بعده عن رحمة وأدناه من نقمته قال العلقمى وتعامه كفى البخارى قالت عائشة أو بعض أزواجه اننا نكره الموت قال ليس ذلك رضي الله عنه المؤمن اذا حضره الموت وبشر برضوان الله وكرامته فليس شئ أحب اليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب لقاء الله وان الكافر اذا حضره الموت وبشر بعذاب الله وعقابه فليس شئ أكره اليه مما أمامه كره لقاء الله وكره الله لقاءه اه قال النووي هذا الحديث يفسر آخره أولاً وبين أن المراد بباقي الاحاديث المطلقة من أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله وهى الحديث ان الكراهة المعتبرة هى التى تكون عند النزاع فى حالة لا تقبل توبة ولا غيرها خفيئاً يشترى كل انسان بما هو صائر اليه وما أعد له ويكشف له عن ذلك فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينقلوا الى ما أعد لهم ويحب الله لقاءهم فيجزل لهم العطاء والكرامة وأهل الشقاء يكرهون لقاء الله لما علموا من سوء ما ينقلون اليه ويكره الله لقاءهم أى يبغضهم عن رحمة وكرامته ولا يريد ذلك بهم وهذا معنى كراهته سبحانه وتعالى لقاءهم وليس معنى الحديث ان سبب كراهة الله تعالى لقاءهم كراهتهم ذلك ولا أن حبه لقاء الآخرين حبههم ذلك بل هو صفة لهم اه وقال فى النهاية وفيه من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله

(قوله من أحب الانصار) وذريتهم الا ان مثلهم في ذلك فاذا وقع من ذريتهم مخالفة (٢٨٥) كرههم من حيث الفعل وأحبهم من

حيث نسبهم للانصار يحصل
له ذلك الحسب فينبغي تعظيم
وحب من علم انه من ذريتهم
(قوله أن يكثر) يضم الياء
وسكون الكاف لا يكثر
(قوله غذاؤه) بالذال المعجمة
فهو شامل للغداء والعشاء
(قوله (٢) أكثر من ذكره)
بمدح أوزم ولذلك لما اجتمع
جماعة من العلماء الزهاد
عند رابعة وأكثرها من
ذم الدنيا فذكرت لهم
الحديث وقالت لهم لو كانت
قبولكم خالصة عنهم
تذكروها أصلاً (قوله
فاثروا) أي اذا علمت ذلك
فقدموا ما يبقى على ما يضي
ولذا بنى مالك مدينة
وأحكمها وزخرفها وأمر
بجمع الناس ينظرون اليها
وأوقف جماعة على بابها
يسألون كل من خرج عن
حسنها فيقولون لم زمتها
وعيد حون الا ثلاثة
أشخاص فقالوا وجدنا
فيها عيبين فقيس وماهما
قالوا خرابها وموت صاحبها
فقالوا وما الذي لا يخرب
ولا يموت صاحبها قالوا
الاخرة لا تخرب ولا تموت
أهلها فلا ينبغي التعقيم
الافى زخرفها الا في زخرفة
ما يقنى (قوله أن يسبق
الدائب) أي المجتهد في
العبادة فقوله المجتهد صفة
كاشفة

(قوله المحشى أكثر من ذكره)
ليس هذا في النسخة التي

لقاءه والموت دون لقاء الله تعالى قال في الفتح كذا أخرجه مسلم والنسائي أي به هذه الزيادة وهذه
الزيادة من كلام عائشة فيما يظهر من ذكرها استنباطاً مما تقدم اه ثم قال في النهاية المراد بلقاء
الله المصير الى الدار الاخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض بلقاء الله الموت لان كلا يكرهه فمن
ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها ورصن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت
وقوله والموت دون لقاء الله يبين أن الموت غير اللقاء ومعناه وهو مترض دون الغرض المطلوب
فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه على الاستسلام والاذعان لما كتب الله له وقضى حتى يصل الى
الفوز بالشواب العظيم اه قال في النسخ بعد كلام النهاية قال الطيبي يريد أن قول عائشة انما للسكره
الموت يوهم ان المراد بلقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت بدليل قوله في
الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه بلقاء الله
وقد سبق ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام أبو عبيدة القاسم بن سلام فقال ليس
وجهه عندى كراهة الموت وشدة لان هذا لا يكاد يخلو عنه أحد ولكن المذموم من ذلك إثارة الدنيا
والركون اليها وكراهة ان يصير الى الله والدار الاخرة قال ومما يبين ذلك أن الله تعالى عاب قوما
بحب الحياة فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال الخطابي معني
محبة العبد للقاء الله إثارة الاخرة على الدنيا فلا يحب استمرار الاقامة فيها بل يستعد للارتحال عنها
والسكره بضد ذلك (حم ق ت ن عن عائشة وعن عبادة) بن الصامت (من أحب
الانصار) لما لهم من المآثر الحميدة في نصره الدين (أحبه الله) أي أنعم عليه (ومن أبغض
الانصار أبغضه الله) أي عذبه فان من أبغضهم لاجل كونهم انصارا كفر (حم نخ عن معاوية)
ابن أبي سفيان (حب عن البراء) بن عازب واسناده صحيح (من أحب ان يكثر الله) يضم
فسكون (خير بيته فامتوا اذا حضر غذاؤه) بمعجمتين وكسر أولاهما (واذا رفع) قال المناوي
قال المنذرى المراد به غسل اليدين وانما كان خير البيت يكثر بذلك لان فيه مقابلة النعمة بالادب
وذلك من شكرها والشكر يوجب المزيد قال العلقمي اشتهر في الاحياء وغيره أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم كذا رواه القضاعي في مسند الشهاب
وهو في المعجم الاوسط للطبراني عن ابن عباس الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر وفي سنن أبي
داود والترمذي في حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وكلها ضعيفة قال القرطبي
وقد ذهب قوم الى استحباب غسل اليدين قبل الطعام وبعده لما تقدم من الروايات ولا يصح شيء
منها وكرهه قبله كثير من أهل العلم منهم سفيان ومالك والليث وقال مالك هو من فعل الاعاجم
واستحبوه بعده اه وحديث بركة الطعام الى آخره قال أبو داود ضعيف وخبره شيخنا في
الجامع الكبير ومقتضى ما أصله في أوله انه صحيح لانه جعل من جملة المخرجين الحاكم ولم يتعقبه
وأما تضعيف أبي داود فعل طريقه غير طريق الحاكم (ه عن أنس) وضعفه المنذرى
(من أحب دنياه أضرب آخرته) لان حبها يشغله عن تفريع قلبه لحب ربه ولسانه لذكره
(ومن حب آخرته أضرب دنياه) فهما ككفتي ميزان فاذا رجحت احدى الكفتين خفت
الاخرى (فاثروا ما يبقى على ما يضي) حم ل عن أبي موسى الاشعري قال الشيخ حديث
صحيح (من أحب أن يسبق الدائب) بدل مهملة أي المجتهد قال في النهاية الدائب العادة
والشأن وقد يحرك وأصله من دأب في العمل اذا جد وتعب الا أن العرب حوالت معناه الى
العادة والشأن (المجتهد) يقال جهد الرجل في الشيء أي جده فيه وبالغ (فليكنف عن الذنوب)
لينشط للعبادة (حل من عائشة) واسناده ضعيف (من أحب أن يتمثل له الرجال)
قال عياض يتتصبون له (قياما فليتبوا مقعده من النار) أمر بمعنى الخبر كانه قال من أحب ذلك

كتب عليها العزيزي وانما هو في نسخة وقعت له ونصه من أحب شيئا أكثر من ذكره فر عن عائشة ولعله يأتي آخر الباب اه معجمه

(قوله من أحب أن يتمثل له الرجال الخ) فالمدحوم حب ذلك سواء قاموا له أو لا ومن لم يحب ذلك فلا بأس عليه وإن قاموا له فن كان عالما وأحب أن تقوم له الناس دخل في ذلك الوعيد وإن كان المطلوب لهم القيام تعظيما للعلم فإن لم يحب ذلك فلا بأس عليه وأما ما يفعله بعض الصوفية من قيام (٢٨٦) المريدين بين أيديهم ولا يجلسون إلا باذنهم فذلك اقصد لهم تطهيرهم وفتح أنفسهم ولذا

إذا علموا طهارة نفسه وكاله
أمره بالجـلوس في
حضرتهم وإذا قدم عليهم
قاموا له ومشوا له خطوات
والاعمال بالنيات (قوله
فليستسن) أي يتلبس
ويعمل (قوله من أحب
الحسن الخ) قاله لما جاء صلى
الله عليه وسلم حاملا لهما
على عاتقيه ويقبل هذا مرة
والآخر أخرى فقبل له
أنك تحبهما فذكر الحديث
فيذبحي احترامهما واذريتاهما
محبتهنهم ومحبتهن وإن
كان من فعل منهم ما يوجب
الحديث ويحرم عليه
أحكام جده لكان مع
احترامهم والادب في
حقهم (قوله من بعده)
أي بعده موته وبالأولى في
حياته وانما قيد بعده حثا
على دوام الوصلة في الحياة
وبعد الموت فإن أباه يسر
بذلك وبكل طاعة فعلها
الابن ويحزن لكل معصية
لأن أفعال الولد تعرض
على الآباء من خير وشر
(قوله إن تسره صحيفته)
أي التي يكتب فيها أعماله
وأقل الأكتار ثمانمائة كما
قالوه في الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ليلة
الجمعة ويومها (قوله لا
لله) أي لكونه يفعل

وجب له أن ينزل منزلة من النار وحق له ذلك قال العلامة قال شيخنا قال الطبري هذا الخبر إنما فيه
نهي من يقام له عن السرور بذلك لا من يقوم له أكراما وقال ابن قتيبة معناه من أراد أن يقوم
الرجال على رأسه كما يقام بين يدي ملوك الأعاجم وليس المراد به نهى الرجل عن القيام لأخيه إذا
سلم عليه ورجح النووي ما قاله الطبري فقال الأصح والأولى بل الذي لا حاجة إلى ما سواه أن معناه
زجر المكلف أن يحب قيام الناس له قال وليس فيه تعرض للقيام بنهي ولا غيره وهذا متفق عليه قال
والمنهي عنه محبة القيام فلولا لم يخطر بباله فقاموا له فلا لوم عليه وإن أحب أن يركب التحريم سواء
قاموا له أم لم يقوموا وقدح ابن القيم في كلام ابن قتيبة بأن سياتي الحديث يدل على خلاف ذلك
لأن معاوية إنما روى الحديث حين خرج فقاموا له تعظيما له ولأن ذلك لا يقال له القيام للرجل
وإنما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل وأوله عن أبي مجلز قال خرج معاوية على ابن
الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب
فذكره (حم هـ عن معاوية) وإسناده صحيح (من أحب فطرقني فليستسن بسني وإن من
سنتي النكاح) فيه نذب النكاح وله شرط مذكورة في كتب الفقه منها أن تتوق نفسه إليه وإن
يحدث أهبة (هـ عن أبي هريرة) من أحب قومًا حشر في زمرة من ظاهره وإن لم يعمل بعملهم
ويحتمل أن محبته لهم تجره إلى العمل بأعمالهم والأول هو ظاهر كلام المناوي وعبارته من أحب
أولياء الرحمن فهو معهم في الجنان ومن أحب حزب الشيطان فهو معهم في النيران وفيه بشارة
عظيمة لمن أحب الصوفية أو تشبه بهم وأنه يكون مع تفريطه بمأثم عليه معهم في الجنة (طب
والضياء عن أبي قرصافة) بكسر القاف فسكون الراء فصادمه جملة ففاء (من أحب الحسن
والحسين فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني) ومن علامة حبهم حب ذريتهم (حم هـ عن
أبي هريرة) وإسناده صحيح (من أحب عليا فقد أحبني ومن أبغض عليا فقد أبغضني) فيه إن
له مزية على غيره (لـ عن سلمان) الفارسي وإسناده حسن (من أحب أن ينظر إلى شهيد
يمشي على وجه الأرض فليتنظر إلى طلحة بن عبيد الله) قال المناوي هذا معدود من معجزاته فإنه
استشهد في وقعة الجمل كما هو معروف (تـ لـ عن جابر) من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل
أخوان أبيه (أي أصدقاءه) (من بعده) قال المناوي أي من بعده موته أو من بعده سفره ولا مفهوم
له بل هو قيد اتفاق (عـ حب عن ابن عمر) من أحب أن تسره صحيفته أي صحيفته أعماله إذا رآها
يوم القيامة (فليكثر فيها من الاستغفار) فانها تأتي يوم القيامة ثلاثا لا تورا كافي حديث (هـ
والضياء عن الزبير) بن العوام وإسناده صحيح (من أحب أن يجد طعم الإيمان) أي حلاوته
(فليحب المرأة لا يحبه الله) فإن من أحب شيئا سوى الله ولم تكن محبته لله ولا لكونه معيناله
على الطاعة أظلم قلبه فلا يجد حلاوة الإيمان (هـ عن أبي هريرة) من أحب أن يبسط له في
رزقه أي يوسع عليه ويكثر له فيه بالبركة والنمو والزيادة (وإن ينسأ) يضم أوله وسكون النون
بعدها جملة ثم همزة أي يؤخر له (في أثره) محرابية عمره بمعنى أثره لأنه يتبع العمر (فليصل)
فليحسن بنحو مال وخدمة وزيارة (رحمه) أي قرابته وصلته تختلف باختلاف حال الواصل
والموصول (قـ دـ عن أنس) بن مالك (حم خـ عن أبي هريرة) من أحب (من أحب)
(عن الناس) بأن منع أصحاب الخواص من الدخول عليه (لم يحب عن النار) يوم القيامة لأن

المأمورات ويحتمل المنهيات (قوله وإن ينسأله) أي يؤخر له في أثره أي ببقية عمره أي يبارك له فيه أو إن يزداد في
عمره حقيقة بأن يكون ذلك معافا على صله رحمه كان يكتب وهو في بطن أمه إن عمره كذا وإن وصل رحمه زيد له كذا والمراد أن
بصالحهم بقدر الاستطاعة ولو بإرسال السلام (قوله لم يحب عن النار) أي فيحجب عن الجنة لأن الجزء من جنس العمل وإذا أحب

سابع عشر الشهر (قوله

بله استہان بہ اوبہ) ای فعل

أَنْزَلَ إِلَهُهُ أَيُّ دُخَانٍ عَلَيْهِمْ أَمَا يَحْزَنُونَ مَا وَاعَدَهُمَا (قوله كهاتين) وقرون بين السجدة بقوله السجدة

أخزن والديه) أى أدخل عليهم - ما ماحزهم ما ويغهمها (قوله كهاتين) وقرن بين السبابة والوسطى (قوله استهان بها وبه) أى فعل
فعلام مثل فعل من يمين الشخص فان قصد بذلك اهانة المولى حقيقة - أى عدم اعتباره كفر (قوله من أحسن فى الاسلام)
بأن أسلم - الاما خالصا بان يطابق الظاهر الباطن لم يؤخذ الخ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد ساء (قوله ومن أساء
فى الاسلام) بأن ارتد عن الاسلام بعد اسلامه فهى تحيط سائر الاعمال

(قوله من أحسن فيما بينه الخ) بأن فعل المأمورات وترك المنهيات كفاه الله أذية الناس (قوله بالفارسية) أي ولا غيرها من سائر اللغات غير العربية والمراد النهي عن كثرة التكلم بغير العربية لأن ذلك يكون سببا لثقل اللغة العربية عليه مع أن فهمها مطلوب لأنه سبب لفهم كلام الله وكلام رسوله لكونهما بلغة العرب (قوله يورث النفاق) أي العملي بأن تكون كثرة التكلم بغير العربية سببا للوران على القلب المقتضى (٢٨٨) للنفاق العملي أي يتسبب عنه أن يلبس الله تعالى بالنفاق العملي (قوله فقد ترك

نعمة) لأنه يعين على قتال العدو (قوله القرباب) اسم راوى الحديث (قوله في الرمي) أي في الكتاب المؤلف في الرمي أي في مدحه وفضله (قوله من أحيا الليالي الخ) أؤل الأحياء يحصل بصلاة العشاء في جماعة والعزم على الصبح في جماعة لكن المراد ههنا أحياء معظم الليل بعبادة من صلاة أو ذكر مثلا يحصل هذا الفضل العظيم أعني وجوب أي ثبوت الجنة وقد ورد في حديث آخر طلب أحياء أول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان (قوله ليلة التروية) هي ليلة ثامن ذي الحجة (قوله يوم تموت القلوب) أي يوم القيامة فانه تموت فيه قلوب الفسقة وأهل الضلال بمعنى أنها لا تنتفع بالثواب والنعيم بخلاف قلوب أهل الكمال فلا تموت بمعنى أنها تنتفع بذلك والمراد بالقلب هنا اللطيفة لا الجسم المعروف (قوله ميتة) شبهها بالميت بجامع عدم النفع وشبه تعميرها بالأحياء بجامع النفع (قوله لعرق ظالم)

ويبكت بما كان منه في الكفر كأن يقال له ألسنت فعلت كذا وأنت كافر فهلا منعك إسلامك من معاودة مثله وقال المناوي ومن أساء في الإسلام أخذ بالاول الذي عمله فالمراد بالاساءة الكفر وهو غاية الاساءة فاذا ارتد ومات مرتدا كان كمن لم يسلم ويعاقب على ما قدمه (حم ق هـ عن ابن مسعود) من أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله شأنه (قوله المناوي) تمامه عند مخرجه ومن عمل لا تخوته كفاه الله عز وجل دنياه (ك في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن ابن عمرو) بن العاص (من أحسن منكم أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه) أي التكلم بها (يورث النفاق) العملي أو المراد الانذار والتخويف (ك عن ابن عمر) بن الخطاب (من أحسن الرمي) بالسهام (ثم تركه فقد ترك نعمة من النعم) الجليلة التي تعين على قتال العدو (القرباب) بفتح القاف وشدة الراء آخره موحدة (في) كتاب (الرمي عن يحيى بن سعد مرسل) هو ابن سعيد بن اعاص (من أحياء الليالي الأربع) وجبت له الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر (أي ليلة عيد الفطر وليلة عيد النحر) (ابن عساكر عن معاذ) واسناده ضعيف (من أحياء ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب) أي قلوب الجهال وأهل الفسق والضلال فان قلوب المؤمنين الكامل لا تموت قال الدميري اختلافوا في معنى لم يمت قلبه فقيل لا يشغف بحب الدنيا وقيل يأمن سوء الخاتمة (طب عن عبادة) بن الصامت (من أحياء أرضامية) قال العلقمي بالشديد وقال العراقي ولا يقال بالتخفيف لأنه اذا خفف تحذف منه ناء التأنيث والميتة والموات بفتح الميم والواو هي الأرض التي لم تعمروا وعمرت جاهلية ولا هي حريم لمعمروا (واحياء أعمارهم) (وهي له) أي ملكها بالأحياء وان لم يأتها الإمام عند انشأه بشرطه أبو حنيفة (وليس لعرق ظلم حق) قال العلقمي يروي بنو عرق وظالم نعت راجع لصاحب العرق أي الذي عرق ظالم وقد يرجع الى العرق أي عرق ذي ظلم ويروي بغير تنوين على الاضافة فيكون الظالم صاحب العرق أحد عروق الشجرة والمراد به ما غرس بغير حق (اه ملخصا من كلام ابن رسلان) وقال في النهاية هو أن يحيى الرجل الى أرض قد أحيها رجل قبله فيغرس فيها غرسا غصبا يستوجب به الأرض والرواية لعرق بن ثنوين وهو على حذف المضاف أي الذي عرق ظالم فجعل العرق نفسه ظالما والحق اصاحبه أو يكون الظالم من صفة صاحب الحق وان روى عرق بالاضافة فيكون الظالم صاحب العرق والحق للعرق وهو أحد عروق الشجرة واقتصر شيخنا في حاشيته على أبي داود ومختصر النهاية على الرواية الاولى ومقتضاه وظاهر كلام النهاية انه لم يرو بالثانية في جزم ابن رسلان بهما نظرا لأن يقال من حفظ حجة على من يحفظ (حم د ت والضياء عن سعيد بن زيد) قال ت حديث غريب (من أحياء أرضامية فله فيها أجر وما أكلته العاقبة) أي كل طالب رزق من آدمي أو غيره (منها فهو له صدقة حم ن حب والضياء عن جابر) باسناد صحيح (من أحياء سنن) بصيغة الجمع عند جمع لكن الاشهر افراده (فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة) واحياؤها اظهارها بعملها والحث عليها (السجزي) في الابانة (عن أنس) وهو حديث منكر (من أخاف أهل المدينة) النبوية (أخافه الله) زاد في رواية يوم القيامة وفي

أخرى

أي شخص ظالم يغرسه في ملك الغير بغير حق فيجب ترعه وليس له ثواب في أكل العواقي من ذلك

المغروس (قوله العاقبة) أي المنتفعون من آدمي وغيره من الحيوانات (قوله صدقة) أي ثواب عليه ثواب الصدقة (قوله من أحياء سنن) وفي رواية سنن أي من أظهر سنة متروكة بأن تسبب في العمل بها واشهرها فسد شبه اظهارها بالأحياء بجامع النفع (قوله أهل المدينة) أو بعضهم ولو واحدا بأن أرغمه بشئ ولو بالكلام

(قوله ما بين جنبي) يعني قلبه وناهيك بوعيد من أخاف قلبه صلى الله عليه وسلم فينبغي احترامهم وبالعهد عما يؤذيهم بأي نوع من أنواع الأذى إلا إذا كان لاستخلاص حق توجبه على أحدهم فلا بأس باستخلاصه لكن بالوجه الشرعي مع الأدب والاحترام وذلك لأن الجبار بكرم جاره وهم قد جاوروا خير خلق الله تعالى (قوله أخاف مؤمناً) أي بسلاح ونحوه ولو بالكلام (قوله حقاً على الله) أي كان ثابتاً له ذلك عند الله ثبوتاً مؤكداً (قوله أن لا يؤمنه من أفراع الخ) بتخفيف يؤمن كما يعلم من قول المصباح أمن زيد الأسد آمنوا آمن منه مثل سلم منه وزناو معنى والاصل أن يستعمل في سكون القلب بتعدي بنفسه وبالخوف وتعدي إلى ثاب بالهمزة فيقال آمنته منه انتهى ولم يذكر التشديد إلا في أمنته على الدعاء تأمينا (٣٨٩) قلت عنده آمين ونحوه في المختار والقاموس غير أنه قال في

القاموس والامانة والامنة ضد الخيانة وأمنه وأمنه تأمينا اه فذكر التشديد في ضد الخيانة ولم يذكره في الدعاء كالمصباح وأما في ضد الخوف فقال فيه أمنه وأمنه فقط (قوله من أخذ) أي حفظ السبع أي السور السبع أول القرآن الفاتحة والاعراف وما بينهما ما المراد بأخذها معرفة ما فيها من الأحكام كذاها ممش (قوله خير) أي كثير عظيم عند الله تعالى (قوله من أخذ أموال الناس) أي بقرض أو إيداع أو لقطه الخ (قوله أداءها) أي ردها لما لكها أدى الله عنه أي يسره ووفقه للاداء وان تلفت بعرق ونحوه (قوله أنلفه الله) أي أنلف الله ماله وبذنه (قوله من أخذ من الأرض شيئاً) أي غصبه من مالكه (قوله خفف به الخ) لا مانع من حمله على حقيقة بآن

أخرى وعليه لعنة الله وغضبه ((حب عن جابر)) بن عبد الله ((من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنبي)) بالثنية أي قلبي وروحي ونفسي وهو مما تسلك به من فضلها على مكة ((حم عن جابر)) من أخاف مؤمناً)) بغير حق ((كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من أفراع)) قال الشيخ بفتح الهمزة ((يوم القيامة)) جزاء وفاقاً ((طس عن ابن عمر)) وضعفه المنذري ((من أخذ السبع)) أي السور السبع الأول من القرآن ((فهو خير)) أي من حفظها واتخذ قراءتها ورداً فذلك خير كثير يعني به كثرة الثواب عند الله ((لذهب عن عائشة)) من أخذ أموال الناس)) بوجه من وجوه التعامل أوله حفظ أو بقرض أو غير ذلك حال كونه ((يريد أداءها أدى الله عنه)) أي أعانه على أدائها ((ومن أخذها يريد أن لا يفها)) أي عدم ردها ((أنلفه الله)) أي أنلف أمواله في الدنيا بكثرة المصائب ومحقق البركة أو المراد أن لا يفها في الدنيا أو تعذبه في الآخرة ((حم خ ه)) عن أبي هريرة ((من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به)) أي هوى به إلى أسفلها ((يوم القيامة)) بأن يجعل كالطوف في عنقه حقيقة ويعظم عنقه بسبع ذلك أو يطوقه بذلك ويلزمه لزوم الطوف ((الي سبع أرضين)) بفتح الراء وتسكن فيه أن العقارب يغصب وبه قال الشافعي مخالفاً للحنفية وتحريم الظلم والغصب وأنه من الكبائر ((خ عن ابن عمر)) من أخذ من الأرض شيئاً ظلماً جاء يوم القيامة يحمله ترابها ((أي الحصة المغصوبة)) إلى المحشر ((بأن يجعل ما غصبه كالطوف في عنقه كما في الحديث قبله)) ((حم ط ب عن يعلى ابن مرة)) وإسناده حسن ((من أخذ من طريق المسلمين شيئاً جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين)) فيه أن الأرض سبع طباق كالسموات وأنهم تراكمه لم يفتق بعضهم من بعض لأنهم لو فتقت لا كنتي في حق هذا الغاصب بتطويق التي غصبها لأنفسها عما تحتها أشار إلى ذلك الداودي اه وأفاد فيما قبله أن الحمل ينتهي إلى المحشر ((طب والضياء عن الحكم بن الحارث)) السلمي وإسناده حسن ((من أخذ على تعليم القرآن قوساً قلده الله مكانه أقوساً من نار جهنم)) قاله لمعلم أهدى له قوس فقال هذه غير مال فارمى بها في سبيل الله وأخذ به أبو حنيفة فحرم أخذ الأجرة عليه وأوله الجمهور على أنه كان متبرعاً بالتعليم ناوياً لا احتساب فيه فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصبح أجره بما يأخذه هدية فحذر منه وذلك لا يمنع أن يقصده به الأجرة ابتداء قال العلقمي وهذا الجواب ليس بناهض والأولى أن يدعى أن الحديث منسوخ بحديث الرقية وحديث أن أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله ((حل حق عن أبي الدرداء)) ثم قال البيهقي ضعيف ((من أخذ على)) تعليم ((القرآن أجراً فذلك حظه من القرآن)) أي فلا ثواب له وتقدم ما فيه ((حل عن أبي هريرة)) وفيه كذاب ((من أخذ بسنتي فهو مني)) أي من اتبعني وأهل ملتي ((ومن رغب عن سنتي)) أي تركها وأمال عنها هذا

(٣٧ - عزيرى ثالث) يوجد الله تعالى الأرضين حقيقة ويعذبه بالخسف به إلى أسفلها وتجعل كالطوف في عنقه حقيقة لاظهار عذابه وفضيخته بأن يطول عنقه ويحتمل أن المراد طوقاً ثمة بأن تجسم الحرمة وتجعل كالطوف في عنقه وفي الحديث دلالة على أن الأرضين سبع كالسموات إلا أنها ملصقة ببعضها إلا أن بينها فضاء كالسموات والالم يطوق بالأرضين السبع بل بالطبقة العليا فقط (قوله يحمله ترابها) أي ويستمر حمله ذلك إلى المحشر بأن يكلف حمل ما غصبه من سبع أرضين ويستمر ذلك إلى المحشر ولا مانع من حمل ذلك على حقيقة أيضاً بأن يوجد الله تعالى الأرض المغصوبة وإن كانت نيت فيعبد الله تعالى (قوله قوساً قلده الله تعالى الخ) هذا الحديث منسوخ بحديث الرقية اللديع بالفاتحة حيث أقرهم على أخذ الأجرة على القرآن وبحديث أن أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله (قوله فذلك حظه) أي فلا ثواب له كامل فلا ينافي حصول أصل الثواب (قوله فهو مني) أي على طريقتي السكاملة بحيث

يدخل اجتهده مع السابحين وقوله فليس منى اى ليس على طريقى الكاملة فينبغى التسليم بالسنة والعمل بها (قوله اذى) اى فذرا من المسجد طاهرا كان أو نجسا وقد ورد ان اخراج ذلك مهوور الحور العين (قوله ثم ندم) اى اتى بالتوبة السنى من أعظم شر وطها الندم ليشمل الكبيرة فان قوله أخطأ خطيئة أى كبيرة وقوله أذنب ذنبا أى صغيرا ويحتمل انهما بمعنى واحد وهو مطلق المعصية الشاملة للكبيرة والصغيرة (٢٩٠) (قوله من أخلص لله الخ) بأن استعمل جوارحه الظاهرة والباطنة في الخير وأخذت الصوفية

من هذا الخلو الاربعينية وهي الخلو الكبرى فلا يخرج منها الا وقد ناز قلبه وقاض النور على جسده ونطق لسانه بانواع الحكمة (قوله من ادان) أصله اذنان ابدلتا، الافتعال دالا وادغمت في الدال وجوبا لاجتماع مثليين أولهما ساكن قال في الخلاصة في ادان وازدد وادكر دالابقي (قوله ينوى) اى وهو ينوى قضاءه ولم يؤده اى لعدم وجدان مثله أداء الله عنه يوم القيامة (قوله لتقام به سنة أى بأن يعمل بها وتظهر أو تثلم به بدعة أى تزال وتبطل (قوله الذى عليه) اى الواجب وان بقي عليه حق مندوب فقوله من زاد أى على الحق الواجب بان تطوع بانصدقة فهو أفضل لانه جمع بين الحق الواجب والمندوب (قوله من أدرك ركعة) أى في الوقت ولو بادراك ركوعها مع الامام وانما أى الركعة قبل خروج الوقت (قوله ركعة من الجمعة) أى مع الامام بادراك ركوعها معه (قوله فليصل اليها أخرى) أى

فيها (فليس منى) اى ليس على منهاجى وطريقى أو ليس بمقتضى (ابن عساكر عن ابن عمر) باسنادوا (من اخرج اذى من المسجد) نجسا أو طاهرا (ابن الله في بيته الجنة) وفي رواية ان ذلك مهوور الحور العين (عن أبي سعيد) باسناد ضعيف (من اخرج من طريق المسلمين شيئا يؤذيهم) كشوك وحجر وقذر (كتب الله به حسنة ومن كتب له عنده حسنة أدخله بها الجنة) تفضلا منه وكرما (طس عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (من أخطأ خطيئة أو أذنب ذنبا ثم ندم) على فعله (فهو) اى الندم (كفارته) لان الندم توبة أى هو معظم أركانها قال البيضاوى في قوله تعالى ومن يكسب خطيئة أى صغيرة أو مالا يعمد فيه أو انما كبيرة وما كان من عمد (طب هب عن ابن مسعود) واسناده حسن (من أخلص لله أربعين يوما) بأن ظهرت حواسه الظاهرة والباطنة من الاخلاق الذميمة (ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) لان المحافظة على الطهارة المعنوية ولزوم المجاهدة بوصول الى حضرة المشاهدة (حل عن أبي أيوب) الانصارى باسناد ضعيف (من ادان ديننا) حال كونه (ينوى قضاءه أداء الله عنه يوم القيامة) بأن يرضى خصماؤه وفيه ان الامور بمقاصدها وهى احدى القواعد الاربع التى ردت جميع الاحكام اليها (طب عن ميمونة) وفي نسخة تشرح عليها المناوى عن ميمون فانه قال الكردي واسناده صحيح (من أدى الى امتى حديثا انتقام به سنة أو تثلم به بدعة) قال الشيخ من التلم بمعنى الابطال (فهو في الجنة) قال المناوى اى يحكم له بدخولها ولفظ رواية يخرج به فله الجنة (حل عن ابن عباس) وفي اسناده كذاب (من أدى زكاة ماله فقد أدى الحق الذى عليه ومن زاد) على الواجب (فهو أفضل حق عن الحسن مرسل) وهو البصرى واسناده حسن (من أدرك ركعة من الصلاة المكتوبة) فقد أدرك الصلاة (أى من أدرك ركعة في الوقت وبقاها خارجه فقد أدرك الصلاة أى اداء خلافا لابي حنيفة) (ق ٤ عن أبي هريرة) من أدرك من الجمعة ركعة فليصل اليها أخرى (قال العلقمى هو يضم اليها، وفتح الصاد وتشديد اللام قال الشافعى والاصحاب اذا أدرك المسبوق ركوع الامام في ثانية الجمعة بحيث اطمان قبل رفع الامام عن أقل الركوع كان مدركا للجمعة فاذا سلم الامام اثنى ثمانية وثمعت جعته وان أدركه بعد ركوعه لم يدرك الجمعة بخلاف عندنا فليصل بعد سلامه أربع ركعات وفي كيفية نيابة هذا وجهان أحدهما ينوى الظهور لانها التى تحصل له وانصحه عند الجمهور انه ينوى الجمعة موافقة للامام هذا تحرير مذهبننا واليه ذهب أكثر العلماء وقال عطاء وطاوس ومجاهد ومكحول من لم يدرك الخطبة صلى أربعاً وقال الحكيم وحامد وأبو حنيفة من أدرك الشهادتين مع الامام أدرك الجمعة فيصلى بعد سلام الامام ركعتين وثمعت جعته (ك ٥ عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (من أدرك عرفة) أى الوقوف بها (قبل طلوع الفجر) ليلة النحر (فقد أدرك الحج) أى معظمه لان الوقوف أعظم أعماله وأشرفها فادراكه بادر كوقت الوقوف من زوال شمس عرفة الى فجر النحر (طب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من أدرك رمضان وعليه من رمضان) أى من صومه (شئ لم يقضه) قبل مجيئ مثله (فانه لا يقبل منه) ظاهره أنه لا ثواب له ويحتمل أن

المراد

فليصل أخرى مضمومة اليها (قوله قبل طلوع الفجر) أى فجر يوم النحر (قوله فانه) أى الشخص

لا يقبل منه صوم ما عليه من القضاء حتى يصومه أى حتى يصوم رمضان الاداء فاذا صام يوما في الاداء بنية القضاء لم يصح ولم يكفه عن الاداء ولا عن القضاء ويحتمل أن المراد لا يقبل منه صوم رمضان الاداء أى قبوله كاملا حتى يصوم ما عليه القضاء

(قوله من أدرك الأذان) أي سمع الأذان وهو في المسجد فلا يخرج لغير حاجة إلا إذا صلى فان خرج بغير صلاة ولم ينو العود فهو منافق
 أي فعله مثل فعل المنافق (قوله لم يخرج لحاجته) جملة حاله أي والحال أنه لم يخرج لحاجته فان خرج لها فلا بأس عليه سواء نوى
 الرجوع للصلاة أم لا فاللهي عنه الخروج لغير حاجة مع عدم نية الرجوع فان نوى حينئذ الرجوع ليصلي مع الجماعة فلا بأس
 (قوله من ادعى) أي انتسب إلى غير أبيه كمن يدعي أنه شريف كذباً فهو يدعي أنه (٢٩١) ابن الحسن أو الحسين فذلك كذب على
 الله تعالى لان الله خلقه

من نطفة أبيه وهو يدعي
 أنه من نطفة غيره (قوله
 إلى غير مواليه) بأن احتقر
 سيده وقال لم يعترفني هذا
 وأما سيدي الذي أعترفني
 فلان أشرفه أو جاهه مثلاً
 (قوله فليس منا) أي ليس
 على طريقنا السكاملة
 الناجية من كل شر (قوله
 وليتبرأ) أي يتخذ له متبرأ
 ومخلا في النار (قوله من
 أدهن) أي دهن شعره
 ولم يسم الله الخ فينبغي
 التسمية عند الدهن والاكل
 والشرب واللبس والجماع
 الخ ليحرم الشيطان من
 مشاركته له في ذلك ولذا
 اجتمع شيطان كافر على
 شيطان مسلم فراه هزلاً
 فسأله في ذلك فقال ان
 صاحبي يسلم مع كل شيء
 فلا أشرب ولا أكل معه
 ولا ألبس معه فبسبب
 جوعى وعطشى وعربى
 حصل لي ما ترى فقال له
 الا تخرأنا بالعكس من
 ذلك فلذا كنت ممينا كما
 ترى (قوله من أذل نفسه)
 أي أتعبني في طاعة الله
 فهو في غاية الشرف بخلاف
 من تعززوا فخروا بالمعاصي

المراد نفي الكمال والحث على قضائه قبل مجيئه ويحتمل لا يقبل الفأنت حتى يصوم الحاضر
 (حتى يصومه حم عن أبي هريرة) واسناده حسن (من أدرك الأذان) كائن في المسجد
 (ثم خرج لم يخرج لحاجته وهو لا يريد الرجعة) إلى المسجد ليصلي فيه مع الجماعة (فهو منافق)
 أي يكون ذلك دلالة على نفاقه أو فعله يشبه عمل المنافقين (ه عن عثمان) قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن (من ادعى) أي انتسب (إلى غير أبيه وهو يعلم) أي يظن أنه غير أبيه (فالجنة
 عليه حرام) أي ممنوعة ان استعمل أو أؤلا عند دخول الفاترين وأهل السلامة (حم ق د ه عن
 سعد) بن أبي وقاص (وأي بكرة) من ادعى إلى غير أبيه أو انتسب إلى غير مواليه فعليه لعنة الله
 قال المناوي أي طرده من درجة الأبرار لا عن درجة الغفار (المتابعة إلى يوم القيامة) قال
 العلقمي قال النووي هذا صريح في غلط تحريم انتساب الانسان إلى غير أبيه أو انتساب العتيق إلى
 ولا غير مواليه لما فيه من كفر النعمة وتضييع حقوق الارث والولاء والعقل وغير ذلك مع ما فيه
 من قطيعة الرحم والعقوق (د عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (من ادعى ما ليس
 له) من الحقوق (فليس منا) أي ليس من العاملين بطريقتنا (وليتبرأ مقعده من النار) قال
 المناوي لا يحمل مثل هذا الوعيد في حق المؤمن على التأييد (ه عن أبي ذر) من أدهن ولم يسم
 الله عند أدهانه (أدهن معه ستون شيطانا) قال المناوي الظاهر أن المراد التكثير والقصد الزجر
 والتنفير عن ترك التسمية (ابن السني في عمل يوم وليلة عن دويد بن نافع القرشي مرسلاً) تابعي
 مصري مقيم الحديث (من أذل نفسه في طاعة الله) بأن تواضع لله وفعل المأمورات
 واجتناب المنهيات (فهو أعز من تعز به عصية الله) فإن مصيره إلى الهوان (حل عن عائشة) من
 أذل (بالبناء للجهول) (عنده) قال المناوي أي بحضرته أو بعلمه (مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على
 ان ينصره أذله الله على رؤس الأشهاد يوم القيامة) دعاء أو خبر فعلم نصره حرام بل ظاهر الحديث
 أنه من الكبار قال المناوي دنيوياً أو دينياً (حم عن سهل بن حنيف) بالتصغير باسناد حسن
 (من أذن) للصلاة (سبع سنين محتسباً) من غير أجره (كتب الله له براءة من النار ه عن
 ابن عباس) من أذن ثلثي عشرة سنة (أي محتسباً) (وجبت له الجنة) قال العلقمي قال شيخنا قال
 القاضي جلال الدين البلقيني سئلت عن الحكمة في ذلك فظهر لي في الجواب أن العمر الأقصى
 مائة وعشرون سنة فأكثر ما يعمر الانسان من أمة النبي صلى الله عليه وسلم مائة وعشرون سنة
 والاثنتا عشرة عشر هذا العمر ومن سنة الله ان العشر يقوم مقام الكل كما قال تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها وكما قال الطبري في إيجاب العشر في المعشرات ان دفعه بمنزلة من تصدق بكل
 المعشر فكأن هذا تصدق بالدعاء إلى الله تعالى كل عمره لوعاش هذا القدر الذي هذا عشره فكيف
 اذا كان دونه وأما حديث من أذن سبع سنين فأنها عشر العمر الغالب (وكتب له بتأذنه في كل يوم
 ستون حسنة وبأقامته ثلاثون حسنة) فيرفع بها درجاته في الجنان (ه ل عن ابن عمر) قال الشيخ
 حديث صحيح (من أذن خمس) أي الخمس (صلوات إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن
 أم بأصحابه خمس صلوات إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر وكم له من
 نظائر والخمس صادقة بأن تكون من يوم وليلة أو من أيام (هق عن أبي هريرة) باسناد ضعيف

كالقتل وسلب الأموال فهو في الذل والحسرة (قوله من أذل عنده مؤمن) أي علم بأذلاله سواء كان حاضر عنده أو لا (قوله
 الأشهاد) أي لا فتضاه (قوله سبع سنين الخ) اختلاف المدة في هذا الحديث وما بعده يتسبب اختلاف أحوال المؤذنين (قوله من
 أذن خمس صلوات)

على اسقاط اللام أي الخمس صلوات سواء كانت متوالية أم متفرقة من أيام وكذا يقال فيمن أم أصحابه (قوله دعي) دعاه الملائكة وكذا وقف أي أوقفه الملائكة بآذنه تعالى (قوله من أذنب ذنباً) أي والحال أنه موحد كما قال فعلم أن له رباً بالخ وهذا الحديث وما بعده بيان اسعة عفو الله تعالى فلا ينبغي التماهي (٢٩٢) في الذنوب والانتكال على ذلك بل المطلوب التباعد جداً عن الذنوب (قوله من أذنب

وهو يضل) كان اغتاب
أوزني أو سرق وهو يضل
مسروراً بذلك أي فينبغي
لن ابتلى بالذنوب أن يندم
(قوله من أرى الناس الخ)
بأن أظهر لهم أنه على
خوف من الله وتقوى
والحال أنه متجارع على
الذنوب (قوله فليتهجل)
أي ندباً لأنه موسع عندنا
وبعض الأئمة يرى الوجوب
في أول سني الاستطاعة
(قوله قد عرض المريض)
أي قد بطرأ المرض على
الصحيح الذي يؤل أمره إلى
كونه مريضاً ففيه مجاز
الأول (قوله وتضل
الضالة) أي تذهب وتعدم
(قوله وتعرض الحاجة)
أي التي تمنعه عن أداء
النسك (قوله ماله عند الله)
أي هل هو من الناجين
المحبوبين لله أم لا (قوله
ما الله عنده) أي من الوفاق
والاجلال المستلزمين
لامتثال الأوامر والنواهي
(قوله طاهراً) أي في نفسه
مطهوراً أي طهره الله من
الآثام فليترجح فإن فيه
تفريع الشهوة التي تؤدي
إلى ما لا يليق فلا يكون
هذه ميسل للزنا وخص

﴿من أذن سنة لا يطالب عليه﴾ أي على أذانه ﴿أجراً﴾ من أحد ﴿دعي يوم القيامة﴾
ووقف على باب الجنة فقيل له اشفع إن شئت ﴿فانك تشفع ودعي ووقف بالبناء للمجهول والفاعل
الملائكة بأذن الله تعالى قال العلقمة﴾ قال ابن سبيل الناس ولا تعارض بين هذه المدة المختلفة
في الإقامة بوظيفة الأذان بالطول والقصر لاختلاف الثواب المترتب عليها ﴿ابن عساكر
عن أنس﴾ وفي أسناده كذاب ﴿من أذنب ذنباً﴾ مما يتعاقب بحق الحق لا الخلق ﴿فعلم أن
له رباً إن شاء أن يغفر له غفرله وإن شاء أن يعذبه عذبه كان حقاً على الله أن يغفر له﴾ جعل
اعترافه بالربوبية المستلزمة لاعتراؤه بالعبودية واقترانه بذنبه سبباً للعفوة وهذا على سبيل
التفضل لا الوجوب الحقيقي ﴿كحل عن أنس﴾ من أذنب ذنباً فعلم أن الله قد أطلع عليه غفرله
وإن لم يستغفر ﴿ليس المراد منه الترخيص في فعل الذنب بل بيان سعة عفو الله لتعظيم الرغبة
فيما عنده من الخير﴾ (طص عن ابن مسعود) بأسناده ضعيف ﴿من أذنب وهو يضل دخل
النار وهو يبكي حل عن ابن عباس﴾ من أرى الناس فوق ما عنده من الخشية ﴿لله﴾ فهو
مناق ﴿نفاقاً عملياً﴾ (ابن النجار) في تاريخه ﴿عن أبي ذر﴾ الغفاري ﴿من أراد الحج﴾ وكان
مستطيعاً ﴿فليتهجل﴾ قبل عروض مانع والامر للذنب ﴿حم ذلك﴾ عن ابن عباس وهو
حديث صحيح ﴿من أراد الحج فليتهجل فإنه قد عرض المريض وأضل الضالة وتعرض
الحاجة﴾ هذا من قبيل المجاز باعتبار الأول إذ المريض لا يعرض بل الصحيح والقصد الحث على
الاهتمام بتجبل الحج قبل المواع ﴿حم ه عن الفضل﴾ بن عباس ﴿من أراد أن يعلم ماله
عند الله فليتنظر ماله عنده﴾ زاد في روايته الحاكم فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه ورواه
الحاكم بالفظ من كان يحب أن يعلم أنزله عند الله فليتنظر كيف منزلته الله عنده فإن الله ينزل العبد
منه حيث أنزله من نفسه فنزلة الله عند العبد انما هي في قلبه على قدر معرفته إياه وعلمه به وبصفته
واجلاله وتعظيمه والحياء والخوف منه والوجل عند ذكره وإقامة الحرمة لأمره ونهي وقبول منته
ورؤية تدبيره والوقوف عند أحكامه بطيب نفس وتسليم له بدنا ورؤاؤه وأمره أقبه تدبيره في
مصنوعاته ولزوم ذكره والموض بايصال نعمه وإحسانه وحسن انظن في كل ما فاته والناس في ذلك
على درجات فنزلهم عنده على قدر حظوظهم من هذه الأمور ﴿قط في الأفراد عن أنس﴾ بن
مالك ﴿حل عن أبي هريرة وعن سمرة﴾ وهو حديث ضعيف ﴿من أراد أن يلقي الله طاهراً
مطهوراً﴾ من الأدناس المعنوية ﴿فليترجح الحرائر﴾ ومعنى الظهارة هنا اللامة من الآثام
المتعلقة بانفروج ﴿ه عن أنس﴾ بن مالك ﴿من أراد أن يصوم فليتنكر بشئ﴾ ندباً ولو بجرعة
من ماء فإن البركة في اتباع السنة لا في عين المأكول ﴿حم والضياء عن جابر﴾ وأسناده حسن
﴿من أراد أهل المدينة﴾ النبوية ﴿بسوء أذابه الله﴾ أهلكه ﴿كاذب﴾ أي ذوب كذوب
﴿الملح في الماء﴾ قال العلقمة وفي رواية ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء إلا أذابه الله في النار ذوب
الرصا وذوب الملح في الماء قال النووي قال القاضي الزيادة وهي قوله في النار تدفع أشكال
الاحاديث التي لم تذكر فيها هذه الزيادة وهي قوله في النار وتبين أن هذا حكمه في الآخرة قال وقد
يكون المراد من أرادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كفي المسلمون أمره واضح جعل كبده كما

الحرائر لشدة ملازمتهم البيوت بخلاف الإماء أو لشرف الحرائر (قوله من أراد أن يصوم) فرضاً أو
نفلاً فليتنكر في السجود بركة (قوله من أراد) أي قصد أهل المدينة أي المقيمين بها من أهلها أو الوافدين عليها (قوله أذابه
الله) أي بالعذاب في جهنم وفي الدنيا بالدمار كما وقع لعقبة بن مسلم فإنه هلك في منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على
أن ذلك فرضي الله عن معاوية وقيع ابنه يزيد

(قوله وان تكشف) أي تزال (قوله امر أمسما) أي عالما بالخبر بالأمور وشاورهم في الأمر (قوله فاقبلوه) بعد استئذنه وجوبا ولو أتى (قوله سلطنا) أي ذات سلطة وقهر وان لم يكن ملكا (قوله من دين الله) أي من كماله أو حقيقة ان استعمل (قوله بسخط الله) كأن وافقهم على غيبة شخص ليرضوا عنه وعكسه كأن أنكر (٢٩٣) عليهم محرما أو قام يصلي على غيرهم ادهم

مثلا (قوله أريد ماله) أي أخذ ماله (قوله ولم يرد في الدنيا زهدا) بأن كان علمه لصيد الدنيا فقط أي لان ثمره العلم الادبار عن الدنيا والاقبال على الآخرة (قوله من أسبغ) أي أكمله بأن أتى بواجباته ومنه وباتنه وقوله كفلا أن أي نصيبا وقوله قبل وكاه الله الى الناس أي لا يكون له معاون ولا ناصر (قوله خيلاء) أي عجا وكبرا وخص الصلاة لانها محل الذل والخضوع فاذا تكبر فيها كان كبره أعظم كبرا وبالغا النهاية أما اذا أسبل ازاره للتجمل وللكبر فلا بأس به لاسيما اذا كان عادة بلبسته ذلك كالعلماء الا (قوله في حل ولا حرام) أي ليس يعتد تحليلا ولا تحريما عا قادا كاملا حيث تلبس بالكبر العظيم الاثم (قوله من استجد) أي طلب شيئا جديدا يلبسه قبضا أو غيره (قوله ترقوته) هي العظم الناقئ عند ثغرة نخره (قوله محمد) من باب ضرب (قوله أخلق) صار خلقا أي باليا (قوله في ذمة الله) أي عهده وامانه الناشئ عنه حفظه من المكاره (قوله وفي جوار الله) أي حفظه لان شأن

بضم جعل الرصاص في النار ويكون ذلك لمن أرادها في الدنيا فلا يجعله الله ولا يمكن له سلطانا بل يذهب الله عن قرب كما انقضى شأن من حاربها أيام بني أمية مثل مسلم بن عقبة فإنه هلك في منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على اثره وغيره ممن صنع صنيعهما (حم م ه عن أبي هريرة م ه عن سعيد بن أبي وقاص م) من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كبريته فليفرج عن معسر (بامهال أو أداء أو ابراء أو تأخير مطالبة) (حم عن ابن عمر) باسناد صحيح (م) من أراد أمرا فشاور فيه امر أمسما اجتمع فيه صلاح دين وكال عقل وتجربة (وفقه الله لارشاد أموره) فيه ندب استشارة من ذكر (طس عن ابن عباس م) من ارتد عن دينه فاقبلوه (أي من رجع عن دين الاسلام لغيره بقول أو فعل مكفر يستتاب وجوبا ثم يقتل ولو امرأة خلا فالأبي حنيفة (طاب عن عصة بن مالك) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (م) من أرضى سلطانا بما يخطئ به خرج من دين الله (ان استعمل والافه وزجروته ويل) (ل عن جابر بن عبد الله م) من أرضى الناس بسخط الله وكاه الله الى الناس (ومن وكاه الله م وقع في المهالكات) (ومن أسخط الناس برضا الله كفاء الله مؤنة الناس) يحتمل أن المراد كفاء مكرهم وكيدهم وأغناهم عنهم (ت حل عن عائشة) واسناده حسن (م) من أرضى والديه بطاعتهم والقيام بحقوقهم (فقد أرضى الله ومن أسخط والديه فقد أسخط الله) عام مخصوص بما اذا لم يكن في رضاهم مخالفة لحكم شرعي والافلاطاعة للخالق في معصية الله (ابن النجار عن أنس م) بن مالك (م) من أريد ماله (أي أخذ ماله) (بغير حق فقاتل) في الدفع عنه (فقتل فهو شهيد) من شهداء الآخرة بمعنى أن له أجر شهيد (ع عن ابن عمر م) واسناده صحيح (م) من ازداد علما ولم يزد في الدنيا زهدا لم يزد من الله الا بعدا (لعله أنها مشغلة عن الآخرة فالعلماء أحق بالزهد في الدنيا من غيرهم قال المناوي ولهذا قال الحكماء العلم في غير طاعة الله مادة الذنوب (فر عن علي) واسناده ضعيف (م) من أسبغ الوضوء (أي أتمه) بأن أتى بوجباته ومستحباته وشروطه (في البرد الشديد كان له من الأجر كفلا) كفل على الوضوء وكفل على الصبر على ألم البرد والكفل النصيب (طس عن علي) باسناد ضعيف (م) من أسبل ازاره في صلته (أي أرخاه حتى جاوز الكعبين) خيلاء بضم الخاء والممد (فلايس من الله تعالى في حل ولا حرام) أي لا يؤمن بحلال الله تعالى وحرامه قال النووي معناه قد برئ من الله وفارق دينه والظاهر أن المراد التنفير عن الكبر (د عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (م) من استجد قبضا أي اتخذ جديدا (فأبسه فقال حين بلغ ترقوته) بفتح التاء الفوقية وسكون الراء وضم القاف وفتح الواو والمثناة الفوقية العظم الناقئ بين ثغرة النحر والمنكب (الحمد لله الذي كساني ما أوارى) أي أستر (به عورتى وأتجمل به في حياتي ثم عهد) بفتح الميم أي قصد (الى الثوب الذي أخلق) أي صار خلقا باليا (فتصدق به كان في ذمة الله وفي جوار الله) أي حفظه وحمايته (وفي كنف الله جبا وميتا) الكنف بفتح السين الجانب والساتر (حم عن عمر م) من استجمر فليس تجمر ثلاثا من الاستجمار التجمر بالعود والطيب أو من الاستجمار الذي هو مسح المخرج بالجارو هي الحجارة الصغيرة وقدر ذلك موضحا وفيه انه يجب في الاستجمار بالجار ثلاث مسحات ولا ينافيه حديث أبي داود من استجى فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج لان معناه ان لا يترسنة فلا دليل فيه على عدم وجوب الاستجمار الذي قال به أبو حنيفة (ط عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (م) من استعمل بدرهم (قال المناوي في النكاح كذا هو ثابت في المتن في الرواية فسقط من قلم

الجار حفظ جاره (قوله وفي كنف الله) أي ستره (قوله من استجمر) أي تجمر بالعود على الجمر أو مسح المخرج بالجار وعابه فهو محمول على ما اذا حصل الانقاء بالثلاث والازاد

(قوله من استحل بدهم) أي (٢٩٤) في النكاح كافي رواية (قوله من استطاب) أي طلب طبيب محل خروج النجاسة (قوله أن

يموت) أي أن يقيم بها
فلميت أي فليقيم بها إلى أن
يموت وهذا لا يقتضي أن
المدينة أفضل من مكة إذ
قد يوجد في المفضول الخ
(قوله أن يكون له خب) بفتح
الخاء وسكون الموحدة
كما ضبطه العزيزي نقلا عن
الشيخ أي شيء محبوب ومدخر
عند الله من الأعمال
الصالحة زيادة على فعل
الواجب عليه (قوله أن
يقي دينه الخ) كان منعه
شخص من الصلاة في أول
وقتها ولا يندفع عنه إلا
بإعطائه شيئا من المال
فليفعل (قوله أن ينفق
أخاه) بدفع ظلم أو شفاعته
أو دفع مال الخ (قوله وبين
قبلته أحد) أي فيصلي
إلى سارية أو شيء يستتره
ولا يجعل بينه وبين
السنة حائل من ثياب أو
بجعة مثلا ويحتمل أنه
لدفع المارأي إذا صلى
للسنة وجاء شخص يمر به
وبينها فله دفعه أن استطاع
ولا يضمنه لو مات بالدفع
لكن يدفعه بالاختف
فالاختف كما في الفروع
والأخمين (قوله بطرف
نوبه) أي استعورته أو
لبرده (قوله استعاذ بالله)
أي التجأ بالله في الخلاص
من كرب (قوله فاعطوه)
أي أن وجدهم وقد رأى
شخص الحضر عليه الصلاة

المؤلف (فقد استحل) أي طلب حل النكاح فيجوز جعل الصداق ولو درهمين قال الشافعي أقل
ما يقول أي تقضي به حاجة ففيه رد على من جعل أقله عشرة دراهم (هق عن أبي إبيبة)
بمحدثين تحتين تصغير لبه وهو حديث ضعيف (من استطاب بثلاثة أبحار ليس فيهن ربيع
كن له طهورا) بضم الطاء ومن استطاب بأقل من ثلاثة لم يكفه كما صرح به رواية مسلم وفي معنى
الحجر كل جامد طاهر قالع غير محترم (طب عن خزيمه بن ثابت) وإسناده حسن (من استطاع)
أي قدر (أن يموت بالمدينة) أي يقيم فيها حتى يدرك الموت فيها (فلميت فيها) أي فليقيم بها
حتى يموت فهو حث على لزوم الإقامة بها (فاني أشفع لمن يموت بها) أي أخصه بشفاعتي غير العامة
زيادة في الكرامة (حم ت ه حب عن ابن عمر) قال ت حسن صحيح غريب (من
استطاع منكم أن يكون له خب) قال الشيخ بفتح الخاء فسكون الموحدة فهو من الذخيرة والكثرة
وقال المناوي أنه شيء محبوب أي مدخر (من عمل صالح فليفعله) أي فليفعل ذلك فحذف
المفعول اختصارا (الضياء) والخطيب (عن الزبير) بن العوام (من استطاع منكم أن ينفق
أخاه) أي بالرقبة (فليففعه) قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن جابر قال سمى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الرقي فاء آل عمر بن حزم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أنه
كانت عند نارقية ترقى بها من العقرب وانك نبيت عن الرقي فقال اعرضوها على فعرضوها عليه
فقال ما أرى بأسا من استطاع فذكره قال النووي أجاب العلماء عنه بأجوبة أحدها كان نسي
أولاً ثم نسخ ذلك وذن فيها أو فعلها واستقر الشرع على الإذن والثاني أن النهي عن الرقي المجهولة
والثالث أن النهي كان لقوم يعتقدون منفعتها وتأثيرها بطبعها كما كانت الجاهلية تزعمه في أشياء
كثيرة (حم م ه عن جابر) من استطاع منكم أن يقي دينه وعرضه (بكسر العين محل المدح والذم
من الإنسان) (عالمه فليفعل) ندباً ومؤكداً (ك عن أنس) من استطاع منكم أن لا يحول بينه
وبين قبلته أحد (قال العلقمي يدخل فيه الرجل والمرأة والدابة والمسيكظ والنائم وغير ذلك
(فليفعل) ذلك قال المناوي ندباً ويصلي إلى ستره انتهى ويحتمل أن المراد أنه يدفع الماربين يديه
فيندب لذلك أن يصلي إلى ستر بشرطه (د عن أبي سعيد) الخدرى وإسناده حسن (من
استطاع منكم أن يستراخه المؤمن بطرف) بالتعريف (نوبه) الثوب يطلق على المحيط وعلى غير
المحيط (فليفعل) ذلك فانه قربة يثاب عليها (فر عن جابر) وإسناده حسن (من استعاذ بالله
فأعبدوه) قال العلقمي أي من سألكم بالله أن تجزوه إلى ملها يتخلص به من عدوه ونحوه
فأعبدوه (ومن سألكم بوجه الله فاعطوه) قال العلقمي وروى الطبراني عن أبي امامة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الخضر قالوا بلى يا رسول الله قال بينما هو ذات يوم عشي في
سوق بني أمية فابصر رجلاً فقال أسألك بالله لما تصدقت على فاني نظرت السماحة في
وجهك ورجوت البركة عندك فقال آمنت بالله ما عندي شيء أعطيك إلا أن تأخذني فتبيعني قال
المسكين وهل يستقيم قال نعم لقد سألني بأمر عظيم أما لي لا أخيبك بوجه ربي يعني قال فقد قدمه إلى
السوق فباعه بأربعة دراهم فكنت عند المشتري زماناً يستعمله (حم د عن ابن عباس)
وإسناده حسن (من استعاذكم) وفي رواية من استعاذ أي طلب الأعاذة متعيذاً (بالله) من
ضرورة زلت به أو حاجة حلت به أو ظلم ناله أو تجاوز عن جنابة (فأعبدوه) أعبدوه وأجيبوه فان
إغاثة الملهوف فرض (ومن سألكم بالله) شيئاً من أمور الدنيا والآخرة أو أعالوم (فاعطوه)
ما يستعين به على الطاعة أجلاً لا لمن سألكم به فلا يعطى من هو على معصية وزاد لفظ بالله إشارة إلى
أن استعاذته وسؤاله بحق فمن سأل بباطل فاعنا سأل بالشیطان (ومن دعاكم فأجيبوه) وجوباً

والسلام فأقسم عليه بالله أن يعطيه شيئاً لكونه استمع وجهه فقال له ليس معي شيء لكنك قد سألت بعظيم
لغزني وبغني وانتفع بغني فقال وهل يكون ذلك فقال نعم فذهب به لسوق بني أمية فباعه بأربعة دراهم ومكث

الخضر يخدم ذلك المشترى له مدة (قوله فادعوا له) أي كثير حتى تروا الخ (قوله أخطأ) أي غلب عليه الخطأ من عجل أخطأ أو كاد ومن ثأني أصاب أو كاد (قوله من استغف) أي طلب العفة من الله عن (٢٩٥) الحرام أعفه الله (قوله ومن استغنى)

أي طلب الغنى بحفظ ماء وجهه - عن سؤال الناس أغناه الله أي رزقه ما بقي به ماء وجهه وجعل غناه في قلبه (قوله وله عدل) أي وزن خمس أواق بالقصر أي من فضة (قوله الخاف) أي الخائف وهو حرام أن لم يعلم الناس بحاله وأنه عنده ذلك ويعطوه (قوله من عصابة) أي ولي عليهم - واحد منهم وفهم من هو أولى منه (قوله غلول) أي مثله في الحرمة إذا غلول في الغنمة (قوله فرزقناه رزقا) أي جعلنا له رزقا من بيت المال فأخذ زائد عليه اختلاسا فهو حرام (قوله من استعملناه منكم) أيها المؤمنون إذا الكافر لا يصح توليته (قوله فسكننا مخيطا) أي شيئا قليلا (قوله يأتي به يوم القيامة) أي ليفضح على رؤس الأشهاد (قوله الحى القيوم) بالنصب والرفع (قوله غفرت ذنوبه) ولو الكفار وعفو الله واسع ولذا قال سيدنا علي عجب لمن معه النجاء ولم ينح قيل وما النجاء قال الاستغفار فإنه يزيل الران عن القلب ويكفر الذنوب استغفروا ربكم أنه كان غفارا يرسل السماء الاسية (قوله قد فر من الزحف) أي بغير عذر فهو كبيرة (قوله لم

كان لولية عرس وندباني غيرها ويحتمل من دعاكم لمعونة أو شفاعا (ومن صنع اليكم معروفًا فكافئوه) مثله أو خير منه (فان لم تجدوا ما تكافئونه به) في رواية بإثبات النون وفي رواية المصباح حذفها وسقطت من غير جازم ولا ناصب تخفيفا (فادعوا له) وكرروا الدعاء (حتى تروا) أي تعلموا (انكم قد كافأتموه) يعني من أحسن اليكم أي احسان فكافؤه بمثله فان لم تجدوا فاقبالوا في الدعاء له جهداكم حتى تحصل المثلية (حم د ن حب ك عن ابن عمر) بن الخطاب (من استعجل أخطأ) لان العجلة تحمل على عدم التأمل والتدبر وقلة النظر في العواقب فيقع في الخطأ (الحكيم) في نوادره (عن الحسن مرسلا) وهو البصري (من استغف) قال المناوي بقاء واحدة مشددة وفي رواية بقاء من أي طاب العفة عن السؤال (أعفه الله) أي جعله عفيفا من الاعفاف وهو اعطاء العفة وهي الحفظ عن المناهي (ومن استغنى) أي أظهر الغنى عن الخلق (أغناه الله) أي ملا قلبه غنى (ومن سأل الناس) أن يعطوه من أموالهم شيئا مدعيًا للفقر (وله عدل خمس أواق) من الفضة (فقد سأل الخاف) أي الخاف أي سؤال الخاف وهو أن يلزم المسئول حتى يعطيه (حم عن رجل من مزينة) من العجاجة وجهاته لا تضر لانهم كلهم عدول واسناده حسن (من استعمل رجلا من عصابة) بكسر أوله أي جماعة أي نصب عليهم أميرا أو قيما أو عريفا أو اماما للصلاة (وفهم من هو أرضى الله منه) أي من ذلك المنصوب (فقد خان) الناصب له (الله ورسوله والمؤمنين) فيلزم الحاكم رعاية المصلحة وتركها خيانة (ك عن ابن عباس) من استعملناه أي جعلناه عاملا أو طلبنا منه العمل (على عمل فرزقناه) على ذلك (رزقا) بالكسر (فما أخذ بعد ذلك) زائد عليه (فهو غلول) أي أخذ للشيء بغير حله حراما بل كبيرة (ك عن بريدة) واسناده صحيح (من استعملنا منكم) أيها المؤمنون قال المناوي فخرج الكافر فلا يجوز استعماله على شيء من أموال بيت المال (على عمل فكتمنا) بفتح الميم أخفى عنا (مخيطا) بكسر الميم وسكون المعجمة (فأفوقه) أي شيئا يكون فوق المخيط وهو الأبرة (كان ذلك غلولا) أي خيانة (يأتي به) أي بما غل (يوم القيامة) تنصيحنا له وتعذيبنا وهذا مسوق لحث العمال على الأمانة وتحذيرهم عن الخيانة ولو في نافة قال العلقمي قال النووي في شرح مسلم أجمع المسلمون على تغليظ تحريم الغلول وأنه من الكبائر وأن عليه رد ما غله فان تفرق الجيش وتعذر ايصال حق كل واحد إليه ففيه خلاف للعلماء قال الشافعي وطائفة يجب تسليمه للإمام أو الحاكم كسائر الأموال الضائعة وقال ابن مسعود وابن عباس ومعاوية والحسن والزهرى والاوزاعي ومالك والثوري والليث وأحمد والجمهور يدفعه إلى الإمام ويتصدق بالباقي واختافوا في صفة عقوبة الغال فقال جمهور العلماء وأئمة الامصار يعزر على حسب ما يراه الامام ولا تحرق ثيابه وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة ومن لا يحصى من العجاجة والتابعين ومن بعدهم (م د عن عدي بن عتبة) من استغفر الله دبر كل صلاة (أي عقبها) ثلاث مرات فقال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف (حيث لا يجوز الفرار) (ع وابن السني عن البراء) بن عازب (من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكاذبين) لانه يبعد أن المؤمن يكذب في اليوم سبعين مرة (ومن استغفر في ليلة سبعين مرة لم يكتب من الغافلين) عن ذكر الله والغالب وقوع الكذب بالنهار والغفلة بالليل فلا تخفى المناسبة (ابن السني عن عائشة) من استغفر الله (للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل) أي بعد ذلك (مؤمن ومؤمنة حسنة) ولهذا قال علي العجب من يهلك ومعه النجاء وهو الاستغفار (طاب عن عبادة) بن الصامت (من استغفر) الله

يكتب من الغافلين) خص الليل بالغفلة لانه محل النوم والغفلة عن الذكر وخص النهار بالكذب لانه محل الباطل وانما كان من استغفر سبعين مرة لم يعد من الكاذبين لان كل مرة تكفر كذبه ويبعد أن يكذب الشخص سبعين مرة

(قوله من استغنى بالله) أى بسؤاله عن سؤال غيره (قوله قيمة أوقية) أى فما فوق بالاولى كما مر في الحديث السابق (قوله الخلف الخ) أى الخ في السؤال (قوله مالا) أى بتجارة ونحوها (قوله يحول عليه الحول) أى وعنده النصاب (قوله ما بين ذلك) أى فما وقع منه بين ذلك مغفوره أى من (٢٩٦) الصغار (قوله شيئاً) أى انسانا ليس منه أى ليس ينسب اليه حته الله حث الورق أى

قطع نفعه مثل قطع نفع ورق الشجر بسقوطه (قوله من استمع الى آية ضمن استمع معنى صغافدها بالى فهو يتعدى بنفسه (قوله كانت له نورا) فالتقراءة أفضل من السماع (قوله كارهون) أى يكرهون سماعه حديثهم فيحرم ما لم يكن مراده بالاستماع ازالة منكر (قوله صب في أذنيه) أى يوم القيامة الآنك وهو الرصاص أو القصدير المذاب (قوله أرى عينيه الخ) أى جعلهما رايين كذبا وفيه ان العين لا ترى في النوم الا ان يقال انه أشار الى أن رؤيا المنام محقة بمنزلة المشاهد بالعين ومعنى أرى عينيه أى أخبر بتمام كذبا فهو كبيرة لهذا الوعيد وكان أشد من الكذب على شخص بشئ يترتب عليه سلب ماله أو ضرره مثلا لان الكذب على المنام كذب على الله تعالى لانه الذي يرى المنامات اه شيخنا ويؤيد ذلك قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ فانها وان زالت في حق مسيلة

للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعاً وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم الدعاء (وبرزقهم أهل الارض) من الادميين والدواب والحيتان (طب عن أبي الدرداء) واسناده حسن (من استغنى) بالله عن سواه (أغناه الله) أى أعطاه ما يستغنى به عن الناس وخلق في قلبه الغنى (ومن استغنى) أى امتنع عن السؤال (أغفاه الله) أى جازاه على استغفائه بصيانة وجهه ودفع فاقته (ومن استغنى) بالله (كفاه الله) ما أهله ورزقه القناعة (ومن سأل الناس وله قيمة أوقية) وهى اثنا عشر درهما وقليلة عشرة وخمسة أسباع درهم (فقد الخلف) أى سأل الناس الخافاً أى تبرعاً بما قسم له قال العلقمي وأوله كفى النسي عن أبي سعيد قال سرحتنى أمى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنيته وقعدت فاستقبلني وقال من استغنى فذكره وفي آخره فقلت ناقتى اليافوثة خير من أوقية فرجعت ولم أسأله (حم ن والضياء عن أبي سعيد) الخدرى واسناده صحيح (من استفاد مالا) من نحو متجر (فلاز كاه عليه) واجبة (حتى يحول عليه الحول) فهو شرط وجوب الزكاة (ت عن ابن عمر) من استغنى أول نهاره بخير وختمه بخير (وفي نسخة بالخير كصلاة وذكر ونسب) وتحبب وتتمليل وصدقة (قال الله لا تكنه) أى الخافطين الموكنين به (لا تكنوا عليه ما بين ذلك من الذنوب) يعنى الصغار ويقال مثل ذلك في الليل والنهار لان اللغو واكتساب الحرام فيه أكثر (طب والضياء عن عبد الله بن بسر) من استلحق شيئاً أى نسب انسانا (ليس منه حته الله حث الورق) أى ورق الشجر عند انقطاعه في الشتاء (لشائى) أبو الهيثم قال العلقمي ابن كليب بروى الشمايل عن الترمذى (والضياء المقدسى عن سعد) من استمع الى آية من كتاب الله أى أسمع الى قراءتها (كتبت له حسنة مضاعفة) الى سبعين ضعفا (ومن تلا آية من كتاب الله كانت له نورا) يعنى بين يديه (يوم القيامة) فيه إشارة الى أن الجهر بالقراءة أفضل ومجمله اذا لم يخف رياء (حم عن أبي هريرة) من استمع أى أسمع (الى حديث قوم وهم له كارهون) قال العلقمي الواو للعال وذو الحال فاعل استمع ويجوز أن تكون الجملة صفة للقوم والواو لتأكيدها صوف الصفة بالموصوف فان الكراهة حاصله لهم لا لمخالفة انتهى وقال المناوى أى حال كونهم يكرهون لاجل استماعه أو يكرهون استماعه اذا علموا ذلك (صب) بضم المهملة وشدة الموحدة (في أذنيه الآنك) قال العلقمي هذا من الجزاء من جنس العمل والآنك بالمد وضم النون بعدها كاف الرصاص المذاب وقيل هو خالص الرصاص الأبيض وقيل الأسود والآنك وزنه فاعل ولم يجئ مفرد على هذا البناء الا هذا اللفظ وأشد وقيل وزن الآنك فاعل لا فاعل قال المناوى والجملة اخبار أو دعاء (ومن أرى عينه في المنام ما لم ير) أى قال رأيت في منامى كذا وهو كاذب (كاف) يوم القيامة (ان يعقد شعيرة) زاد في رواية يعذب بها وليس بفاعل وذلك ليطول عذابه لان عقد طرفى الشعيرة مستحيل قال العلقمي قال الطبرانى انما أشد الوعيد على الكذب في المنام مع أن الكذب في اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة في قتل أو أحد أو أخذ مال لان الكذب في المنام كذب على الله انه أراه ما لم يره والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين وانما كان الكذب في المنام كذبا على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من أجزاء النبوة فهو كذب على الله تعالى (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (من استمع الى صوت غناه لم يؤذن

وأضرابه من أدعى النبوة الآن عمومها يتناول الكذب على المنام في تفسير الخطيب قال العلماء والآنك يتناول كل من افترى على الله كذبا في ذلك الزمن أو فيما بعده من الأزمان لان خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم اه (قوله ان يعقد شعيرة) أى من طرفيها فلا يمكنه فيطول عذابه (قوله صوت غناه) أى محرم كان خشى الفتنة والا فالاولى

التنعم فيها بشئ ومضى
القراء روحانيين لانهم
أشبهوا الملائكة في
الروحانية وشدة القرب
منه تعالى (قوله فينه) أى
أمة وخصها لان ذلك الزمن
كان الذى يغنى الاماء
دون الحرائر والافئلهما
الحررة (قوله فدعا عليهم) م
أى بسبب اقتضاء جواز
الدعاء غير عدم الشكر اذ
لا يجوز الدعاء عليهم عند
عدم شكرهم شيخنا أو
المراد دعاء عليهم بعد عدم
البركة فى تلك النعمة التى
أعطاه الله لهم (قوله من
أسف) أى حزن وتحسر
اقترب أى قرب من النار
وتقدم على غيره الذى
لم يحزن على فوات دنيا
مسيرة ألف عام (قوله الى
أجل معلوم) أى أن أريد
تأجيله فليكن الاجل
معلوما (قوله من أسلف)
أى أسلم فلا يصرفه الى غيره
أى لا يجوز له أن يستبدل
عنه غيره قبل قبضه
فاذا أسلم اليه فى شعر مثلاً
لا يجوز له أن يأخذ بدله فولا
قبل قبضه (قوله من أسلم
على يديه) أى أشار له بالاسلا
ورغبة فيه ودله عليه وجبت
أى ثبتت له الجنة (قوله فله
ولاؤه) أى نصره واعانته
لاولاء الارث (قوله على شئ)
من زوجة أو مال فهو له أى

(٣٨ - عزيزى ثالث) فقد أحرزه (قوله فهو قرشى) أى مثل القرشى فى الاحترام والتعظيم والمراد أن
ليبت فليس المراد أنه ينسب لقريش (قوله من أشاد) أى أشاع وأظهر (قوله عورة) أى أمرام عيبايش
(قوله بغير حق) والا كان وآه رزنى أو يأخذ مال شخص فاستغاث بمن يمنعه من ذلك أو من يقيم عليه الحق

أى شهره بها فى النار (قوله فقد وجب دمه) (٢٩٨) أى ثبت أراقه دمه، فإنه يحل للمشار إليه أن يدفعه ولو بالقتل لأنه صائل عليه

وأشاد به إذا أشاعه ورفع ذكره من أشيد البنيان فهو مشاد وشيدته إذا طوخته فاستعير لرفع صوتك بما يكرهه صاحبك اه وخص المسلم لأن حقه أكد وأضراره أعظم والأفلاحي كذلك (هـ) عن أبي ذر (قال العلقمى بجانبه علامة الحسن) (من أشار إلى أخيه) فى الدين (بجديدة) أى سلاح كسكين وسيف ورمح (فإن الملائكة تلعنه) تدعو عليه بالطرد والبعاد عن الرحمة (وإن كان أخاه لاييه وأمه) وإن كان هازلا لأن السلاح قد سبق قال النووي فيه تأكيده حرمة المسلم والنهى الشديد عن تزويجه وتخويفه والتعرض له بما قد يؤذيه (م) ت عن أبي هريرة (من أشار بجديدة إلى أحد من المسلمين يريد قتله فقد وجب دمه) قال المناوى أى حل للمقصود بها أن يدفعه عن نفسه ولو أدى إلى قتله (ك) عن عائشة (من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات) أى إلى فعلها لكونها تقرب إليها (ومن اشتاق من النار) أى خاف منها (لهى) قال المناوى فى شرحه الكبير بكسر الهاء (عن الشهوات) أى عن فعلها فى الدنيا لا اشتغال نار الخوف فى قلبه (ومن رقب الموت) أى انتظره وتوقع حلوله به (هانت عليه اللذات) من نحو مأكل ومشرب (ومن زهد فى الدنيا هانت عليه المصيبات) فلا يخبر منها العلة بأنها مكفرات للعوام ودرجات للخواص (هـ عن على) واسناده ضعيف (من اشترى سرقه) أى مسروقا (وهو يعلم أنها سرقه فقد شرك فى عارها وانها) وفى رواية للابرائى من أكلاها وهو يعلم أنها سرقه فقد شرك فى اثم سرقتها (ك) هـ عن أبي هريرة (من اشترى ثوبا بعشرة دراهم) مثلا (وفيه) أى فى غنمه (درهم حرام لم يقبل الله صلاة ما دام عليه) قال المناوى زاد فى رواية منه خرقه وعدم القبول لا ينافى الصحة (حم عن ابن عمر) واسناده ضعيف (من أصاب ذنبا) أى كبيرة توجب حدا (فأقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته) قال العلقمى ظاهره التكفير وإن لم يتب وعليه الجهر وروى المناوى بالنسبة لذات الذنب أما بالنسبة لتترك التوبة منه فلا يكفرها الحد لأنها معصية أخرى (حم والضياء عن خزيمة بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (من أصاب مالا من أهواش) قال الشيخ بوزن مفاعل وقال المناوى روى بالنون من أهش الحبيسة وبجشمة فوقية وبميم وكسر الواو جمع أهواش أو مهواش من الهوش الجمع وهو كل مال أصيب من غير حله (أذهب الله فى أهواش) قال المناوى بنون أوله مهالك وأمر متبددة والمراد أن من أخذ شيئا من غير حله كذهب أذهب الله فى غير حله وأصل النهار موضع الرمل إذا وقعت فيها رجل البعير لا تكاد تخرج (ابن النجار عن أبي سلمة) الحصى واسناده ضعيف (من أصاب من شئ فليلزمه) شئ من أصاب من أمر مباح خيرا فينبغى له ملازمته وسيأتى من رزق فى شئ فليلزمه (هـ عن أنس) بن مالك (من أصاب حدا) أى ذنبا يوجب الحد فأقيم المسبب مقام السبب (فجحات) وفى نسخة فجحات (عقوبته فى الدنيا فأنه أعذل من أن يشئ) بتشديد النون (على عبده العقوبة فى الآخرة ومن أصاب حدا) أى موجب حد (فستره الله عليه فإنه أكرم من أن يعود فى شئ فدعفا عنه) قال المناوى أى شئ ستره الله عليه وتاب منه فوضع غفران الله موضع التوبة اشعارا بترجع جانب الغفران (ت هـ عن على) قال الشيخ حديث صحيح (من أسأبته فاقه) أى حابه قال فى المصباح والفاقة الحاجة وافذاق اقنياقا احتاج وهو ذوقا فاقه (فأترها بالناس) قال المناوى أى عرضها عليهم وسألهم سد خلته (لم تسد فاقته) قال العلقمى بل يغضب الله على من أنزل حاجته بغيره العاجز وهو قادر على قضاء حوائج خلقه كلهم من غير أن ينقص من ملكه شئ وقد قال وهب بن منبه لرجل يأتى الملوك ويحلت تأتى من يفتاق عنك بابه ويوارى عنك غناه وتدع من يفتح لك بابه نصف الليل ونصف النهار ويظهر لك غناه فالعبد عاجز عن جلب مصالحه ودفع مضاره ولا مهرب له على مصالح دينه ودينه الله تعالى (ومن أترها بالله أو شئ) بفتح الهمزة عجلها الله بإفائة الحد وفى نسخة فجحات وهى الإفصح (قوله من أن يشئ) أى يعبد عليه العقوبة تابيا (قوله والشئ فاقه) أى ففر وحابه شئ (قوله لم تسد فاقته) أى فى غالب الأزمته (قوله أو شئ) أى أسرع الله له بالغنى أى الكفاية فليس المراد

عجلها الله بإفائة الحد وفى نسخة فجحات وهى الإفصح (قوله من أن يشئ) أى يعبد عليه العقوبة تابيا (قوله والشئ فاقه) أى ففر وحابه شئ (قوله لم تسد فاقته) أى فى غالب الأزمته (قوله أو شئ) أى أسرع الله له بالغنى أى الكفاية فليس المراد

بالغنى كثرة المال بل ما يدفع حاجته (قوله اما يموت آجلا) أى متأخرا والظاهر عاجل بدل آجل كفى بعض الروايات لانه اذا تأخر الموت حصل له المشقة في تلك المدة فلم تسد فاقته (قوله فقال) أى بصدق نية والافاعاائق من جهته (قوله وهو لا يهمهم نكاح) أى مع قد رتبته على الظلم غفرله بسبب نية والالم يحصل الغفران المذكور لانه (٢٩٩) ترك ذلك ليعزه (قوله فيما بين ذلك) أى

ما بين صبح اليوم الاول وصبح اليوم الثانى (قوله وهمه غير الله) أى معرض عن الله مشغول بدينه (قوله لا يهمهم نكاح) أى بأحوالهم من عبادة وتشيع جنازة ونحو ذلك (قوله في والديه) أى بسبب طاعة والديه أى باراهما فطاعته للوالدين طاعة لله ومحله ان لم يأمره والداه بمعصية (قوله وان كان واحدا فواحد) أى ان لم يوجد له الا والد واحد وأطاعه ففعله باب واحد ومفهوما انه اذا أصبح عاقلاهما ففعله بابان من النار وان عاقا أحدهما ففعله بابا من النار جزءا وفقا (قوله سر به) بكسر السين واسكان الراء أى نفسه وسر به بفتح السين والراء أى منزه (قوله معافى في جسده) أى صحيحا (قوله حيزت) أى جعلت له الدنيا لان المقصود منها ما ذكر (قوله فقد اوجب) أى فعل ما يوجب ويثبت له الجنة (قوله لم يتبعه ذنب) أى من الصغار أى ببركة فعله ذلك يغفر الله له ما وقع من الصغار هذه المدة وفضل الله واسع (قوله وكتبها ولم يشكها الى التام) أى

والشئين أى أسرع (الله بالغناء) بالكسر والممد أى الكفاية قال تعالى وان عسى الله بضر الاية وقال واسألوا الله من فضله وفي الترمذى من لا يسأل الله يغضب عليه (اما يموت آجلا) بالمد (أو غنى عاجلا) وهو ضد الآجل (حم د ل) عن ابن مسعود قال حديث حسن (من أصابه هم أو غم أو سقم أو شدة فقال الله ربى لا شريك له كشف) أى كشف الله ذلك (عنه) اذا قال ذلك بصدق نية وإخلاص (طب) عن أسماء بنت عميس (واسناده حسن) (من أصبح وهو لا يهمهم نكاح) من الخلق (غفرله) بالبناء للمفعول أى غفر الله له (ما جترم) زاد في رواية وان لم يستغفر والمراد الصغار (ابن عساكر عن أنس) واسناده ضعيف (من أصبح وهمه التقوى ثم أصاب فيما بين ذلك) أى فيما بين صباح اليوم الاول والثانى (ذنب اغفر الله له) أى الصغار كما تقرر (ابن عساكر عن ابن عباس) وهو ضعيف (من أصبح وهمه غير الله) يحتمل غير ما رضى الله (فليس من الله) أى لا حظ له في قربه ومحبة ورضاه (ومن أصبح لا يهمهم نكاح) أى بأحوالهم (فليس منهم) أى من كمالهم (ل عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (من أصبح مطيعا لله فى شأن (والديه) أى أصله المسلمين (أصبح له بابان مفتوحان من الجنة وان كان) المطاع من الوالدين (واحد افواحد) أى فالمفتوح باب واحد قال المناوى فيه ان طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هى طاعة الله وكذا العصيان والاذى (ابن عساكر عن ابن عباس) من أصبح منكم آمنا فى سربه قال المناوى بكسر السين على الاشهر أى فى نفسه وقيل بفتحها أى فى مسلكه وقيل بفتحها أى فى بيته (معافى فى جسده عنده قوت يومه فكا كما حيزت) بكسر المهملة وزاى (له الدنيا) أى ضمت وجعت قال فى المصباح حزت الشئ أحوزه حوزا وحازة يحيزه حيزا من باب سارغة فيه (بكذا فبها) قال فى النهاية الحذا فبها الجوانب وقيل الاعلى واحدا حذا فارقيل حذا فور أى فكا كما أعطى الدنيا بأمرها (أخذت) عن عبيد الله بن محصن وهو حديث حسن (من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد من رمضان أطعم مسكينا وشيع جنازة لم يتبعه ذنب أربعين سنة) قال المناوى أى ان اتى الله مع ذلك وامتنل الاوامر واجتنب النواهي اه وفيما قاله نظر (عد هب عن جابر) من أصيب بمعصية أو بشئ يؤذيه فى نفسه أو أهله أو ماله (فذكر مصيبتيه فحدث ان ترجعا) أى قال ان الله وانا اليه راجعون (وان تقادم عهدا) جملة معترضة بين الشرط وجوابه (كتب الله) أى قدر أو أمر الملائكة ان تكتب (له من الاجر مثله يوم أصيب) قال العلقمى جعل الله هذه الكلمات ملجأ لذوى المصائب وعصمة للمتقين لما جعلت من المعانى المباركة فان قوله ان الله توجب دواقرار بالعبودية والملك وقوله وانا اليه راجعون اقرار بالملك على أنفسنا والبعث من قبورنا واليقين بأن رجوع الامر كله اليه كما هو له قال سعيد بن جبيل لم يعط الله نبيا هذه الكلمات مثل نبينا صلى الله عليه وسلم ولو عرفها بعقوب لما قال يا أسفا على يوسف (ه عن الحسين بن على) من أصيب بمعصية فى ماله أو جسده فكتبها ولم يشكها الى الناس كان حقا على الله (تفضلا منه وكرما) (ان يغفرله) قال المناوى لا يناقضه قول المصطفى فى مرضه وارأساه لانه على وجه الاخبار لا الشكوى (طب عن ابن عباس) من أصيب فى جسده بشئ فترك الله (أى لم يأخذ عليه دية ولا ارشا) (كان كفارة له) من الصغار (حم عن رجل) صحابى واسناده حسن (من اضحى) أى ظهر للشمس (يوما محرما) بحج أو عمرة (ملبيا) أى قائلا ليلك

لم يذكرها لهم على سبيل النجاة أما ذكرها للطبيب أو غيره لاجل أن يعذره فلا بأس به فقد قال صلى الله عليه وسلم وارأساه على وجه الاخبار له عذر (قوله فذكر) أى تذكر مصيبتيه ولو بعد الشفاء منها بزمان طويل (قوله مثله يوم أصيب) أى مثل أجره على المصيبة وقت نزولها (قوله من أصيب فى جسده بشئ) أى كان حره شخص بترك القصاص قوله والمدا لعل الصواب والقصر اه معصية

او الارش لاجل الله تعالى (قوله غربت بذنوبه) اي غربت ذنوبه قبل غروبها (قوله من اضطلع مضطجعا) بفتح الجيم (قوله كان) أي المضطجع بمعنى الاضطجاع (قوله ترة) بكسر التاء كذا في الشارح وأقره شيخنا وتقدم انه ضبطها بفتح التاء فخره من نحو القاموس وفي المختار في فصل الواو من باب الراء ما يقتضي كسر التاء حيث قال ووتره حقه يتربا لكسر وترابا لكسر أيضا نقصه وفي المصباح وترت زيدا حقه أثره من باب وعد نقصته اه فيعلم منهما كسر التاء لان أصل ترة ورة مثل تراث أصله وراث فأبدلت الواو المكسورة تاء مكسورة ونقل لنا الشيخ (٣٠٠) أحدا السجاعي عن الاذكار للنووي انه ضبط ترة بالفتح والكسر فهما

اغتنام وان اقتصر وافي بهض كتب اللغة ع-لى الكسر (قوله مقعدا) أي محاسا فينبغي للشخص أن لا يغفل عن ذكر الله عند الجلوس في مجلس وعند الاضطجاع والنوم (قوله ترة) أي حيرة وندامة ويصح رفع ترة على ان كان تامة أي وجد ترة أي حيرة له بذلك (قوله من أطاع الله) أي بامتنال الاوامر والنواهي دخل في جملة الذاكربين الممدوحين في الكتاب والسنة فليس المراد مجرد الذكر باللسان بل من ذكر بقلبه وعمل بمقتضى ذكره حتى يكون من الممدوحين (قوله من أطعم الخ) ومن كساه ريانا كسى من حل الجنة ومن سقى ظمأ ساقا سقى من رحيق الجنة (قوله حرمه الله على النار) أي نار الخلود ففيه بشارة بالموت على الإيمان لمن أطعم المسلم شيئا يشبهه (قوله من يضاهه هونه) حيث لم يشبه شيئا يضاهه وإذا أطعمه منه وطلب الزيادة

اللهم ليكن واستمر كذلك (حتى غربت الشمس غربت بذنوبه) قال المناوي أي غفر له قبل غروبها (فعاد كمولده أمه) أي بغير ذنب وفيه شمول للجائر (حم ه عن جابر) واسناده حسن (من اضطلع مضطجعا لم يذكر الله فيه كان عليه ترة) قال المناوي بكسر المثناة الفوقية وفتح الراء أي نقصا وحسرة (يوم القيامة) فان النوم على غير ذكرك الله تعطيل للحياة وربما قبضت روحه فيه فيكون مفارقا للدينا على غير ذكرك الله بخلاف من ذكرك الله قبل أن ينام (ومن فقد مقعد الميذ كرا لله فيه كان عليه ترة يوم القيامة) عن أبي هريرة (واسناده حسن) (من أطاع الله فقد ذكرك الله وان قامت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن ومن عصى الله لم يذكره) وفي نسخة فلم يذكره أي فهو لم يذكره (وان كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن) مقصود الحديث الحث على فعل المأمورات وتجنب المنهيات والزجر عن فعل المعاصي (طب عن واقد) من أطعم مسلما جائعا أطعمه الله من ثمار الجنة (قال المناوي زاد في رواية ومن كسا مؤمنا عاريا كساه الله من خضر الجنة واستبرفها أي من نوع نفيس من ذلك والاول كل من دخل الجنة لبس من ذلك (حل عن أبي سعيد) واسناده ضعيف (من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمه الله على النار) قال المناوي أي نار الخلود التي أعدت للكافرين اه وهذه محرمه على كل مسلم فإظهار أن المراد على الذي استحق التعذيب بها على ذنب هذا الفعل كفارته ويمكن حل كلامه على أن هذا الفعل علامة على حسن الخاتمة والله أعلم بمراد نبيه (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (من أطعم من يضاهه هونه أطعمه الله من ثمار الجنة) أي خصه بنوع أعلى كما تقدم (طب عن سلمان الفارسي) قال الشيخ حديث حسن (من أطاع عن مؤمن سيئه) أي ذنب عن عرضه (كان خير ممن أحيى مؤودة) أي منع من قتلها مقصود الحديث حث الانسان على الذنب عن عرض أخيه (هب عن أبي هريرة) واسناده حسن (من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم أن يفتقروا عينه) أي يرموه بحصاة وان فقت عينه هدرت ان لم يندفع الا بذلك (حم ه عن أبي هريرة) من اطلع في كتاب أخيه في الاسلام (بغير اذنه فكأنما اطاع لمن في النار) أي فكأنما ينظر الى ما يوجب عليه دخول النار قال المناوي والكلام في كتاب فيه سر وأمانة يكره صاحبه أن يطاع عليها (طب عن ابن عباس) من أعان مجاهدا في سبيل الله على مؤن غزوه (أو) أعان (غارما في عسره أو) أعان (مكاتباني) فلن (رقبته) بنحو أدا، بعض التجوم عنه كشفاعة له (أظله الله) من حرا الشمس عند ذنوبها من الرؤس يوم القيامة (في ظله) أي ظل عرشه (يوم لا ظل الا ظله) اكراما وجزا لما فعل (حم ل عن سهل بن حنيف) قال الشيخ حديث حسن (من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة) قال المناوي نحو ان من أقتل (لني الله مكتوب) في نسخة بصورة المرفوع على طريقة المتقدمين الذين يرمون المنسوب بالآثام أو مرفوع خبر مبدأ محذوف (بين عينيه آيس من رحمة الله) قال المناوي كناية عن كونه كافرا اذا لا يأس من روح الله

الافغى من كثرته لانها تضمره اضعف معدته (قوله من أطاع عن مؤمن سيئه) أي كتمها وأخفاها فلم يفضحه بأفشائها (قوله مؤودة) أي مقتولة انظر تفسير قوله تعالى واذا المؤودة سئلت فانها موضحة في التفاسير (قوله أن يفتقروا عينه) حيث لم يندفع الابه لانه صائل فيدفع بالاخف والاخف (قوله من اطلع) أي نظروا لكان أو امرأة (قوله في كتاب أخيه) أي مكبوه الذي فيه سر يجب كتمه عنه (قوله فكأنما اطاع لمن في النار) كناية عن قرب منه او انه كن ينظر اليها عند وقوعه فيها تعذيبا له على ذلك (قوله غارما) أي مدينا ولولا الشفاعة عند الدائن (قوله بشطر كلمة) نحو ان يفتقروا (قوله آيس من رحمة الله)

أى ان استحل ذلك والا فالمراد طول المكث في العذاب وعدم الرحمة به حتى يظهر (قوله برأت منه ذمة الله) أى عهده وهذا كناية عن عدم حفظه ونصره فلا يكون من الناجين وقوله من اعتز بالعبيد أى الخلق (قوله فى سخط الله) أى غضبه حتى ينزع أى يقطع عما هو فيه (قوله صاحب مكس) فيه إشارة الى عظم جرم المكاس (قوله من اعتز) (٣٠١) أو اغترض بطلان فلا ينبغى التوجه للخلق

فى كرب من الكروب
للاستنصار بهم بل يتوجه
لمولاه نعم ان توجه للخلق
نظر الكونهم سبباً ظاهراً
وقد أمر ناباً لاسباب مع
ملاحظته أن الفعل
حقيقة لله تعالى وأنه
المسبب للاسباب فلا بأس
به فالمدحوم التوجه للخلق
مع الغفلة عن الله تعالى
(قوله حتى فرجه الخ) خصه
لانه ربما يختلف منهما
فيكون المعتقد كرا
والمعتوق أنى أو بالعكس
فرمما يتوهم عدم شمول
العقلى لذلك عند المخالفة
فنص على ذلك للشمول وأنه
خصه إشارة الى عظم جرم
الزنا فانه أعظم الذنوب بعد
الشرك والقتل ففيه إشارة
الى أن العتق يكفر الكبار
كالجج المبرور (قوله من
اعتقل رجلاً) أصل اعتقاله
ان يضع طرف الرمح تحت
نخذه وهو راكب ويترك
بأقيه بنجر على الارض
والمراد هنا حمل الرمح فى
الجهاد على أى وجه كان
(قوله عشر فى رمضان)
سواء كانت الاولى أو
الوسطى أو الاخيرة لكن
الاخيرة أفضل طلباً لليلة
القدر وهذا ترغيب والا
فعلم ان ثواب الحج أكثر

الا القوم الكافرون وهذا جزو تهويل أو المراد يستمر هذا حاله حتى يظهر بالنار ثم يخرج (هـ) عن
أبى هريرة (هـ) وهو حديث حسن (من أعان ظالمًا سلطه الله عليه) عدلًا منه سبحانه وتعالى فانه
أحكم الحاكمين (ابن عساكر عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (من أعان على خصومة بظلم)
قال المناوى لفظ رواية الحاكم بغير حق (لم يزل فى سخط الله حتى ينزع) قال فى النهاية أصل النزاع
الجلب والقلع فالعنى حتى يقطع عما هو عليه من الاعانة على الخصومة (هـ) عن ابن عمر (بأسناد
صحیح) (من أعان ظالمًا لدحض) أى يبطل الظالم (بباطله) أى بسبب ما ارتكبه من الباطل
حقاً (فقد برئت منه) أى من المعين (ذمة الله وذمة رسوله) أى عهده وأمانته (لـ) عن ابن عباس
(من اعتذر ليه أخوه) فى الدين (بمعدرة) أى طلب منه قبول معدرة (فلم يقبلها كان عليه
من الخطيئة مثل صاحب مكس) أى مثل خطيئة المكاس قال المناوى وذلك من الكبائر (هـ)
والضياء عن جرذان قال الشيخ فى الجيم (من اعتز بالعبيد) قال المناوى بعين مهولة فثبته
فراى كذا بخط المؤلف لكن الذى ذكره مخرجه الحكيم اغتر بغير معجزة وراء كذا هو بخطه (اذله
الله) دعاء أو خبر (الحكيم) انترهذى (عن عمر) بأسناد ضعيف (من اعتق رقبة مسلمة) زاد فى
رواية مسلم سابعة (أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار) قال العلقمى ظاهره أن العتق
يكفر الكبار وذلك لان العتق مزية على كثير من العبادات لانه أشق من الوضوء والصلاة والصوم
لما فيه من بذل المال الكثير ولذلك كان الحج أيضاً يكفر الكبار (حتى فرجه بفرجه) قال
العلقمى قال الحافظ زين الدين العراقى فى حرف الغاية فى قوله حتى فرجه يحتمل أن تكون الغاية
هنا لا على والادنى فان الغاية تستعمل فى كل منهما فاحتمل أن يراد هنا الادنى لشرف أعضاء
العبادة عليه كالجبهة واليدى ونحو ذلك ويحتمل الأعلى فان حفظه أشد على النفس والى هذا
أشار المناوى وعبارته نص على الفرج لانه محل أكبر الكبائر بعد الشرك والقتل وأخذ منه نذب
اعتاق كامل الأعضاء تحقيقاً للمقابلة (ق ت عن أبى هريرة) من اعتقل رجلاً بمحافى سبيل الله
الاعتقال ان يجعل الراكب الرمح تحت فخذيه ويجر آخره على الارض وراءه (عقله الله من الذنوب
يوم القيامة) أى حماه منها هذا دعاء أو خبر (لـ) عن أبى هريرة (وهو حديث ضعيف) (من
اعتكف عشر فى رمضان) من الايام بلياً بها (كان ثواب اعتكافه كعبتين وعمرتين) أى
كثوابهما (هـ) عن الحسين بن على (واسناده ضعيف) (من اعتكف إيماناً واحتماباً غفر له
ما تقدم من ذنبه) قال المناوى من الصغار حيث اجتنب الكبائر وتعامه عند مخرجه ومن اعتكف
فلا يكثر من الكلام (فر عن عائشة) من أعطاه الله تعالى حفظ كتابه القرآن (فطن ان أحداً
أعطى أفضل مما أعطى فقد غلط) يحتمل انه بالتحقيق (أعظم) منصوب بنزع الخافض وفى
رواية صغراً أعظم (الزم نخ هـ) عن رجاء الغنوى مرسل (واسناده ضعيف) (من أعطى
حظه من الرفق) أى نصيبه منه (فقد أعطى حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه
من الخير) اذ به تنال المطالب الدينوية والاخرية وبفوتة يفوتان (حمت عن أبى الدرداء) قال
العلقمى بجانبه علامة الحسن (من أعطى) بالبناء للمفعول (شيأ فوجد) ما لا يكافئ به
(فليجز به) مكافأة على الصبغة (ومن لم يجد) ما لا يكافئ به (فلينبه) على المعطى ولا يجوز له
كتمان نعمته (فان أنى) عليه (به فقد شكره) على ما أعطاه (وان كتمه فقد كفره) أى كفر

(قوله فقد غلط أعظم النعم) أى غلط بأعظم النعم حيث صغره وعده حقيراً وفى رواية فقد صغره بدل غلط (قوله حظه) أى نصيبه
من الرفق وكذا قوله ومن حرم حظه أى نصيبه فالخير كله فى الرفق (قوله فليجز به) أى يرد له مثله أو أكثر (قوله فلينبه به) أى بذلك
الشيء المعطى أى ينهى على المعطى بما أعطاه له كأن يقول جزاه الله خيراً أعطاني كذا

(قوله تعالى عالم يعط) كأن أظهر أنه عالم بليس زى العلماء أو صوفى أو متواضع والحال أنه ليس كذلك (قوله وثى زور) أى فهو كذاب كمن لبس قيصا ووصل كنهه بكلمة من آخرين يوهم أنه لبس قصين والحال أنه قيص واحد قد جعله قيصين زورا (قوله فعليه بمصر) أى بسكنها أو بالتجارة فيها (قوله الغربى) هو الصعيد فإنه قطر مبارك (قوله له درجات) أى رفع درجات (قوله من اغبرت قدماه) كناية عن سعيه واتعاب قدميه في فعل أى خير وإن كان أصل سبيل الله الجهاد (قوله من اغتاب) أى فعل ما يكرهه كأن ذكره بما يكره أو مشى مثل مشيته كأن (٣٠٢) مشى يعرج تصنع العاجى مشيته ومن الغيبة أن يذكرك عندك شخص فتقول الله

يعفوله الله بما يحبه الله يأنف به مثلاً فان هذا يشعر بارتكابه ما لا يليق فان كان قصدك الدعاء له بذلك فليكن سرا لا عند الناس فانهم يفهمون من ذلك سوء حاله وهذا يقع كثيرا ممن يدعى الورع فيظن أنه على خير بالدعاء له والحال أنه واقع في شر (قوله في طهارة) أى معنوية من الذنوب الصغائر فإنه يكفرها (قوله فلم ينصره) ونصره منعه المغتاب من ذلك فان لم يستطع فليقم من مجلسه حتى علم الشخص ان هذا المجلس فيه غيبة ولم يقدر على تغييرها وجب عليه مفارقتها ولا يكفيه عدم سماعه لها لانه مجلس منكبر فوجب مفارقتها حيث يقدر على ازالة المنكر (قوله من أفتى الخ) يعلم من ذلك انه اذا استفتى شخص شخصا فافتاه بغير علم كان الاثم على المفتى لعذر المستفتى نعم ان كان المفتى مجتهدا فله أجران أخطأ والا كان له أجران (قوله خانه) لانه يجب على من استشير في شئ بذل

نعمته (ومن تحلى عالم يعط) قال المناوى أى زين بشعار الزهاد وليس منهم (فانه كلابس ثوبى زور) أى كمن لبس قيصا وصل كنهه بكلمة من آخرين موهم انه لبس قصين فهو كالكاذب القائل ما لم يكن (خذ دت حب عن جابر) باسناد صحيح (من اعيتته المكاسب) أى أعجزته ولم يمتد لوجهها قال العلقمى قال فى المصباح عي بالامرو عن حجة وفى منطقته يعا من باب تعب عيا أعجز ولم يمتد لوجهه (فعليه بمصر) قال المناوى أى فليترك سكناها أو فليتجر فيها (وعليه بالجانب الغربى منها) فان المكاسب فيها مبسرة وفى جانبها الغربى أيسر ولم يرل الناس يزجون فيها بكثرة الربح قد عيا وحديثا (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (من أعات مله وفا) أى مكروبا (كتب الله له ثلاثا وسبعين مغفرة واحدة فيها اصلاح أمره كله) أى فى الدنيا والاخرة (وثقتان وسبعون له درجات يوم القيامة) فيه ترغيب عظيم فى الاغانة والاعانة (فخ هب عن أنس) وهو حديث ضعيف (من اغبرت قدماه) أى أصابها ما غبار (فى سبيل الله) قال المناوى أى فى طريق يطلب فيها رضا الله فشمل الجهاد وغيره كطلب العلم (حرمة الله على النار) وإذا كان ذاتى غبار قدميه فكيف بمن بذل نفسه حتى هلك (حم نخ ت ن عن أبي عيسى) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن بن جبير (من اغتاب غازيا) أى ذكره بما يكره (فكأنما قتل مؤمنا) أى فى مطلق حصول الاثم وهو زجره وتوبيخه (الشيرازى فى الاقواب عن ابن مسعود واسناده ضعيف) (من اعتدل يوم الجمعة كان فى طهارة الى الجمعة الاخرى) والمراد الطهارة المعنوية (ل عن أبي قتادة) من اغتصب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أذله الله تعالى فى الدنيا والاخرة) بسبب تركه نصر أخيه أى زجر من اغتابه ومنعه من غيبته بنحو قوله هذا حرام عليك اتق الله (ابن أبى الدنيا فى) كتاب (ذم الغيبة عن أنس) وضعفه المنذرى (من أفتى) بالبناء للمفعول (بغير علم كان اثم على من أفتاه) ويجوز بناؤه للفاعل والمفعول محذوف أى من أفتى شخصا بغير علم كان اثم على من أفتاه قال المناوى خرج بقوله بغير علم ما لو اجتهد من هو أهل للاجتهاد فخطأ فلا اثم عليه بل له أجر (ومن أشار على أخيه بأمر يعلم ان الرشد فى غيره فقد خاناه) بترك ما يجب عليه من النصيحة (د ل عن أبي هريرة) من أفتى بغير علم لعنته ملائكة السماء والارض) ليكونه أخبر من حكم الله بغير علم (ابن عساكر عن على) من أظفر يوما من رمضان فى غير رخصة رخصه الله لم يقض عنه صيام الدهر كله) قال المناوى هو مبالغة ولهذا أكد بقوله (وان صامه) أى الدهر ولم يفطر فيه وهذا مؤول بأن القضاء لا يقوم مقام الاداء وان صام عوض اليوم دهر لان الاثم لا يسقط بالقضاء اه أى وانما يسقط بالتوبة وقال العلقمى مذهب الشافعية أنه يجب عليه قضاء يوم بدله وامساك بقية النهار وبرئت ذمته وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وجهور العلماء وعن ربيعة بن عبد الرحمن انه يلزمه أن يصوم اثني عشر يوما لان السنة اثنا عشر شهرا وقال سعيد بن المسيب يلزمه أن يصوم ثلاثين يوما وقال النخعي يلزمه

النصيحة فيه فاذا أشار عليه بشئ وهو يعلم ان الخير فى خلافه فقد خاناه فى عدم بذل النصيحة له الواجبة عليه (قوله ان من أفتى بغير علم لعنته الخ) لانه تجرأ على الله ورسوله وكذب عليه مساوا كان عالما بذلك أو جاهلا اذ كان من حقه أن يسأل قبل أن يفتى ومعنى لعنته دعت عليه بالطرد عن مقام الاخبار (قوله رخصة رخصه الله كسفر ومرض) (قوله لم يقض عنه صيام الدهر كله) أى فيه سقط عنه الطلب لكن اثم التعدى بانطربا بقى ركزال الكمال الذى كان يحصل له بصيام ذلك اليوم الذى تعدى بفطره لا يحصل له بصوم القضاء عنه وان كان جميع الدهر لان القضاء ليس شل الاداء ففطر يوم عدا فى رمضان اثم عظيم

التصدق بذلك رجاء تكفير
الذنب (قوله بكل يوم مد)
أى حيث مات بعد التمكن
من القضاء أو كان أفطر
بلا عذر والأفلاشى عليه
ومحل وجوب مدفقط ان لم
يدخل رمضان آخر مع
تمككه من القضاء
والاوجب بموته مدان مد
للأصل ومد للتأخير وقوله
من أفطر في رمضان ناسيا
الخ في اطلاق الافطار عليه
عندنا يجوز (قوله أقال
مسلم) أى من بيعة تدم
عليها (قوله عثرته) أى يوم
القيامة أى غفر له زلته
لكونه فرج على أخيه
المسلم ومثله الذمى والمعاهد
والمؤمن (قوله برئت منه
الذمة) أى العهد وهذا نسخ
فقد كان كل من أسلم تحب
عليه الهجرة من بلاد
الحرب الى النبي صلى الله
عليه وسلم لنصرته أما
الآن ففيها تفصيل في
الفروع (قوله على أسير)
أى حربى ومن السلب ما
عليه من السلاح (قوله علما
من النجوم) أى من علم
تأثيرها بأن اعتقد تأثيرها
في العالم السفلى أو من علم
الاخبار بالغيب كأن
يقول وقت طلوع نجم كذا
يحصل كذا أما علم الاوقات
بالنجوم فطلب (قوله ومن
بذر) أى صرف المال
زيادة على المطلوب كما يعلم
من مقابله باقتصد أى

أن يصوم ثلاثة آلاف يوم وقال على وابن مسعود لا يقضيه صوم الدهر واحتجوا بهذا الحديث
(حم والضياء عن أبي هريرة) وهو ضعيف وان علقه البخارى (من أفطر يوما من رمضان في
الحضر) بلا عذر (فليهد بدنة) قال المناوى وتماه عنده يخرجها فان لم يجد فليطعم ثلاثين صاعا من
تمر لثمانين (قط عن جابر) وضعفه الحارثى (من أفطر يوما من رمضان فمات قبل ما يقضيه
فعليه) من تركته (بكل) يوم (مد) من جنس الفطرة (لمسكين) أو فقير وهذا جملة الشافعية على
ما اذا فاته بغير عذر ولا كمن أفطر فيه لمرض ولم يتمكن من قضائه بأن استمر مرضه حتى مات فلا اثم
في هذا الفات ولا نادر له بالقضية (حل عن ابن عمر) باسناد ضعيف (من أفطر في رمضان
ناسيا) للصوم (فلا قضاء عليه ولا كفارة) قال المناوى وبه أخذ الشافعى وفيه رد على مالك
في ابطاله بالاكل ناسيا (ك) حق عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (من أقال مسلما) أى
واقفه على نقض البيع (أقال الله تعالى عثرته) أى رفعه من سقوطه (د) عن أبي هريرة
واسناده صحيح (من أقال نادما) زاد في رواية صفقته قال العلقمى قال في النهاية أى واقفه على
نقض البيع وأجابه إليه اذا كان قد ندم أحدهما أو كلاهما اه وهذا نسخ لا يبيع فلا يترتب عليها
أحكام البيع من الاخذ بالشفعة وغيره (أقاله الله يوم القيامة) أى عفا عنه دعاء أو خبر (حق عن
أبي هريرة) واسناده ضعيف (من أقام مع المشركين) في ديارهم بعد اسلامهم (فقد برئت منه
الذمة) قال المناوى وهذا كان أولاد حين كانت الهجرة الى النبي صلى الله عليه وسلم واجبة لنصرته
ثم نسخ (طب حق عن جرير) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (من أقام البيعة على أسير)
أى على قتله والمراد قتل حربيا في الحرب (فله سلبه) بشرط أن يكون القتال مسلما والسلب بفتح
اللام ثياب اقتبل التي عليه والخف والران وهو خف بلا قدم والمركوب الذى قاتل عليه أو امسكه
بعنانه والسرجه واللجام والنفقة التي معه والجنينة التي تقاد معه وكفاية ثمر الحربى مثل قتله كأن
يفقأ عينه أو يقطع يديه أو رجله (حق عن أبي قتادة) واسناده صحيح (من اقتبس) أى تعلم
(علماء من النجوم اقتبس شعبة من النجوم) المعلوم تحريمه قال المناوى ثم استأنف جملة بقوله (زاد
ما زاد) يعنى كلما زاد من علم النجوم زاد الله وقال العلقمى قال الخطا بى علم النجوم المنهى عنه هو
ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان بأوقات
هبوب الرياح ومحجى المطر وظهور الحر والبرد وتغير الاسعار وما كان في معناها من الامور التي
يزعمون أنهم يدركون معرفتها بميرالكواكب في مجاريها واجتماعها وافتراقها ويدعون ان لها
تأثيرا في السفليات وانها تجرى على قضاء موجباتها وهذا منهم تهجم على الغيب وتعاطى علم قد
استأثر الله به لا يعلم الغيب سواه وأما علم النجوم الذى يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذى يعرف
به الزوال وتعلم به جهة القبلة فانه غير داخل فيما نهى عنه وذلك ان معرفة رصد الظل ليس بشئ
أكثر من أن الظل مادام ناقصا فالشمس بعد ساعة نحو وسط السماء من الافق الشرقى واذا أخذ
في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الافق الغربى وهذا علم يصح دركه من جهة المشاهدة
الا ان أهل هذه الصناعة قد دبروه بما اتخذوا له من الآلات التي يستغنى الناظر فيها عن مراعاة
مدنه ومراصدته وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فاعلمها كواكب رصدها أهل الخبرة
بها من الأئمة الذين لا نسل في عنايتهم بأمر الدين ومعرفة همها وصدقهم فيما أخبروا به عنها مثل ان
شاهدوها بحضرة الكعبة وشاهدوها على حال الغيبة عنها وكان ادراكهم الدلالة منها للامانة
وادراك ذلك لقبولنا خبرهم اذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم (حم د)
عن ابن عباس (باسناد صحيح) (من اقتصد) في النفقة (اغناه الله ومن بذر) فيما (أفقره الله
ومن تواضع) لله (رفعه الله ومن تجبر قصمه الله) قال المناوى أى أهانه وأذله وقيل قرب موته

توسط (قوله قصمه الله) أى أهلكه في الدنيا أو في الآخرة أو فيها

(قوله غضبان) كناية
عن ظهور الانتقام فيه
الذي هو أثر الغضب (قوله
قيراطان) أي قدر يعلمه
الله تعالى والكلب ثلاثة
أقسام يسن قتل العقور
ويحرم قتل غيره ولو الذي
بأزقة المدينة ولا بأس
بإقتناء النافع لصيد أو
حراسة وهو خارج عن
حديث لا تدخل الملائكة
بيتا فيه كلب شيخنا يكن
الذي رحمه النووي
الشهول لذلك كما في حواشي
الجوهرة خلافا للخطابي
فشيخنا مشى على كلام
الخطابي (قوله أقرعين)
أي من فرح مؤمنا فرحا
ماتبا بعينه والظاهر أن
الباء زائدة وأنه ضمن أقر
معنى فعل يتعدى بالباء
وأقر بمعنى أسر بخلاف
قرعناه الدعاء بشق العين
فقولك أنتخص قرت عينك
معناه شقت عينك فينبغي
ادخال السرور على المؤمن
بأي وجه كان لا يدخل في
هذا الوعد (قوله كعدل
صدقة مرة) فالصدقة
أفضل من القرض على
المعتمد وإن ورد ما يدل على
خلافه فهو مؤول

(البراز عن طلحة) بن عبد الله (من اقتطع أرضا) أي أخذها (ظلميا) بالاستيلاء عليها بغير حق
(لقي الله وهو عليه غضبان) قال العلقمي وفي الرواية الأخرى وهو عنه معرض قال النووي قال
العلماء الأعراض والغضب والسخط من الله تعالى هو إرادته إبعاد ذلك المغمضوب عليه من رحمته
وتعذيبه وانكار فعله وذمه وسببه أن رجلين اختصما عنده في أرض فقال للمدعي بينك قال ليس لي
بينه قال بعينه قال إذن يذهب بها قال ليس الا ذلك فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اقتطع فذكره (حم م عن وائل) بن حجر (من اقتنى) الاقتناء بالانفاق افتعال من القنية
بالكسر وهي الاتخاذ (كلبا الا كلب ماشية أو) كلبا (ضاريا) أي معيلا للصيد معتاد له قال
العلقمي وروى ضاري على لغة من يحذف الالف من المنقوص حالة النصب أو للتنويع لا للترديد
(نقص من عمله) أي من أجر عمله (كل يوم قيراطان) وفي رواية قيراط أي قدر معلوم عند الله قال
المنذوي فيه إيماء إلى تحريم الاقتناء والتهديد عليه إذا لم يحبط الأجر لا معصية اه وفي كلام
العلقمي ما يفيد جواز اقتناء غير العقور مع الكراهة إلا المنفعة فلا كراهة وسبب كراهة اتخاذها
أنها تروغ الناس قال ويحتمل أن تكون العقوبة تقع بعد التوفيق للعمل بقدر قيراط مما كان
يعمله من الخير لولم يتخذ الكلب ويحتمل أن يكون الاتخاذ حراما والمراد بالنقص أن الأثم الحاصل
بالتخاذ يوازن قدر قيراط أو قيراطين من الأجر فينقص من ثواب عمل المتخذ قدر ما يترب عليه من
الأثم بالتخاذ وهو قيراط أو قيراطان وقيل سبب النقصان امتناع الملائكة من دخول بيته أو ما يلحق
المساكين من الأذى أو لأن بعضها شياطين أو عقوبة لمخالفة النهي أو لولوغها في الأواني عند غفلة
صاحبها أو لما ينجس الظاهر منها فإذا استعمل في العبادة لم يقع موقع الطاهر منها واختلغوا في
اختلاف الروايتين في القيراطين والقيراط فقيل الحكم للرائد لكونه حفظ ما لم يحفظ الآخر وأنه
صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بنقص قيراط واحد فدمعه الراوي الأول ثم أخبر ثانيا بنقص قيراطين
زيادة في التأكيدي في استغفر من ذلك فدمعه الراوي الثاني وقيل ينزل على حالي بنقص القيراطين
باعتبار كثرة الأضرار بالتخاذ أو بنقص القيراط باعتبار قوته وقيل يختص بنقص القيراطين من
التخاذ بالمدينة الشريفة خاصة والقيراط بعماءها والأصح عندنا في إباحة اتخاذ الكلاب
لحفظ الدواب الحمايق غير المنصوص بما في معناه كما أشار إليه ابن عبد البر وانفقوا على أن المأذون في
التخاذ ما لم يحصل الاتفاق على قتله وهو الكلب العقور وأما غيره فقد اختلف هل يجوز قتله أم لا
واستدل به على جواز تربيته الجرو الصغير لاجل المنفعة التي يؤمل أمره إليها إذا كبر ويكون القصد
بذلك فائتمام مقام المنفعة به واستدل به على طهارة الكلب الجائر بالتخاذ لأن في ملاسته مع
الاحتراز عنه مشقة شديدة وهو استدلال قوي لا يعارضه الا عموم الخبر الوارد في الأمر من غسل
ما ولغ فيه الكلب من غير تفصيل وتخصيص العموم غير مستنكر إذا سوغه الدليل اه وفي كلامه
ما يؤخذ منه تحريم الاقتناء ويمكن حمله على العقور قال المنذوي ولو اقتنى كلبا بن فاكثر فهل ينقص
بكل كلب قيراطان أو قيراطان للكل قال ابن الملقن تبع السبكي يظهر عدم التعدد بكل كلب لكن
بتعدد الأثم فإن اقتناء كل واحد منه صلى الله عليه وسلم وقال ابن العماد بتعدد القيراط (حم ق ت ن عن
ابن عمر) بن الخطاب (من أقر بعين مؤمن) قال المنذوي أي أقرها أو سرها أو بلغها أمناها حتى
رضيت وسكنت وقال العلقمي قرأ العين سرورها وفرحها مجازا ويقال أبرد الله دمه عينه لان
دمعة الفرح والسرور باردة وقيل معنى أقر الله عينيك بلغك أمينتك حتى ترضى نفسك وتسكن
عينك فلا تستشرف إلى غيره (أقر الله بعينه يوم القيامة) جزاء وفاقا (ابن المبارك) في الزهد (عن
رجل) تابعي (مرسلا) أو سنده ضعيف (من أقرض ورقا) بفتح فكسر أي فضة (مرتين
كان كعدل صدقة مرة) فيه أن الصدقة أفضل من القرض (هق عن ابن مسعود) ثم قال

(قوله بالاعتدال الخ) حديث موضوع وكذا جميع ما ورد في عاشوراء لا أصل له إلا الصوم والتوسعة فتحوز بارة العالم إلا كتحال مطلوب من حيث عموم الأحاديث الدالة على ذلك وأما من حيث خصوص ذلك اليوم فغير مطلوب (قوله من اكتوى) أى مع وجود ما يقوم مقام الكى لانه لا ينبغي الكى الا اذا أخبر العارف بأنه لا ينفعه الا الكى ولذا قيل آخر الطب الكى أى أرا كتوى لا موجب بل لحفظ الصحة (قوله أو استرقى) أى تالافية على مريض فهو مذموم (٣٠٥) حيث كان فيها أسماء سريانية مثلا

لا يعلم معناها عن ثقة لانه ربما تكلم بكلام كفر وهو لا يعلم (قوله فقد برئ من التوكل) أى حيث ركن اليه واغفل عن المولى فان فعلها مع اعتقاد أنها أسباب أمر ناهى والشفاء حقيقة منه تعالى فلا ينال في ذلك التوكل (قوله أكثر من الاستغفار) أى عرفا اذ لم يبينوا احدا لكثرة فان قيس على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كان حد الكثرة ثلثمائة كما بينوه فيها بذلك والمراد الاستغفار اللفظى أما المقرون بالتوبة فهو في تكفير الكفار استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء الآية (قوله برئ من التفاق) أى طهر الله قلبه منه ببركة الذكر (قوله من أكرم القبلة) أى الكعبة أكرمه الله وهذا دعاء أو خبر (قوله من أكرم امرأ مسلما) أى بأن يمشى في وجهه أو يوسع له في المجلس ونحو ذلك من أنواع الأكرام (قوله الطيب) أى الذى يضر (قوله ثوما) بالهمزة وقد

اسناده ضعيف (من أكل بالاعتدال يوم عاشوراء لم يرمد أبدا) لسر علمه الشارع (هب عن ابن عباس) قال العلقمى قال ابن الجوزى انه موضوع وحاصل كلام شيخنا فيما كتبه على الموضوعات انه ليس بموضوع (من اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل) قال العلقمى قال شيخنا قال البيهقي في شعب الإيمان وذلك لانه ارتكب ما يستحب التنزيه عنه من الاكتواء لما فيه من الخطر ومن الاسترقاء بما لا يعرف في كتاب الله تعالى أو ذكره لجواز أن يكون شر كافتد روينا الرخصة فيه بما يعلم من كتاب الله تعالى أو ذكره من غير كراهة واغما الكراهة فيما لا يعلم من لسان اليهود وغيرهم أو استعملها مع عدم علمها الا على الله تعالى فيما وضع فيها من الشفاء فصار هذا وبارت كتابه المذكور برئنا من التوكل فان لم يوجد واحد من هذين بل وغيرهما من الاسباب المباحة لم يكن صاحب برئنا من التوكل (حم ت ه ل عن المغيرة) بن شعبه باسناد صحيح (من أكثر من الاستغفار) المقرون بالتوبة الصحيحة كما يشير اليه قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا ينفقه (جعل الله من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه الله من حيث لا يحتسب) أى من وجه لا يخطر بباله (حم ل عن ابن عباس) من أكثر ذكر الله فقد برئ من التفاق) قال المناوى لان في أكثره دلالة على محبة الله تعالى فان من أحب شيئا أكثر من ذكره (طس عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (من أكثر ذكر الله أحبه الله تعالى) ومن أحبه جعله من أوليائه (فر عن عائشة) باسناد ضعيف (من أكرم القبلة) بأن يستقبلها في حال الذكروالعبادة والرضوان وان يخترق عنها عند قضاء الحاجة وكشف العورة (أكرمه الله تعالى) في الدنيا والآخرة أو فيهما (قطع عن الوضين بن عطاء مرسل) من أكرم امرأ مسلما فكأنما يكرم الله تعالى) قال المناوى لفظ روايته مخرجه الطبراني من أكرم أخاه المؤمن (طس عن جابر) وهو حديث ضعيف (من أكل لحما فليتوضأ) أى لحما بابل كلبينه في رواية أخرى أو المراد اللحم الذى مسته نار وكيف كان فهو منسوخ (حم طب عن سهل بن الحنظلية) واسناده حسن (من أكل الطين فكأنما أكل على قتل نفسه) لانه ردى مؤذ (طب عن سلمان) من أكل ثوما) بضم المثناة (أو بصلا) أى نبأ (فليعتزلنا وليعتزل مسجدنا) وفي نسخة شرح عليها المناوى أو ليعتزل مسجد نافاته قال شلمن الراوى أى مسجد أهل ملتنا فليس النهى خاصا بعبده صلى الله عليه وسلم (وليعتد في بيته) فيه ان أكل الكبرية يبيع ترك الجماعة (ق عن جابر) بن عبد الله (من أكل بالعلم) يعنى اتخذ علمه ذريعة الى جلب المال (طمس الله على وجهه ورده على عقبيه وكانت النار أولى به) من الجنة (الشيرازى) فى الاقواب (عن أبي هريرة) من أكل فشبغ وشرب فروى) بفتح فكسر (فقال الحمد لله الذى أطعنى وأشبعنى وسقانى وأروانى خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) فى كونه لا ذنب عليه (ع وابن السنى عن أبي موسى) الاشعري (من أكل قبل أن يشرب) فى الصوم (ونسحر ومس شيئا من الطيب) أى فى ليل الصوم (قوى على الصيام) وفى رواية وقال بدل ومس شيئا من الطيب أى استراح وقت القبول لانه هذه الحصال تعين

(٣٩ - عزيرى ثالث) يحفف أو بصلا أى نبأ (قوله مسجدنا) أى لان ملائكة المسجد يتضررون به أكثر من غيرهم فمثل مسجدنا كل مسجد من المساجد ومثل البصل والثوم كل ذى ريح كريه (قوله وليعتد في بيته) هو تأكيد لما قبله (قوله طمس الله الخ) أى وان انتفع الناس بعلمه ورده على عقبيه أى آخره عن قرب منه تعالى ولم يعمل له رجلا (قوله فروى فقال الخ) فهذا يكفر الصغار وفيه دليل على أن الشبع ليس مذموما حيث أبى للنفس محلا (قوله ونسحر) أى أكل شيئا قبل الفجر وبعد نصف الليل

قوله ثم لحسها) ولو باصبعه خلا فالمن خصه باللسان وهذا لا ينافي إذا أكلتم فأفضلوا لأنه محمول على ما لو كان ثم من ينتظر الفضلة
 أو أن هذا إذا لم يعمل بذلك بأن أكل جميع ما في الأناة ولم يعمل بحديث طلب الأفضال فيسقط له حينئذ لعق الأناة لئلا يلعقها الشيطان
 ولا يقال البسلة أول الأكل غنعه (٣٠٦) من لعقها الأناة لما فرغ من الأكل وأعرض عن الأناة زال سلطان البسلة فيجبي.

الشيطان ويألفها (قوله
 غمرا) أي أوزيبيا أو غنبا
 مثلا (قوله فلا يقرن) أي
 يحرم عليه ذلك حيث لم
 يعلم الرضا والا كره ذلك أن
 لم يكن وراءه مهم فاستجمل
 ليذهب له فحينئذ لا كراهة
 (قوله وضرة) أي دسمه
 (قوله من حذاه) أي
 بجانبه (قوله طيبا) أي
 حلالا لا المستلذ من أي
 جهة كما يفعله المترفهون
 (قوله أطف مؤمنا) أي
 عامله باللطف في جلوسه
 أولقيه الخ (قوله أو خف
 له) أي عاونه في شئ (قوله
 صغرا وكبر) أي ذلك الشئ
 وصغرا بالضم كفي المختار
 وكبر من باب تعب كفي
 المصباح أمانى أمانى
 فبالضم كبر مقتاعا الله
 (قوله جلباب الحياء) أي
 ستره بأن تجاهر بالمعاصي
 كأن صار يشرب الخمر على
 رؤس الأشهاد أو رزني
 جهارا فيجوز حينئذ ذكره
 بما تجاهر به وإن كره ذلك
 فيقال فلان يشرب الخمر
 أو رزني أما إذا تجاهر بالزنا
 لا يشرب الخمر فقال شخص
 فلان يشرب الخمر حرم
 عليه لأنه إنما تجاهر
 بالزنا لا بالخمر وإن كان
 يشربه سرا (قوله كارهون)

على الصوم اماما عند امس الطبيب فواضح وأما الطبيب فقال المناوى لأنه غذا الروح (هب عن
 أنس) بن مالك (من أكل في قصعة) بفتح القاف أي من أكل طعاما في آنية قصعة أو غيرها (ثم
 لحسها) تواضعا وتعظيما لما أنعم الله به عليه (استغفرت له القصعة) قال المناوى لأنه إذا فرغ من
 طعامه لحسها الشيطان فإذا لحسها الإنسان فقد خلاصها من لحسه فتستغفر له شكرا على ما فعله
 ولا مانع من أن يحق الله تعالى في الجاد تمييزا ونطقا اه وقال العلقمى قال الدميرى في مسند البزار
 استغفرت له القصعة فتقول اللهم أجره من النار كما أجازني من لعق الشيطان قال شيخنا قال العراقي
 يحتمل أن الله تعالى يحق فيها تمييزا ونطقا تطلب به المغفرة وقد روى في بعض الآثار أنها تقول
 أجازك الله كما أجزتني من الشيطان (حم ه ت عن نبیشه) المخبر بضم النون (من أكل
 مع قوم غمرا) قال المناوى ومثله ما في معناه كتين وخوخ ومشمش (فلا يقرن) بفتح أوله أي يقرب
 غمرة بقره لبا كلها معا (الآن يأذنوا له) والنهي للتحريم أن كان مشتركا ولا فلا كراهة (طب
 عن ابن عمرو) وفي نسخة بلا أو بعد الرا لكن قال المناوى ابن العاص واسناده حسن (من
 أكل من هذه اللعوم شيئا فيغسل يده من ريح وضرة) بفتح الواو والضاد المجهة أي دسمه وزهومته
 بعد لعق أصابعه (لا يؤذى) أي لا يؤذى (من حذاه) بالمد من يقرب منه من الآدميين
 والملائكة قال المناوى فترك غسل اليدين من الطعام مكروه لتأذى الحافظين به (ع عن ابن
 عمر) من أكل طيبا بفتح فتشديد أي حلالا (وعمل في) موافقة (سنة وأمن الناس بوائقه)
 أي دواهيهم والمراد الشرور كالظلم والفحش والأيذاء (دخل الجنة) أي مع السابقين (ت لا
 عن أبي سعيد الخدري) واسناده صحيح (من أطف مؤمنا) يحتمل أن المعنى تلطف به
 (أو خف له) أي أسرع (في شئ من حوائجه صغرا وكبرا) حقا على الله أن يجدهم (بضم أوله
 أي يجعل له خدما) (من خدم الجنة) مكافأة على خدمته لا خبته في الدنيا (البزار عن أنس) باسناد
 ضعيف (من ألف المسجد) أي تعودا لعود فيه له نحو صلاة كاعتكاف (أنفه الله تعالى) أي
 قرنه من رحمته وأفاضها عليه وأدخله في حفظه ورعايته (طس عن أبي سعيد) واسناده ضعيف
 (من ألقى) قال المناوى لفظ رواية ابن عدي من خلع (جلباب الحياء فلا غيبه له) الجلباب كل
 ما يستر به من مخوف وبالمراد أن التجاهر بالفواحش لا يحرم ذكره بما تجاهر به وتقدم إذ كروا
 الفاجر بما فيه كي يحذره الناس (هق عن أنس) من أطاق أذى (كشوكه وحجر) عن طريق
 المسلمين كتب له (به) (سنة ومن تقبلت منه سنة دخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين
 إذا القبول والدخول بفضل رحمته تعالى فلا مانع من أن يحصل ذلك لمن ارتكب كبائر فلا اشكال
 (خذ عن معقل بن يسار) واسناده حسن (من أم قوما) أي صلى بهم اماما (وهم له كارهون)
 لمعنى مذموم فيه شرعا فإن كرهوه لغير ذلك فلا كراهة في حقه بل الملام عليهم (فإن صلاته لا تجاوز
 رزقونه) قال المناوى أي لا ترتفع إلى الله تعالى رفع العمل الصالح بل أدنى شئ من الرفع (طب
 عن جنادة) بن أمية الأزدي باسناد ضعيف (من أم الناس فأصاب الوقت) أي وقت الصلاة
 التي صلاحهم بان فعلها في وقتها (وأنم الصلاة) بأن أتى بشر وطها وأركانها ومنسند وباتها (فله
 ولهم) الثواب (ومن انتقص من ذلك شيئا) بأن وقع في صلاته خلل ولم يعلم به المأمومون (فعليه
 ولا عليهم) قال العلقمى يحتمل أن يكون فيه حذف تقديره ولهم الثواب لا عليهم الاثم والمراد أن

أي لا امر شرعي ككونه فاسقا ولا فاعية بكرهاتهم له ككونه لا يحسن اليهم أولا يعاملهم بالبشر
 والمراد بكارهون أي كاهم أو أكثرهم بكراهة أن يكون اماما لهم لا مزموم شرعا كشرع حروضا ومرفقة (قوله فأصاب الوقت)
 أي أوقع صلاته في الوقت (قوله ولا عليهم) أي كأن كان جنبا أو ذا نجاسة خفية لأن شأن ذلك عدم الاطلاع عليه أما لو رأى

امامه يصلي وعلى ثيابه نجاسة ظاهرة فانه يعيد صلاته على ما هو مفصل في الفروع فان لم يعلم بها فلا اعادة عليه لعذره وان كانت ظاهرة (قوله وأعلم) أي وأعلم بأحكام الصلاة من أركانها وشروطها (قوله في سفال) (٣٠٧) أي نقص (قوله كالآ) أي تعبا بسبب

عمل يديه في صنعته كحياكة وغيرها فان أفضّل الاستسباب عمل الرجل بيده ولذا كان سيدنا داود لا يأكل الا من كسب يده (قوله بركاب أخيه) أي ليعينه على الركوب أو مشى بجانبه ماسكا ركابه اكراماله لا يرجو منه مالا ولا جاها ولا يخاف منه (قوله الى تسعة آباء) أو أكثر أو أقل كان أي هو عاشرهم فلا ينبغي العزة الا بالاباء (قوله قبل أن يخطو) أي فيغفر له بمجرد نيته الذهاب لطلب العلم قبل أن يسعى بالفعل (قوله الاظله) أي ظل عرشه حين تدنو الشمس من الرأس فلا يبقى غير ظل العرش (قوله اظله الله بذنبه) أي آخره فلا يجعل عقوبته في الدنيا بل يؤخره حتى يتوب (قوله ان يحل الدين) أي يجيء وقت أجله وقوله مشلاه صدقة أي له ثواب كثواب المتصدق بماله والضمير في قوله مشله ومثلاه يرجع لليوم أي له ثواب عظيم قدر طول اليوم مرة في الاول ومرتين في الثاني وصدقة بالرفع فيهما مبتدأ مؤخر خبره لكل يوم ومثله منصوب على الحال على قاعده نعت النكرة اذا

الامام ان كان في صلاته نقص وخلل بأن كان جنباً أو محدثاً أو عليه نجاسة ولم يعلم المأمومون بحاله فلهامومين الثواب ولا اثم عليه ((حم د ه ل عن عقبه)) بن عامر الجهني واسناده حسن ((من أم قوما وفيهم من هو أقر آمنه ليكتب الله)) تعالى ((وأعلم لم يزل في سفال)) أي هبوط (الى يوم القيامة) حق عن ابن عمر ((من أمركم من الولاة)) أي ولاة الامور ((بمعصية فلا تطيعوه)) اذا طاعة المخلوق في معصية الخالق ((حم ه ن عن أبي سعيد)) الخدرى ((من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف)) أي برقى ولين فانه ادعى للقبول ((هب عن ابن عمر)) بن العاص باسناد ضعيف ((من أمسى)) أي دخل في المساء ((كلما من عمل يديه)) في اكتسابه لنفسه وعياله من حلال ((أمسى مغفوره له طس عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((من أمسى بركاب أخيه المسلم)) قال المناوي حتى يركب أو وهورا كب فتشى معه ((لا يرجوه ولا يخافه)) بل اكراماله الله ليكونه نحو عالم أو صالح ((غفر له)) ذنوبه الصغائر ((طب عن ابن عباس)) من انتسب الى تسعة آباء كفار ((انظر حكمه التقييدهم بالعدد وهل له حكمه أو لا مفهوم له حتى قصد بالانتساب الى الكفار لا افتخار كان الحكم كذلك كما يشير اليه قوله ((يريدهم عزاءوكرما)) قال المناوي لفظ رواية مخبره كرامة ((كان عاشرهم في النار)) قال المناوي لان من أحب قوما حشره الله معهم ومن افتخر بهم فقد أحبهم وزيادة اه والظاهر أن المراد الزجر والتنفير عن الافتخار بهم ((حم عن أبي ريحانة)) قال الشيخ حديث حسن ((من انتقل)) أي تحول ماشيا أو راكبا من محله الى محل آخر ((ليتعلم علما)) من العلوم الشرعية ((غفر له)) ما تقدم من ذنوبه الصغائر ((قبل ان يخطو)) خطوة من موضعه اذا أراد بذلك وجهه الله تعالى ((الشيرازي)) في الالقاب ((عن عائشة)) من انتهب أي أخذ ما لا يجوز له أخذه فهاجرها ((فليس منا)) أي ليس على طريقتنا وسنتنا ((حم ت والضياء عن أنس)) بن مالك ((حم د ه والضياء عن جابر)) واسناده صحيح ((من أنظر معسرا)) أي أمهل مديونا فقيرا ((أو وضع عنه)) أي حط عنه من دينه ((أظله الله في ظله يوم لا ظل الاظله)) قال المناوي أي ظل عرشه أو ظل الله والمراد به ظل الجنة وضافته الى الله اضافة ملك وقال ابن دينار المراد بالظل هنا الكرامة والكشف ولكن من المكاره في ذلك الموقف يقال فلان في ظل فلان أي في كنفه وحجابه وهذا أولى الأقوال وقيل المراد بالظل الرحمة ((حم م عن أبي اليسر)) قال الشيخ بفتح المشاة التعبية والسبب في المهمة كعب بن عمرو السلمي ((من أنظر معسرا الى ميسرته أنظره الله بذنبه الى توبته)) أي الى أن يتوب فيقبل توبته ولا يعاجله بعقوبة ذنبه ولا يمتنه بخفاء ((طب عن ابن عباس)) من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة ((غمامة قبل أن يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة قال العلقمي قال الدميري قال الله تعالى وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون نذب الله تعالى بهذه الآية الى الصدقة على المعسر وجعل ذلك خيرا من انظاره كذا قال جمهور الناس والاراء من الدين من أفضل الصدقات عليه فان قيل كيف خير بين واجب ومنسوب فالجواب أن المنسوب قد يفضل الواجب كالصدقة بألف دينار تطوعا فانها أفضل من درهم من الزكاة وكذا ابتداء السلام أفضل من رده والابتداء سنة وقد يكون واجبا ((حم ه ل عن بريدة)) انفرده ابن ماجه باسناد ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد على شرط الشيخين ((من أنعم عليه نعمة فليحمد الله)) عليه اليصونها بذلك ويزيده الله من فضله ((ومن استبطأ الرزق فليستغفر الله)) فان الاستغفار يحيا الرزق ((ومن خربه)) بجاء مهملة وزاى وباء موحدة أي أهمله واشتد عليه ((أمر فليقل لاحول ولا قوة الا بالله)) فاذا قال ذلك بنية صادقة فخرج

تقدم عليها لكن كان عليه أن يقول مثليه الا أن يقال هو على لغة من يلزم المثني الالف اسكن شيخنا نطق بمثله بالرفع فلعله لم يكره هو المبتدأ وصدقة بدل منه خزره (قوله أنعم عليه نعمة فليحمد الله) ليقبدها أو يزيد لها (قوله خربه) أي أهمله أمر فليقل بالاخلاص

(قوله في سبيل الله) أي الجهاد كان بعين غازيا كتبت له سبعمائة ضعف أي على الانفاق في غير الجهاد فلا انفاق في الجهاد بضاعف على الانفاق في غيره بسبعمائة ضعف (٣٠٨) (قوله قرشيا) أي ولو واحد منهم فينبغي احترامهم خصوصا أولاد الحسين

وان وقع منهم ما وقع فان فعل أحدهم ما يوجب حدا أقيم عليه بالوجه الشرعي من غير انتقاص له (قوله أهانه الله) أي أنزل به العذاب (قوله من بيت المقدس الخ) لانه أحرم من محل فاضل الى أفضل منه وهذا مستثنى من قواهم يسن الاحرام من المبيقات ان لم يكن مسكنه بعد المبيقات والا فمن مسكنه أي الا اذا كان بيت المقدس فالأفضل الاحرام منه (قوله من طلب الحلال) أي الرزق الحلال (قوله حجاب) أي حاجر بمنعه من الوقوع (قوله فقد برئت منه الذمة) أي العهدة فليس في عهدتنا وحفظنا (قوله غمر) أي دسم الخ فليعد على نفسه باللوم لانه مقصر (قوله وضع) أي ألم في بدنه من برص أو بهق (قوله دارا) أي محل سكنه (قوله في مثلها) أي في محل سكنه بدلها بان باعها ليتجر في مثلها لم يبارك له في ذلك لانه تعالى جعل الارض محل سكن ليعبد فيها في بيعها لذلك ابطال حكمته تعالى (قوله عيبا) أي مبيعا ذا عيب بعلمه (قوله فليشقص الخنازير) أي

الله عنه (هـ) عن علي (ع) من أنعم الله عليه نعمة فأراد بقاءها فليكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله (قال المناوي) عامه عند مخرجه الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة الا بالله (طب عن عقبه بن عامر) الجهني وهو حديث ضعيف (من أنفق نفقة في سبيل الله) قال المناوي أي في جهاد أو غيره من وجوه القرب (كتبت له سبعمائة ضعف) قال المناوي أخذ منه بعضهم أن هذا نهاية التضعيف ورد بآية والله يضاعف لمن يشاء (حم ت ن ل عن خريم) بن فانك باسانيد صحيحة (من أهان قرشا أهانه الله) دعاء أو خبر (حم ل عن عثمان) واسناده صحيح (من أهل بعورة من بيت المقدس غفر له) ظاهره ان الاحرام من بيت المقدس له مزية على غيره ولهذا قال المناوي ولانه لا اهللال أفضل ولا أعلى منه (هـ ن عن أم سلمة) واسناده حسن (من بات) أي نام (على طهارة) من الحدثين والخبث (ثم مات من ليلته) أي فيها (مات شهيدا) أي يكون من شهداء الآخرة بمعنى ان له ثوابا يخصه (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن أنس) بن مالك (من بات كالا من طلب) الكسب (الحلال بات مغفورا له) لانه كالجهاد في سبيل الله (ابن عساكر عن أنس) بن مالك (من بات) قال المناوي أي نام وعبر بالبيتونة لكون النوم غالبا انما هو في الليل (على ظهر بيت) أي مكان (عال ليس عليه حجاز) قال العلقمي ويروي حجاب بالباء وهو مانع من السقوط وقال المناوي حجاز أي حائط مانع من السقوط (فقد برئت منه الذمة) قال المناوي أي أزال عصمة نفسه وصار كالمهدر الذي لاذمه له فرعا انقلب من نومه فسقط فمات هذرا اه وقال في النهاية لانه عرض نفسه للهلال ولم يحتزلها (خ د عن علي بن شيبان) من بات وفي يده غمر (بفتح الغين المعجمة والميم روائح اللحم ودسمه أزهروته قال المناوي زاد أبو داود ولم يغسله (فأصابه شئ) أي ايذاء من بعض الحشرات أو الجن قال العلقمي وللبراز فأصابه خيل وفي رواية فأصابه لم وهو المس من الجنون وفي رواية فأصابه وضع وهو البرص (فلا يلومن الانفسه) بتقصيره بترك غسل يده (خ د ت ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (من بات وفي يده ربح غمر) بالتحريك (فأصابه وضع) بفتح الضاد المعجمة فاء مهولة برص أو بهق (فلا يلومن الانفسه) لتقصيره (طس عن أبي سعيد) واسناده حسن (من باع دارا ثم لم يجعل ثمنها في مثلها لم يبارك له فيها) قال العلقمي قال الدميري ورواه البيهقي ولفظه لم يبارك له في شئ من ثمنها اه وظاهر الحديث النهي عن بيع العقار (هـ والضياع عن حديثه) بن الهيثم (من باع عيبا) قال العلقمي معناه معيبا كما يقال هذا ضرب الامير أي ضرره ويحتمل أن يكون شيئا ففحفت على الكتاب وضابط عيب المبيع مانع العين أو القيمة نقصا يفوت به غرض صحيح الغالب في جنس المبيع عدوه (لم يبيته) أي لم يبين عيبه لانه شترى (لم يرل في مقت الله) أي غضبه الشديد اذ المقت أشد الغضب (ولم تزل الملائكة تلعنه) لانه غش الذي ابتاع منه ولم يفصح له فاستحق ذلك (هـ عن واثلة) بن الاسقع وهو حديث ضعيف (من باع الخمر فليشقص الخنازير) قال العلقمي قال الخطابي معناه فليستحل أكلها والتشقيص يكون من وجهين أحدهما ان يذبحها بالشقص وهو فصل عريض والاخر ان يجعلها أشقاصا وأعضاء بعد ذبحها كما تفصل أجزاء الشاة اذا أرادوا اصلاحتها لا كل ومعنى الكلام انما هو تأكيدهم التحريم والتغليظ فيه بقول من استحل يبيع الخمر فليستحل أكل الخنزير فانما في الحرمة والاثم سواء أي اذا كنت لا تستحل أكل لحم الخنزير فلا تستحل ثمن الخمر فليس المراد الامر بذبجها (حم هـ عن المغيرة) واسناده صحيح (من باع عقر

دار) أى أضلها أى من باع داراً متأسلة بان ورثها من آباءه ومثلها ما إذا استحدث مالكها أما إذا كان لضرورة من نلزمه نفسه فلا بأس به (قوله يتلفه) أما حساً أو معنى بعدم البركة ويتلفه من اتلف أماً تلف فلازم كما يعلم من المصباح (قوله فلا أضحية له) أى كاملة وقوله من بدأ بالهزيمة من الابتداء (قوله فهو أولى بالله) أى برحمته وإحسانه فهو أقرب للرحمة من الذى رد السلام فالسنة أفضل من الفرض لثلاثه: كلاً والعكس (قوله بالكلام قبل السلام) نحو أنتم فى أمان الله (٣٠٩) السلام عليكم نعم يغتفر ما إذا أراد

الدخول على شخص فى بيته فإنه يطلب استئذانه قبل السلام عليه (قوله فلا تجيبوه) أى لا يجب عليكم الرد شيئاً أولاً ولا تجيبوه زجره عن ذلك (قوله من بدأ) أى سكن البادية جفا أى غلط طبعه وبعد عن الأسرار الربانية فينبغى سكنى الحاضرة (قوله اتبع الصيد) أى أكثر من الاصطياد واشتغل به غالب أوقاته غفل عما يقربه من مولاه (قوله أنى أبواب السلطان) أى كان من عماله وأتباعه أى من له سلطنة يشمل نوابه ومن دانا هم (قوله اقتن) لأنه ربحوا وفقهم على المنكر وقد اتفق أن سلطاً ناسأل وزيره هل هناك أنتم عيش وبال منا فقال نعم من لا يعرفنا ولا نعرفه لأن من عرفنا أظننا يومه وأطربنا نومهم أى لأنه إذا عرفنا صار مشغولاً برضانا وجواباً لآوئنا وتكدر عليه دينه ودنياه (قوله فاقتلوه) أى بعد استتابته (قوله زاد الله فى عمره) أى بارك فيه أو زاد حقيقة بأن كان معلماً

دار) بفتح العين المهملة هو أصلها وهو مقحم للتأكيد (من غير ضرورة سلط الله على غنمها تألفا يتلفه) وهذا مشاهد فان الإنسان لا يزال ينتفع بعقاره ويحصل له به ريعه مادام باقياً فإذا باعته تصرم عنه (طس عن معقل بن يسار) من باع جلد أضحيته فلا أضحية له (قال المناوى) أى لا يحصل له الثواب الموعود للمغنى على أضحيته اه فيجتملى أن المراد نفي الكمال وبيع جلد الأضحية حرام ولا يصح سواء كانت مندورة أم لا ويحرم جعله أجرة للجزار أيضاً وله أن ينتفع بجلد الأضحية المندوبة دون الواجبة بخونذر (ك هق عن أبى هريرة) من بدأ بالسلام (قال المناوى) على من لقيه أو قدم عليه (فهو أولى بالله ورسوله) يجتملى أن المراد أولى بأمان الله وأمان رسوله أى أولى لأن يرد عليه من سلم عليه ويؤمنه لأن السلام معناه الأمان فيجب الرد والله أعلم (حم عن أبى أمامة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه) فيه حث على السلام والزجر عن تركه (طس حل عن ابن عمر) بن الخطاب (من بدأ) بدال مهملة (جفا) قال فى النهاية أى من سكن البادية غلط طبعه لقلته لمخالطة الناس والنفاء غلط الطبع اه قال المناوى أى من سكن البادية صار فيه جفاء الأعراب لتوحشه وانفراده وغلط طبعه وبعده عن لطف الطباع (حم عن البراء) واسناده صحيح (من بدأ جفا ومن اتبع الصيد غفل) بفتحات قال المناوى أى من شغل الصيد قلبه الهاء وصارت فيه غفلة اه والظاهر أن المراد غفل عن الذكر والعبادة وظاهره أن الاكتساب بالاصطياد مفضل بالنسبة لبقية المباحات (ومن أنى أبواب السلطان افتتن) قال المناوى لأن الداخل عليهم أماناً يلتفت إلى نعمتهم فيزدري نعمة الله عليه أو يميل إلى انكار عليهم فيفسق اه ومحل ذلك ما لم يدع إلى إتيانه مصلحة وشفاعة والأفلا بأس (طس عن ابن مسعود) واسناده حسن (من بدل دينه) أى انتقل منه لغيره (فاقتلوه) بعد الاستتابة وجواباً لقال المناوى وعمومه يشمل الرجل وهو أجماع والمرأة وعليه الأئمة الثلاثة خلافاً للحنفية وأما النهى عن قتل النساء فمحمول على الحريرات ويهودى تنصروا وعكسه وعليه الشافعى (حم خ ع عن ابن عباس) من بر والديه أى أصله المسلمين وإن علياً وسبأ أنى زيارة قبرهما من البر (طوبى له زاد الله فى عمره) بالبركة ورغد العيش وصفاء الوقت وصرفه فى طاعة الله (خد ك عن معاذ بن أنس) وهو حديث صحيح (من بلغ حد فى غير حد) أى فى تعزير فن توجه عليه تعزير فعلى الحاكم أن لا يبلغ به الحد بل ينقص عن أقل حدود المعزوف إذا بلغ به الحد (فهو من المعتدين) فيما ثم بذلك (هق عن النعمان) بن بشير (من بلغه عن الله فضيلة) فى كتابه أو سنة رسوله (فلم يصدق بها) كأن لم يصدق أن تعجيل الحج على المستطيع سنة (لم ينلها) أى لم يعطه الله إياها (طس عن أنس) بأسناد ضعيف (من بنى) بنفسه أو بنى له بامر (لله مسجد) أى محلاً للصلاة يقصد وقفه لذلك فخرج الباقى بالآجرة (بنى الله له) أسناد البناء إليه تعالى مجاز وبرز الفاعل تعظيماً واقتحاراً (بيتانى الجنة) متعلق ببنى أو محذوف صفة لبيتا والمراد بيت مخصوص على أخص صفاته فلا يقال كل من دخل الجنة له فيها بيت قال العلقمى وكذا المناوى وفيه أن فاعل ذلك يدخل الجنة (ه عن على) أمير المؤمنين وهو حديث

زيادته على ذلك وهذا خبر أو دعاء (قوله فى غير حد) أى فى غير ما يقتضى الحد (قوله فلم يصدق بها الخ) أى فى طلب القبول بقلب سليم والالم ينلها أى لم ينل ثوابها وإن فعلها (قوله من بنى لله مسجداً) البناء ليس قيداً بل المدار على وقفه مسجداً كان كان له بيت فوقه مسجداً من غير تغيير لصفته أو حوط على محل ووقفه مسجداً من غير بناء فالتعبير بالبناء جرى على الغالب (قوله بنى الله) أى أمره الملائكة بالبناء له

(قوله يتنقى به وجهه الله) أي لا لرياء، فالأولى أن لا يكتب على بابه مثلاً بناء أو جلدده فلان لانه أبعد عن الرياء (قوله مثله في الجنة) أي مثله في الشرف لأن كل وجه لاني الجنة أوسع وأعظم كافي الحديث الآتي فلا ينافي أن الحسنة بعشر أمثالها (قوله كمفحص) أي عش قطاة كناية عن (٣١٠) صغره جداً لأنه على حقيقته أذهشم الأيسع الشخص يصل في فيه فهو من ضرب

المثل وانما خص عش القطاة بضرب المثل لأن عادة العرب ضرب المثل به للصدق فيقولون هذا الكلام مثل مفحص القطاة أي صادق متحقق مثل تحفته فكانه قال من بنى مسجداً صادقاً بنائه خالصاً لله تعالى كصدق عش القطاة (قوله أكثر مما يحتاج) أي أكثر مما يقبضه الحر والبرد ودفع اللصوص (قوله أن يحمله) أي فلا يطبق فيعذب وهذا على حقيقته أن كان من حرام والأفهور زجر وتنفير عن ذلك لكرهه (قوله فوق عشرة أذرع) أي وكانت العشرة أذرع تكفيه (قوله من تاب الخ) فالتوبة من الصغائر والكبائر مقبولة إلا في حالتين حالة طلوع الشمس من المغرب وحالة الغرغرة (قوله تاني) في أموره أصاب الحق أو قرب من أصابته (قوله عجل) بكسر الجيم (قوله تأهل) أي تزوج بنيسة أقامه أربعة أيام صحاح (قوله تبذل) أي ترك الزوج مع توفائه له وقدرته على مؤنه (قوله فليس منا)

صحح (من بنى مسجداً) قال العلقمي التذكير فيه للشيوع فيدخل فيه الكبير والصغير (يتنقى به وجهه الله) أي يطالب به رضاه والمعنى بذلك الإخلاص (بنى الله مثله في الجنة) المقصود من المثلية أن جزاء هذه الحسنة من جنس البناء لا من غيره فلا يقال أن الحسنة بعشر أمثالها (حم ق ت ه عن عثمان) بن عفان (من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة) أي ما تحفزه (ليضيها) وترقد عليه قال العلقمي حل أكثر العلماء ذلك على المبالغة لأن هذا المكان لا يكفي مقداره للصلاة فيه وقيل بل هو على ظاهره والمعنى أن يزيد في مسجد قدر يحتاج إليه تكون تلك الزيادة هذا القدر أو يشترك جماعة في بناء مسجد فتقع حصص كل واحد منهم ذلك القدر وهذا كله بناء على أن المراد بالمسجد المكان الذي يتخذ للصلاة فيه فإن كان المراد بالمسجد موضع السجود وهو ما يسع الجبهة فلا يحتاج إلى شيء مما ذكر وهل يحصل الثواب المذكور لمن جعل بقعة من الأرض مسجداً بأن يكتب في نحو يطعمها من غير بناء وكذا من عمداً إلى بناء كان عليه فوفقه مسجداً أن وقفنا مع ظاهر النقط فلا وانظرنا إلى المعنى فنعلم وهو المتجه (فائدة) قال ابن الجوزي من كتب اسمه على المسجد الذي يبنيه كان بعيداً من الإخلاص (بنى الله له بيتاً في الجنة) أن كان بنى المسجد من حلال لوجه الله (حم عن ابن عباس) وأسناده ضعيف (من بنى لله مسجداً بنى الله له) بيتاً (في الجنة أوسع منه) فيه أشعار بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه (طب عن أبي أمامة) بأسناد ضعيف (من بنى بناء أكثر مما يحتاج إليه كان عليه وبالأيوم القيامة) قال المناوي ولهذا مات المصطفى ولم يضع لنبه على لنبه قطاه وظاهر هذه الأحاديث غير مراد بل المراد الحث على قصر الأمل والتخفيف من الدنيا والاقتصاء على قدر الحاجة (هب عن أنس) من بنى (فوق ما يكفيه) قال المناوي لنفسه وعياله على الوجه اللائق المتعارف لأمثاله (كف يوم القيامة أن يحمله على عقه) وليس بحامل فهو تكليف وتعذيب (طب حل عن ابن مسعود) قال الذهبي حديث منكر (من بنى) بناء وجعل ارتفاعه (فوق عشرة أذرع ناداه من السماء) من الملائكة (باعدوا الله إلى ابن زيد) والظاهر أن هذا فمرفعه بغير احتياج بدليل أن رجلاً شكاه صلى الله عليه وسلم ضيق منزله فقال له ارفع البناء إلى السماء واسأل الله السعة قال العلقمي لم يذكر الشيخ من خرجته وقال في درر البحار الطبراني (عن أنس) وهو حديث ضعيف (من تاب) أي رجع عن ذنبه بشرطه (قبل أن تطلع الشمس من مغربها) تاب الله عليه (أي قبل توبته ورضيها وبعد طلوعها من مغربها) لا تقبل توبته (م عن أبي هريرة) من تاب إلى الله قبل أن يغفر (أي يأخذ في التزح (قبل الله منه) توبته ومن قبل توبته لم يعذبه أبداً ما في حال الغرغرة وهي حالة التزح فلا تقبل توبته ولا غيرها ولا تفذوصيته ولا غيرها (ل عن رجل) من تاني أصاب أو كاد أن يصيب أي قارب الإصابة (ومن عجل أخطأ أو كاد) أن يحطى أي قارب الخطأ (طب عن عقبه بن عامر) بأسناد حسن (من تأهل في بلد) أي تزوج بها ونوى إقامة أربعة أيام صحاح (فليصل صلاة المقيم) أي يتم صلاته ويمتنع عليه القصر (حم عن عثمان) بن عفان (من تبذل) أي تخلى عن السكاح وانقطع عنه كما يفعل رهبان النصارى (فليس منا) أي ليس من العاملين بسنتنا (عب عن أبي قلابه) من تبيع جنازة (لأنسان مسلم) (وجملها ثلاث مرار) في روايته مرات (فقد

قضى

أي ليس على طريقته لأن هذه طريقة النصارى يزعمون أن السكاح يقطع

عن الوصول إلى الله وأن ترك عبادة (قوله من تبيع جنازة) سواء كان يمينها أو أمامها أو خلفها خلافاً لمن خص التبعية بالخلاف فالمراد بتبعيتها من أي جهة وأما تخصيص بعض الأئمة المشي أمامها فن حديث آخر غير هذا وكذا من خصه بخلفها من حديث آخر (قوله وجملها ثلاث مرار) كل مرة تنتهي بأن يتعب

(قوله من تحلم) أي أخبر عن كذبوا غما كان فيه هذا الوعيد الشديد أكثر من الكذب في اللفظة وإن كان قد يترتب عليه ما هو أعظم كالكذب على شخص برئ أو يقتل لانه كذب على الله لان الرضا جزء من النبوة (٣١١) (قوله بين شعيرتين) انما خص

الشعير لانه من الشعور

فمناسب الشعور والعلم

بالمسام الذي ادعاه كذبا

لا يقال هذا تكليف بما

لا يطاق وهو وان جاز لا يقع

لان احوال الآخرة

لا تناس على احوال الدنيا

والمراد بتكليفه أمره

بذلك والا فلا تكليف بعد

الموت (قوله من تخطى

الخ) أي ما لم يكن المخطى

نحو عالم يتبرك به أو كان ثم

فرجة لم يرج سدها والا

فهو معذور (قوله من تخطى

الحرمتين) أي فعلهما

والمراد بهما العقد على

نحو أخته وعمته من

المحرمات والدخول بها

بعد ذلك العقد والعقد

الفساد حرمة والدخول

المرتب عليه حرمة ثانية

(قوله فخطوا وسطه بالسيف

أي اقتلوه بالرجم ان كان

محصنا والا فلا يقتل

الا اذا استحل ذلك فحينئذ

يقتل بالسيف بعد استنابته

لانه متى دحينئذ فهذا محمل

الحديث لان المحصن يرجم

لأنه يقتل بالسيف كما هو

ظاهر الحديث وخص السيف

لانه أشهر آلة السلاح

والا فالمراد ضرب عنقه

بأي آلة لا يحصى بل بها

تعذيب فليس المراد حقيقة

التوسيط كما ذهب اليه

قضى ما عليه من حقها) قال المناوي يحتمل أن المراد أن يحمل حتى يتعب فيستر مح ثم يفعل كذلك ثانيا والثالث (ت عن أبي هريرة) من تنبّع ما يسقط من السفرة) فأكله تواضعا وتعظيما لمرزقه الله وصيانته عن الابتدال (غفرله) ما تقدم من الصغائر لتعظيم المنعم بتعظيم ما أنعم به (الحاكم في) كتاب (المكشي) والاقاب (عن عبد الله بن أم حرام) من تحلم) بالشديد أي طلب الحلم بأن ادعى انه حلم حلم أي رأى رؤيا (كاذبا) في دعواه أنه رأى ذلك في منامه (كلف يوم القيامة ان يعقدين شعيرتين) بكسر العين تشبيه شعيرة (وان يعقدينهما) أي لا يقدر على عقدهما فهو يعذب ليفعل ذلك ولا يمكنه فعله فهو وكاية عن طول تعذيبه (ت ه عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم) بسبب ذلك قال العلقمي المشهور في رواية هذا الحديث اتخذ على بناءه للمفعول بمعنى انه يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما تخطى رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويجوز أن يكون على البناء للفاعل أي انه اتخذ لنفسه جسرا عيش عليه الى جهنم بسبب ذلك كقوله من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وفيه بعد والاول أظهر وأوفق للرواية وقد ذكره صاحب مسند الفردوس بلفظ من تخطى رقبة أخيه المسلم جعله الله جسرا على باب جهنم للناس اه وظاهر الحديث أن ذلك حرام وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة واذ قلنا بالكراهة أي كراهة التخطي فكلام الشيخين يقتضي انها كراهة تنزيه وصرح به في المجموع ونقل الشيخ أبو حامد عن نص الشافعي انها كراهة تحريم واختاره في الروضة في الشهادات للاخبار الصحيحة اه واعتمد الرمي انها كراهة تنزيه وهذا من غير امام أورجل صالح لان الرجل الصالح يتبرك به ولا يتأذى الناس بتخطيته والحق بعضهم بالرجل الصالح الرجل العظيم ولو في الدنيا قال لان الناس يتسامحون بتخطيته ولا يتأذون به وواحد فرجة لا يصلها الا بالتخطي ولم يرج سدها فلا يكره له وان وجد غيرها تنقص القوم باخلائها لكن يسئل ان وجد غيرها أن لا يتخطى فان رجسها كان رجاء أن يتقدم أحد اليها اذا أقيمت الصلاة كره وقيد بعضهم جواز التخطي للفرجة برجل أو رجلين (خذت عن معاذ) بن أنس (من تخطى الحرمتين) قال العلقمي لم أر معني ذلك في شيء من الشروح ولا في كتب الغريب ورأيت على طرة كتاب من هذا الجامع ماصورته أي زني بمحرم كما إذا تزوج أما وبنتها أو أختين اه وقال المناوي لفظ رواية الطبراني من تخطى الحرمتين الاثنتين فسقط لفظ الاثنتين من قلم المؤلف أي تزوج محرمة كزوجة أبيه بعقد (نخطوا وسطه بالسيف) أي اضربوه به والمراد اقتلوه فليس المراد توسطه بالسيف بل القتل به فلا دلالة فيه على القتل بالتوسط (طب هب عن عبد الله بن أبي مطرف) الأزدي (من تخطى حلقه) بسكون اللام (قوم بغير اذنهم فهو طاص) أي آثم (طب عن أبي امامة) من تداوى بحرام) نكح أو غيره من سائر الاعيان النجسة مع وجود طاهر يقوم مقامه (لم يجعل الله فيه شفاء) فان الله تعالى لم يجعل شفاء هذه الأمة فيما حرم عليها (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) من ترك الجمعة) ممن تلزمه (من غير عذر فليتصدق) ندبا (بدينار فان لم يجد فنصف دينار) فان ذلك كفارة الترك (حم د ن ه حب عن سمرة) بن جندب قال العلقمي هو حديث صحيح وكذا حديث ابن عباس المرفوع (من ترك الجمعة بغير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليتصدق) ندبا (بدرهم) من فضة (أو نصف درهم أو صاع أو مد) من غالب ما يفتات اختيار اقال المناوي وفي رواية أو نصف صاع وفي أخرى أو نصف مد (هق عن سمرة) وهو حديث

بعضهم (قوله حلقه قوم) أي قوما متحلقين فيحرم ذلك لما فيه من الايذاء (قوله بحرام) أي خسر صرف ولا يجوز وان لم يجد غيره

أما النجس فيجوز التسداوى به حيث أخبره الطبيب العارف بأنه لا يقوم غيره مقامه من الطاهرات (قوله بدينار الخ) هذا هو

الاكل والا فيحصل أصل السنة بالتصدق بالدرهم ونصفه والمد ونحوه كما يأتي في الحديث الآتي

(قوله دعاء الله) أى شهره يوم القيامة بهذه الخصلة العظيمة (قوله غضبان) أى يريد الانتقام منه (قوله حبط عمله) أى لم يقبل عمله في ذلك اليوم قبولاً كاملاً (قوله من ترك الصلاة) أى صلاة الجس (قوله فقد كفر جهاراً) أى ان استحل ذلك والافالمراة كفران النعمة لان شكر نعمة الله تعالى انما يكون بالمحافظة على فرائضه والتباعد عن منهياته أو المراد فعل فعل الكافرين (قوله رغبة عنه) أى لا يطلب علم أو تجارة مثلاً ولا فلا بأس بترك الرمي حينئذ ونسيانته لان ذلك أهم منه (قوله تم وانابها) أى عدم اعتناء بها (قوله طبع) أى ختم الله على قلبه ومنعه من الطاعة ودخول الاسرار فيه فلا يكون محلاً للاسرار والانوار (قوله من المنافقين) أى نفاقاً علمياً لا حقيقياً (٣١٢) بحيث يصير يظهر خلاف ما يبطن في أموره أو المراد ان تركه الجميع الثلاث مثل عمل

المنافقين (قوله في النصف الباقي) بأن يتحرى أكل الحلال لان كمال إيمان الشخص بحفظ فرجه وبطنه فاذا تزوج فقد حفظ النصف فليجتهد في حفظ النصف الثاني بعدم أكل الحرام (قوله وهو لا يريد ها) كأن أظهر من حاله الصلاح وكأن أظهر أنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا يريد ذلك فهو تدليس لا ينبغي في الدين ولذا وقع لشخص صوفي كان يقول الله الله وهو في حال وجده ثم تعلق قلبه بحب مغنیه فذهب إليها وصار يخدمها ويرى خرقه الصوفية التي كانت عليه وقال أخشى أن أتخلق بشئ لم أفعله فأكون مدلساً فلما علمت بحبه تاب ورجعت الى الله تعالى وانفادت له فذهب حبها من قلبه ورجع ولبس خرقه الصوفية وهكذا شأن أهل الله المراقبين له لا يبالون بأحد من الخلق في جميع أحوالهم

ضعيف (من ترك اللباس) قال المناوي أى لبس الثياب الحسنة المرتفعة القيمة (تواضع الله وهو يقدر عليه دعاء الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق) أى بشهره بين الناس وبيهاى به (حتى يخبره من أى حلال الايمان شاء بلبسها) ومنه أخذ السهروردي أن لبس الخلقان والمرقات أفضل (ت لك عن معاذ بن أنس) من ترك صلاة من الجس بغير عذر ولم ينب (لبي الله تعالى وهو عليه غضبان) أى مستحقا لعقوبة المغضوب عليهم فان شاء سامحه وان شاء عذبه (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (من ترك صلاة العصر) قال العلقمى زاد معمر في روايته متعمدا وكذا أخرجه أحمد من حديث أبي الدرداء (حبط عمله) قال العلقمى بكسر الباء أى بطل ثواب عمله أو رده على سبيل التغليظ والزجر الشديد وظاهره غير مراد أو فكأنما حبط عمله وقال المناوي أى بطل كمال ثواب عمله يوم ذلك وخص العصر لان فوته أقبح من فوت غيرها لكونها الوسطى المخصوصة بالامر بالمحافظة عليها (حم خ ت عن بريدة) من الحبيب (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهاراً) قال المناوي أى استوجب عقوبة من كفر أو قارب أن يكفر فان تركها جاحداً للوجوب كفر حقيقة (طس عن أنس) واسناده حسن (من ترك الرمي) بالسهم (بعدم اعلمه رغبة عنه فانها) أى الخصلة التي هي ترك الرمي (نعمه كفرها) فانه يشكى العدو فتعلم الرمي مندوب وتركه بعدم معرفته مكروه (طب عن عتبة بن عامر) من ترك ثلاث جمعها وانابها قال العراقي المراد بانتم اوان الترك من غير عذر (طبع الله على قلبه) المراد بالطبع ما يجوده الله في قلبه من الجهل والخفاء والفسوة وقال في النهاية معنى طبع الله على قلبه ختم الله عليه وغشاه ومنعه الظاهر والطبع بالسكون الختم وبالتعريف الدنس وأصله من الصدأ والدنس يغشيان السيف يقال طبع السيف بطبع طبعها ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الاوزار والاثام وغيرها من القبائح (حم ع ك عن أبي الجعد) واسناده حسن (من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين) ان كان ممن تحب عليه (طب عن اسامة بن زيد) من تزوج فقد استكمل نصف الايمان قال المناوي في رواية نصف دينه والمقيم لدين المرء فرجه وبطنه وقد كفى بالتزوج أحدهما (فليتق الله في النصف الباقي) بأن لا يأكل الا من حلال الايمان لا يكمل الا بفعل المأمورات واجتناب المنهيات والمراد الحث على التزوج (طس عن أنس) باسناد ضعيف (من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد ها ولا يطمع العن في السموات والارض) لكونه أظهر خلاف ما أبطن من طلب الدنيا بأعمال الآخرة قال المناوي أى تزياناً ولفظ رواية مخرجه الطبراني الارضين بالجمع (طس عن أبي هريرة) من تشبه بقوم قال المناوي أى تزياناً بظاهرهم وقال العلقمى أى في لبسهم وبعض أفعالهم (فهو منهم) قال العلقمى أى من تشبه بال صالحين يكرم كما يكرمون ومن تشبه بالفاسق لم يكرم

(قوله امن) أى أبعد عن رحمة الله الكاملة في السموات والارض (قوله فهو منهم) أى فله مثلهم ومن من الاكرام والاهانة فن تزيان في نفس الاكرام وان لم يكن فاسقاً في نفس الامر ومن لبس العمة الخضراء أكرم وان لم يكن شريفاً في نفس الامر فلا ينبغي اتباع وساوس الشيطان والطعن في شرف الاشراف بأن يقال من أين جاء لك ذلك شريف في نفس الامر وقد وقع أن شخصاً قال ذلك لشريف فذهب ذلك الشريف الى بيته ووضع العمة الخضراء وقال لا ألبسها حتى أتتق أنى من نسل الحسين ومن أين لي أنى شريف حتى ألبسها فرأى في قومه جماعة يقلبون أوراقاً ويقولون أخرجه والى نفسه فذهبوا الى جعفر الصادق فلما استيقظ سأل بعض العلماء فقال له وأى نسب أعظم من نسب جعفر الصادق اذهب فلبس العمة الخضراء ففعل

(قوله من تصب) أى أكل في الصباح (قوله تمرات عجوة) بالاضافة أو بتثنية تمرات (٣١٣) وخرج عجوة على انه صفة أو نصبه على

التمييز وليس المراد العجوة المعروفة عند نابل المراد تمر المدينة المشهور الذي غرس صلى الله عليه وسلم نخله بيده (قوله بشئ من جسده) يحتمل أن المراد جنى عليه شخص فقلع اصبعه متلفعا عنه ويحتمل أنه أزال شيئا من طريق المارة يؤذى من (قوله تطيب) أى تعاطى الطيب عن جهل وأتلف شيئا ضمنه بخلاف من تعاطاه عن علم لا يضمن ما أتلفه لانه محتمل (قوله بعمان) بضم العين وتخفيف الميم مدينة معروفية باليمن بخلاف عمان فهى بلدة بالشام فليست مرادة هنا وهذا بحسب ذلك الزمن فانها كثيرة الريح اما الآن فيمكن أن ثم ما هو أكثر رجحانها (قوله تعظم في نفسه) أى عد نفسه عظيما لكونه عالما أو صالحا أو غنيا مشلا فقل أنا خير من هذا ويلزم من ذلك التكبر في المشى فقوله واختال في مشيته من عطف اللازم فالموفق لا يرى أنه خير من أحد (قوله تعاق شيئا) أى بشئ كان اعتقد أن الشفاء في هذا الدواء أو هذه التيممة أو أن فلا ياحرسه وغفل عن مولاه اما إذا اعتقد أن الشفاء منه حقيقة وان

ومن وضع عليه علامة الشرفاء أكرم وان لم يتحقق شرفه وفيه إشارة الى أن من تشبه من الجن بالحيات المؤذيات وظهر لنا في صورته ثم فانه يقتل وانه لا يجوز في زماننا لبس العمامة الصفراء والزرقاء اذا كان مسلما (ابن رسلان د عن ابن عمر طس عن حديثه) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من تصب كل يوم) بمشاة فوقية قال العلقمي في رواية من اصطح وكلاهما بمعنى تناول صباحا أى قبل أن يأكل شيئا (سبع تمرات) قال المناوى بمشاة فوقية وميم مفتوحة (عجوة) قال العلقمي باضافة تمرات الى عجوة اضافة بيانية وتنوينها وانصب عجوة على التمييز وتنوينها مجرورين بجعل الثاني صفة للاول أو عطف بيان له زاد في رواية من تمر العالية وذلك خاص بها ومستمر الى الآن لخصوصية في غيرها وفي رواية بتمر المدينة قال في الفتح العجوة ضرب من التمر أكبر من الصيخاني أجود تمر المدينة وألينه وقال ابن الاثير العجوة ضرب من التمر أكبر من الصيخاني يضرب الى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بيده بالمدينة (لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر) قال المناوى ببركة دعوة الشارع قال العلقمي في رواية الى الليل ومفهومه أن السم الذي في العجوة من دفع ضرر السحر والسم يرتفع اذا دخل الليل في حق من تناوله أول النهار وهل يكون من تناوله أول الليل كذلك حتى يدفع عنه ضرر السم والسحر الى الصباح الذي يظهر خصوصية ذلك بالمتناول أول النهار ويحتمل أن يلحق به من تناول أول الليل على الريق كالصائم وظاهر الاطلاق المواظبة على ذلك (حم ق د عن سعد) بن أبي وقاص (من تصدق بشئ من جسده أعطى بقدر ما تصدق) أى جنى عليه انسان كأن يقطع منه عضوا ففعا عنه الله أثابه الله عليه بقدر تلك الحنانية أى بحسبها (طب عن عبادة) بن الصامت قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من تطيب ولم يعلم منه طب) أى من تعاطى الطيب ولم يسبق له تجربة (فهو ضامن) لمن طبه بالدية على عاقلة ان مات بسببه لتبوره بالاقدام على ما يقتل بغير معرفة وأما من سبق له بذلك نجارب فهو حقيق بالصواب وان أخطأ فعن بذل الجهد الصناعات أو قصور الصناعة فعند ذلك لا يكون ملوما (د ن ه ل عن ابن عمرو) بن العاص واسناده صحيح (من تعذرت عليه التجارة فعليه بعمان) بالضم والتخفيف صقع عند البحرين أى فليلزم التجارة بها فانها كبيرة الريح (طب عن شرحبيل بن السطوط من تعظم في نفسه) أى تكبر (واختال في مشيته) بكسر الميم أى تجتر وأعجب بنفسه فيها (لحق الله وهو عليه غضبان) فان شاء عذبه وان شاء عفاه والكلام في الاختيال في غير الحرب أما فيها فاطلوب قال المناوى تنبيهه قال الغزالي من التكبر الترفع في المجالس والتقدم والغضب اذا لم يبدأ بالسلام ومجد الحق اذا انظر والنظر الى العامة كأنه ينظر الى البهائم وغير ذلك فهذا كله يشمله الوعيد وانما نقيه وهو عليه غضبان لانه نازعه في خصوص صفته اذا تكبر بآراءه (حم خ د عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف (من تعاق شيئا) قال في النهاية أى من علق على نفسه شيئا من التعاويذ والتأتم وأشباهها معتقدا أنها تجلب نفعا أو تدفع عنه ضرا (وكل اليه) أى وكل الله شفاءه الى ذلك الشئ فلا ينفع (حم ت ل عن عبد الله بن عليم) بضم ففتح (من تعلم الرمي) بالسهم (ثم تركه فقد عصاني) قال المناوى لانه حصل له أهلية الدفاع عن الدين ونكاية العدو فتنعين عليه القيام بالجهد فاذا أهله حتى جهله فقد فرط في القيام بما عين عليه فبأنتم اه وقال العلقمي قال الدميري هذا عيب شديد في نسيان الرمي بعد علمه وهو مكروه كراهة شديدة لمن تركه بلا عذر وسبب هذا الذم أن هذا الذي تعلم الرمي حصلت له أهلية الدفاع عن دين الله والنكاية في العدو فتنعين أن يقوم بوظيفة الجهد فاذا ترك ذلك حتى يهجر عنه فقد فرط في القيام بما عين عليه فذم على ذلك وفي رواية مسلم فليس من أذى ليس على طريقنا ولا سنقنا كما قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوة الجاهلية ومن غشنا ليس منا

(٤٠ - عزيرى ثالث) هذه أسباب فلا بأس به اذا لاسباب لاتنا في التوكل ففيه حيث على التوكل (قوله عصاني) أى فبأنتم

حيث ترك ما فيه نكابة العدو حتى نسيه من غير عذر (قوله تقدم في الدنيا) بأن انهم لم في تحصيلها واعتصم على ذلك واشتغل به وضيع حقوق مولاه فهو يتقدم (٣١٤) في النار أي يقع فيها (قوله من غلب بالسنة) أي طريقته صلى الله عليه وسلم الشاملة

للواجب والمندوب (قوله الغلاء الخ) حديث موضوع وبفسر بثبوته هو زجر وتنفير عظيم (قوله تواضع لله) أي لاجل عظمة مولاه (قوله على طهر) على معنى مع أي وضوءاً مصاحباً لظهور (قوله عشر حسنات) أي عشر وضوءات والوضوء بسبع مائة حسنة لأن أقل المضاعفة سبع مائة زيادة على العشر المذكورة في قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها على أحد الأقوال فالوضوء حسنة فبضاعف بعشرة ثم كل واحد من العشرة بضاعف بسبع مائة فينبغي الملازمة على هذا الأجر العظيم (قوله بعد الغسل) من الجنابة (قوله فليس منا) أي ليس على طريقتنا وهذا الحديث يقتضي أن الوضوء لا يكون سنة الا قبل الغسل أو في أثناءه لا بعده ولم يأخذه إمامنا فعندنا من مطلقاً أي قبله أو معه أو بعده (قوله فإصابه الوسواس) أي لأن الشيطان يخلل له إصابه الماء المختلط ببوله والوسواس يطلق على الشيطان وعلى ما يوقعه في القلب من الوسوسة وهو المراد هنا (قوله ربة) (الاسلام) أي أحكامه

وهو ذم بلا شك (عن عقبه بن عامر) من تعلم علماً غير الله من نحو جاه وطلب دنيا (فليتبوأ مقعده من النار) أي فليتخذ له فيها منزلاً قال المناوي فيه سقط ولفظ رواية الترمذي من تعلم علماً غير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار (ت) عن ابن عمر (من تقدم في الدنيا فهو يتقدم بنفسه في تحصيل الدنيا ولم يحترز في التحصيل عن الحرام والشبه) (هب عن أبي هريرة) من غلب بالسنة (النبوية أي عمل بها باتيان المأمورات واجتناب المنهيات (دخل الجنة) أي مع السابقين (قط في الأفراد عن عائشة) وإسناده ضعيف (من غنى على أمتي الغلاء ليلة واحدة أحبط الله عمله أربعين سنة) قال المناوي المراد به الزجر والتحويل لاحقيقة الأحباط (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وفي إسناده وضاع (من تواضع لله) أي لاجل عظمة الله (رفعه الله) في الدنيا والآخرة (حل عن أبي هريرة) وإسناده حسن (من تواضع كما أمر) بالبناء للمفعول أي كما أمر الله (وصلى) المكتوبات الخمس (كما أمر غفر له ما قدم من عمل) أي من عمل الذنوب والمراد الصغار (حمن هـ حب عن أبي أيوب) الانصاري (و) عن عقبه بن عامر (الجهنمي وإسناده صحيح) (من تواضع على طهر) أي جدد وضوءه وهو على طهر الوضوء الذي صلى به فرضاً أو نفلاً فإن لم يصل بالوضوء الأول صلاة ما فلا يستحب تجديد الوضوء (كتبه) بالبناء للمفعول (عشر حسنات) أي بالوضوء المجدد قال العلقمي قال ابن رسلان يشبهه أن يكون المراد كتب الله به عشر وضوءات قال أقل ما وعد به من الأضعاف الحسنة بعشر أمثاله أو قد وعد بالواحد سبع مائة أو وعد ثواباً غير حساب وقد يؤخذ من قوله تواضع أن الغسل لا تجديد فيه كالتيمم وهو الأصح (د ت هـ عن ابن عمر) قال ت إسناده ضعيف (من تواضع بعد الغسل فليس منا) قال المناوي أي ليس من العاملين بسنتنا يعني إذا تواضع المغتسل أوله أو في أثناءه لا بعده بعده اه وظاهر الحديث أنه إذا تواضع بعد الغسل لا يكون محصلاً للسنة وقال الشافعية يحصل أصل السنة ويكون تاركاً للفضل (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (من تواضع في موضع بوله فإصابه الوسواس) يقع الوادى توهم أنه أصابه شيء من ذلك (فلا يلومن الانفسه) فالوضوء في محل البول مكروه (عد عن ابن عمرو) بن العباس وإسناده ضعيف (من تواضع يوم الجمعة فيها) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي فبطهارة الوضوء يحصل الواجب في التطهر للجمعة وقال الأصمعي فبالسنة أخذ أي بما جوزه السنة من الاقتصار على الوضوء وقال بعضهم معناه فبإرخصة أخذ لأن السنة يوم الجمعة الغسل (ونعمت) بكسر فسكون وروى بفتح النون وكسر العين وهو الأصل في هذه اللفظة والتاء في نعمت للتأنيث أي ونعمت الحسنة هي أي الطهارة للصلاة (ومن اغتسل بالغسل أفضل) فيه أن الغسل يوم الجمعة لا يجب وأجابوا عن الأحاديث التي ظاهرها الوجوب بأن المراد أنه مندوب ندباً وكذا يقرب من الواجب (حم ٣ وابن خزيمة) في صحيحه (عن سمرة) بن جندب قال ت حسن (من تولى غير موالبه) أي اتخذ غيرهم ولياً يرثه ويعقل عنه (فقد خلع ربة الاسلام من عنقه) بكسر الراء فسكون الموحدة ففزع القاف قال العلقمي قال في النهاية والربة ربة في الأصل عروة في حبيل يجعل في عنق البهيمة أو يدها يمسكها فاستعارها للاسلام يعني ما يشده بنفسه من عرى الاسلام أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيها وتجمع الربة على ربق مثل كسرة وكسر ويقال للحبيل الذي يكون فيه الربة ربق ويجمع على رباق وأرباق اه وذلك لانه كفر نعمة مولاه الذي أنعم عليه بالحرية ومن كفر نعمة

(قوله من جادل) أي لنصر كلامه الباطل على كلام خصمه الحق فهو مقابلة الدليل بمثله لا بطلان حق أو احقاق باطل وهو المذموم هذا هو المراد هنا أما إذا كان لاحقاق حق أو لا بطلان باطل فمحمود (قوله مثله) (٣١٥) أي من بعض الوجوه لانه تحرم مودة

الكفار نعم ان أسلم وله رحم كفار فقطب صلتهم للقراية لا مودتهم بالنقاب فلذا نهى عن معاونتهم بقوله من جامع المشرك أي مناصرا له ومقارناله لان من نصر شخصا أحبه وقد نهى عن محبتهم (قوله خيلاه) أما اذا حرمه لا للخيلاء فلا بأس به ولذا قال أبو بكر يارسول الله اني قد أغفل فيحسر ردائي على الارض فقال أنت است منهم أي است من أهل الكبر والمراد بالثوب كل ملبوس من ثوب وازار ونحو ذلك وتفصيل المطلوب في الفروع (قوله لم ينظر الله) أي لم يحسن اليه لان النظر وهو تقيب الحدقة في المنظور اليه محال على الله لكن يلزمه الاحسان للمنظور له (قوله يوم القيامة) خصه لانه محمل الاحسان الدائم والدنيا وما عليها فانسية (قوله من جرد ظهر امرئ) أي لضر به بغير حق أو المراد جرد ظهره حتى كشف عورته والاول أولى (قوله جعل قاضيا) مع كونه ليس أهلا له وقد يجب توليه اذا اتى بين عليه (قوله بغير سكين) كناية عن طول عذابه واهلاكه لانه يذبح حقيقة في الاستخارة وتخرج

العباد فهو بكفر ان نعمة لله أجدر (حم والضياء عن جابر) واسناده صحيح (من جادل في خصومة) أي استعمل التعصب والمراء (بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع) أي يترك ذلك ويتوب منه توبة صحيحة (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أبي هريرة) من جامع المشرك قال الشيخ مشي معه أي رافقه زاد المناوى أو معناه نكح الشخص المشرك يعني اذا أسلم فتأخرت عنه زوجته المشركة حتى بانت منه (وسكن معه فانه مثله) قال المناوى أي من بعض الوجوه لان الاقبال على عدو الله وموالاة توجب اعراضه عن الله ومن أعرض عنه تولاه الشيطان اه قال العلقمي فيه وجوب الهجرة على من قدر عليها وفي حديث عند الطبراني أنابرى من كل مسلم مع مشرك وفي معناه أحاديث كثيرة (د عن سمرة بن جندب) واسناده صحيح (من جرتوبه خيلاه) أي بسبب الخيلاء أي العجب والتكبر في غير حالة قتال الكفار كما بينه في حديث آخر (لم ينظر الله اليه) قال العلقمي أي لا يرحمه والنظر اذا أضيف الى الله كان مجازا واذا أضيف الى المخلوق كان كناية بحتمل أن يكون المراد لا ينظر الله اليه نظرحمة وقال شيخنا في شرح الترمذي عبر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لان من نظر الى متواضع رحمه ومن نظر الى متكبر نفقه والرحمة والمقت منسيان عن النظر وقال الكرماني نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كناية لان من اعتد بال شخص التفت اليه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاحسان وان لم يكن هناك نظر ولمن لا يجوز عليه حقيقة النظر وهو تقيب الحدقة والله سبحانه وتعالى منزه عن ذلك فهو بمعنى الاحسان مجاز عما وقع فيه في حق غيره كناية (يوم القيامة) خصه لانه محمل الرحمة المستمرة بخلاف رحمة الدنيا فانها قد تنقطع بما يتجدد من الحوادث قال العلقمي هذا يتناول الرجال والنساء في الوعيد المذكور على هذا الفعل المخصوص (حم ق عن ابن عمر) بن الخطاب (من جرد ظهر امرئ مسلم) أي عراه من ثيابه (بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان) قال المناوى ويظهر أن المراد جرده من ثيابه لضر به وفعل أو أراد سلبه ثوبه المحتاج اليه (طب عن أبي امامة) من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين قال شيخنا قال الخطابي وابن الاثير معناه التحذير من طلب القضاء والحرص عليه بقوله من تصدى للقضاء وتولاه فقد تعرض للذبح فليحذره وليتوقه والذبح هنا مجاز عن الهلاك فانه من أسرع أسبابه وقوله بغير سكين يحتمل وجهين أحدهما أن الذبح في العرف انما يكون بالسكين فعدل عنه ليعلم أن الذي أراد صلى الله عليه وسلم هذا القول انما هو ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه والثاني ان الذبح العرفي الذي يقع به ازهاق النفس وراحة الذبيحة وخلصها من طول الالم وشدة العذاب انما يكون بالسكين لانه يمر في حلق المذبوح وبعضه في مذابحه فيجهر عليه واذا ذبح بغير سكين كان ذبحه خنقا وتعذيبا فضر به المثل ليعلم أن الذبح في الحذر من الوقوع فيه واشد في التوقي منه اه ثم قال في محل آخر حمله الجمهور على الذم والترغيب عنه لما فيه من الخطر وحمله ابن القاص على الترغيب فيه لما فيه من المجاهدة (حم د ه ل ه ن أبي هريرة) باسناد صحيح (من جلب على الخيل يوم الرهان) بكسر الراء (فليس منا) قال العلقمي الجلب يكون في السباق وهو ان يتبع الرجل فرسه شخصا فيزجره ويحلب عليه ويصبح حثاله على الجري فنهى عن ذلك فليس منا أي ليس على طريقتنا (طب عن ابن عباس) من جمع بين الصلاتين من غير عذر (كسفر ومطر) فقد أتى بابا من أبواب الكبار قال المناوى تمسك به الحنفية على منع الجمع في السفر وقال الشافعي السفر عذر

روحه اذ ذلك أسهل له كما ان الذبح بنحو حجر أو خشب يطول عذابه ومدة (قوله من جلب على الخيل) بان يامر شخصا يصيح على فرسه وقت المسابقة لتعدو ويسبق خصمه اذ الرهان المسابقة على فرسين بعوض (قوله من أبواب الكبار) لان اخراج الصلاة هن وقتها بدون عذر كبيرة

(قوله على الماء والطين) أى تغير حاجة فذلك يدل على أن هذا المال من حرام فالغالب أن من جمع ما لا من حرام أوقع الله في قلبه حب البنين فوق الحاجة (قوله منعه الله بعقله) (٣١٦) أى حفظه عليه إلى خروج روحه وإن حصل له كبر وهرم (قوله جهنم غاربا)

أى أعطاه ما يحتاجه من المال والدواب (قوله حتى يستقل) أى يكتفى (قوله مثل أجره) أى لا من كل وجهه لانه لا يضاعف الا لمن باشر العمل بنفسه قررهم شيخنا واختار القرطبي حصول المضاعفة فيه وهو في حواشى الجوهره (قوله على الاذان) أى بدون أجره والا فليس له هذا الفضل وإن كان له ثواب عظيم (قوله وجبت له الجنة) أى دخلها مع السابقين (قوله من حاول أمرا) أى حصول أمر أو دفعه بعصية الله كأن التجأ لشخص وتقرب اليه بفعل معصية يحجبها لاجل أن يحبه ويحصل له منه جاه أو يدفع عنه الفقر والذل مثلا كان ذلك سببا لكونه يكرهه ويتسبب له في حصول ما خاف منه من الفقر أو الذل أو كسر جأه (قوله كان) أى ذلك الشخص أبعد لما رجا أى أمل وأقرب لمحى ما أتى أى ما خاف منه من نحو الدل والقفر (قوله فلم يرفث) أى لم يتكلم ببيع سواء تعلق بنحو جاع أولا (قوله ولم يفسق) أى لم يفعل ما يخرج به عن العدالة إلى سبب الفسق (قوله فليكن آخر الخ) هذا هو

(ت ل عن ابن عباس) قال ل صحيح وورده الذهبى (من جمع المال من غير حقه سلطه الله على الماء والطين) أى حجب لحامه صرفة في البنين لغير ما يحتاج اليه ولم يقصد به قربة (هب عن أنس) (من جمع القرآن) قال المناوى حفظه على ظهر قلبه (منعه الله بعقله) أى ببقائه سالمًا من الخلل (حتى يموت عد عن أنس) باسناد ضعيف (من جهنم غاربا حتى يستقل) أى أعطاه جميع ما يحتاج اليه للغزو وعبارة العلقمى الوعد المذكور مرتب على تمام التجهيز وهو المراد بقوله حتى يستقل (كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع) قال العلقمى يعنى انه يستوى معه في الاجر الى أن تنقضى تلك الغزوة (ه عن عمر) باسناد حسن (من حافظ على أربع ركعات قبل صلاة الظهر وأربع بعد هجرته الله على النار) يحتمل أن المراد النار التى استحق بها التعذيب بارتكاب بعض الذنوب فتكون تلك الركعات مكفرة لذلك وقال المناوى أى نار الخلود (ع ل عن أم حبيبة) (من حافظ على شفعة الضعى) قال العلقمى قال العراقى المشهور فى الرواية ضم الشين وانهرى وابن الاثير أنهما تروى بالنسخ والضم وهى مأخوذة من الشفع وهو الزوج والمراد ركعتا الضعى (غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر) ما يعلو على وجهه عند هيجانه مبالغة في الكثرة والمراد الصغار (حم ت ه عن أبي هريرة) (من حافظ على الاذان سنة وجبت له الجنة) أى دخوله مع السابقين قال المناوى المراد أنه حافظ عليه محسبا بالأجر (هب عن ثوبان) واسناده ضعيف (من حاول أمرا) قال المناوى أى حصوله أو دفعه (بعصية) الله (كان أبعد لما رجا) أى أمل (وأقرب لمحى ما أتى) أى توفى حصوله (حل عن أنس) واسناده ضعيف واه (من حج) قال المناوى زاد فى رواية الطبرانى واعتمر (لله) أى لا يتعاضد وجهه والمراد الاخلاص (فلم يرفث) قال العلقمى الرفث الجماع ويطلق على التعريض به وعلى الفحش فى القول وقال الازهرى الرفث اسم جامع لكل ما يريد الرجل من المرأة وكان ابن عباس يخصه بما خوطب به النساء وقال الرفث مثلث فى الماضى والمضارع والافصح الفتح فى الماضى والضم فى المستقبل (ولم يفسق) قال المناوى أى يخرج عن حد الاستقامة بفعل اثم أو جلال أو مرأ أو ملاحاة نحو أجبر ورفيق (رجع) أى صار (ك يوم ولدته أمه) قال العلقمى أى بغير ذنب وظاهره غفران الكفار والصغار والتبعات وهو من أقوى الشواهد لحديث عباس بن مرداس المصرح بذلك وله شواهد من حديث ابن عمر فى تفسير الطبرى (حم خ ن ه عن أبي هريرة) (من حج هذا البيت أو اعتمر فليكن آخر عهد الطواف بالبيت) أى طواف الوداع فهو واجب (حم ٣ والضياء عن الحرث) بن أويس (الثقى) قال المناوى قال الذهبى له حديث واحد وهو هذا (من حج فزار قبرى بعد وفاتى كان كن زارنى فى حياتى) قال المناوى ومنه أخذ السبكى انه تسر زيارته حتى للنساء وإن كانت زيارة القبور لهن مكروهة (طب حق عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده واه (من حج عن أبيه أو) عن (أمه فقد قضى عنه حجه وكان له فضل عشر حجج) أى إذا كان الفاعل قد حج عن نفسه والقصد الترفع فى الحج عن الوالدين (قطع جابر) باسناد ضعيف (من حج عن والديه أو قضى عنهم ما مغرم بعنه الله يوم القيامة مع الأبرار) أى الاخبار الصالحاء (طس عن ابن عباس) وضعفه مخبره الدارقطنى (من حدث عنى بحديث يرى) قال العلقمى بضم أوله أشهر من فتحه وكلاهما بمعنى يظن أو الثانى بمعنى يعلم (انه كذب) قال المناوى بكسر الكاف مصدر وبفتح فكسر أى ذك كذب (فهو واحد

طواف الوداع فهو من الواجبات لا من الأركان (قوله عن أبيه الخ) أى ناب عنه فى أداء النسك لكونه معصوبا (الكاذبين) أبعد مونه (قوله وكان له فضل) أى ثواب عشر حجج أى ثواب عظيم ولا يسقط عنه حجة الاسلام ولا يصح أن يحج عن غيره الا إذا كان أدى فرضه فقوله فقد قضى حجه أى أن كان حج عن نفسه (قوله مغرما) أى ديناً (قوله وهو يرى) أى يظن أو يرى أى يعلم (قوله كذب)

أو كذب (قوله فغطس) أي ذلك الشخص الذي حدث وفرا، نه عطس مبنيًا للمفعول أعم وأشمل فهو أولى من بنائه للفاعل (قوله حق) أي لسر علمه الشارع (قوله حسب) أي عد (قوله فكرها) أي بقلبه حيث لم يقدر على تغييرها بيده أو لسانه ولم يقدر على مفارقة المحاسن (قوله فرض بها) أي سر بها وفرض فهو آثم (قوله اماما) أي سلطانا أو نائبًا عنه وكل ذي إمارة (قوله من حفظ على أمتي) أي بلغ أمتي أربعين حديثًا تتعلق بما فيه نفع لهم من أحكام (٣١٧) أو من تصوف مطهر للقلوب خلافا لمن خصه

بالثاني فعلى للتعليل أي حفظ لأجل نفع أمتي بأن بلغهم ذلك أمالو حفظها ولم يبلغها لهم فلم يدخل في هذا الفضل وإن كتبها في كتب عديدة (قوله في شفاعتي) أي الخاصة (قوله فقمه) أي لطيبه وهو لسانه بأن يصونه عن التكلم بالحرم وإنما خص صوت اللسان والفرج بالذكر لأن أكثر المعاصي تقع منهما والفقم بضم الفاء وفتحها كما في المناوي واقتصر في المختار على الضم حيث قال ما بين فكيسه ولعلها رواية في المصباح الفلج بالفتح اللحي ومثله في المختار لكن ذكر المختار الحديث في مادة فقم يقتضي أنه الرواية وفي القاموس والفقم ويضم اللحي أو أحد اللحيين والفقم بضمين الفم اه وذكر في مادة فغم بالغين أن الفغم بالضم وبضمين الفم أجمع أو الذقن بالحيته وبالفتح ما تخرجه من خلل أسنانك وهذا المعنى لا يناسب هنا فهو بالقاف بالغين (قوله عشر آيات) من أولها وفي رواية من آخرها والمراد على كل مع باقيها بدليل الرواية

الكاذبين) بصيغة الجمع باعتبار كثرة النقلة وبالتثنية باعتبار المفترى والمناقل عنه فليس لراوى حديث أن يقول قال رسول الله إلا أن علم صحته ويقول في الضعيف روى ونحوه (حم م عن سمرة ابن جندب) من حديث مجدي فغطس عنده قال الشيخ بيناء عطس للمفعول وظاهر شرح المناوي بناء الفعلين للفاعل (فهو حق) لسر علمه الشارع (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وإسناده حسن (من حسب) بفتحات أي عد (كلامه من عمله قل كلامه) خوفًا من الوقوع في الأثم (الافيا بعينه) أي لا ينطق إلا بما له فيه الثواب (ابن السني عن أبي ذر) الغفاري (من حضر معصية) أي حضر فعلها (فكرها فذكرها) وفي نسخة فكأنما (غاب عنها) هذا فمن لا يقدر على منع مرتكبها من فعلها (ومن غاب عنها فذكرها) قال المناوي لانه من ودشبا ما كان من عمله (هق عن أبي هريرة) من حضر اماما المراد الامام الأعظم ومثله نوابه (فليقل خيرا أو ليسكت) لبغيم ويسلم (طب عن ابن عمر) بإسناد حسن (من حفظ على أمتي) قال المناوي أي نقل اليهم بطريق التخرج والإسناد اه وقيل معنى حفظها أن ينقلها إلى المسلمين وان لم يحفظها ولا عرف معناها (أربعين حديثا من السنة) صحاحا أو حسانا قيل أوضاعا يعمل بها في الفضائل (كنت له شفيعا وشهدا يوم القيامة) قال المناوي وفي رواية كتب في زمرة العلماء وحضر في زمرة الشهداء وحفظ الحديث مطلقا فرض كفاية (عد عن ابن عباس) قال العلقمي قال النووي قدروا بنا هذا الحديث عن علي وابن مسعود ومعاذ بن جبل وأبي الدرداء وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري من طرق كثيرة وروايات متبوعات واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه (من حفظ على أمتي أربعين حديثا من سنتي أدخلته يوم القيامة في شفاعتي) قال العلقمي الحفظ هو ضبط الشيء ومنه من الضباغ فتارة يكون حفظ العلم بالقلب وإن لم يكتب وتارة في الكتاب وإن لم يحفظ بقلبه فلو حفظ في كتاب ثم نقل إلى الناس دخل في وعد الحديث ولو كتبها عشرين كتابا (ابن النجار عن أبي سعيد) من حفظ ما بين فقمه (قال في النهاية الفقم بالضم والفتح اللحي (ورجله) يريد من حفظ لسانه وفرضه (دخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين (حم ل عن أبي موسى) الأشعري ورواه ثقات (من حفظ عشر آيات من أول) في رواية من آخر (سورة الكهف عصم من فتنه الدجال) قال العلقمي قيل هذا من خصائص هذه السورة كلها فقد روى من حفظ سورة الكهف ثم أدركه الدجال لم يسلط عليه وعلى هذا تجتمع رواية من روى من أول سورة الكهف ورواية من روى آخرها ويكون ذكر العشر على جهة التدرج في حفظها كلها وذلك لما فيه من الجائبات والآيات فمن تدرها لم يفتن بالدجال وقال الشيخ أكل الدين في شرح المشارق يجوز أن يكون التخصيص بهما لما فيها من ذكر التوحيد وخلص أصحاب الكهف من شر الكفرة (حم م د ن عن أبي الدرداء) من حفظ لسانه (أي صانه عن النطق بما لا يحل) (وسمعه) عن الاستماع إلى ما لا يحل (وبصره) عن النظر إلى ما لا يحل (يوم عرفة غفر له من عرفة إلى عرفة) ظاهره يشمل الواقف بعرفة وغيره (هب عن الفضل) بن عباس (من حلف على عين فرأى غير ما خبر أمهات آيات الذي هو خير وليه كفر عن

الأخرى من حفظ سورة الكهف أي مع تدرعها عصم أي حفظ من فتنه الدجال المهود أو من كل دجال يستراطل بالباطل فإل لله أو الاستغراق فهذا الفضل لمن حفظها بتمامها (قوله يوم عرفة) أي وهو واقف بها عند الجمهور وبعضهم يسمي فتملي من كان في مصر مثلاً في ذلك اليوم وحفظ ما ذكر (قوله فليأت الذي هو خير الخ) قاله لمن أعتق عنده صلى الله عليه وسلم أي مكث عنده إلى وقت العمة وذهب إلى أهله فوجد الصبية قد ناموا فلما أحضرت له زوجته الطعام حلف أن لا يأكل أي ليكون الصبية

نام واولى باكلوا معه ثم بدله ان يأكل فأكل ثم جاء وأخبره صلى الله عليه وسلم بذلك فذكر له الحديث بلفظ عام ليشمل كل من حلف على شيء وغيره خير منه فليفعله المحلوف عليه ويكفر عن عيئته حيث كان الحلف بالله تعالى لا بالطلاق (قوله فقد أشرك) أى فعل مثل فعل المشركين لأنهم كانوا يحلفون (٣١٨) باسماء آلهتهم فيكفر الحلف بغير الله تعالى ولو وليا أو ملكا أو نبيا (قوله رب الكعبة) أى ولا

يحلف بالكعبة وإن كانت معظية (قوله على عيين صبر) أى عيين حبس أضيفت اليه ليجس لأنه يترتب عليه أفعالا إذا حلف المدعى أو المدعى عليه كذا عند القاضي وحكم بحبس من توجه عليه الحق ظاهرا (قوله وهو عليه غضبان) أى يريد منه الانتقام ان لم تشمله له ساحة العفو (قوله مال امرئ) وفي رواية حق امرئ أعم من أن يكون مالا أو غيره (قوله فقد استثنى) أى أتى بما يرفع اليقين حيث قصد التعليق وأسمع نفسه الى آخر ما في الفروع (قوله بالامانة) أى بما دلواها وهو الصلاة والصوم والحج كأن يقول وحق الصلاة وحق الصوم وحق الحج والح من ذلك وحق الخاتم الذى على قم العباد أو حلف بلفظ الامانة كان قال وحق الامانة أو امانة الله فذلك مكروه ففعله فليس منا أى فليس على طريقتنا الكاملة (قوله من حمل) أى سل علينا السلاح لتخويننا (قوله الاربع) فيه دلالة لمن ذهب الى أن التربع أفضل وعليه غاب الائمة

يعينه) قال العلقمى وسببه كفى مسلم عن أبى هريرة قال أعتق رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله فوجد الصبية قد ناموا فأتاه أهله بطعامه فخاف لا يأكل من أجل صبيته ثم بدله فأكل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف فذكره قال النووي وفي رواية اذا حلف أحدكم على البين فرأى خيرا فليكفرها وليأت الذى هو خير وفي ذلك الدلالة على أن من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الحنث خيرا من التماسى على البين استحب له الحنث ونزله الكفارة وهذا متفق عليه (حم م ت عن أبى هريرة) من حلف بغير الله (فقد أشرك) قال المناوى أى فعل فعل أهل الشرك وتشبه بهم اذ كانت أيمانهم بآبائهم وما يعبدونه من دون الله أو فقد أشرك بغير الله في تعظيمه (حم ت ل عن ابن عمر) باسناد صحيح (من حلف) أى أراد أن يحلف (فليحلف رب الكعبة) قال المناوى لا بالكعبة لان القسم بمخلوق مكروه وإن كان عظيما كالكعبة والنبي والملاك (حم هق عن قتيلة بن صفي) الجهنية (من حلف على عيين صبر) بفتح المهملة وسكون الواو أى حلف بيمينه بصبر فيه بمعنى يحبس وهو اليقين اللازمة من جهة الحكم فيصير لاجلها ولا يوجد ذلك الا بعد التداعى عليها (يقطعهم مال) في رواية حق (امرئ مسلم) قال المناوى يفتعل من القطع كأنه قطعه عن صاحبه أى أخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور (هو فيها فاجر) قال العلقمى المراد بالفجر ولازمه وهو الكذب أى كاذب (ألقى الله وهو عليه غضبان) قال المناوى يعامله معاملة المغضوب عليه من كونه لا ينظر اليه ولا يكرمه بل يعذبه أو يهينه اه وقد ندر كد الرحمة فيرضى خصمه (حم ع عن الأشعث بن قيس وابن مسعود) من حلف على عيين فقال ان شاء الله فقد استثنى قال العلقمى اذا كان الاستثناء متصلا باليمين لا حنث عليه لان المشيئة غير معلومة وعدمها كذلك والوقوع بخلاف المشيئة محال ولا فرق بين الحلف بالله أو بالطلاق أو بالاعتاق عند أكثرهم وقال مالك والاوزاعى اذا حلف بطلاق أو عتق فالاستثناء لا يفتى عنه شيئا وقالت المالكية الاستثناء لا يعمل الا في عين نذخلها الكفارة فلا بد من قصد التعليق فلو قصد التبرك بذكر الله أو طلاق وقع الطلاق (د ن ل عن ابن عمر) باسناد صحيح (من حلف بالامانة) قال العلقمى قال شيخنا قال الخطابي سببه أنه انما أمر أن يحلف بالله وصفاته وليست الامانة من صفاته وانما هي أمر من أمره وفرض من فرضه فنهوا عنه لما فيه من التسوية بينه وبين اسماء الله وصفاته وقال ابن رسلان أراد بالامانة الفرائض أى لا تخلفوا بالصلاة والحج والصيام ونحو ذلك اه واذا قال الحلف وأمانة الله كانت عينا عند أبى حنيفة ولم يعد لها الشافعى عينا (فليس منا) أى ذوى طريقتنا أى ليس من أكابر المسلمين (د عن يريدة) باسناد صحيح (من حمل علينا السلاح) قال العلقمى قال في الفتح المراد من حمل عليهم السلاح لقناهم لما فيه من ادخال الرعب عليهم لامن حمله لحراستهم مشلا فانه يحمله لهم لا عليهم (فليس منا) قال العلقمى أى ليس على طريقتنا وأطلق اللفظ مع احتمال ارادة أنه ليس على المشيئة للمبالغة في الزجر والتخويف (مالك حم ق ن عن ابن عمر) من حمل بجواب السرير الذى عليه الميت (الاربع غفر له أربعون كبيرة) ظاهره أن حمل الميت يكفر بعض الكبائر ويحتجمل أن المراد الترغيب في حمل الميت لما فيه من الكرامة (ابن عساكر

ومذهب الشافعى أن حملها بين العمودين أفضل (قوله أربعون كبيرة) هو من باب الترغيب والالا عن فالكبر لا يكفرها الا التوبة أو الحج المبرور فلا ينبغي لاحد أن يستنكف من حمل الجنابة وان بلغ في الدرجة الغاية القصوى (قوله من حمل من مائة الى آخره) أى حفظها وفهم معناها الخ وفيه دلالة على موته مسلما وفي قوله فقيها عالمانيه على فضل الفقهاء والعلماء (قوله سلعة) وأولى اذا حمل سلعة غيره من السوق للبيت أو بالعكس وفيه حث على التواضع وتعاطي شؤنه بنفسه

(قوله من حل أخاه) أى أعانه على شمع أى تحصيل خيطير بط به نعله (٣١٩) وكذا الواعان بشوب أو عمامة مثلا

بالاولى (قوله حوسب) أى فوَّش الحساب والا فقد يحاسب حسابا يسيرا لان العبد وان بلغ ما بلغ لا يقوم بشكر النعم فما بالك بفعل ما لا يليق (قوله من خاف أدلج) أى من خاف أن لا يبلغ المنزل سار من أول الليل وهذا الحديث من باب الكتابة والمعنى أن من خاف من الله تعالى أدلج أى سبق غيره الى منازل الأبرار بالجسدي العبادة (قوله خبىز وجه امرئ) أى خدعها ولذا كان الشعرانى اذا أتاه زوجه شخص أو مملوكه أمر أهل بيته بالذلاله واتعابه واجاعته ليرضى عن سيده أو زوجها عكس ما يقع الآن (قوله صلت عليه الملائكة) أى دعت له بالمغفرة والرحمة (قوله دخل الجنة) ففيه دليل على الموت على الإيمان (قوله فى طلب العلم) أى الشرعى وآلاته دون غيرهما كعلم الاوقاف (قوله من خضب) أى شعور لحيته (قوله بالسواد) أى غير الجهاد حيث احتج اليه فيه كان يخاف من طمع الكفار فى الجهاد لولا أن يخضب بالسواد (قوله البيت) أى العتيق ففيه ندب دخول الكعبة حيث لم يؤذ أحد به دخوله (قوله المملكان) أى الحافظان أو مطلقا هذا ان كشف عورته

عن واثلة) بن الاسقع واسناده ضعيف (من حمل من أمتى أربعين حسنة) يحتمل أن المراد بالحل الحفظ مع فهم المعنى والعمل به (بعثه الله يوم القيامة فقيها عالما) قال المناوى أى حشر يوم القيامة فى زمرة الفقهاء والعلماء أو أعطى مثل ثواب فقيهه عالم (عد عن أنس) واسناده ضعيف (من حمل) من السوق (سلعته) قال المناوى بكسر السين بضاعته اه وقال الحافظ بن حجر فى شرح البخارى بفتح السين وأما بالكسر فاسم للخراج (فقد برئ من الكبير) بكسر فسكون لما فيه من التواضع وطرح النفس (هب عن أبى امامة) واسناده ضعيف (من حل أخاه) فى الدين (على شمع) قال المناوى فى رواية على شمع نعل (فكأنما حمله على دابة فى سبيل الله خط عن أنس) وأورده ابن الجوزى فى الواهيات (من حوسب عذب) بالبناء لله فعول أى من حوسب بمنافسته فالمراد أن الاستقصاء فى الحساب يقضى الى العقاب (ت والاضياء عن أنس) ورواه مسلم (من خاف أدلج) قال العلقمى يقال أدلج بالتخفيف اذا سار من أول الليل وأدلج بالتشديد اذا سار من آخره (ومن أدلج بلغ المنزل) قال المناوى يعنى من خاف الله تعالى أتى منه كل خير ومن آمن اجتأ على كل شر (الا ان سلعة الله عالية) أى ربيعة القدر (الا ان سلعة الله الجنة) قال المناوى مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم لسالك الاخرة فان الشيطان على طريقه والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه فان تيقظ فى سيره وأخلص فى عمله آمن من الشيطان وقطع الطريق اه يعنى من خاف الله فى الاعمال الصالحة نال الدرجات العالية فى الجنة (ت لا عن أبى هريرة) قالت حسن وقال لا صحيح (من خبى) بمجمة فوجدت تحتين (زوجة امرئ) أى خدعها وأفسدها أو حسن اليها الطلاق ليزوجها أو يزوجه الغيرة أو غير ذلك (أو مملوكه) أو أمته أى أفسده عليه بأن لا طأ وزنى به أو حسن اليه الأباق أو طلب البيع أو نحو ذلك (فابس منا) أى من العاملين بأحكام شرعنا (دعن أبى هريرة) وفيه كذاب قال العلقمى يجانبه علامة الصحة (من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة) أى استغفرت له (حتى يمسي ومن ختم آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى يصبح) قال المناوى يحتمل أن المراد الحفظة أو أن المراد الموكلون بالقرآن ومعاونه (حل عن سعد بن أبى وقاص) باسناده (من ختم له بصيام يوم) قال المناوى أى من ختم عمره بصيام يوم بان مات وهو صائم أو عقب صومه (دخل الجنة) أى بغير عذاب (البرار عن حذيفة) واسناده صحيح (من خرج فى طلب العلم) الشرعى النافع الذى أراد به وجه الله (فهو فى سبيل الله) أى فى حكم من خرج للجهاد (حتى يرجع) لما فى طلبه من احياء الدين واذلال الشيطان قيل وفى قوله تعالى السانحون انهم الذاهبون فى الارض لطلب العلم (ت والاضياء عن أنس) قالت حسن غريب (من خضب) شعره (بالسواد) بغير الجهاد (سود الله وجهه يوم القيامة) دعاء أو خبر فالخضاب بغير جهاد حرام (طب عن أبى الدرداء) من خلقه الله لواحدة من المزلتين (الجنة والنار) وفنه لعملها (قال المناوى فن وفقه للسعادة أقدره على أعمالها حتى تكون الطاعة أسير المأمورات عليه وللشقاوة منه الاطاف حتى تكون الطاعة أشد شئ عليه (طب عن عمران) واسناده حسن (من دخل البيت) أى الكعبة (دخل فى حسنة وخرج من سيئة مغفورا له) الصغار فيندب دخوله ما يؤذ أو يتأذ لنحو زجة (طب هق عن ابن عباس) من دخل الحمام بغير منزر) سائر لعورته عن العيون (لعنه المملكان) أى الحافظان حتى يستتر (الشيرازى عن أنس) بن مالك (من دخلت عينه) أى نظر بعينه الى من فى الدار من أهلها وهو بالباب (قبل أن يستأذن) أى يستأذن ويسلم (فلا إذن له) أى لا ينبغى لرب الدار أن يأذن له فى الدخول (وقد عصى ربه) ومن ثم حل ربه بحصاة وان انفقت عينه هدرت (طب عن عبادة) من دعا الى هدى) بالضم أى الى ما يهتدى به من العمل الصالح

بمحضه من يحرم نظره لها وخص الحمام بالذكر لانه يغلب كشف العورات فيه والا فكشفها حرام ناعن عليه الملائكة مطلقا

(قوله من دعا) أي غيره إلى هدى (قوله بظهر الغيب) أي بالغيب فظهر مقدم أي دعاه وهو لا يسمع ولو بحضوره (قوله ولك بمثل) أي بمثل ما دعوت به (قوله انتصر) أي من ظلمه بخلاف ما لو تركه بالدعاء، فقد توفّر أجره واقتصر الله تعالى له منه (قوله بغير اسمه) أي وصفه وصفاً يتأذى به (قوله الملائكة) (٣٢٠) أي الحفظة أو مطلقاً (قوله من دعا إلى عرس) أي وليمة عرس وهو الدخول

بالزوجة (قوله من دفع غضبه) أي لم يعمل بمقتضاه والغضب فوراً دم القلب لارادة الانتقام (قوله من الولد) أي ولد صلبه أو ولده ذكورا أو أنثاء أو البعض والبعض ويحتمل التقييد بولد الصلب (قوله على خير) أي أمر من أمور الشرع (قوله مثل أجراء) أي لا من كل وجه ويؤخذ من الحديث أنه صلى الله عليه وسلم له مثل أجور جميع الأمة منذ بعث إلى يوم القيامة ثم إن ثواب الفاعل يضاعف بحسب ألاف ثواب الدال على أن فضل الله تعالى واسع (قوله بالغيب) أي في غيبته وكذا في حضوره إن كان عاجزاً (قوله حقا على الله) أي حاصل ولا بد فضلاً منه وكرماً (قوله ذبيحة) أي ذبيحة كانت ولود جافة ونحوها (قوله من ذرعه) أي غلبه (قوله ومن استنقأ) بالمدأ مبدونه فقط لب ماء الشرب (قوله ففاضت عيناه) أي فاض دموع عينيه فأضاف الإضافة للعين لأنها محل الدمع وذلك كناية عن كثرة بكائه وإن لم تصب الدموع

كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً) ضمير الجمع في أجورهم وآثامهم يعود لمن باعتبار المعنى ولا فرق في الهدى والضلالة بين أن يكون ابتداءً ذلك أو أن يكون مسبوقاً إليه (حم م عن أبي هريرة) (من دعا لأخيه) في الدين (بظهر الغيب) أي بحيث لا يشعروا أن كان حاضر في المجلس (قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل) بالتثنية أي بمثل ما دعوت به له (م د عن أبي الدرداء) (من دعا على من ظلمه فقد انتصر) يعني فينقص ثواب المظلوم (ت عن عائشة) بأسناد ضعيف (من دعا رجلاً بغير اسمه) المراد بالقب بكرهه لا بنحو يا عبد الله (لعنة الملائكة) أي دعت عليه بالبعد عن منازل الأبرار (ابن السني عن غير بن سعد) قال ابن الجوزي حديث منكر (من دعا إلى عرس) أي إلى وليمة عرس (أو نحوه) تكتمان وعقبة (فليجب) وجوباً في وليمة العرس ونهياً في غيرها بشرط مذكورة في كتب الفقه (م عن ابن عمر) بن الخطاب (من دفع غضبه دفع الله عنه عذابه) مكافأة له على دفع غيظه وقهر نفسه لله (ومن حفظ لسانه) أي صانه عما لا يحل النطق به (ستر الله عورته) عن الخلق فلا يطلع الناس على عيوبه (طس عن أنس) وضعفه المنذرى (من دفن ثلاثة من الولد حرم الله عليه النار) بأن يدخله الجنة بغير عذاب ظاهر وإن ارتكب كبائر ويحتمل أن يكون ذلك سبباً لتوبته فلا إشكال (طب عن واثلة) بأسناد حسن (من دل على خير فله) من الأجر (مثل أجراءه) قال العلقمي قال شيخنا قال النووي المراد أن له ثواباً كما أن لفاعله ثواباً ولا يلزم أن يكون قدر ثوابهما سواء اه ذهب بعض الأئمة إلى أن المثل المذكور في هذا الحديث ونحوه إنما هو بغير تضعيف وقال القرطبي أنه مثله سواء في القدر والتضعيف لأن الثواب على الأعمال إنما هو تفضل من الله سبحانه لمن يشاء على أي شيء صدر منه خصوصاً إذا صحت النية التي هي أصل الأعمال في طاعة عز عن فعلها المانع منع منها فلا بعد في مساواة أجرة ذلك العاقل لاجر القادر والفاعل أو يزيد عليه قال وهذا جار في كل ما ورد مما يشبه ذلك الحديث من فطر صائماً فله مثل أجره (حم م دت عن أبي مسعود البدرى) (من ذب) أي دفع (عن عرض أخيه) المسلم (بالتبعية) قال المناوي كناية عن التبعية كأنه قيل من ذب عن غيبة أخيه في غيبته (كان حقا على الله أن يقيه من النار) قال المناوي زاد في روايته وكان حقا علينا نصر المؤمنين (حم طب عن أسماء بنت يزيد) وإسناده حسن (من ذبح لضيفه) المسلم (ذبيحة) أكراماً لله كانت فداءه من النار) فيه ما تقدم (ك في تاريخه) تاريخ يسابور (عن جابر) قال المناوي هذا حديث منكر (من ذرعه) بذال مجع ورا، وعين مهملة مفتوحة قال في النهاية أي سبقه وغلبه في الخروج (التي وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استنقأ) أي تكلف أنقى عامداً علماً (فليقتض) وجوباً بالطلان صومه (ع عن أبي هريرة) قال العلقمي قال الدميري قال الحاكم صحيح ثم قال والحاصل أن مجموع طرقه حسن وكذا نص على حسنه غير واحد من الحفاظ (من ذكر الله ففاضت عيناه) أي الدموع من عينيه فأسند الفيض إلى العين مبالغة (من خشية الله حتى يصيب الأرض) بالنصب أو نحوها (من) أي بعض (دموعه) أو من زائدة (لم يعذبه الله يوم القيامة) وهذا لا ينافي حصول الرجاء (ك عن أنس) وقال صحيح وأقروه (من ذكر الله عند الوضوء) أي سمي أوله (طهر جسده كله) أي ظاهره وباطنه (فإن

الارض وقوله من خشية الله أما لو فاضت عيناه فرجاء ذكر الله لا خوفاً من خشية الله فليس له هذا الفضل العظيم فهذا بشرى لأهل الخوف منه تعالى (قوله يصيب الأرض من دموعه) كناية عن كثرة دموعه (قوله عند الوضوء) من ذلك ذكر الأعضاء والدكر عقب الوضوء (قوله طهر جسده كله) أي ظاهره وباطنه والظاهر فقط

(قوله ليعيبه) من عاب (قوله حتى يأتي بنفاد) أي ولا يمكنه ذلك فهو وكناية عن طول عذابه على حد كان أن يعقد بين شعيرتين ولا يمكنه ذلك (قوله بما فيه) حيث لم يتجأهر أي وبالأولى ما لم يكن فيه (قوله فقد شق) أي بعد عن منازل المقرين وأخذ بعضهم بظاهره فأوجب الصلاة عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم والمعتمد عندنا من ذلك (٣٢١) (قوله ذكرت عنده) أي باسمي أو بصفتي أو بالصلاة على (قوله

عشر) أي رجه عشر رجات فخطئ أو غطا وكذا ما بعد أي ترك الصلاة على (قوله من ذهب بصره) أي في حال صغره أو كبره (قوله ان كان صالحا) أي مسلما على حد أو ولد صالح بدعوله فليس المراد به من كان قائما بحقوق الله تعالى وحقوق عباده (قوله حجة وعمره) أي ثواب حجة وعمره مقبولتين (قوله مؤودة) أي نفسا ملقاة في القبر وهي حية لتتوت كما كانت الجاهلية تدفن البنات وهي حية وإذا المؤودة سنلت بأي ذنب قتلت أي فسار عيب أخيه له ثواب كثواب من تسبب في إحياء المؤودة بانخراجها من القبر لتحصل لها الحياة بعد أن أشرفت على الموت (قوله لم تضره العين) وكذا لو قال بسم الله اللهم بارك فيه ولا تضره (قوله مخافة طلبها) أي المطالبة بدمها أو خوف أن تطلبه فتقتله لأن ذلك جبن لا يليق (قوله فقال الحمد لله الخ) ويظهر ذلك له أن كان فاسقا متجأهرا كأن كان حدزنا الخ لينزجر غيره والا أخفاء (قوله فليغيره) أي يزيله بيده

لم يذكر اسم الله) عنده (لم يظهر منه إلا ما أصاب) أي أصابه (الماء) أي الظاهر دون الباطن (عاب عن الحسن) الكوفي (مرسل) من ذكر امرأتهما أي بشئ (ليس فيه ليعيبه) به بين الناس (حبسه الله) عن دخول الجنة (في نار جهنم حتى يأتي بنفاد) بالذال المعجمة (ما قال) وليس بقادر على ذلك فهو وكناية عن شدة تعذيبه (طب عن أبي الدرداء) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (من ذكر رجلا بما فيه) من العيوب (فقد اغتابه) قال المناوي ونعامة عند مخرجه ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته (ك في تاريخه عن أبي هريرة) من ذكرت عنده أي بحضرته (ولم يصل على فقد شق) أي فإنه فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فاطلق الشقاء على حرمانه من الثواب (ابن السني عن جابر) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (من ذكرت عنده) خطئ الصلاة على خطئ طريق الجنة قال الشيخ بضم المعجمة فتشديد الطاء المهولة مبنية للمجهول فيها والاول من الشيطان والثاني من الرحمن اه ويحتمل بناؤه للفاعل فليست أم (طب عن الحسين بن علي) من ذكرت عنده فليصل على فإنه أي الشأن (من صلى على مرة) أي طلب لي دوام التثمين (صلى الله عليه عشرا) أي رجه وضاعف أجره (عن أنس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (من ذهب بصره) في الدنيا يعني قبل أن يموت (جعل الله له نورا يوم القيامة ان كان صالحا) قال المناوي الظاهر أن المراد مسلما كما قالوه في خبر أو ولد صالح يدعوله (طس عن ابن معود) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (من ذهب في حاجة أخيه المسلم) من أجل الله (فقضيت له حاجته كتبت له حجة وعمره وان لم تقض كتبت له عمرة) أي كتبت له ثواب ذلك مكافأة له على ذلك (ذهب عن الحسن بن علي) من رأى عورة أي خصلة قبيحة من أخيه المؤمن ولو معصية قد انقضت ولم يتجأهر بفعلها (فسترها) عليه (كان كن أحبا مؤودة من قبرها) قال المناوي وجه الشبهة أن السائر دفع عن المستور الفضيحة بين الناس التي هي كاللوث فكأنه أحبا كما دفع الموت عن المؤودة من أخراجها من القبر قبل أن تموت (خذك عن عقبة) ابن عامر (واسناده صحيح) (من رأى شيئا يعجبه فقال ما شاء الله) أي ما شاء الله كان (لا قوة إلا بالله) أي لا قوة على الطاعة ودفع شر العين (لم تضره) أي ذلك الشئ (العين ابن السني عن أنس) واسناده ضعيف (من رأى حية فلم يقتلها مخافة طلبها) قال المناوي أي مخافة أن يطالب بدمها في الدنيا والآخرة (فليس منا) أي من العاملين بأوامرنا (طب عن أبي ليلى) واسناده حسن (من رأى مبتلى في بدنه أو دينه أي علم بحضوره) فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا لم يصبه ذلك البلاء ويستحب مع ذلك أن يسجد شكر الله تعالى على سلامته من ذلك ويجهز له بذلك أن آمن من شره وكان سبب حصوله معصية (ت عن أبي هريرة) من رأى أي علم (منكم) معشر المسلمين (منكرا) أي شيئا أقبحه الشرع فعلا أو قولا (فليغيره بيده) وجوبا إن استطاع (فان لم يستطع) تغييره بيده (فبلسانه) أي فليغيره بلسانه كاستهانه وتوبيخ (فان لم يستطع) تغييره بلسانه بأن خاف ضررا (فبقلبه) أي فالواجب إنكاره بقلبه بأن يكرهه به ويعزم على تغييره ان قدر (وذلك) أي الإنكار بالقلب (أضعف الإيمان) قال المناوي أي خصاله فالمراد به الإسلام وآثاره وثمراته (حم م ع عن أبي سعيد) الخدرى (من رأى في المنام فقد رأى) قال المناوي أي رأى حقيقة على كمالها (فان الشيطان

(٤١ - عزيزي ثالث) ان كان مما يزال بالبد ككسر آله لاهوان أمن الضرر وهذا التغيير فرض كفاية ان وجد جماعة يمكنهم التغيير والا فرض عين (قوله أضعف الإيمان) أي الإسلام أو هو على حذف مضاف أي ثمرات الإيمان وذلك لأن هذا التغيير ليس من الإيمان الذي هو التصديق القلبي (قوله فقد رأى) أي حقيقة فلم يتعد الجزاء أو الشرط اذ لا يصح أن يقال ان قام

زيد قام (قوله لا يتمثل بي) أي لا يتصور بي (٣٢٢) لا مناما ولا يقطعة حفظ الشريعة المعلومة بالكتاب والسنة ثم ان رآه على صورته

لا يتمثل بي) قال العلقمي قال بعض العلماء خص الله سبحانه وتعالى النبي صلى الله عليه وسلم بان رؤيا الناس اياه صحيحة وكذا صادق ومنع الشيطان أن يتصور في خلقته لئلا يندرج بالكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى للانبياء بالمعجزة العادة دليلا على صحة حالهم وكمما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في البقعة اذ لو وقع لاشتبه الحق بالباطل ولم يوثق بما جاء من جهة النبوة مخافة من هذا التصور فخما الله من الشيطان وزغره ووسوسته والقائه وكبدته على الانبياء قال الكرماني فان قلت الشرط ينبغي أن يكون غير الجزاء قلت ليس هو الجزاء حقيقة بل لازمه نحو فليس تبشر فانه قد رآني وهو في معنى الاخبار اري من رآني فاخبره ان رؤيته حق ليست أضغاث أحلام ولا تخيلات الشيطان (حم خ ت عن أنس) من رآني فقد رآني (المنام) (الحق فان الشيطان لا يتزاياني حم ق عن أبي قتادة) من رآني في المنام فسيراني في اليقظة) بفتح القاف قال العلقمي قال النووي فيه أقوال أحدها أن المراد به أهل عصره ومعناه أن من رآه في النوم ولم يكن هاجر وفقه الله تعالى للهجرة ورؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة عيانا والثاني معناه أنه يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة وصحتها واستبعاد أن يكون معناه سيراني في الدار الآخرة لانه يراه في الآخرة جميع أمته من رآه في الدنيا ومن لم يره والثالث يراه في الآخرة رؤية خاصة من القرب منه وحصول شفاعته ونحو ذلك اه وحله ابن أبي جرة وطائفة على أنه يراه في الدنيا حقيقة ويحاط به وان ذلك كرامة من كرامات الاولياء وقال ابن حجر هذا مشكل جدا لانه يلزم أن يكون هؤلاء أصحابه وتبقى الصحابة الى يوم القيامة ولان جماع من رآه في المنام لم يروه في اليقظة والخبر الصادق لا يختلف وأقول الجواب عن الاول منع الملازمة لان شرط الصحة أن يراه وهو في عالم الدنيا وذلك قبل موته وأما رؤيته بعد الموت وهو في عالم البرزخ فلا تثبت بها العصبه وعن الثاني أن الظاهر أن من لم يبلغ درجة الكرامات من هو في عموم المؤمنين اغما تقع له رؤيته قرب موته عند طلوع روحه أو عند الاحتضار ويكرم الله به من شاء قبل ذلك فلا يختلف الحديث وأما أصل رؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة فقد نص على امكانها وقوعها جماعة من الأئمة قال الغزالي ليس المراد أنه يرى جسمه وبدنه بل مثاله ما رذلك المثال آله يتأذى بها المعنى الذي هو نفسه قال والآلة نارة تكون حقيقة ونارة تكون خيالية والنفس غير المثال المتقبل فآرآه من الشكل ليس هو روح المصطفى ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام فان ذاته تعالى منزّهة عن الشكل والصورة ولكن تنتهي تعريفاته الى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره ويكون ذلك المثال حقا في كونه واسطة في التعرف فيقول الرائي رأيت الله تعالى في المنام لا يعني أني رأيت ذات الله كما يقول في حق غيره (ولا يتمثل الشيطان بي) قال العلقمي استثناف فكان قاله قال وما يدب ذلك فقال لا يتمثل الشيطان بي يعني ليس ذلك في المنام من قبيل القسم الثاني وهو أن يتمثل الشيطان في خيال الرائي ما شاء من التخيلات قال وهل هذا المعنى مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم أم لا قال بعضهم رؤية الله تعالى ورؤية الانبياء والملائكة عليهم السلام ورؤية الشمس والقمر والنجوم المضيئة والسهاب الذي فيه القيم لا يتمثل الشيطان بشئ منها وذكرا المحققون انه خاص به صلى الله عليه وسلم (ق د عن أبي هريرة) من رأيته (أي علمتموه) (يذكر أبا بكر وعمر بسوء) كسب أو تنقيص (فانما يريد الاسلام) فانما قصد به تنقيص الاسلام والطعن فيه فانما مشيخ الاسلام وجهما كان تأسيس الدين (ابن قانع) في المعجم (عن الحاج الهامي) نسبة الى بنى سهم وذو حديث منكر (من رابط) قال المناوي أي لازم الشعر أي المكان الذي يبتناوين الكفار (فوان نافه) قال في النهاية هو ما بين الحلبتين

كان الرائي كاملا والافهوا ناقص فتكون الرؤية حينئذ تنبيهه ليتوب فن رآه ميتا دل على موت الشريعة في الرائي فان كان مستقيما دل على موت الشريعة في ذلك المكان (قوله رآني الحق) أي الرؤية الحق بدل قوله فان الشيطان لا يتزاياني أي لا يتصور بصورتي وقول البعض المراد فقد رآني الحق أي الله تعالى ليس في محله (قوله فسيراني في اليقظة) قبل في الدنيا وقبل في الآخرة أي رؤية خاصة بصفه القرب فن رآه صلى الله عليه وسلم في النوم رؤية كاملة أو ناقصة لا بد أن يراه في الآخرة رؤية خاصة وان يدخل الجنة فرؤيته على أي حال تدل على الموت على الاعيان وكأني مناما يرى بقطة وهو في حجرته لأنه يخرج منها ويأتي لاحد وان بلغ ما بلغ وحديث سألت ربي أن لا أمكث في قبري بعد أربعين فالمراد أن روحانيته تصعد الى عليين بعد ذلك فتترقى من رتبة الى رتبة أعلى وكذا ما ورد من حج الانبياء فالمراد روحانيته لا ذواتهم فيقول الشاذلي لو حجب النبي عن طرفه عين ما عدت نفسي مسلما وقول أبي الجائل حين يسئل عن شئ حتى

أسأل رسول الله ويطلق ثم يجبر فيكون كما أخبر فالمراد انه زال الحجب وتطوى المسافة بينهما (قوله رابط) سواء كان من مسافر لذلك أو مقبلا بأهله على الراجع فالمدار على النسبة بأن يكثرت بنية القتال وحفظ الاسلام (قوله فوان نافه) كناية عن

الزمن اليسير لان الفواقي زمن ما بين الحلبتين وهو يسير وخص النافذة لانها أشرف أموال العرب والافيقال فواقي عنز فواقي بقيرة
(قوله حرمة الله على النار) أي حفظه من المكث فيها طويلا (قوله صيامها) على حذف مضاف أي صيام نهارها اذا الصيام لا يكون
لبلا (قوله روحه) أي مرة لقتال أعداء الله (قوله مسكا) أي طيبا ينطبق به حقيقة ويدل على نجاته ويحتمل انه كناية عن النعيم
(قوله من راي) أي سلك مسلك الرياء أي فعل قربة بقصد الرياء للناس قال العزيزي والذي في النسخ انه بالياء التحتية وبعدها
ألف اه فأصله را أ ب ألف لينه بعدها همزةتان على وزن قاتل قلبت الثانية (٣٣٣) يا انظر فها بعدهم مرة ثم قلبت

الياء ألفا لتحركها الخ
فصار رااء همزة بين ألفين
فاجتمع شبه ثلاث ألفات
قادت الهمزة ياء فصار رايا
بألفين بينهما ياء ففيه
ثلاثة أعمال ولا بدع في
ذلك كافي الاوضح وشرحه
اه (قوله برئ من الله)
أي تباعد عن رحمة الله
أوان في العبارة قلبا أي
برئ الله منه (قوله لم يحاسبه
الله) أي حساب مناقشة
وان حاسبه بسير (قوله
ولو ذبيحة عصفور) خصه
لانه أصغر ما يؤكل من
الطيور فغيره بالاولى والمراد
برحمتها ان يحسد الشفوة
ويكون في غير مقابلتها
لأنه برحمتها بترك ذبيحتها
فقد فرث ذبيحة من ذابحها
وجاءت له صلى الله عليه
وسلم فقال لها أطبعي
مولاك وامتنلي لاهر الله
والثقت لصاحبها وقال له
ارجعها (قوله عن وجهه)
أي ذاته أي لم يعذب بالنار
(قوله عادية ماء) أي ماء
عاديا جاري يخشى منه غرق
محترم وكذا يقال في النار
(قوله أجر شهيد) أي

من الراحة وتضم فاؤه وتفتح وقال المناوي ما بين الحلبتين من الوقت لانها تحلب ثم تترك سويعة لتدر
(حرمة الله تعالى على النار) أي يدخله الجنة مع السابقين وأما نار الخلود فكل مسلم محرم عليها
(عق عن عائشة) واسناده ضعيف (من رابط) قال العلقمي قال الدميري الرباط امر اقبه
العدو في الثغور المقاربة لبلا ده (ليلة في سبيل الله كانت له كالف ليلة صيامها وقيامها) أي
كان ثوابها مثل ثواب ألف ليلة يصام يومها ويقام ليلا قال المناوي تبعا لابن عظمة والقرطبي
وذا فمن ذهب بحرس المسلمين في الثغور لاساكنه قال العلقمي وتقدم ما فيه من النظر يعني ولو
اتخذوه وطنًا ومسكًا (عن عثمان) بن عفان (من راح روة في سبيل الله كان له بمثل
ما أصابه من الغبار) الحاصل له في المعركة (مسكايوم القيامة) قال العلقمي الروحة السير من
الزوال الى آخر النهار ويحصل هذا الثواب بكل روضة الى الغزو ولو في طريقه أو موضع القتال
(و الضياء عن أنس) واسناده حسن (من راي) مرسوم في نسخ بمائة تحية بعدها ألف
(بالله) أي بعمل من أعمال الآخرة المقر به من الله (لغير الله) أي فعل ذلك ليراه الناس فيعتقد
ويعظم (فقد برئ من الله) أي لم يحصل له على ذلك العمل ثواب بل عقاب ان لم يعف عنه
(طاب عن أبي هند) الداري (من ربي صغيرا حتى يقول لا اله الا الله لم يحاسبه الله) فيه شمول
لولده وولد غيره واليتيم وغيره (طاب دعد عن عائشة) واسناده ضعيف (من رحم) حيوانا
ذبحه بنحو اسراع وسن مدينة (ولو ذبيحة عصفور) قال المناوي سمي به لانه عصي وفر (رحمه الله)
أي تفضل عليه وأحسن اليه (يوم القيامة) ومن أدركته الرحمة يومئذ فهو من الفائزين (خدا طاب
وانضياء عن أبي أمامة) واسناده صحيح (من رد عن عرض أخيه) في الدين (رد الله عن وجهه
النار يوم القيامة) المراد أنه لا يعذب قال المناوي وخص الوجه لان تعذيبه أنكى في الآلام وأشد
في الهوان (حم ت عن أبي الدرداء) قالت حسن (من رد عن عرض أخيه كان) الرد
أي ثوابه (له سبحانه من النار) يوم القيامة قال المناوي وذلك بظهور الغيب أفضل من حضوره (هق
عن أبي الدرداء) واسناده حسن (من رد عادية ماء) قال المناوي أي من صرف ماء جاريا متعبدا
أي مجاوزا الى اهلاك معصوم (أو) صرف (عادية نار) كذلك (فله أجر شهيد) أي مثل أجر
شهيد من شهداء الآخرة (الترسي) قال الشيخ يضم النون فيكون الراء فكسر السين المهملة
(في) كتاب (فضاء الخواص) للناس (عن علي) أمير المؤمنين (من ردت الطيرة) بكسر ففتح
(عن حاجة فقد أشرك) أي صار مشابها للمشركين المعتقدين أن الله مشرب بكافى الخير والشر تعالى
الله عن ذلك (حم طاب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (من رزق في شيء
فليزره) أي من جعلت معيشته من شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير لانه قد لا يفتح عليه في المنتقل
اليه فهو وخلق لما شاء لا لما تشاء فكأن مع مراد الله فيك لا مع مرادك لنفسك (هب عن أنس)
واسناده حسن (من رزق في) أي فعل المأمورات وتجنب المنهيات (فقد رزق خبري الدنيا

من شهداء الآخرة (قوله الطيرة) من قول أو فعل كان مع من يقول ارجع أو رأى أنه لا يدل على الرجوع عن الحاجة المسعى لها
فلا يرجع بل يستعبد بالله تعالى من شر ذلك الفأل السيئ ويطلب منه تعالى الخير في تلك الحاجة فانه يندفع عنه ضرر ذلك الفأل (قوله
في شيء) تجارة أو صناعة فلا يعدل عنه الى غيره الا اذا تعطت أسباب ذلك الشيء فينتقل الى غيره (قوله في) أي بأن وفقه الله تعالى
لفعل المأمورات واجتناب المنهيات فقد رزق خير الدنيا بأن يرزقه الله من حيث لا يحتسب قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا
الآية والآخرة بأن يجازيه أحسن الجزاء

(قوله في الشطر الباقي) بأن يجعل في طلب الرزق ولا يجمع بأي وجه كان (قوله باليسير من الرزق) بأن لا يتسخط من ضيق العيش بل يرضى بما قدم الله تعالى له (قوله بالقليل من العمل) بأن يشبه على العمل القليل مثل ثواب العمل الكثير (قوله من رضى عن الله) بأن سلم أقضائه وقدره من ضيق عيش وبلاء بدن وفقدوله مثلاً فلا يتسخط ولا يتشكى رضى الله تعالى عنه أى أثابه وأدخله الجنة ونعمه (قوله قبل الامام) أى قبل (٣٢٤) رفعه أو وضع أى رأسه فسبق المؤمن امامه بركن كبيرة وبهوض ركن صغيرة كما هو

مقرر في الفروع أما يحشى من يسبق الامام أن يحول وجهه وجه حمار (قوله من رفع حجراً) أى أو غيره من كل مؤذنا خص الجرا لكونه الاغلب في الطريق (قوله ثلثي عشرة ركعة) قيل المراد به صلاة النحر وهو قول عندنا والراجح انها ثمانية فقط عدد اوثاب وصحة (قوله من رمى بهم في سبيل الله) أى في جهاد الكفار كان له ثواب بكل سهم مثل ثواب عتق عبد فقوله عدل محر رأى مثل ثواب عتق عبد حر وخلص من الرق (قوله كقتله) أى عليه اثم كاتم القتل بل يكفر ان قصده حقيقة ذلك (قوله بالليل) أى فيه وذا قاله لما كانت المناقون ترمى العجاجة بالسهم ليلا فقوله ليس منا أى فهو كافران استحل ذلك والا فالمراد ليس على طريقتنا الكاملة وفي رواية من رما ناسهم بدل في الليل لكن سبب الحديث يدل لتلك الرواية (قوله رقع مؤمناً) أى خسوفه بنحو سل سلاح عليه ولولعبا

والآخرة) فهو من المفلحين السابقين الى جنات النعيم (أبو الشيخ) في الثواب (عن عائشة) واسناده ضعيف (من رزقه الله امرأة سالحة) أى دينة جميلة (فقد أعانته على شطردينه فليست في الشطر الثاني) قال المناوى لان أعظم البلاء القادح في الدين شهوة البطن وشهوة الفرج وبها تحصل العفة عن الزنا وهو الشطر فيبقى الشطر الثاني وهو شهوة البطن فأوصاه بالتقوى فيه (لأن أنس) من رضى من الله باليسير من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل (قال المناوى) فلا يعاقب على اقلاله من نوافل العبادة فمن ساءح سوح (هب عن علي) واسناده ضعيف (من رضى عن الله) في قضائه وقدره (رضى الله تعالى عنه) قال المناوى بأن يدخله الجنة ويتجلى عليه فيها البراءة عياناً (ابن عساكر عن عائشة) من رفع رأسه قبل (رفع) (الامام أو وضع) رأسه قبل وضع الامام (فلا صلاة له) أى كاملة (ابن قانع عن شيبان) بن مالك الانصارى (من رفع حجراً عن الطريق) احتساباً لله (كتب له حسنة ومن كانت له حسنة) مقبولة (دخل الجنة) يعنى اذا قبل الله الحسنه عفا عنه وأدخله الجنة مع السابقين (طب عن معاذ) واسناده صحيح (من ركع اثني عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة) قال المناوى المراد صلاة الضمى وذلك هو أكثرها عند الشافعية اهـ واعتمد بعض المتأخرين منهم ان أكثرها وأفضلها اثنا عشر (طس عن أبي ذر الغفارى) من ركع عشر ركعات فيما بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة (قال المناوى تمامه فقال عمر اذا تكبّر قصورنا يا رسول الله (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن عبد الكريم بن الحرث مرسل) من رمى بهم في سبيل الله فهو له عدل (قال المناوى بكسر العين وتفتح أى مثل (محرر) زائدة رواية الحاكم ومن بلغ بهم فهو له درجة في الجنة وقال في النهاية العدل بمعنى المثل وقيل هو بالفتح ما عادله من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس (ت ن ل) عن أبي نجيع) واسناده صحيح (من رمى) سب (مؤمن بكفر) كأن قال هو كافر (فهو كقتله) في عظم الوزر لكن لا يلزم تساوى الوزرين (طب عن هشام) بن عامر بن أمية الانصارى واسناده حسن (من رما بالليل) أى رمى الى جهنم بانفسى ليلا (فليس منا) أى فليس على منها جنا قال الشيخ وقد وقع أن رجلاً اراد ان يعلم انقوم بنفسه ليلا وكان في حاجتهم وكره التسكلم والتصويت فرمى بهم ليعلمهم فأنزع الناس فلما بلغ الشارع ذكره (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن (من رقع مؤمناً) أى أفرغه وخوفه (لم يؤمن الله) تعالى بشدة الميم (روعه يوم القيامة) حين يفرغ الناس من هول الموقف (ومن سعى بمؤمن) الى سلطان ليؤذيه (أقامه الله تعالى مقام ذل وخزي يوم القيامة) فالسعاية حرام بل قضية الخبر أنها كبيرة قال العلقمى وفي حديث كعب الساعى مثلث يريد أنه يهلك بسعايته ثلاثة نفر السلطان والمسمى به ونفسه (هب عن أنس) وضعفه المنذرى (من زار قبري) أى زارنى في قبري فقصد البقعة غير قريبة (وجبت) حقت ولزمت (له شفاعتى) أى سؤالى الله أن يتجاوز عنه (عدهب عن ابن عمر) باسناد ضعيف (من زارنى بالدينه) أى في حياته أو بعد موته (محتسباً) أى ناوياً بيارته وجهه الله طالباً لثوابه (كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة) هب عن أنس (قال العلقمى يجانبه علامة الحسن) (من زار قبر والديه أو

(قوله لم يؤمن الله الخ) لان الجزاء من جنس العمل (قوله سعى بمؤمن) أى اظالم ليؤذيه بأخذ مال أو ضرب احدهما مثلاً (قوله مقام ذل وخزي) عطف ملزوم اذ يلزم من الخزي الدل ولا عكس (قوله زار قبري) لاجل زيارتي فيه لان الزيارة ليست للقبر بل لصاحبه (قوله شفاعتى) أى شفاعته غير شفاعته العامة (قوله محتسباً) أى مخلصاً لله تعالى (قوله شهيداً) أى مجزياً الفضل وشفيعاً أى شفاعته خاصة به

(قوله أو أحدهما) أي أو قبر أحدهما (قوله في كل جمعة مرة) هذا يقتضي أن المداومة شرط في حصول الغفران وكتبه بارأ والحديث الذي قبله لا يقتضي المداومة بل ولو مرة واحدة ويمكن أن يقال إذا زاره وقرأيس أو تسبب في قراءتها بأن أمر من يقرأها حصلت له المغفرة وكتب بارأ ولو جمعة واحدة وإذا زار ولم يقرأيس لم يحصل له ذلك (٣٢٥) إلا إذا دام (قوله فلا يؤمهم) أي

يكبره ذلك بغير إذن وليؤمهم رجل منهم أي ندبا (قوله أو عافية) أي طالب الرزق من كل حيوان (قوله خرج منه الإيمان) أي كاله فهو من باب التخويف والزجر أو على حقيقة ان استحل ذلك (قوله كما يحل الخ) هو من باب التفسير أو محمول على المستحل كما مر (قوله زنى به) أي ابسلى بالزنا ولو بجيطان داره أي بمن تحويه جيطان داره من نحو زوجته أو بنته أو أخته ويحتمل أن زنى بجيطان الدار حقيقة بأن يحل شخص ذكره بجائزته ويلتذفخرج منه على الحائط (قوله زنى أمه) أي نسبها للزنا من غير علم بذلك سواء كانت أمه أو أمه غيره (قوله جلده الله الخ) بأن يأمر الزانية بجلده بذلك في الموقف على رؤس الأشهاد أو في جهنم (قوله من زهد في الدنيا) بأن لا يشتغل بتحصيل شئ منها الا قدر حاجته من مؤنة نفسه وعياله (قوله عليه الله) أي كشف عن قلبه العمى ليعلم الاسرار والمعارف (قوله بصيرا) أي يدرك

أحدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس) أي سورتها (غفرله) الصغائر وكتب بارأ والديه وان كان عاقا لهما في حياتهما فالبيت تنفعه القراءة عنده وكذا الدعاء والصدقة ((عد عن أبي بكر)) باسناد ضعيف ((من زار قبر والديه أو أحدهما في يوم الجمعة مرة غفر الله له)) ذنوبه الصغائر (وكتب بارأ) بوالديه وان كان عاقا لهما في حياتهما قال المناوي قال ابن القيم هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره والامام صاحب تبيينه زائر أو اذ لم يعلم المزور بزيارة من زاره لم يصح أن يقال زاره هذا هو المعقول عند جميع الامم وكذا الاسلام فان السلام على من لم يشعر بمحال ((الحكيم)) الترمذي ((عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ((من زار قوما فلا يؤمهم)) أي لا يصلي بهم اماما في محلهم قال المناوي فيكره بدون اذنهم ((وليؤمهم)) ندبا ((رجل منهم)) حيث كان فيهم من يصلح للامامة قال العلقمي قال ابن رسلان ولا خلاف بين العلماء ان صاحب الدار أولى من الزائر واستدل على ترك ظاهر هذا الحديث بما رواه البخاري عن عتيان بن مالك استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تحب أن أصلي في بيتك فأشرت له الى المكان الذي أحب فقام وصفقنا خلفه قال ابن بطال في هذا الحديث من زار قوما فلا يؤمهم ويمكن الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالامامة الا ان يشاء رب الدار فيقدم من هو أفضل منه استحبابا بديل تقديم عتيان في بيته الشارع ((حم د ت عن مالك بن الحويرث)) قال الذهبي حديث منكر ((من زرع زرعاً فاكل منه طير أو عافية كان له صدقة)) أي كان له فيما تأكله العوافي ثواب كثواب الصدقة ((حم وابن خزيمة عن خالد بن السائب)) باسناد صحيح ((من زنى خرج منه الإيمان)) ان استحل والافالمراد نوره وذلك لان مفسدة الزنا من أعظم المفسدات ((فان تاب تاب الله عليه)) أي قبل توبته ((طب عن شريك)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الإيمان)) أي كاله ((كما يحل الانسان الفميص من رأسه)) أبرز المعقول بصورة المحسوس تحقيقه فالوجه التشبيه وذلك لان الخمر أو الفواحش والزنا يترتب عليه المققت من الله تعالى ((ك عن أبي هريرة)) من زنى زنى به ((بالبناء للمفعول)) ولو بجيطان داره ((قال المناوي بشير الى أن من عقوبة الزاني ما لا بد أن يجعل في الدنيا وهو أن يقع الزنا في بعض أهل داره حتما مقضيا)) ابن النجار عن أنس بن مالك ((من زنى)) بالانشديد ((أمه)) أي رماها بالزنا ((لم يرها ترقى جلده الله يوم القيامة بسوط من نار)) في الموقف على رؤس الأشهاد أو في جهنم بيد الزانية وفيه شمول لأمته وأمة غيره ((حم عن أبي ذر)) واسناده حسن ((من زهد في الدنيا)) وانق الله ((علمه الله بلا تعلم)) من مخلوق ((وهدهم بلا هداية)) من غير الله ((وجعله بصيرا)) يعيوب نفسه ((وكشف عنه العمى)) أي رفع عن بصيرته الحجب فأنجحت له الامور وانكشف له المستور ((حل عن علي)) من ساء خلقه عذب نفسه ((بأسناده مع خلقه بكثرة الانفعال والقيام والقال)) ((ومن كثرة سقمه)) بكسر القاف كافي المصباح ((بدنه)) مع انه لا يكون الا ما قدر ((من لاسي الرجال)) أي قاولهم وخاصةهم ونازعهم ((ذهب كرامته)) عليهم وأهانوه ((وسقطت مروءته)) بانضم وردت شهادته ((الحديث)) ابن أبي أسامة ((وابن السني)) في عمل يوم وليلة ((وأبو نعيم في الطب النبوي عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((من سأل الله الشهادة)) أي ان يموت شهيدا ((بصدق بلغه الله منازل الشهداء)) قال العلقمي أعطى من ثواب الشهداء ((وان مات على فراشه)) فيه استحباب سؤال الشهادة

الامور بعين بصيرته (قوله العمى) أي عمى البصيرة (قوله عذب نفسه) لان سبي الخلق يحصل منه أمور غير لائقة فعذب نفسه وجليسه وصاحبه وأهله (قوله ومن كثرة سقمه) أي في طلب الدنيا أو الجاه مثلا سقم بدنه أي ابتلاه الله بمرض بدنه (قوله لاسي الرجال) أي خاصةهم (قوله الشهادة) الموت في قتال الكفار (قوله منازل الشهداء) أي كمالا كيفا

(قوله ثلاث مرات) أي
أقل السؤال ثلاث وجاء
في رواية سبع مرات
(قوله تكثرا) أي لأجل
تكثر ماله فهو مقول لأجله
(قوله أوليس تكثرا) أي
ان قل سؤاله قل عذابه
يجمع جهنم وان كثرت سؤاله
ذلك كثرت عذابه يجمع جهنم
ولأبأس بسؤال المحتاج
وان كان قادر اعنى
الكسب وركه (قوله بالله)
أي بقدره الله أو عبدة
الله الخ (قوله عن علم)
أي نافع من علم الأديان
أو الأبدان (قوله فيكتمه)
أي امتنع من تعليمه (قوله
من سب العرب) أي لأجل
كون النسب منهم فيكفر
حينئذ لا كراهته له صلى
الله عليه وسلم أمالوسبهم
لأجل ذلك فهو عاص فقط
فقوله المشركون أي فعله
مثل فعلهم أو حقيقة على
ما مر (قوله أصحابي) أي
كل فرد منهم صغيرا أو كبيرا
(قوله جلد) أي تعزيرا
بقدر ما يليق بحاله (قوله
فقد سب الله) أي كأنه سب
الله (قوله من سبع) أي
صلى سبعة الصلحى أي
صلاتها فالمراد بالتسبيح
والسجدة هنا الصلاة (قوله
مجرما) أي كاملا (قوله براءة
من النار) فلا يدخلها
(قوله مثل زبد البحر)
كناية عن الكثرة (قوله
الى ما لم يسبقه) أي الى
أرض ميتة لم يجربها مسلم
(قوله أم جندب) كذا في غالب النسخ والصواب أم جنوب أفاده الوارسي

واستحباب نية الخبر (عدي بن سهل بن حنيف) بضم المهملة قال المناوى وهو تابعي خلافا لما يوهمه
صنيع المؤلف (من سأل الله الجنة) أي دخولها بصدق (ثلاث مرات قالت الجنة) قال المناوى
بلسان الحال ولا مانع من كونه بلسان القول والله على كل شيء قدير (اللهم أدخله الجنة ومن
استجار) بالله (من النار ثلاث مرات قالت النار) كذلك (اللهم أحره من النار) فيه إشارة الى ان
دعاءهما مقبول (ثلاث عن أنس) واسناده صحيح (من سأل الناس أموالهم تكثرا) أي لكثرة
ماله لا الحاجة (فاغنى أسأل جبر جهنم) قال العلقمى قال النووى قال القاضى معناه انه يعاقبه بالنار
قال ويحتمل أن يكون على ظاهره وان الذى يأخذه يصير جبرا يكوى به كائنت في مانع الزكاة فاذا علم
ذلك (فليس قل منه أوليس تكثرا) قال العلقمى قال القرطبي هو أمر على جهة التهديد أو على جهة
الاخبار عن مآل حاله ومعناه انه يعاقب على القليل من ذلك والكثير (حم م) عن أبي هريرة
(من سأل) الناس (من غير فقر) أي من غير احتياج (فاغنى) قال المناوى في رواية فتكاثرا
(ياكل الجمر) أمامه الاحتياج فقد يجب السؤال وذلك عند الاضطرار (حم وابن خزيمة والضياء
عن حبشي) بضم الحاء المهملة بضبط المؤلف فسكون الباء الموحدة فشين معجمة (ابن جنادة)
واسناده صحيح (من سئل بالله فأعطى) السائل (كتب له سبعون حسنة) قال المناوى المراد
بالسبعين التكثير لا التحديد (هب عن ابن عمر) باسناد حسن (من سئل عن علم) يحتاج اليه
السائل في دينه (فكتمه) عن أهله (ألجه الله يوم القيامة للجام من نار) أي جعله في فيه جزاءه على
فعله (حم ع) عن أبي هريرة (قال الشيخ حديث صحيح) (من سب العرب فأولئك) أي
الساكنون (هم المشركون) أي بسبهم يكون النبي صلى الله عليه وسلم منهم (هب عن عمر) من
سب أصحابي) أي شتمهم (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) قال العلقمى قال القاضى
سب أحدهم من المعاصي الكبار ومذهبنا ومذهب الجهور أنه يعزروا لا يقتل وقال بعض المالكية
يقتل ولا يختلف في أن من قال انهم كافوا على كفر أو ضلال كافر يقتل لانه أنكر مع لوم ما ضروريا
من الشرع فقد كذب الله ورسوله فيما أخبر عنهم (طب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه
علامة الحسن (من سب الانبياء) أي سب نبي من الانبياء (قتل) لانه صار مرئدا ولو كان
السب خاليا عن القذف وإذا أسلم قال أبو اسحق المروزي - سلم من القتل وغيره كسائر المرتدين
ورجحه الغزالي وغيره ورجحه ابن المقرئ عن الأصحاب وقال أبو بكر الفارسي يصح اسلامه ويقتل
حدا لان القتل حد قذف النبي وحد القذف لا يسقط بالتوبة وادعى فيه الاجماع ووافقه القفال
وصوبه الدميرى وقال الصبيد لان يصح اسلامه ويجلد ثمانين يعني اذا كان السب بقذف لان
الردة ارتفعت باسلامه وبقي جلده فعليه لو عفا واحد من بنى اعمام النبي في سقوط حد القذف
احتمالان للإمام (ومن سب أصحابي جلد) ولا يقتل على ما مر (طب عن علي) باسناد ضعيف
(من سب عليا) بن أبي طالب (فقد سبني) أي فكأنه سبني (ومن سبني فقد سب الله)
ظاهره أنه يصير مرئدا وواظها أن المراد الزجر والتنفير (حم لعن أم سلمة) واسناده صحيح
(من سبع سبحة الغصن) أي صلى صلاته (حول المجرما) بالجيم كعظم أي حولا تاما (كتب الله
له براءة من النار) أي خلاصا منها (سعيد بن سعد) بن أبي وقاص (من سبع في دبر) كل صلاة
الغداة) أي بعد صلاة الصبح (مائة تسبيحة) بأن قال سبحان الله مائة مرة (وهلل) أي قال
لا اله الا الله (مائة تهليل غفر له ذنوبه) الصغار (ولو كانت) في الكثرة (مثل زبد البحر) وهو
ما يعلو على وجهه عند هيجانه (ن) عن أبي هريرة) واسناده صحيح (من سبق الى ما لم يسبقه اليه
مسلم فهو له) قال المناوى قال البيهقي أراد احياء الموات وخرج الكافر فلا حق له (د والضياء عن
أم جندب) بنت غيلة عن أمها سودة بنت جابر عن أمها عقيلة بنت أسمر عن أبيها أسمر بن نصر بن

(قوله عورة) من قول أو فعل كان غطى عورته الحسنة إذا كشفت أو ستر عيوبه ولم يفشها (قوله من ستر أخاه) كان غطى عورته وهي مكشوفة (قوله ستره الله يوم القيامة) كناية عن غفر ذنوبه وعدم مؤاخذته (قوله أقوى الناس) أى على الطاعة وجميع الأمور (قوله فليستوكل على الله) أى يفوض أموره إليه وإن كان مكسباً (قوله فى الرخاء) أى حالة غناه وصحة بدنه (قوله ان يحب الله ورسوله) أى ان تزيد محبته لهما والافضل مؤمن بحبهما (٣٢٧) والاخرج من الايمان (قوله فى المحصف)

لزيادة العبادة عن قراءة الغيب بالنظر ومس المحصف (قوله حلاوة الايمان) أى ثمراته والمراد من الايمان التصديق القلبي (قوله ان يسلم) أى فى دينه ودينه (قوله فليلزم الصمت) أى عملاً لا يعنيه اذا تكلم بما يعنى من علم وغيره مطلوب (قوله الى الحسن) وفى رواية الى الحسين (قوله أم أين) هذا مما يلحقها بال عشرة المبشرين بالجنة وفيه حث على عدم اخلائهم من التزوج فاذا طلقت أومات زوجها ينبغي المسارعة فى تزويجها لمزيد فضلها (قوله من الحور العين) أى مثلهم فى الجمال والفضل فمن يعنى مثل (قوله أم رومان) زوجة أبى بكر أم عائشة (قوله سرته حسنة) أى فرحها وساءته سيئته أى حصل له غم وهم بارتكابها فهو مؤمن أى كامل (قوله فهو لغير رشدة) بكسر الراء وبالتاء لا بالضمير المضاف اليه كما نطق به شيخنا وفى المصباح ان فتح الراء لغة وعبارته وهو لرشدة أى

الطائى (من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيا ميتاً) قال المناوى هذا فى من لم يعرف بأذى الناس ولم يتجهر بالفساد (طب والضياء عن شهاب) من ستر أخاه المسلم فى الدنيا (بأن اطعم على قبيح صدر منه) (فلم يفضحه) أى لم يحدث به الناس (ستره الله يوم القيامة) أى لم يفضحه فيها باظهار عيوبه وذنوبه (حم عن رجل) صحابى ورواه البخارى أيضاً (من سره ان يكون) أى ان يصير (أقوى الناس) فى جميع أموره (فليستوكل على الله) فى جميعها (ابن أبى الدنيا فى) كتاب (التوكل عن ابن عباس) واسناده حسن (من سره ان يستحيب الله له عند الشدة والكرب) قال المناوى بضم ففتح جمع كرب وهو غم يأخذ بالنفس لشدة (فليكثر الدعاء فى الرخاء أى قبل حصول الشدة والكرب) (ت ل عن أبى هريرة) وهو حديث صحيح (من سره ان يحب الله ورسوله فليقرأ) القرآن نظراً (فى المحصف) قال المناوى لان فى القراءة نظراً زيادة ملاحظة للذات والصفات فيحصل من ذلك زيادة ارتباطاً بوجوب المحبة (حل هب عن ابن مسعود) من سره ان يجد حلاوة الايمان (قال المناوى استعار الحلاوة المحسوسة للكلمات الالهية العقبية) (فليحب المرء لا يحبه الله) أى لاجله لا لغرض أحد كما حسن قال المناوى والمراد الحب الكسبى لا الطبيعى (حم ل عن أبى هريرة) وحديث أحمد صحيح (من سره ان يسلم) فى الدنيا من أذى الخلق والآخرة من عقاب الحق (فليلزم الصمت) أى السكوت عما لا ثواب له فيه (هب عن أنس) من سره ان ينظر الى سيد شباب أهل الجنة فليستظر الى الحسن بن على (ع عن جابر) واسناده حسن (من سره ان ينظر الى تواضع عيسى بن مريم) فليستظر الى أبى ذر (قال المناوى فى مزيد التواضع ولين الجانب وخفض الجناح يقرب منه) (ع عن أبى هريرة) واسناده صحيح (من سره ان يتزوج امرأة من أهل الجنة فليتزوج) حاضنة المصطفى (أم أين) بركة الحبشية قال المناوى ورثها من أبيه وزوجها من حبه زيد بن حارثة فولدت اسامة (ابن سعد) فى طبقته (عن سيفان بن عتبة مرسل) هو أبو قبيصة (من سره ان ينظر الى امرأة) قال المناوى أى يتأملها بعين بصيرته لا بصيره وظاهر الحديث حل النظر الى المرأة الأجنبية بغير شهوة وعليه جمع لكن الى الوجه والكفين خاصة (من الحور العين فليستظر الى أم رومان) بنت عامر ابن عويمر الكنانية زوجة أبى بكر الصديق أم عائشة (ابن سعد عن القاسم بن محمد مرسل) من سرته حسنة وساءته سيئته فهو مؤمن (أى كامل الايمان لان هذا شأن من أيقن ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ وأنه يجازيه بعمله) (طب عن أبى موسى) باسناد ضعيف (من سعى بالناس) قال فى النهاية الساعى الذى يسعى بصاحبه الى السلطان ليؤذيه (فهو لغير رشده) قال المناوى أى يسعى لغير رشده (أوفيه شئ منه) أى من غير الرشداً لان العاقل الرشيد لا يتسبب فى الايذاء اه ظاهراً كلامه ان الرواية بضم الراء والاضافة للضمير لكن فى الصحاح رشدة بكسر أوله وفتح ضده قولهم لزينة (ل عن أبى موسى) من سكن البادية جفاً صار فيه جفاء الاعراب أى وغلط طبعه وصار جافاً بعد لطف الاخلاق اذ يفقد من بروحه ويؤذيه (ومن اتبع الصيد غفل) بفتح قال فى النهاية أى يشغل به قلبه ويستولى عليه حتى يصير فيه غفلة وقال المناوى غفل عن مصالحه

صحيح النسب بكسر الراء والفتح لغة انتهى أى فمن يسعى بالناس لمن يضرهم فهو لغير رشدة أى غير صحيح النسب أى نسبه ردى اذ ذوالنسب الصحيح المحمود لا يضر أحد او مقتضى قول المناوى فى شرحه أوفيه شئ منه أى من غير الرشداً بقرائنه رشده بالاضافة للضمير وبالتاء والاقوال أى من غير الرشدة (قوله ومن اتبع الصيد غفل) أى عن طاعة الله تعالى فهو مذموم الا اذا كان لنحو فاء دين

(قوله السلطان) أي من لدن سلطنة أفتن لانه حينئذ لا يرضى بحاله من ضيق العيش لان رضا النفس بما قسم الله لها اذا اطلعت على أكثر منه قليل جدا (قوله (٣٢٨) في سبيل الله) أي الجهاد (قوله بايع) أي باع نفسه لله فهو من البيع ويصح انه من

المبايع (قوله يلتمس فيه) أي بسبب سـ او كهـ ذا الطريق في سببية أو المراد يلتمس في غايته ويؤخذ من هذا الحديث ان طالب العلم يموت مؤمنا (قوله طريقا الى الجنة) في الدنيا بالاعانة على أسباب الجنة من الطاعة وفي الآخرة بادخالها بلا ساقطة عذاب حيث لم يكن عليه ما يعوقه (قوله سمع) أي قال قولا أو فعل فعلا لاجل ان يحمد الله الناس سمع الله به أي فضحه يوم القيامة باعلام الناس بانه مراد (قوله يثرب) فيكره ذلك وما في القرآن من تسميتها بذلك فقبل ورود النهي قرره شيخنا على أنه حكاية من الله تعالى عن المنافقين حيث قال واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لامقام انكم (قوله وأربع) نسخة أو أربع (قوله سود) أي كثر جيش قوم بأن خالطهم فله حكمهم من صلاح وغيره (قوله روع) أي خوفه بخوسل سيف وان لم يضربه (قوله نور الخ) أي خالق الله له نور يوم القيامة يسعي بين يديه (قوله شد سلطانة) أي قوى نفسه بارتكاب محرم كشر بخير للقوة وقتل ليهاب افاده الشارح وقرر شيخنا أي اعان ذات سلطنة على معصية كما يقع لاعوان الظلمة (قوله أو هن) أي أظهر الله كبده لعدم قدرته على اقامة الحجة قوله شرب الخمر ولو قليلا وان لم يسكر

(ومن أتى السلطان أفتن) لانه ان وافقه في مراده فقد خاطر بدينه وان خالفه خاطر بروحه (حم) ٣ عن ابن عباس ؓ من سل سيفه في سبيل الله) أي قاتل به الكفار لاعلاء كلمة الله (فقد بايع الله) فيجازيه على بيعته (ابن مردويه عن أبي هريرة ؓ من سل علينا السيف) أي أخرجه من عنقه لاضرارنا (فليس منا) حقيقة ان استحل والا فالمراد ليس من كاملينا (حم م) عن سلمة بن الأكوع ؓ من سلك طريقا يلتمس (يطالب) (فيه علما) ثم عيا أو آلتله (سهل الله طريقا الى الجنة) في الدنيا بأن يوفقه للعدل الصالح أو في الآخرة بأن يسلك به طريقا لا صعوبة فيها ولا هول الى أن يدخل الجنة بالمنا (ت عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ؓ (من سلم على قوم فقد فضلهم) أي زاد عليهم (بعشر حسنة وان ردوا عليه) فابتداء السلام وان كان سنة أفضل من رده وان كان فرضا (عد عن رجل) صحابي واسناده ضعيف (من سمع المؤذن) أي أذنه (فقال مثل ما يقول) الا في الحيعتين (فله مثل أجره) قال المناوي ولا يلزم تساوهم ما (طب عن معاوية) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ؓ (من سمع) بالتشديد (سمع الله به ومن رايا) بعمله (رايا الله به) قال المناوي قال النووي معناه من رايا بعمله وسمعه الناس ليكرمه ويعظموه ويعتقدوا خيره سمع الله به يوم القيامة الناس وفضحه وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاها أظهر الله عيوبه وقيل أسمع المكره وقيل أراه الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه ايا. ليكون ذلك حسرة عليه وحظه منه (حم م) عن ابن عباس ؓ من سمى المدينة (النبوية) (يثرب) قال المناوي بفتح فسكون سميت به باسم من سكنها أولا (فلا يستغفر الله) قال المناوي لما وقع فيه من الاثم لان التثريب الفساد ولا يليق به اذ لك تسميتها بذلك حرام لان الاستغفار اغما هو عن خطيئته اه وقال الشيخ تسميتها بذلك مكروه تنزيها (هي طابة هي طابة) أي اللائق بها هذا الاسم دون الاول (حم عن البراء) بن عازب باسناد صحيح (من سها في صلاته في ثلاث أو أربع) أي شذ هـ صلى ثلاثا أو أربع (فليتم) وجوبا بأن يجعلها ثلاثا يأتى برابعة (فان الزيادة خير من النقصان) أخذ به الشافعي فقال من شذ عمل بمقينه فإخذ بالاقول (ك) عن عبد الرحمن بن عوف ؓ من سود مع قوم) بفتح السين والواو المشددة أي من كثر سودا قوم بأن عاشرهم وناصرهم وسكن معهم (فهو منهم) أي حكمه حكمهم (ومن روع) بالتشديد (مسلم الرضا) أي لاجل رضا (سلطان سجي به يوم القيامة معه) أي مقيدا مغلولامثله فيحشر معه ويدخل النار معه (خط عن أنس) بن مالك ؓ (من شاب شيبة في الاسلام كانت له نور يوم القيامة) قال المناوي أي يصير الشعر نفسه نوراً يمدى به صاحبه والشيب وان كان ليس من كسب العبد لكنه اذا كان بسبب نحو جهاد أو خوف من الله ينزل منزله قال العلقمي وسببه ما روى الخلال في جامعه عن الطارق بن حبيب أن حجما أخذ من شارب النبي صلى الله عليه وسلم فرأى شيبة في لحية فاهوى اليها ليأخذها فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال من شاب فذكره وعلى هذا فيكره تنف الشيب للفاعل والمفعول به قال النووي ولو قيل يحرم التنف للنهي الصريح في الصحيح لم يبعد ولا فرق بين تنفه من اللحية والراس والشارب والعنفقة والحاجب والعار وبين الرجل والمرأة (ت) عن كعب بن مرة) واسناده حسن (من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً ما لم يغيرها) أي بالسواد لغير الجهاد (الحاكم في الكنى) واللقاب (عن ام سليم) بنت ملحان الانصارية واسناده حسن (من شد سلطانة بمعصية الله) أي قوى حجة بارتكاب محرم (أو هن الله كبد يوم القيامة) أي أضعف تدبيره وردة خاسئا (حم عن قيس بن سعد) بن عبادة واسناده حسن (من شرب الخمر في

(قوله حرما) أى لعدم دخول الجنة أو بدخولها ولكن يحرم التلذذ بها (قوله عطشان) (٣٢٩) نسخة عطشان أو ليست ظاهرة

لأنه ممنوع الصبر (قوله نور الإيمان) أى بعضه لا كماله أى لاجمعه (قوله لم يقبل الله الخ) أى لم يقبله هذه المدة وخص الصلاة لأنها أفضل أعمال البدن والافغيرها كذلك (قوله بصقة) أى قدرها (قوله فاجلدوه ثمانين) ان كان حرا والافأربعين ٣ (قوله يستباح به مال الخ) لم يقل يستباح لان الشاهد لا يستباح به شهادته وانما الذى يستباح المشهود له ولم يقل أو يسفل به ادم بل قال أو يسفل به ادم لان شهادته سبب اسفل دمه فكانه السافل للدم وقد يقال انه يصح ان يقال يستباح به مال الخ أى يتسبب فى ذلك فسكاته المستباح فتأمل (قوله ثم وضعه) أى ضرب به قدمه هدر لانه صائل (قوله ايمان) أى تصديق بانه فرض واحتسابا أى اخلاصا لله من الرياء (قوله وأتبعه ستا) أى متوالية أولا (قوله والاربعاء والخميس) أى من كل شهر ودخل الجنة أى مع السابقين (قوله ثلاثة أيام) أى البيض أو السود أو غيرهما (قوله فى سبيل الله) أى الجهاد

(٢) فى نسخ المتن والمنأوى من شرب مسكراما كان

(٤٢ - عزيرى ثالث) بزيادة كان بعدما اه (٧) فى نسخ المتن والمنأوى زيادة حديث قبل هذا الحديث ونصه من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه حم ق ع عن أبي هريرة اه ٣ فى العزيرى والافعشرين

الدين اثم لم يقبل منها) قبل موت (حرما) بضم فكسر (فى الآخرة) قال المناوى أى حرم دخول الجنة ان لم يعف عنه اذ ليس ثم الاجنة ونار والجر من شراب الجنة فاذا لم يشربهم لم يدخلها اه وقال العلقمى قال القرطبى يحتمل أنه لا يشتهى ذلك فى الجنة كما لا يشتهى منزلة من هو أرفع منه (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (من شرب الخمر أتى عطشان يوم القيامة) قال المناوى لان الخمر ترفع العطش ومن استعمل على الشئ قبل أو انه عوقب بحرمانه (حم عن قيس بن سعد وابن عمرو) بن العاص (من شرب خمر) عالم مختارا (خرج نور الإيمان من جوفه) فان تاب عاد اليه (طس عن أبي هريرة) من شرب مسكراما ٢ أى سواء كان خرا وهو المتخذ من ماء العنب أو غيره وهو المتخذ من غيره (لم يقبل الله صلاة أو يعين يوما) قال المناوى خص الصلاة لأنها أفضل عبادات البدن والاربعين لان الخمر يبقى فى جوف الشارب وعروقه تلك المدة (طب عن السائب ابن يزيد) واسناده حسن (من شرب بصقة من خمر) أى شيئا قليلا بقدر ما يخرج من الفم من البصاق (فاجلدوه ثمانين) ان كان حرا والافعشرين (طب عن ابن عمرو) بن العاص (من شهد أن لا اله الا الله) أى ومحمد رسول الله فاكتفى بأحد الجزأين عن الآخر (دخل الجنة) أى لا بد من دخوله اياها وان عذب (البراز عن ابن عمر) باسناد صحيح (من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) صادق من قلبه كفى روايه (حرم الله عليه النار) قال المناوى نار الخلود أو اذا تجنب الذنوب أو تاب أو عفى عنه (حم م ت عن عبادة) بن الصامت (من شهد شهادة يستباح به مال امرئ مسلم) وكذا كل معصوم (أو يسفل به ادم) ظلم (فقد أوجب النار) أى فعل فعلا أو جبه دخوله وتعذيبه بها (طب عن ابن عباس) باسناد حسن (من شه رسيغه) من غمده للقتال (ثم وضعه) قال المناوى أراد بوضعه ضرب به (قدمه هدر) ان استعمل والافالمراد التنفير عن قتال المؤمنين (ن ل عن ابن الزبير) بن العوام (٧ من صام رمضان ايمانا) قال العلقمى قال فى الفتح المراد بالإيمان الاعتقاد بحق فرضية الصوم (واحتسابا) المراد بالاحتساب طلب الثواب من الله تعالى قال أبو البقاء وفى نصب ذلك وجهان أحدهما هو صدر فى موضع الحال أى من صام مؤمنا محتسبا كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أى ساعيات والثانى هو مفعول لا جله أى للإيمان والاحتساب (غفر له ما تقدم من ذنبه) مفرد مضاف فيجمع جميع الذنوب والمراد الصغار كما تقدم (وما تأخر) قال المناوى من الصغائر المتعلقة بحق الله (خط عن ابن عباس) من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال قال العلقمى لم يقل ستة مع أن العدد مذكر لانه اذا حذف جاز فيه الوجهان (كان كصوم الدهر) قال العلقمى قال شيخنا زاد النسائي من حديث ثوبان الحسنة بعشر فشهروه رمضان بعشرة أشهر والسته بشهرين فذلك تمام السنة ولا يشكل على هذا ما قيل انه يلزم على ذلك مساواة ثواب الفرض بالنفل لانه انما صار سنة بالتضعيف وهو مجرد فضل من الله تعالى (حم م ع عن أبي أيوب) الانصارى (من صام رمضان وستا من شوال والاربعاء والخميس دخل الجنة) بالمعنى المشار قال المناوى وقوله الاربعاء والخميس يحتمل أن يكون من شوال غير تلك الستة منه ويحتمل كونها من جميع الشهور وهو أظهر (حم عن رجل) صحابى (من صام ثلاثة أيام من كل شهر) قال المناوى قيل الايام البيض وقيل آية ثلاثة كانت (فقد صام الدهر كله) لان صوم كل يوم حسنة ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فى داوم على ذلك كان من الصائمين وان كان من الطاعمين (حم ت ن ه والضياء عن أبي ذر) باسناد ضعيف (من صام يوما فى سبيل الله) قال النووى فيه فضيلة الصيام فى سبيل الله وهو محمول على من لا يتضرر به ولا يفوت به حق ولا يحتمل به قتال ولا غيره من مهمات غزوه (بعد الله وجهه عن النار) قال

يطلع عليه أحد) أى لبعده
عن الرياء وقوله من صام
الابد أى وهو يشق ٢ عليه
صومه فلا صام أى فلا
ثواب له ولا أفطر أى تلاذ
بالفطر وقوله لم يخرقه أى
بما نهى عنه من المعاصى
(قوله الشديد) أى الضيق
لشدته عليه فى تحصيله
(قوله الفردوس) هى أعلى
الجنة وفيها مراتب بعضها
أعلى من بعض فقوله من
جنة الفردوس من إضافة
العام للخاص أوهى للبيان
وقوله حيث شاء أى فيخيره
الله تعالى (قوله صدع الخ)
الصداع وجع الرأس
وقيل خاص بجانب الرأس
الايمن أو الايسر ومثل
الصداع فى ذلك غيره من
سائر الامراض (قوله فلا
يتبعنكم الله) أى لا يطالبكم
بشئ من عهده ومنهياته
(قوله من الصبح الخ) مثل
الصبح غيرها فى أنها تقع
أداء بادرلك ركعة (قوله
البردين) خصهما لانهما
فى وقت التكاسل اذا الصبح
فى وقت النوم والعصر فى
وقت الاشتغال بالمعاش
فهما أشق على النفس من
سائر الصلوات (قوله
وحسابه على الله) أى
فيستره ولا يطلع عليه ملكا
ولا غيره بل يحاسبه بنفسه
ويغفر له (قوله فكان غافقاً
نصف ليلة الخ) لا من كل
وجه (قوله من ليلة القدر)

النور أى عافاه منها وابعده عنها (سبعين خريفاً) أى سنة أى باعدته عنها مسافة تقطع فى سبعين
سنة (حم ق ت ن عن أبى سعيد) الخدرى (من صام يوم عرفه غفر الله له ستين سنة أمامه
وسنة خلفه) قال المناوى وهى التى هو فيها أى الذنوب الصائرة فى العامين والمراد غير الكبار وهو
فى حق غير الحاج أما الحاج فيكره له صومه (ع عن قتادة بن النعمان) واسناده حسن (من صام
يوماً من المحرم فله بكل يوم ثلاثون حسنة) وله اذا ذهب جمع الى أن أفضل الصيام بعد رمضان
المحرم (طب عن ابن عباس) من صام يوماً طوعاً لم يطلع عليه أحد لم يرض الله له ثواب دون
الجنة (أى دخوله ابدون عذاب) (خط عن سهل بن سعد) باسناد ضعيف (من صام الابد) أى
مرد الصوم دائماً (فلا صام ولا أفطر) اخبار بأنه كالأذى لم يفعل شيئاً لانه اذا تعد ذلك انتفت عنه
المشقة فكان له يصم (حم ن ه ل عن عبد الله بن الشيخير) باسناد صحيح (من صام ثلاثة أيام
من شهر حرام الخيس والجمعة والسبت كتب له عبادة سنتين) بنون قبل المشاة (طس عن أنس)
واسناده ضعيف (من صام يوماً لم يخرقه) بما نهى الصائم عنه كغيبه (كتب له عشر حسنات
حل عن البراء) بن عازب واسناده حسن (من صبر على القوت الشديد) أى العيش الضيق
(صبراجيلاً) أى من غير تضجر ولا شكوى (أسكنه الله من الفردوس حيث شاء) جزاء له على
ذلك (أبو الشيخ فى الثواب عن البراء) بن عازب واسناده حسن (من صدع رأسه) أى حصل له
وجع فى رأسه (فى سبيل الله) أى الجهاد أو الحج (فاحسن) طاب بذلك الثواب عند الله (غفر
له ما كان قبل ذلك من ذنب) والمراد الصغائر (طب عن ابن عمرو) وحسنه الترمذى (من
صرع عن دابته) أى سقط عنها فمات (فهو شهيد) أى من شهداء المعركة ان كان سقوطه
بسبب القتال والافن شهداء الاخرة (طب عن عتبة بن عامر) من صلى الصبح فى جماعة كما
فى رواية مسلم فهو مقيد بقبية الروايات المطلقة (فهو فى ذمة الله) بكسر المعجمة عهده أو أمانه
أو ضمانه (فلا يتبعنكم الله بشئ من ذمته) المراد النهى عن أذيتة أى فلا تتعرضوا له بالاذى
(ت عن أبى هريرة) واسناده حسن (من صلى ركعة من الصبح ثم طلع الشمس فليصل
الصبح) أى فليتها بأن يأتى بركعة أخرى وتكون أداء (ل عن أبى هريرة) واسناده حسن
(من صلى البردين) قال العلقمى بفتح الموحدة وسكون الراء تثنية برد والمراد صلاة الفجر
والعصر زاد فى رواية مسلم يعنى العصر والنجر قال الخطابى هما بردين لانهما يصليان فى بردى النهار
وهما طرفاه حين يطيب الهواء وتذهب سورة الحروق قال القرأفى توجبه اختصاص هاتين الصلاتين
بدخول الجنة دون غيرهما من الصلوات ما محصله ان من موصولة لشرطية والمراد الذين صلوهما
أول ما فرضت الصلاة ثم ما تواقبل فرض الصلوات الخمس لانها فرضت أولاً ركعتين بالغداة
وركعتين بالعشى ثم فرضت الصلوات الخمس فهى خبر عن أناس مخصوصين لا عموم فيه قلت ولا يخفى
ما فيه من التكلف والالوجه ان من فى الحديث شرطية وقوله (دخل الجنة) جواب الشرط وعدل
عن الاصل وهو فعل المضارع كأن يقول يدخل الجنة ارادة للتأكيد فى وقوعه يجعل ما سبق
كلوا وقع وقال المناوى بغير عذاب أو بعده ومفهومه أن من لم يصلهما لا يدخلها وهو محمول على
المستحل واستدل به من قال الصلاة الوسطى هى الصبح والعصر معا (م عن أبى موسى) من صلى
الفجر فى جماعة (فهو فى ذمة الله) أى أمانه وخص الصبح لما فيها من المشقة (وحسابه على الله)
فما يخفيه من مخورياه وليس المراد أنه لا يطالب بباقي الصلوات (طب عن والد أبى مالك
الاشجعى) واسناده حسن (من صلى الغداة) أى الصبح (كان فى ذمة الله حتى يمسي) أى
يدخل المساء (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (من صلى العشاء فى جماعة) ثم صلى الصبح فى
جماعة (فقد أخذ بحظه من ليلة القدر) قال المناوى أخذ به الشافعى فى القديم فقال من شهد

أى اذا صلى العشاء فى جماعة والصبح كذلك وادى ذلك ليلة القدر حصل له ثواب قيام ليلة القدر وان نام ببقية ليلة العشاء

العشاء والصبح في جماعة ليلة القدر أخذ حظه منها ولم ينص في الجديد على خلافه ((طب عن أبي امامة)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((من صلى العشاء في جماعة)) أي معهم ((فكانما قام نصف ليلة)) أي اشتغل بالعبادة إلى نصف الليل ((ومن صلى الصبح في جماعة فكانما صلى الليل كله)) قال العلقمي يعني مع صلاة العشاء في جماعة يحصل له ثواب جميع الليل قال المناوي وأخذ بظاهره الظاهرية فقالوا يحصل لمن صلاه في جماعة قيام ليلة ونصف ويرده رواية أبي ذر من صلى العشاء والصبح الخ ((حم م عن عثمان)) من صلى في اليوم واللييلة اثنتي عشرة ركعة تطوعا بنى الله له بيتا في الجنة ((قال العلقمي في الحديث حجة لما ذهب إليه الجمهور أن الفرائض لها رواتب مسنونة وذهب مالك إلى أنه لا رواتب في ذلك ولا توقيت بما عدا ركعتي الفجر قال العلماء والحكمة في مشروعية النوافل التكميل للفرائض أن عرض فيها انقصاص ولم يبين في هذه الرواية العدد المذكور وقد بينه النسائي عن أم حبيبة فقال أربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعده وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وركعتين قبل صلاة العشاء ((حم م د ن ه عن أم حبيبة)) من صلى قبل الظهر أربع ركعات غفر له ذنوبه ((الصغار الواقعة)) (يومه ذلك خط عن أنس)) من صلى قبل الظهر أربع ركعات ((ثواب ذلك)) كعدل ركعة ((أي مثل ثواب عتق نسمة)) ((من بنى اسمعيل)) بن إبراهيم الخليل ((طب عن رجل)) صحابي أنصاري واسناده حسن ((من صلى الضحى أربع ركعات قبل الأولى أربع ركعات بنى له بيت في الجنة)) قال المناوي الظاهر أن المراد بالأولى الظهر لأنها أول صلاة ظهرت وفرضت وفعلت ((طس عن أبي موسى)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((من صلى قبل العصر أربع ركعات بعادته الله على النار)) أي كفر الله عنه بذلك ذنوبه فلا يعاقب بالنار عليها ويحتمل غير ذلك قال المناوي وفي رواية لم يسمه النار وفيه نذب أربع قبل العصر وعليه الشافعي ((طب عن ابن عمر)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم)) قال المناوي أي شيء من أمور الدنيا ويحتمل الإطلاق ((كتبنا)) أي الركعتان أي ثوابهما ((في علمين)) قال المناوي علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عمله الصالحون الثقلين ((عب عن مكحول مرسل)) وهو الشامي واسناده صحيح ((من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له)) بالبناء للمفعول ((بعاده ثنتي عشرة سنة)) قال المناوي والقليل قد بفضل الكثير بمقارنة ما يخصه من الأوقات والأحوال ((ت ه عن أبي هريرة)) قال العلقمي قال الدميري حديث ضعيف ((من صلى بين المغرب والعشاء)) يحتمل أن من شرطية والجواب محذوف أي فاز بالأجر العظيم أو نحو ذلك ((فإنها صلاة الأوابين)) قال المناوي تمامه ثم تلا قوله تعالى أنه كان للأوابين غفورا وأحياء ما بين العشاءين سنة مؤكدة ((ابن نصر عن محمد بن المنكدر مرسل)) من صلى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة ((قال المناوي فيه نذب صلاة الرغائب لأنها مخصوصة بما بين العشاءين)) ه عن عائشة ((من صلى ست ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم غفر له بها ذنوب خمس سنه)) قال المناوي أي الصغار الواقعة فيها ولا تعارض بينه وبين خبر الاثني عشر لأن ذلك في السكابة وهذا في المحو ((ابن نصر عن ابن عمر)) بإسناد ضعيف ((من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا في الجنة من ذهب)) قال المناوي غسلك به من جعل الضحى ثنتي عشرة وهو ما في الروضة لكن الأصح عند الشافعية أن أكثرها عثمان ((ت ه عن أنس)) واسناده ضعيف ((من صلى ركعتين في خلاء)) أي في محل خال من الأدميين بحيث ((لا يراه إلا الله والملائكة)) ومن في معناهم وهم الجن ((كتب له براءة من النار)) يحتمل أن الله سبحانه وتعالى بسبب ذلك يوفقه للتوبة أو يعفو عنه ويرضى خصما فلا تسمه النار ((ابن عساكر عن جابر)) من صلى على صلاة واحدة صلى

(قوله تطوعا) أي غير
الفرض وفيه رد على من
نفي الرواتب لغير الصبح
فقال هي نوافل والرواتب
سنة الصبح فقط (قوله
أربعاء) بتسليم أو تسليمتين
ومثل الظهر الجمعة (قوله
كعدل) بكسر العين وفتحها
(قوله على النار) أي نار
الخلود (قوله قبل أن
يتكلم) أي بسوء وقيل
مطلقا وهو أولى (قوله
كتبنا) أي ثوابهما في علمين
أي على وجه مخصوص
أعلى من غيره والافكل
أعمال الخير تكتب في
علمين (قوله عدلن) بالبناء
للمفعول على نسخة
بعبادة وعلى نسخة عبادة
بحذف الباء يقرأ عدلن
بالبناء للفاعل (قوله في
خلاء) أي محل خال

(قوله صلى على) أي طلب ودعالي بزيادة القرب منه تعالى (قوله صلى الله عليه) أي تجلي عليه فرجه عشر رجحات (قوله نائبا) أي بعيدا أبلغته أي بلغني الملائك ذلك فيقول فلان يصلي علينا لافرق في ذلك بين ليلة الجمعة وغيرها (قوله لم يتمها) بأن حصل فيها خال لم يشعر به أكثر ركن نسيانا أو ترك أبعاض وهيات لم ترفع كذلك اذلا برفع الالتام فيتمها الله تعالى من سبحانه أي نوافله لترفع تامة (قوله من صلى عليه) أي على جنازته (قوله مائة من المسلمين) وفي رواية سبعون وفي أخرى ثلاثة صفوف وان قل الصف كائنين (قوله فلا شئ عليه) هذا يدل لنا ويرد على من كره صلاة الجنازة في المسجد (قوله صلاة فريضة فله) أي عقبها دعوة مستجابة بعين ما طلب أو بغيره عاجلا أو آجلا وكذا ما بعده (قوله من صمت) أي سكنت عن كل ما يخالف الشرع بخام العذاب والحساب ولذا قال صلى الله عليه وسلم كف عنك هذا وهل يكب الناس الخ ولذا جعل للسان حسان الاسنان والشفقتان لبثا مل في الكلام قبل خروجه (قوله من أهل بيتي) هم أولاد الحسين وسبأتي ذكر أولاد عبد المطلب أيضا أي المسلمون منهم

الله عليه بها عشرا) وكما زاد زاده بتلك النسبة ((حم م ٣ عن أبي هريرة ؓ من صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفعه له عشر درجات)) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فإما فائدة هذا الحديث قلنا أعظم فائدة وذلك ان القرآن اقتضى أن من جاء بحسنة تضاعف عشرة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة بمقتضى القرآن أن يعطى عشر درجات في الجنة فأخبر أن الله تعالى يصلي على من صلى على رسوله عشر اود كر الله العبد أعظم من الحسنة مضاعفة قال ويحقق ذلك ان الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقي ولم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابة عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ورفعه عشر درجات كما ورد في الاحاديث وقال القاضي معناه رجته وتضعيف أجره كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد تكون الصلاة على وجهها واطرها تشرى فإله بين الملائكة كفي الحديث وان ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخير مني ((حم خد ن ل عن أنس)) وهو حديث صحيح ؓ ((من صلى على حين يصبح عشر اوحين عسى عشر ادر كنه شفاعتي يوم القيامة)) قال المناوي المراد شفاعته خاصة غير العامة ((طب عن أبي الدرداء ؓ من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا)) أي بعيدا عني ((أبلغته)) قال المناوي أي أخبرته به على لسان بعض الملائكة لان لروحه تعلقا بمقره الشريف وحرام على الارض ان تأكل أجساد الانبياء فإله كمال النائم ((هب عن أبي هريرة ؓ من صلى على صلاة واحدة كتب الله قبراطا)) من الاجر ((والقبراط مثل)) جبل ((أحد)) في عظم القدر ((عد عن علي)) باسناد حسن ؓ ((من صلى صلاة)) مفروضة ((لم يتمها)) بأن أدخل بشئ من أبعاضها أو هيئاتها ((زيد عليها من سبحانه)) أي نوافله ((حتى تتم)) أي نصير كاملة ((طب عن عائذ بن قرط)) الشامي ؓ ((من صلى خلف امام فليقرأ بفاتحة الكتاب)) قال المناوي ولا تجزئه قراءة الامام وعليه الشافعي وقال الحنفية تجزئه ((طب عن عبادة بن الصامت ؓ من صلى عليه)) وهو ميت ((مائة من المسلمين غفر له ذنوبه)) قال المناوي ظاهره حتى الكافر ((عن أبي هريرة ؓ من صلى على جنازة في المسجد فلا شئ عليه)) قال العلقمي في رواية فلا شئ عليه أوله بالشد عسل به أبو حنيفة ومالك قال النووي في المشهور عنه محمول على ان معناه لا شئ عليه فاللام بمعنى على كما قال تعالى وان أسأتم فلها أي عليها كما قال الشاعر
* فخرصر يعالليدين وللقم * وقيل هو محمول على نقصان أجره اذ لم يتبعها للدفن فان الغالب ان المصلي عليها في المسجد ينصرف الى أهله والمصلي عليها في الصحراء يحضر دفنها فينقص أجره فيكون التقدير فلا أجر له كامل فان قيل لا حجة في حديث عائشة لاحتمال انه عليه الصلاة والسلام انما صلى على سهل في المسجد لمطر أو غيره أو انه وضعه خارج المسجد وصلى هو في المسجد أو ان المراد بالمسجد مصلى الاموات فالجواب أن قول عائشة وفعالها وفعل بقيه أمهات المؤمنين برده هذه الاحتمالات والظاهر أن باب المسجد لم يكن في صوب القبلة حتى ينهي المني في المسجد الصلاة على الجنازة الخارجة عنه ((د عن أبي هريرة ؓ من صلى صلاة مفروضة فله دعوة مستجابة ومن ختم القرآن فله دعوة مستجابة)) قال المناوي أي عقبها أو امان تجعل واما ان تؤخر له في الآخرة ((طب عن العرباض)) بن سارية ؓ ((من صمت)) أي سكت عن النطق بما لا يعنيه أي ما لا ثواب له فيه ((نجا)) من العقاب والعتاب يوم الحساب ((حم ت عن ابن عمرو)) باسناد ضعفه النووي ؓ ((من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء)) لا عترافه بالجزع من جزائه وهذا عند الجزع عن مكافأته بالاحسان فان قدر على مكافأته فالجمع بينهما أفضل من الاقتصار على الدعاء ((ت ن حب عن أسامة)) بن زيد واسناده صحيح ؓ ((من صنع الى أحد

(قوله كافأته الخ) أي فيلزم

نجاته لأن الله لا يرسل رسوله
فإن كافأه كان ناجيا فيطلب
فعل المعروف معهم ما أمكن
(قوله صورة) أي ذات
روح لا صورة نحو شجر
ومسجد (قوله وليس بنا فسخ)
أي فتسكليفه ذلك لاظهار
سبب عذابه وفريد
المشقة والعذاب عليه
ويؤخذ منه جواز
التكليف بالمحال (قوله
ضار) أي نفسه أو غيره
ومن شاق أي أوصل
مشقة لنفسه بحمل شيء
ثقل مثل أول غيره (قوله
كانت له الخ) أي كان
ثوابها وجزاؤها نجاته من
النار (قوله طيبة بها
نفسه) أي بسماحة نفس
(قوله قبل الصلاة) أي
قبل دخول وقت صلاة
العبد والافهى أضحيه وان
لم يصل العبد (قوله غلاما)
أي رقيقا له (قوله لم يأتها)
أي لم يأت سببه كأن حده
حد الزنا ولم يزن (قوله
مملوكه) أي ذكرا أو أنثى
ظالمه بأن ضربه لا لتأديب
ونحوه أقيد أي اقتص منه
(قوله بسوط) أي مثلا
فمثل غيره من جميع آلات
الضرب (قوله بتماله)
أي له الولاية عليه كأن
كان جده لأباه والأفوه
ليس ببيتيم (قوله بسبحان
الله وبحمده) فهي تقوم
مقام ذلك في الجملة لا من كل
وجه (قوله منزلا) أي محلا

من أهل بيتي دا) أي فعل معهم معروف (كافأته عليهم يوم القيامة) فيه الحث على الاحسان الى
أهل البيت (ابن عساكر عن علي) بإسناد ضعيف (من صنع صنيعه الى أحد من حلف)
بكسر المهملة وسكون اللام وقال بعضهم بفتح المعجمة واللام (عبد المطلب) أي ذريته (في الدنيا
فعل) مكافأته اذ القيني) يعني في القيامة (خط عن عثمان بن عفان) من صور صورة) أي
ذات روح (في الدنيا كاف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنا فسخ) أي ليس يقدر على ذلك
فهو كناية عن طول مدة تعذيبه (حم ق ن عن ابن عباس) من ضار) بشدة الرأى أي أوصل
ضررا الى معصوم (ضر الله به) أي أوقع به الضرر البالغ (ومن شاق) بشدة القاف أي
أوصل مشقة الى معصوم (شق الله عليه) أي أدخل عليه ما يشق عليه (حم ع عن أبي
صرمة) بصاد هه هه مكسورة وراء ساكنة (مالك بن قيس) وإسناده حسن (من ضحى)
أضحيه (طيبة بها نفسه) أي من غير كراهة ولا تضرر بالانفاق (محتسبا لأضحيته) أي طالبا
للثواب بها عند الله (كانت له حجابا من النار) قال المناوي أي حائلا بينه وبين دخولها الذي يحتمل
أن الله تعالى بسبب ذلك يوفقه للتوبة ويحتمل غير ذلك (طبع عن الحسن بن علي) من ضحى قبل
الصلاة) أي ذبح أضحيته قبل صلاة العبد (فانما ذبح لنفسه) قال العلقمي كافي مسلم عن
البراء قال ضحى خالي أبو بردة قبل الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم أي ليست
أضحيه ولا ثواب فيها قال المناوي وفي رواية فانما هو لحم قدمه لاهله (ومن ذبح بعد الصلاة) للعبد
(فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين) وهي التضحية (ق عن البراء) بن عازب (من ضحكت في
الصلاة) زاد في رواية فقهه (فليعد الوضوء والصلاة) لبطلان وضوئه بالقهقهة وبه أخذ أبو
حنيفة (خط عن أبي هريرة) وإسناده واه (من ضرب غلاما) أي قتاله (حد لم يأتها) أي لم
يأت بموجب ذلك الحد (أولطمه) أي ضربه على وجهه (فان كفارته) أي ستره أو غفره (أن
يعتقه) قال العلقمي هذا محمول على النذب (ه عن ابن عمر) من ضرب مملوك ظلما) وفي نسخة
ظالمه أي حال كونه ظالمه في ضربه أباه (أقيد) بضم الهمزة وكسر القاف وفي رواية اقتص (منه
يوم القيامة) قال المناوي ولا يلزمه في أحكام الدنيا شيء (طبع عن عمار) بن ياسر قال المناوي
حسن (من ضرب بسوط ظالمه اقتص منه يوم القيامة) وان كان المضروب عبده (هق عن أبي
هريرة) وإسناده حسن (من ضم بتماله) بأن كان من أقاربه (أول غيره) أي ليس من أقاربه
أي تكفل بمؤنته وما يحتاجه (حتى يغنيه الله عنه وجبت له الجنة) أي دخولها مع السابقين أو
من غير عذاب (طس عن عدي بن حاتم) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من ضن) أي
بخل (بالمال أن ينفقه) في وجوه البر (وبالليل أن يكاده) في قيامه للهجد (فعليه بسبحان الله
وبحمده) أي فليلزم قول ذلك بقلب حاضر وفؤاد يقظان فانه يقوم له مقام الانفاق والصلاة (أبو
نعيم في) كتاب (المعرفة) أي معرفة العصابة (عن عبد الله بن حبيب) من ضيق منزلا أو قطع
طريقا أو آذى مؤمنا) في الجهاد (فلا جهاد له) أي كاملا أو لأجره في جهاده قال العلقمي وسببه
كافي أبي داود عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه قال غزوت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم
غزوة كذا وكذا فاضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم مناديا
ينادي في الناس ان من ضيق منزلا فذكره وكذا من ضيق طريق الحاج والمسجد والجامع وفيه دليل
على أنه يستحب للإمام اذا رأى بعض الناس فعل شيئا مما تقدم أن يبعث مناديا ينادي بأزالة ما تضرر
به الناس ويتأذون به وهذا لا يختص بالجهاد بل أمير الحاج كذلك وكذا الأمير والحاكم بالمدينة ومن
يتكلم في الحسبة ونحو ذلك (حم د عن معاذ بن أنس) الجهني قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(من طاف بالبيت سبعاً واصلى ركعتين كان كتعت رقبته) وفي رواية أبي نعيم كعدل رقبته بعتقها (ه)

تنزل فيه الغزاة أو قطع طريقا تفرقه الغزاة أو آذى مسلما في سفره للجهاد

(قوله كيوم ولدته أمه) أي فظهر من جميع الذنوب الصغار (قوله الشهادة) أي الموت في الجهاد (قوله من طلب العلم) أي الشرعي وآلته (قوله فهو في سبيل الله) (٣٣٤) فكان في الجهاد حتى يرجع من الطريق فتوا به كثواب المجاهد لا من كل

وجه أو المراد بسبيل الله عبادة الله (قوله من طلب البدعة) أي طلب أمر مبتدع مخالفا للشرع الزمناه بدعته أي وكلناه إلى بدعته وعذبناه عليها وفي رواية من طلق للبدعة أي أوقع الطلاق في زمن البدعة الزمناه وقوع الطلاق وإن حرم فنذهب إلى أن الطلاق البدعي لا يقع برده هذا الحديث (قوله طوقه) بأن يطول عنقه وتحمل كالطوق فيه (قوله في خرفة الجنة) أي ثمرها أي كأنه في بستان الجنة بقتطف من ثماره (قوله من عاذ) أي استعاذ (قوله بعاذ) بفتح الميم أي محل إعادة والمجاورة لما قالت بعض زوجاته صلى الله عليه وسلم للمستعيدة أنه يحب كلمة فقوليها وهي أعوذ بالله منك ورحمها على ذلك الغيرة فلما قالت ذلك لجهلها بالحال طلقها صلى الله عليه وسلم (قوله جاربتين) أي بنتين صغيرتين (قوله كهاتين) وضم أصبعيه إشارة إلى أنه يناله بعض من مرتبته صلى الله عليه وسلم وذلك لعجز البنات وضمعهن عن الذكور (قوله ثلاث بنات) سواء كن له أو لغيره (قوله من عد غدا الخ) فلا يؤخر عملا صالحا

عن ابن عمر (ورواه عنه أيضا الترمذي وقال حسن) (من طاف بالبيت خمس مرات) قال العلقمي قال شيخنا حكي المحب الطبري عن بعضهم أن المراد بالمرة الشوط ورده وقال المراد خمسون أسبوعا وقد ورد كذلك في رواية الطبراني في الأوسط قال وليس المراد أن يأتي بهامته واليه في آن واحد وإنما المراد أن توجد في صحيفة حسناته ولو في عمره كله (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أي صار مغفورا له (ت عن ابن عباس من طلب من الله (الشهادة صادقا) أي تخلصا في طلبه أياها (أعطيا) أي أعطاه الله أجر الشهادة بأن يبلغه منازل الشهداء (ولوم نصبه) الشهادة بان مات على فراشه (حم م عن أنس) بن مالك (من طلب العلم لله تكفل الله برزقه) قال المناوي تكفلا خاصا كما يؤخذ من قوله (من حيث لا يحتسب) تنبيه قال الغزالي لا تظن أن العلم يفارق الموت فالموت لا يهدم محل العلم أصلا وليس الموت عدما حتى تظن أنك إذا عدت عدمت صفتك بل معنى الموت قطع علاقة الروح من البدن (خط عن زياد بن الحرث الصيرافي) واسناده ضعيف (من طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع) قال المناوي قال الغزالي هذا وما قبله وما بعده في العلم النافع وهو ما يزيد في الخوف من الله وينقص من الرغبة في الدنيا (حل عن أنس من طلب العلم ليجاري به العلماء) قال العلقمي قال في النهاية أي يجري معهم في المناظرة والجدل لينظر عمله إلى الناس رياء وسمعة (أوليماري به السفهاء) أي يحاججهم ويجادلهم (أو يصرف وجوه الناس إليه) أي يطلبه بنية تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العوام إليه (أدخله النار) جزاء بما عمل (ت عن كعب بن مالك من طلب البدعة الزمناه بدعته) قال المناوي كذا في نسخة هذا الكتاب ولعله غير صواب الذي في الأصول الصحيحة من سنن البيهقي مخرجه وكذلك الدارقطني وغيرهما من طاق للبدعة الزمناه بدعته أي أن الطلاق البدعي يلزم ويقع وإن كان حراما (هق عن معاذ) بن جبل واسناده ضعيف (من ظلم قيد) بكسر القاف وسكون المثناة التحتية أي قدر (شبر من الأرض طوقه) بالبناء للمفعول (من سبع أرضين) قال المناوي بفتح الراء وقد تسكن أي يوم القيامة فتجعل الأرض في عنقه كالطوق (حم ق عن عائشة وعن سعيد بن زيد من عاد من يضالم يزل في خرفة الجنة) بضم الخاء المعجمة وتفتح والراء الساكنة ما يحترف أي يجني من الثمر شبه ما يحوز العائد من الثواب بما يحوز المحترف من الثمر (حتى يرجع) وقبل المراد بالخرفة هنا الطريق (م عن ثوبان) مولى المصطفى (من عاذ بالله فقد عاذ بعاذ) بفتح الميم قال في النهاية يقال عدت به أعوذ عودا وعبادا ومعاذ أي لجأت إليه والمعاذ المصدر والمكان والزمان المعنى فقد لجأت إلى المعاذ العظيم (حم عن عثمان) بن عفان (وابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (من عال جاربتين) أي ربي صغيرتين وقام عصا لهما في نحو نفقة وكسوة (حتى ندر كادخلت أنا وهو الجنة كهاتين) وضم أصبعيه السابعة والوسطى مشيرا إلى قرب فاعل ذلك منه أي دخل مصاحبا لي قريبا (م ت عن أنس) بن مالك (من عال أهل بيت من المسلمين) أي قام بكفائتهم (يومهم ولبتهم غفر الله له ذنوبه) الصغار (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين (من عال ثلاث بنات فادهن) بأدب الشريعة وعلمهن (وزوجهن وأحسن إليهن) قال المناوي بعد الزواج بخصوصة وزبارة (قوله الجنة) أي دخولها مع السابقين فيه تأكيدها حق البنات على حق البنين لضعفهن عن الاكتساب (د عن أبي سعيد) واسناده صحيح (من عد غدا من أجله فقد أساء صحبة الموت) القصده به الحث على قصر الأمل (هب عن أنس من عرض عليه ربحان) أي بنت طيب الریح من أنواع المسموم (ولا يرد) قال المناوي بالرفع على الأشهر (فانه خفيف الحمل) بفتح الميم الأولى وكسر

للمستقبل بل يبادر به لئلا يفجأ الموت فينبغي قصر الأمل وعدم أمل الحياة إلا في الخير (قوله ربحان) أي الثابت ذو ریح طب سواء الأضر وغيره من كل مسموم (قوله خفيف الحمل) أي

قليل المؤنة (قوله عزى) التعزية الامر بالصبر والحث عليه بوعده الاجر (قوله شكلى) أى فاقدة ولدها وقوله فى الحديث الا تى من عزى مصابا أى باى شئ كان أعم من فقد الولد وغيره (قوله من عشق) من باب تعب والعشق المحبة مع تحلل الحب فى القلب فهو أخص من المحبة أى ولولا امر دكافى الفروع خلافا للشارح (قوله فعف) أى عن المحرمات فلا يقع منه نظر محرم ولا غيره كأن سمع صوته فخبه أو لاحت منه نظرة من غير قصد فخبه (قوله يوم العسرة) أى يوم القيامة (٣٣٥) (قوله من عفا عن دم) أى لنفسه

كان جرح فعفا عن جرحه أولمورنه كأن عفا عن قاتل ولده أو أخيه مثلا (قوله عن قاتله) أى بأن جرح جرحا يفضى الى موته فعفا عن جرحه ثم مات فيسقط حقه فى الآخرة أى ذنب الاقدام أما الوارث فحقه باق فى الدنيا لا يسقط بعفو المجرع (قوله الراسبي) بالموحدة (قوله تيمم) المراد بها الودعة الثانية فى الحديث الثانى وهى شئ يخرج من البحر كالصدف قرر شئنا وفيه انه عطف التجميعه على الودعة فى الحديث الا تى فهى غيرهما من نحو كاغد يكتب فيه شئ من القرآن مثلا ويكون قوله فقد أشرك أى انه اعتقد انها تؤثر بطبعها والافلا بأس بذلك بل يسن التبرك بمحمل شئ من القرآن (قوله فلا ودع الله) أى فلا تخفف عنه ولا جعله فى دعة وراحه مما يخاف منه (قوله دخل الجنة) لاعماله بما جاء عنه صلى الله عليه وسلم (قوله بأوبه) قال النووي فى شرح مسلم فى آخر باب الحج نقلا

الثانية أى خفيف الحمل (طبيب الريح) قال المناوى تعليل ببعض العلة لا يتقارن بالمراد لا يردده لانه هدية قليلة نافعة لا يتأذى المهدى بها فلا وجه لرددها (د ن عن أبى هريرة ؓ من عزى شكلى) بفتح المثناة مقصورا من فقدت ولدها (كسى بردافى الجنة) مكافأة له على تعزيتهم لكن لا بعزى المرأة الشابة الا بنحو زوج (ت عن أبى هريرة ؓ من عزى مصابا) أى حمله على الصبر بوعده الاجر (فله مثل أجره) قال المناوى أى له مثل أجر صبره اذ المصيبة ليست فعلة ذكره ابن عبد السلام ونوزع اه فالمنازع له يقول المصائب تكفر الذنوب ويحصل بها الثواب وان لم يصبر المصائب (ت عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (من عشق) من يتصور رجل نكاحه لها لا كالأمر دانتهى وقال الزبائى والامر الذى لم يقصد نظره اليه بل وقع نظره عليه اتفقا فابشرط العفة والكتمان (فعف ثم مات مات شهيدا) أى يكون من شهداء الآخرة قال المناوى لان العشق وان كان مبدؤ النظر لكنه غير موجب له فهو فعل الله بالعبد بلا سبب (خط عن عائشة) واسناده ضعيف (من عفا عند القدرة) على الانتصار لنفسه والانتقام من ظالمه (عفا الله عنه يوم العسرة) قال المناوى أى يوم الفرع الا كبر وكفى العفو شرفا أن أجره مضمون للعبد على الله تعالى فى خبر ابن عساكر والحكيم اذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم من كان أجره على الله فلا يقوم الا العافون عن الناس (ط عن أبى امامة ؓ من عفا عن قاتله) بان جرحه جرحا يفضى الى الموت فعفا عنه (دخل الجنة) قال المناوى يعنى حصل له الامن من سوء الخاتمة (ابن منده عن جابر) بن عبد الله الدوسى (من علق تيمم) قال فى النهاية خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين برزعمهم (فقد أشرك) أى فعل فعل أهل الشرك وهم يريدون دفع المقادير المكتوبة (حم ل عن عقبه بن عامر) الجهنى واسناده صحيح (من علق ودعة) بالتحريك شئ يخرج من البحر كالصدف على نحو ولده (فلا ودع الله له) أى لا جعله فى دعة وسكون أى لا تخفف الله عنه ما يخافه (ومن علق تيمم فلا تيمم الله له) ما أراد من الحفظ (حم ل عنه) أى عن عقبه بن عامر واسناده صحيح (من علم ان الصلاة عليه حق واجب دخل الجنة) يحتمل أن المراد حصل له الامن من سوء الخاتمة (حم ل عن عثمان ؓ من علم أن الله ربه وانى نبيه موقنا من قلبه حرمة الله على النار) قال المناوى أى نار الخلود (البرار عن عمران) بن حصين (من علم أن الليل بأوبه الى أهله فليشهد الجمعة) أى فليحضرها (هق عن أبى هريرة ؓ من علم الرى) بالسهم (ثم تركه) رغبة عن السنة وفى نسخة ثم نسيه (فليس منا) أى ليس عاملا بامرنا (م عن عقبه بن عامر) الجهنى (من علم) بفتح اللام المشددة غيره (علما شرعيا فله أجر من عمل به) أى كأجره (لا ينقص) الاجر الحاصل له (من أجر العامل شيئا) عن معاذ بن أنس (واسناده حسن) (من علم) غيره بالتشديد (آية من كتاب الله تعالى أو بابا من علم) شريعى (أنهى الله أجره الى يوم القيامة) فلا ينقطع بموته (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أبى

عن القاضى عياض يقال آوى وأوى بالمد والقصر فى الفعل اللازم والمتعدى جميعا لكن القصر فى اللازم أشهر وأفصح والمد فى المتعدى أشهر وأفصح اه من حاشية ابن علان على أذكار النووى (قوله فليشهد الجمعة) أى ندبا اذ لا يجب الذهاب من محله الى محل إقامة الجمعة الا اذا سمع النداء من محله فاذا لم يسمع لا تجب وان كان يرجع قبل دخول الليل نعم يندب حيث يرجع من يومه أما اذا لم بأوه الليل الى أهله بان احتاج الى البيات فى غير بلد فلا تطالب الجمعة حينئذ لمزيد المشقة (قوله من علم الرى) أى النافع فى الجهاد

(قوله ميسرة المسجد) أي جانبه اليسر (قوله كفلين من الاجر) هذا لا يقتضي ان الصلاة في الجانب اليسر أفضل من الايمن لانه مفيد بقوله أهل الجانب اليسر وعطلة في زوال هذا القيد (قوله اليسر) بالنصب صفة لجانب (قوله من عمر) بالبناء للمفعول أي عاش (قوله أعذر الله (٣٣٦) اليه في العمر) الهمة للسلب أي سلب عذره أي لم يبق له عذرا فاذا بلغ هذا السن

فلا عذره في التهاون وترك الطاعة والعبادة (قوله حتى يعمل) أي يتبلى به فلا ينبغي أن يعبر أخاه بل يستريح عليه حيث تاب منه والا فيطلب توبه ليرجع ولذا يقال لو غير أحدكم أخاه برضاع كلبه لرضع من ثديها الاخر (قوله من غدا الى المسجد) الغد والذهاب بكرة النهار والمراد هنا مطلق الذهاب للمسجد في أي وقت فصلا الفرائض في المسجد أفضل من البيت وكذا كل نفل تسن فيه الجماعة (قوله برابة الايمان) أي يوم القيامة يشهر بعلامه الايمان والنجاة (قوله الى السوق) أي الذي يشتمل على محرمات كالبيع الباطل والايمان الفاجرة والافلا بأس بدخوله (قوله برابة ابليس) أي فهو من جنده وحزبه (قوله من غدا أوراخ) أي ذهب في تعليم دينه فهو في الجنة أي في عمل يوصله للجنة (قوله الاعقالات) أي لم ينسوا الاغنية ولو عقالا من غير (قوله فليغتسل) أي لغلبة اصابه النجاسة من تغسيل الميت ولضعف بدنه من مس جسده من الروح

سعيد) الخدرى (من عمر) بالتشديد (ميسرة المسجد) قال المناوى أي صلى أو اعتكف أو ذكر الله في جهته اليسرى التي يعدل الناس عنها الى اليمين اه والظاهر أن المراد باليسرى اليسرى باعتبار الداخل ويحتمل باعتبار الامام والاول اقرب الى كلام المناوى (كتب الله كفلين من الاجر) أي نصيبين منه قاله لما ذكره ان ميسرة المسجد تعطت (ه عن ابن عمر) من عمر جانب المسجد اليسر (لقلة أهله) (قوله أجران) قال المناوى لا يعارض ان الله وملائكته يصلون على ميمنه الصفوف لان ما ورد لعارض يزول بزواله (طب عن ابن عباس) من عمر (بضم العين وكسر الميم) مشددة أي عاش (من امتي سبعين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر) أي لم يبق له عذرا في الرجوع اليه بالطاعة لما أرسل اليه من الانذار (ل عن سعد بن سهل) باسناد صحيح (من عمل عملا) أي فعل فعلا (ليس عليه امرنا) واذننا (فهو رد) أي مردود عليه فلا يقبل منه (حم م عن عائشة) رضى الله عنها (من غير أخاه) في الدين (بذنب لم يمت حتى يعمل) قال المناوى المراد بذنب قد تاب منه ككافره ابن ميسرة (ت عن معاذ) رضى الله عنه (من غدا الى المسجد وراح) أي ذهب للصلاة فيه ورجع (أعد الله) أي هيا (له زلا) قال العلقمى بضم النون والزاي أي محلا ينزله (من الجنة كلما غدا وراح) أي بكل غدوة وروحة الى المسجد (حم ق عن أبي هريرة) من غدا الى صلاة الصبح غدا برابة الايمان ومن غدا الى السوق غدا برابة ابليس (قال المناوى اعلام بادامته في الاسواق) اذا كانت موطنه فينبغي عدم دخولها بالضرورة (ه عن سلمان) من غدا أوراخ وهو في تعليم أي تعلم (دينه فهو في الجنة) أي ساع في رفع درجاته فيها (حل عن أبي سعيد) باسناد ضعيف (من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله الا كان له صدقة) قال المناوى أي يثاب عليه ثواب الصدقة وان لم يكن باختياره (حم عن أبي الدرداء) واسناده حسن (من غزاف سيبل الله ولم ينوال عقالا) أي لا يريد من الغنمة الاشياء قليلا كالعقال الذي يربط به ركة البعير (قوله مانوى) القصده الحث على قطع النظر عن الغنمة وجعل الغزو خالصا لله تعالى (حم ن ل عن عبادة) بن الصامت واسناده صحيح (من غسل ميتا فليغتسل) ندبا وقبل وجوبه ولو غسل موتي كفاه غسل واحد (حم عن المغيرة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من غسل ميتا فليغتسل ومن حله فليتوضأ) قال المناوى ليكن حامله على وضوء ليتأهب للصلاة عليه حين وصوله المصلى خوف الفتور (ه ح عن أبي هريرة) من غسل ميتا فستره قال المناوى أي ستر عورته أو ستر ما دامت من علامة رديئة (ستره الله من الذنوب) أي لا يفضحه باظهارها يوم القيامة (ومن كفنه كساه الله من السندس) في الجنة (طب عن أبي امامة) من غسل ميتا فليبدأ (بغسله) أي بعصر بطنه ليجر ما فيه من أذى (هق عن ابن سيرين مرسل) واسناده ضعيف (من غش) معصوما (فليس منا) أي ليس على سنتنا في مناصحة الاخوان وذا قاله للمامر بصبرة طعام فادخل يده فيها فابتلت أصابعه (ت عن أبي هريرة) قال المناوى وهو في مسلم أيضا (من غش العرب لم يدخل في شفاعتي) يوم القيامة (ولم تنسله مودتي) قال المناوى وغشهم ان يصدهم عن الهدى أو يحسمهم على ما يبعدهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فن فعل ذلك فقد قطع الرحم بينهم وبينه فخرم شفاعته ومودته وغش غيرهم حرام لكن غش العرب أعظم جرما (حم ت عن عثمان) بن عفان (من غشنا فليس منا

(قوله ومن حله) أي أراد حله ليكون حله على طهارة (قوله فستره) أي ستر عورته وقت التغسيل (قوله والمكر

السندس) نوع من حرير الجنة (قوله من غش العرب) هم خلاف الجحيم من القبائل فن لم ينتسب الى قبيلة فهو من الجحيم (قوله لم يدخل في شفاعتي) أي الخاصة وفي هذا حث على مزيد الاعتناء بالعرب ونصحهم

(قوله بحمله يوم القيامة) أي وذلك الحيوان يصوت لينبذ اقتضاحه فالغلول حرام مطلقاً أي ولو لغير الحيوان من نحو مال ومتاع لكن غلول الحيوان أشد في الائم والافتضاع (قوله فهو أحق به) أي مستحق له فلا يجوز زلفه به أخذ شيء منه إلا إذا فضل عن حاجة من أحياء محل ذلك الماء أو من سبق إلى ذلك الماء المباح من غير أحياء كأن ذهب إلى جبل فوجد فيه ما يكفيه فقط فلا يجوز لمن جاء بعده أخذ شيء منه إلا برضا مالوك فاه الماء ووسع غيره فلا غير أخذ ما زاد وان جاء بعده (٣٣٧) (قوله معي) أي في البر فليغز في البحر

فغزو البحر أفضل من غزو البر وذهب بعضهم إلى العكس لأن سائر غزواته صلى الله عليه وسلم كانت في البر (قوله من فدى أسيراً) أي يدفع مال مثلاً (قوله ذلك الأسير) أي وناهيك بمن خلص رسول الله صلى الله عليه وسلم من يد العدو ولوعلى طريق الفرض والتقدير (قوله من فر من ميراث الخ) أي فعل في مرض موته ما يفوت به ارث وارثه من نحو هبة ماله (قوله بين والدته وولدها) وان رضيت الام بذلك التفريق بأن قالت بعني وحدي وولدي وحده فلا يعتبر رضاها (قوله لا ينقص) أي ذلك الاجر الذي ناله المفطر شيئاً مفعول ينقص فهو يستعمل لازماً نحو نقص المال ومتعدياً لواحد كاهنا ولاثنين نحو لم ينقصكم شيئاً فلو جاء الحديث برفع شيء على الفاعلية على أن يكون ينقص لازماً لكان صحيحاً فاقنأمله والمراد مثل أجره كالألفا وكذا يقال في نظائره (قوله وجهه) أي ذاته على النار أي نار الخلود (قوله خطوة) بالفتح (قوله

والمكر والخذاع في النار) أي صاحبهما يستحق دخولها (طب حل عن ابن مسعود) من غل بعيراً أو شاة أو بقرة أو نحو ذلك (أي به بحمله يوم القيامة) يعني من سرق شيئاً من نحو زكاة أو غنيمه يحجى يوم القيامة وهو حامله وان كان حيواناً كبيراً (حم والضياء عن عبد الله بن أنيس) من غلب على ماء (مباح أي سبق إليه) (فهو أحق به) من غيره حتى تنتهي حاجته (طب والضياء عن سمرة) بن جندب (من فاته الغزومى فليغز في البحر) قال المناوى زاد في رواية فان غزوة في البحر أفضل من غزوتين في البر وفيه أن غزو البحر أفضل (طس عن واثلة بن الاسقع) من فدى أسيراً من أيدي العدو (أي الكفار) (فان ذلك الأسير) أي فكأن في أنا المأسور وقد فداني والقصد الترغيب في فلك الأسرى (طس عن ابن عباس) واسناده حسن (من فر من ميراث وارثه) قال المناوى بأن فعل ما فوت به ارثه عليه في مرض موته (قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة) دعاء أو خبر فاذا حرمان الوارث حرام (ه عن أنس) وضعفه المنذرى (من فرق بين والدته وولدها) بما يزيل الملك (فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة) فالتفريق بين أمة وولدها نحو بيع حرام قبل التمييز عند الشافعى وقبل البلوغ عند أبى حنيفة (حم ت ل عن أبى أيوب) قال ت حسن غريب (من فرق) بين والدته وولدها (فليس منها) أي ليس من العامرين بشرعنا (طب عن معقل بن يسار) من فطر صائماً كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص أي لا ينقص الاجر الحاصل له (من أجز الصائم شيئاً حم ت ه ح عن زيد بن خالد) الجهني (من فطر صائماً أو جهر غارياً) أي أعطاه ما يحتاجه لغزوه (فله مثل أجره حق عنه) أي عن زيد الجهني (من قائل) الكفار (لتكون كلمة الله) أي كلمة التوحيد (هي العليا) بالضم (فهو) أي المقاتل (في سبيل الله) مفهومة أن من قاتل للعوغنية أو أظهار شجاعة فليس في سبيل الله فلا ثواب له (حم ق ع عن أبى موسى) من قاتل في سبيل الله فوات (بالضم) نافه (ما بين حليتها كما تقدم) (حرم الله وجهه على النار) فالجهاد في سبيل الله يكفر الكفار وان كان في البحر كحقوق الله وحقوق العباد (حم عن عمرو بن عبسة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من قاد أعمى) قال المناوى مسلماً ويحتمل أن يكون الذي كذلك (أربعين خطوة وجبت له الجنة) أي إذا قاده غير معصية (ع طب عد حل هب عن عمر عد عن ابن عباس وعن جابر هب عن أنس) من قاد أعمى أربعين خطوة غفر له (أي غفر الله له) (ما تقدم من ذنبه) من الصغائر (خط عن ابن عمر) من قال لا إله إلا الله (محمد رسول الله) (نفعته يوماً من دهره) قال المناوى نفعته عند فصل القضاء (يصيبه قبل ذلك) قال الشيخ المتبادر أنه غاية أي وان أصابه قبل ذلك أي قبل قبولها (ما أصابه) من الذنوب فيحتمل أن هذا في حق الكافر فيكون مطابقاً لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وأما إذا حل على المسلم فهو مشاب على قول لا إله إلا الله وحدها (البرار هب عن أبى هريرة) واسناده حسن (من قال لا إله إلا الله مخلصاً) قال المناوى وفي رواية صدقاً وفي رواية من قلبه (دخل الجنة) قال المناوى ثم ان هذا ما قبله مشروط بسلامة العاقبة (البرار عن أبى سعيد) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (من قال سبحان الله وبحمده غرست له بها

(٤٣ - عزيزى ثالث) غفر له في نسخة غفر الله له (قوله من قال لا إله إلا الله) والا كمل أن يضم لها محمد رسول الله (قوله يوماً) أي في يوم من دهره أي من عمره يصيبه قبل ذلك ما أصابه من الذنوب الصغائر فكفر الصغائر الواقعة قبلها فيكون ناجياً وقد ذكر ابن العربي من أئمة التوحيد أن من قالها سبعين ألف مرة في عمره اشتري نفسه من النار أو غيره ككفاية الشاب المشهورة

(قوله نخلة) خص النخل لانه

من طينة سيدنا آدم أي ومن غرس له شيء في الجنة لزم دخوله فيها فاستعما الهايدل على النجاة (قوله بغير علم) وان صادف الصواب (قوله من قام ليلة القدر) بأن أحيا معظم الليل وأقوله صلاة العشاء والصبح في جماعة وكذا انظاره (قوله محبة الله) أي لا رياء ولا لنحو أجرة يأخذها والا فليس له هذا الفضل وان أثيب على قدر قصده (قوله لم يمت قلبه) كناية عن نجاته يوم القيامة الذي عوت فيه القلوب أي تلك ولا تنجو وحفظه من سوء الخاتمة (قوله فالتفت) أي لغير حاجة والا كلاحظه متاع أو خوف من عدو فلا بأس به (قوله رد الله عليه صلاته) أي يشبه عليها ان التفت بعنقه فان التفت بصدده ردت بالمرة لبطالنها (قوله من قام مقام رياء) أي في صلاة أو ذكر أو قراءة مثلا بدون توبة (قوله من قبل بين عيني أمه) موضوع وان كان طلب تقبيل الام للشفقة وادافه وموضوع من حيث اللفظ لا المعنى (قوله حبه) وذلك لانها شاركت ابليس في اخراج سيدنا آدم من الجنة حيث ادخلت ابليس في فيها الجنة فقد أراد الله تعالى دخولها الجنة لاجل ما ترتب عليه ما وقع فلذا كان ثواب قتلها كثواب من جاهد في الكفر

(نخلة في الجنة) أي غرس له بكل مرة نخلة فيها (حب ل عن جابر) باسناد صحيح (من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة) ولو متفرقة (حط خطاياها) أي غفرت ذنوبه (وان كانت مثل زبد البحر) كناية عن المبالغة في الكثرة والمراد الصغار قال العلقمي وسبحان الله معناه تنزيه الله عما لا يليق به من كل نعم وهو مضاف لمفعوله منصوب بفعل محذوف أي سبحت الله تسبيحا فهو واقع موقع المصدر ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل أي نزه الله نفسه والمشهور الاول (حم ق ت ه عن أبي هريرة) من قال في القرآن بغير علم (قال المناوي أي قولا يعلم أن الحق غيره أو من قال في مشكله بما لا يعرف) فليتبوأ مقعده من النار (أي فليخذل نفسه زلا فيها) (ت عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (من قال في القرآن برأيه) قال العلقمي قال ابن رسلان أي بما رشح في ذهنه وخطر بباله (فأصاب) أي وافق هو اله الصواب دون نظر فيما قال العلماء واقتضته قوانين العلم كالنحو والاصول والاستدلال بقواعدهما (فقد أخطأ) في حكمه على القرآن مما لا يعرف أصله (ت ٣ عن جندب) بن عبد الله الجلي قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من قام رمضان) قال العلقمي أي قام لياليه مصليا والمراد من قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام وذكر النووي أن المراد بقيام رمضان صلاة التراويح يعني انه يحصل بها المطلوب وأغرب الكرماني فقال اتفقوا على أن المراد بقيام رمضان صلاة التراويح (إيماننا) أي تصديقا بقا وعد الله تعالى بالثواب عليه (واحتسابا) أي طلبا للاجر (غفرله) قال العلقمي ظاهره يتناول الصغار والكبار وبه جزم ابن المنذوق والنووي المعروف انه يختص بالصغار وبه جزم امام الحرمين وعزاه عياض لاهل السنة قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبار اذا لم تصادف صغيرة (ما تقدم من ذنبه) زاد في رواية وما أخر قال العلقمي وقد استشكلت هذه الزيادة من حيث ان المغفرة تستدعي سبق شيء يغفر والمتأخر من الذنوب لم يأت فكيف يغفر ومحصل الجواب انه قيل انه كناية عن حفظهم من الكبار فلا تقع عنهم كبيرة بعد ذلك وقيل معناه ان ذنوبهم تقع مغفورة وهذا أجاب جماعة منهم الماوردي في الكلام على حديث صيام عرفة وانه يكفر ستين سنة ماضية وسنة آتية (ق ٤ عن أبي هريرة) من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفرله ما تقدم من ذنبه (قال العلقمي الكلام فيه كالذي قبله) (خ ٣ عنه) أي عن أبي هريرة (من قام ليلتي العبد) أي أحياهما (محبة الله لم يمت قلبه يوم عوت القلوب) قال العلقمي معنى قوله لم يمت قلبه يوم عوت القلوب فقيل لا يشغف بحب الدنيا لانه موت قال عليه الصلاة والسلام لا تدخلوا على هؤلاء الموتى قيل من هم يا رسول الله قال الاغنياء وقيل يأمن من سوء الخاتمة قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه أي كافرا فهديناه ويحصل ذلك بعظم الليل وعن ابن عباس انه يحصل بأن يصلي العشاء والصبح في جماعة (ه عن أبي امامة) من قام في الصلاة فالتفت رد الله عليه صلاته (قال المناوي أي لم يقبلها بمعنى انه لا يشبه عليها وأما الفرض فيسقط اه خمل الحديث على التفات لا تبطل به الصلاة (ط عن أبي الدرداء) واسناده ضعيف (من قام مقام رياء وسعة) قال العلقمي قال في المصباح الرياء هو اظهار العمل للناس ليروه ويظنوا به خيرا فاعمل لغير الله نعوذ بالله منه وقال في النهاية وسمع فلان بعدله أي أظهره ليسمع (فانه في مقت الله حتى يجلس) قال المناوي أي حتى يترك ذلك ويتوب (ط عن عبد الله الخراعي) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من قبل بين عيني أمه) اكرامها لها وشفقة وتعظيما (كان له ستر من النار) قال المناوي أي حائل بينهما وبينه مانعا من دخوله اياها (عدهب عن ابن عباس) من قتل حبه قكائما قتل رجلا مشركا قد حل دمه (ظاهره انه يثاب كثواب من قتل كافرا في الحرب ويحتمل ان التشبيه في مطلق حصول الاجر (حم عن ابن مسعود) واسناده صحيح (من قتل حبه أو عقربا فككائما قتل كافرا) حريبا (خط عن

(قوله وزغة) هي البرص
المسمومة بسام أبرص
والأفضل أن يقتلها بأول
ضربة مسارعة في إزالة
ضررها فإن له حينئذ مائة
وخسين حسنة وشد في
قتلها لأنها انفخت على
النار التي التي فيها سيدنا
إبراهيم (قوله بغير حقه)
أي بغير استحقاقه القتل
وكذا غيره من الحيوانات
أي بغير وجه شرعي ومنه
عدم احسان الذبح فن رمى
الطيور بالنبيل والحجارة
دخل في هذا الوعيد (قوله
فله سلبه) وان تعدد حتى
لوقتل ألفا فله سلبهم فالمراد
من قتل كافرا أي في الجهاد
(قوله معاها) أي غير حربي
من معاها أو مؤمن أو ذمي
(قوله لم يرح) من راح يراح
ويصح يرح بكسر الراء
من راح يرح ويصح يرح
بضم أوله من أراح يرح
أي لم يشمها حين يشمها من
لم يرتكب كبيرة وان كان
لا بد من شمها حيث مات
مسلم لدخوله الجنة (قوله
حرم الله عليه الجنة) أي
مع السابقين (قوله صرفا
ولا عدلا) أي لم يقبل منه
نفلا ولا فرضا قبولاً كاملاً
(قوله بطنه) أي مات بمرض
بطنه كالاستسقاء والاسهال
(قوله دون ماله) أي لاجله
فدون وان كانت طرفاني
الأصل إلا أن الفصد منها
التعليل

ابن مسعود رضي الله عنه من قتل حبة قله سبع حسنة ومن قتل وزغة بفتح بفتحات بفتح فله حسنة ومن له حسنة
مقبولة دخل الجنة حم حب عن ابن مسعود رضي الله عنه باسناد صحيح من قتل عصفورا بغير حق قال
المنائوي في رواية حقها سأله الله عنه في رواية عن قتله أي عاقبه عليه يوم القيامة قال
المنائوي تمامه عند مخرجه قيل وما حقها يا رسول الله قال ان تذبحه فتأكله ولا تقطع رأسه فترمي
بها حم عن ابن عمر رضي الله عنه من قتل كافرا أو كافرا ناشره بان أنغسه أو أعماه أو
قطع يده أو رجله أو أسره فله سلبه بالتحريك من ثياب وسلاح ومركوب يقتل عليه أو ممسكا
عناقه وهو يقتل راجلا أو آتة كسرج وجام ومقود وكذا الباس زينة كمنطقة وسوار وجنيصة
وهيمان وما فيه من النفقة ق د ت عن أبي قتادة حم د عن أنس حم ه عن سمرة
من قتل معاها قال العلقمي المراد بالمعاها من له عهد من المسلمين سواء كان لعقد جزية أو
هدنة من سلطان أو أمان من مسلم والمعاها بفتح الهاء اسم مفعول وهو الذي عاهد بعهد أي صلح
ويجوز كسر الهاء على الفاعل لان من عاهدته فقد عاهدك لكن الفتح أكثر لم يرح قال العلقمي
بفتح الياء والراء وأصله يراح أي وجد الرمح أي لم يشم رائحة الجنة وحكى ابن التين ضم أوله وكسر
الراء قال والاول أجود وعليه الاكثر وحكى ابن الجوزي ثالثة وهو وقع أوله وكسر ثانيه من راح
يرمح والمراد بهذا النفي وان كان عاما للتخصيص بزمان ما لم تعاضدت الأدلة العقلية والنقلية ان
من مات مسلما وكان من أهل الجحيم فهو محكوم باسلامه غير مخلد في النار وما له الى الجنة ولو عذب
قبل ذلك وان ربحها لوجد من مسيرة أربعين عاما قال العلقمي قال شيخنا للإسماعيلي وغيره
أربعين عاما ولا طبراني مائة عام وجميع ذلك بحسب اختلاف الأشخاص والأعمال وتفاوت الدرجات
فيدركه من شاء الله من مسيرة ألف عام ومن شاء من مسيرة أربعين عاما وما بين ذلك قاله ابن العربي
وغيره اه وقال بعضهم يجب باحتمال أن لا يكون العدد مقصودا بل المقصود المبالغة في التكثير
حم خ ن ه عن ابن عمرو بن العاص من قتل معاها في غير كنهه قال العلقمي أي في
غير وقته أو غاية أمره الذي يجوز فيه قتله وقال في النهاية كنه الامر حقيقته وقيل وقته وقدره
وقيل غايته والمراد ههنا الوقت للمعاها الذي يئخذ وبينه فيه عهد وأمان فاذا قتله قبل وقته كان
قتل ظلم بغير ذنب حرم الله عليه الجنة قال العلقمي فان قيل كيف يحرم دخول الجنة
والمؤمنون مقطوع لهم بدخول الجنة فالجواب أن المراد لا يدخلها مع أول من يدخلها من المسلمين
الذين لم يقتروا الكبائر حم د ن ه عن أبي بكر واسناده صحيح من قتل مؤمنا
فاعتبط بقتله بعين مهيمة أي قتله ظلما لا عن قصاص وقيل بعجبة من الغبطة الفرحة لان القاتل
يفرح بقتل عدوه لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا قال العلقمي أي نافلة ولا فريضة وقيل غير
ذلك والقتل أكبر الكبائر بعد الكفر قال المناوي وفي بعض الأحاديث التي لم أقف لها على طريق
من هدم بنيان الله فهو ملعون أي من قتل نفسا ظلما قال العلقمي وهذا من الاستعارات التي لا تبلغ
منها د والضياء عن عبادة بن الصامت واسناده صحيح من قتل وزغا بفتح الزاي والغين
المجتمين قال في النهاية الوزغ جمع وزغة بالتحريك هي التي يقال لها سام أبرص وجعلها أوزاغ
ووزغان كفر الله عنه سبع خطيات طس عن عائشة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
من قتل بطنه أي مات بمرض بطنه قال القرطبي في التذكرة فيه قولان أحدهما انه الذي
يصيبه الذرب وهو الاسهال والثاني انه الاستسقاء وهو أظهر القولين فيه لم يعذب في قبره قال
المنائوي واذا لم يعذب في قبره لم يعذب في غيره لانه أول منازل الآخرة فان كان سهلا فابعده أسهل
حم ن ت حب عن خالد بن عرفطة عن سليمان بن صرد من قتل دون ماله قال
العلقمي أي من قاتل الصائل على ماله حيوانا كان أو غيره فقتل في المدافعة فهو شهيد في حكم

قوله دينه) أي لاجل
 احياء الشريعة (قوله
 مظلمته) أي لاجل
 ظلمه بان أراد شخص ظلمه
 فقاتله حتى مات (قوله شيئاً)
 أي من أعمال يوم النحر
 كم في الفروع (قوله جلد
 يوم القيامة) أي لا نقطع
 الرق بالموت وان كان
 لا يجذب بذنه في الدنيا
 لحصول الرق المانع من
 التكافؤ بل يعزرفقط (قوله
 من قذف ذمياً) ومثله
 المعاهد والمؤمن وان كان
 لا يجذب في الدنيا لان يوم
 القيامة يوم التقاص
 واطهار الفضيحة (قوله
 من قرأ) أي صلى بمائة
 آية فالمراد القراءة في
 الصلاة في أي ليلة كانت
 (قوله تجب الشمس) أي
 تسقط وتغرب في المصباح
 وجبت الشمس وجوبا
 غربت اه وظاهره انه
 من باب فقد فعودا فيكون
 أصل تجب توجب كتنفد
 وفيه أنه لا مقتضى لحذف
 الواو حينئذ فاظهاره
 من باب ضرب كما يدل له
 كان يسمع وجبة الشمس
 أي سقطتها تحت العرش
 فيكون أصل تجب توجب
 حذف الواو لوقوعها بين
 صدورها ويكون وجوبا
 مصدر اسماء عا ولذا نص
 عليه وفي القاموس ووجب
 يجب وجبة سقطت الشمس
 وجبا ووجوبا غربت اه
 (قوله عصم) أي حفظ

من قنته حيث تلا ما ذكره بدبر ولومرة واحدة

الآخرة لافي الدنيا أي له ثواب شهيد عند الله تعالى كما في الشهيد في سبيل الله مع ما بين الثوابين من
 التفاوت ((ومن قتل دون دمه)) أي قتل في الدفع عن نفسه ((فهو شهيد)) من شهداء الآخرة
 ((ومن قتل دون دينه)) قال العلقمي أي قتل في نصرة دين الله تعالى والذب عنه وفي قتال المرتدين
 عن الدين ((فهو شهيد ومن قتل دون أهله)) أي في الدفع عن بضع حليته أو قريته ((فهو شهيد))
 من شهداء الآخرة ((حم ٣ - حب عن سعيد بن زيد)) وهو متواتر ((من قتل دون مظلمته))
 قال المناوي أي قدامها وهذا يعنى ما تقدم فيما قبله ((فهو شهيد)) من شهداء الآخرة ((ن والضياء
 عن سويد بن مقرن)) المزني بل رواه البخاري ((من قدم من نسكه)) أي حجه ((شيئاً أو آخرة فلا
 شيء عليه)) قال العلقمي يفسره ما رواه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع عني يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله اني لم أشعر فخلقت
 قبل أن أذبح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذبح ولا حرج وجاء رجل آخر فقال يا رسول الله
 لم أشعر فخرت قبل أن أرمي فقال ارم ولا حرج قال فاسئل يومئذ عن شيء قدم أو أخر الا قال اصنع
 ولا حرج وقوله لم أشعر قال ابن رسلان أي بالترتيب ((هق عن ابن عباس)) واسناده حسن ((من
 قذف مملوكه)) أي رماه بالزنا ((وهو برى مما قال)) سيده ((جلد)) سيده ((يوم القيامة حدا))
 لا نقطع الرق بالموت ((الا أن يكون)) المملوك ((كما قال)) من كونه زانيا قال العلقمي قال الطيبي
 الاستثناء مشكل لان قوله وهو برى يأباه اللهم الا أن يؤول قوله وهو برى أي يظن براءته ويكون
 العبد كما قال في الواقع لا ما اعتقده فينبذ لا يجلد لكونه صادقا فيه وفهم منه انه لا يجلد في الدنيا وهو
 كذلك ((حم ق د ت عن أبي هريرة)) من قذف ذمياً ((أي رماه بالزنا)) حمله يوم القيامة بسيطا
 من نار)) أما في الدنيا فلا يجلد مسلم بقذف ذمى لكنه يعزر ((طاب عن وائلة)) من قرأ القرآن
 يتأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم)) قال المناوي أي من جعل القرآن
 وسيلة الى حطام الدنيا جاء يوم القيامة على أقبح صورة حيث عكس وجعل أشرف الاشياء وأعزها
 واسطة الى أذل الاشياء وأحقرها ((هب عن ريدة)) باسناد ضعيف ((من قرأ بمائة آية في
 ليلة)) يحتمل أن الباء زائدة أو المراد في الصلاة ((كتب له قنوت ليلة)) أي عبادتها ((حم م عن
 غم)) الداربي واسناده صحيح ((من قرأ في ليلة مائة آية لم يكتب من الغافلين)) أي عن تلاوة
 القرآن ((ك عن أبي هريرة)) من قرأ سورة البقرة توج بتاج الجنة)) قال المناوي لما في حفظها
 والمواظبة على تلاوتها من المشقة ((هب عن الصلصال)) بفتح الصادين ابن الدلهوس بفتح الدال
 واللام والميم ((من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة)) أي عقب كل صلاة ((مكتوبة لم يمنعه من
 دخول الجنة الا أن يموت)) أي الاموات ((ت حب عن أبي امامة)) باسناد حسن ((من قرأ
 الايتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه)) قال المناوي أي اغنتاه عن قيام تلك الليلة بالقرآن
 أو أجزأناه عن قراءة القرآن أو الكلام فيما يتعلق بالاعتقاد لما فيها من الذكروالدعاء والايان
 بجميع الكتب ((ع عن ابن مسعود)) البدرى بل رواه مسلم ((من قرأ السورة التي يذكر فيها
 آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وسلم وملائكته حتى تجب الشمس)) قال المناوي أي تغرب شمس
 ذلك اليوم ((طاب عن ابن عباس)) باسناد ضعيف ((من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له
 من النور ما بين الجمعين)) فيندب قراءتها يوم الجمعة وكذا يلتمها نص عليه الشافعي ((ك هق عن أبي
 سعيد)) الخدرى ((من قرأ)) الآيات ((العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من قننه
 الدجال)) فن قرأها وأدرل زمنه آمن من قننته ((حم م ن عن أبي الدرداء)) من قرأ ثلاث آيات
 من أول الكهف عصم من قننه الدجال ت عن أبي الدرداء ((من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة
 أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق)) قال المناوي وفي رواية بدل يوم الجمعة ليلة الجمعة

وجمع بأن المراد اليوم بآيائه والليلة بيومها ((هـب عن أبي سعيد)) بأسناد حسن ((من قرأ يس كل ليلة غفر له)) أي الذنوب الصغار ((هـب عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ((من قرأ يس في ليلة أصبح مغفور له)) قال المناوي وقياسه أن من قرأها في يومه أمسى مغفور له ((حل عن ابن مسعود)) وهو حديث ضعيف ((من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن مرتين)) أي دون يس ((هـب عن أبي سعيد)) من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن عشر مرات ((قال المناوي لا يعارضه ما قبله لاختلاف ذلك باختلاف الأشخاص والاحوال والازمان وكلاهما خرج جوابا لسائل اقتضى حاله ما أجيب به)) هـب عن أبي هريرة ((من قرأ يس ابتغاء وجه الله)) قال المناوي أي ابتغاء النظر إلى وجه الله تعالى في الآخرة أي لا للخفا من النار ولا للفوز بالجنة ((غفر له ما تقدم من ذنبه)) من الصغار ((فاقرؤها عند موتكم)) أي من حضره الموت ((هـب عن معقل بن يسار)) من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك ((أي يطلبون له من الله المغفرة والمراد التكثير لا التحديد)) ت عن أبي هريرة ((من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له)) ذنوبه الصغار ((ن عن أبي هريرة)) من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه ((ظاهره يشمل الكبائر)) ابن الضريس عن الحسن ((البصري)) مرسل ((من قرأ حم الدخان في ليلة جمعة أو يوم جمعة بنى الله بيتا في الجنة)) ظاهره أن ذلك يتكرر بتكرار قراءتها ((طب عن أبي امامة)) واسناده ضعيف ((من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا)) لسر علمه الشارع قال المناوي هذا من الطب الإلهي ((هـب عن ابن مسعود)) من قرأ خواتيم الحشر في ليل أو نهار ثم قبض في ذلك اليوم أو تلك الليلة فقد أوجب الجنة ((أي فعل شيئا أوجب له فعله الجنة أي دخولها)) عده هـب عن أبي امامة ((وضعه)) ((من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن)) قال المناوي لأنها متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة والاحدية ونفي الود والولد وهذه أصول مجامع التوحيد الاعتقادي المبين لكل شريك فلذلك عدلت ثلثه ((حم والضياء عن أبي)) بن كعب واسناده صحيح ((من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن أجمع)) اذ مدار القرآن على الخبر والانشاء والانشاء أمر ونهى وإباحة والخبر خبر عن الخالق وأسمائه وصفاته وخبر عن خلقه فاختصت السورة الخبر عنه وعن أسمائه وصفاته فعدلت ثلثا ((عق عن رجاء الغنوي)) بأسناده ضعيف ((من قرأ قل هو الله أحد)) قال المناوي تمامه حتى يحتملها ((عشر مرات بنى الله بيتا في الجنة حم عن معاذ بن أنس)) واسناده حسن ((من قرأ قل هو الله أحد عشر مرة بنى الله قصر في الجنة)) فينبغي الأكثر من ثلاثتها ((ابن زنجويه)) قال المناوي واسمه حميد ((عن خالد بن زيد)) الانصاري ((من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله ذنوبه خمسين سنة)) والمراد الصغار ((ابن نصر عن أنس)) بن مالك ((من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار)) فلا بد خلها بالتحلة القسم ((طب عن فيروز الديلمي)) ابن أخت النجاشي واسناده ضعيف ((من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله خطيئته خمسين عاما ما اجتنب خصا لا أربعة الدماء والاموال والفروج المحرمة والأشربة)) المسكرة لأنها أمهات الكبائر ((عده هـب عن أنس)) ابن مالك واسناده ضعيف ((من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله ذنوب مائة سنة)) الصغار والظاهر أنها هنا بشرط التوالى فيها ((هـب عن أنس)) وهو حديث ضعيف ((من قرأ في يوم قل هو الله أحد مائة مرة كتب الله له الف الف سنة إلا أن يكون عليه دين)) يظهر أن محله إذا كان حالا أو مكنه وفأذه ولم يفعل ((عده هـب عن أنس)) بن مالك واسناده ضعيف ((من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من النار)) أي يجعل الله ثواب قراءتها عتقه من النار وقال المناوي وينبغي قراءتها لذلك عن الميت ((الحيارجي في فوائده عن حذيفة)) بن اليمان

(قوله حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له الخ) لا ينافي هذا أن قراءة الكهف أفضل منها في تلك الليلة (قوله فاقة أبدا) أي حيث واطب عليها كل ليلة (قوله القرآن أجمع) لكن من غير مضاعفة

﴿من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات﴾ قال المناوي في روايته قبل أن يتكلم ﴿أما هذه الله بهم من السوء إلى الجمعة الأخرى﴾ قال ابن حجر ينبغي تقييده بما بعد المأثور في الصحيح ﴿ابن السني عن عائشة﴾ وأسنادها ضعيف ﴿من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجليه﴾ أي قبل أن يصرف رجليه عن حالته التي هو عليها في التشهد ﴿فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعاً سبعاً﴾ من المرات ﴿غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر﴾ قال المناوي أي من الصغائر إذا اجتنبت الكبائر قال العلقمي فائدة ألف الحافظ بن حجر كتاباً باسماء الخصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة وسبقه إلى ذلك الحافظ المنذري وقد رأيت أن ألخص أحاديث هنالك مستفاداً أخرج ابن أبي شيبة في مسنده ومسنده وأبو بكر بن المروزي في مسند عثمان والبراز عن عثمان بن عفان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبيع عبد الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبو عوانة في صحيحه عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع المؤذن يقول أشهد أن لا إله الا الله رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وفي لفظ رسولاً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج ابن وهب في مصنفه عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا آمن الإمام فامنوا فان الملائكة تؤمن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج آدم بن أبي اياس في كتاب الثواب عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى سجدة الضحى ركعتين ايماناً واحتساباً غفر له ذنوبه كلها ما تقدم منها وما تأخر الا القصاص وأخرج أبو الاسعد القشيري في الاربعين عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجليه فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعاً سبعاً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج النسائي في الكبرى وقاسم بن أصبغ في مصنفه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام شهر رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبو سعيد النقاش الحافظ في أماليه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم عرفه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبو داود والبيهقي في الشعب عن أم سلمة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عبد الله هو ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء حاجراً يرد وجهه الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أحمد بن منيع وأبو يعلى في مسندهما عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكاً وسلم المسلمون من أسانه ویده غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج الثعلبي في تفسيره عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آخر سورة الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبو عبد الله ابن عدي في أماليه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قادم مكفوفاً أربعين خطوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج أبو أحمد الناصب في فوائده عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى لأخيه المسلم في حاجة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج الحسن بن سفيان وأبو يعلى في مسندهما عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عبد ينبتان في تصالخان ويصلبان على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتفرقا حتى يغفر الله لهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر وأخرج أبو داود عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

(قوله من فرض) أي نظم بيت شعر الخ في المصباح فرضت الشعر نظمته (٣٤٣) فهو قريض فعيل بمعنى مفعول

لأنه اقتطاع عن الكلام
أه قال شيخنا قرض
بتخفيف الراء من باب
ضرب أي قال وتكلم ببيت
شعر محرم سواء أنشده أو
أنشأه أما لو تكلم ببيت
شعر جائز كذم الحريين
أو نظم في هلم فلا بأس به
(قوله بعد العشاء) قيد بذلك

لأنه ينبغي للشخص أن لا ينأى
الاعلى حالة جيلة والافهو
سرام أي وقت كان (قوله
لم يقبل له صلاة الخ) قول
كمال (قوله قرن بين حجة
الخ) بأن نواهما معا
والافراد أفضل كما هو
مبين في الفروع (قوله من
لسانه ويده) بأن لا يرتكب
ذنبا فيه حق آدمي (قوله
خدم الله) أي أطاعه
(قوله سدره) أي من سدر
الحرم أو سدر غيره حيث
كان يستظل به الناس والا
فلا بأس بقطعه حيث كان
ملكه أو مباحا وقد ورد
أن سدره المنتهى قالت له
صلى الله عليه وسلم ليلة
الاسراء استوص بأخواننا
من شجر الارض خير تريد
شجر النبق (قوله صوب
الله الخ) أي ألقاه برأسه
منكسا (قوله على عين) أي
بين فاجرة أي كاذبة (قوله
مغيبه) أي غاب عنها
زوجها (قوله آخر كلامه)
بالرفع والنصب بان لم
يتكلم بعد ذلك بشئ (قوله
لا اله الا الله) أي مع محمد

أكل طعنا ما ثم قال الحمد لله الذي أطعني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر وقد تلخص من هذه الاحاديث ستة عشر وقد نظمها في أبيات على وزن ياسلسلة
الرسول قد جاء عن الهادي وهو خير نبى • أخبارا مسانيد قد دروين يا بصال
في فضل خصال وغافرات ذنوب • ما قدم أو آخر للامات بافضال
حج ووضوء قيام ليلة قدر • والشهر ووصوم له ووقفه اقبال
آمين وقارى آخر حشرو من قا • دلاعى وشهيدا الموزن قد قال
سعى لالخ والضحى وعند لباس • حمد ومجى من ايلياء باهلال
في جمعة يقرأ قل أو يصافح عبدا • مع ذكر صلاة على النبي مع الاسل

((أبو الاسعد القشيري في)) كتاب ((الاربعة عن أنس)) وهو حديث ضعيف ((من قرأ القرآن
فليسأل الله به)) بأن يدعو بعد ختمه بالادعية المأثورة أو أنه كلما قرأ آية رحمة سألها آية عذاب تعوذ
منها ((فانه سيجي أقوام يقرؤون القرآن يسألون به الناس)) فيندب الدعاء عند ختمه وبالأموال الخروية
أكد ((ت عن عمران بن حصين)) من قرض ((قال الشيخ بقاف مفتوحة قراءة مشددة وضاد موحدة
(بيت شعر)) صادق بأن أنشأه أو حكاها عن غيره ((بعد العشاء)) الاخيرة ((لم يقبل له صلاة تلك الليلة
حتى يصبح)) قال المناوى هذا في شعره هجوا وافرط في مدح أو تغزل في نحو أمر بخلاف نحو ما في
الزهد والرفاق وذم الدنيا ((حم عن شداد بن أوس)) واسناده حسن ((من قرن بين حجة وعمره
أجزأه لهم ما طواف واحد)) وكذا بقية الاعمال وبه قال الشافعي ((حم عن ابن عمر)) واسناده
حسن ((من قضى نسكه)) أي حجة أو عمرته ((وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من
ذنبه)) حتى الكافر فان الحج يكفرها ((عبد بن حميد)) بغير اضافة ((عن جابر)) باسناد ضعيف
((من قضى لآخيه المسلم حاجة)) دينوية أو أخروية ((كان له من الاجر كمن حج واعتمر)) أي
حصل له أجر كالأجر المعتمر أجزا ولا يلزم التساوى في المقدار ((خط عن أنس)) من قضى لآخيه
المسلم حاجة ((ولو بالتسبب والسعي فيها)) كان له من الاجر كمن خدم الله عمره ((أي كن صلي طول
عمره فان الصلاة هي خدمة الله في الارض كما هي في حديث)) حل عن أنس ((من قطع سدره)) شجرة
نبق قال المناوى زاد في رواية للطبراني من سدر الحرم وهي مبينة للمراد دافعة للشك كمال اه قال
العلقمي وقيل أراد السدر الذي يكون في الفلاة يستظل به ابن السبيل والحيوان أو في ملك انسان
فيتحامل عليه ظالم فيقطعه بغير حق ((صوب الله رأسه في النار)) أي نكسه وألقاه على رأسه في نار
جهنم وهذا دعاء أو خبر ((د والضياء عن عبد الله بن حبشي)) بجاء مهملة مضمومة واسناده صحيح
((من قطع رجلا أو حلف على عين فاجرة رأى وباله قبل أن يموت)) قال المناوى في جمع الميمين الفاجرة
مع القطيعة ما يلوح باشتراكهما في القطيعة وفي هذا الاقتران من التحذير ما لا يخفى على التحرير ((نخ
عن القاسم بن عبد الرحمن مرسل)) وهو تابعي كبير لقي مائة صحابي ((من قعد على فراش)) امرأة
((مغيبه)) بفتح الميم وكسر الميم التي غاب زوجها ((قبض الله له نعبا يوم القيامة)) أي بنهشه
ويعذبه بسهم ((حم عن أبي قتادة)) من كان آخر كلامه ((في الدنيا)) لا اله الا الله دخل الجنة ((قال
العلقمي قال ابن رسلان معنى ذلك أنه لا بد له من دخوله الجنة فان كان عاصيا غير نائب فهو في أول
أمره في خطر المشيئة يحتمل أن يغفر الله له ويحتمل أن يعاقبه ويدخل الجنة بعد العقاب ويحتمل
أن يكون من وفق لان يكون آخر كلامه لا اله الا الله يكون ذلك علامة على أن الله تعالى يعفو عنه
فلا يكون في خطر المشيئة تشرى فإله على غيره ممن لم يوفق أن يكون آخر كلامه ذلك ((حم د ل عن
معاذ)) بن جبل وهو حديث صحيح ((من كان حالفا)) أي مريدا للحلف ((فلا يحلف الا بالله)) أي
باسم من أسمائه أو صفاته لان في الحلف تعظيما وحقيقة العظمة لان تكون الا لله ((ت عن

رسول الله (قوله دخل الجنة) أي مع السابقين (قوله الا بالله) فيكره الحلف بغيره ولو باسم نبي أو ملك

(قوله هيننا لينا) بتخفيف الياء كما تلفظ به شيخنا وفي المصباح انه يجوز التشديد والتخفيف واكثر ما جاء في المدح التخفيف ولما كان خلق سيدنا عمر الشدة في الدين (٣٤٤) قال للناس اني كنت بين يديه صلى الله عليه وسلم سيفه الذي يصول به أي فلا تعترضوا على

لان هذا خلق بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تغير عنه وأما أنتم فيطلب لكم التخلق بالسهولة واللين (قوله مالم يحدث) فينبغي ادامة الوضوء في المسجد لتحصيل هذا الثواب العظيم (قوله لم يطلعها عليها الخ) فيطلب اطلاعها ليكافئه على محبته له (قوله فبالحرى) أي فهو بالحقيق بذلك أي فهو جدير وحقيق بذلك (قوله كفافا) أي لا عليه ولا له وهذا تنفير عن القضاء مالم يتعين عليه (قوله له قراءة) هذا ضعيف من سائر طرقه فلا يرد علينا (قوله فلا يقربن مصلانا) أي فلا يكون مع جماعة المسلمين لكونه ليس على طريقهم الكاملة (قوله صبي) أي صغير ذكر أو أنثى (قوله فليتصاب له) أي فليقبل معه فعل الصبي مع الصبي ملاطفة له ولذا قال بعضهم لسيدنا معاوية رضي الله عنه لما رآه بناغي صبياً جالساً على حجره فغضب عن ذلك هذا الصبي فقال لا رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ويتصايب قال شيخنا مرسوم في النسخ بالياء ويتعين حذفها لانه مجزوم بلام

ابن عمر (من كان سهلاً هيناً لينا) بالتخفيف فيه ما في معاملته في بيع أو شراء أو قضاء أو اقتضاء أو غير ذلك (رحمه الله على النار) ومن ثم كان المصطفى في غاية اللين (ل) حق عن أبي هريرة (قال ل) صحيح وأقرو (من كان عليه دين فهم بقضائه لم يزل معه من الله حارس) يحرسه أي من الشيطان أو السلاطان أو منه ما حتى يوفي دينه (طس عن عائشة) رضي الله عنها (من كان في المسجد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة) أي في حكم من هو فيها في اجراء الثواب عليه (مالم يحدث) قال المناوي حدث سوء والمراد لم ينتقض طهره (حم ن حب عن سهل بن سعد) من كان في قلبه مودة لا خبه في الاسلام (ثم لم يطلعها عليها فقد خانها) فيندب اعلامه بذلك وظاهر الحديث الوجوب (ابن أبي الدنيا في) كتاب فضل زيارة (الاخوان عن مكحول مرسل) من كان قاضياً فقصى بالعدل فبالحرى (قال في النهاية يقال فلان حرى بكذا أو بالحرى أن يكون كذا أي جدير وخليق (ان ينقاب منه كفافا) قال العلقمي قال في النهاية في حديث عمر رضي الله عنه وددت اني سلمت من الخلافة كفافاً لا على ولا لى والكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة اليه وهو نصب على الحال أي مكفوفاً عن غيرها أي الخلافة وقيل معناه ان لا تنال مني ولا أنال منها أي تكف عنى واكف عنها (ت عن ابن عمر) بن الخطاب (من كان له امام فقراءة الامام له قراءة) قال المناوي أخذ به الامام أبو حنيفة فلم يوجب قراءة الفاتحة على المقتدى وقال العلقمي قال الدميري اختلف العلماء في قراءة المأموم خلف الامام فذهبنا وجوب قراءة الفاتحة على المأموم في كل الركعات من الصلوات السرية والجهريه وبه قال أكثر العلماء قال الترمذي في جامعه القراءة خلف الامام قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعي وأحمد واسحق (حم ه عن جابر) وضعفه الدارقطني وغيره وقال ابن القاسم العبادي في حاشيته على المنهج ويدل على وجوبها على المأموم حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال كنا نصلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الفجر فثقلت عليه القراءة فلما فرغ قال اعلكم تقرؤن خافى قلنا نعم قال لا تفعلوا الا بقائتكم الكتاب فما ورد من أن قراءة الامام قراءة المأموم يحمد على السورة جمعاً بينهما وخبر من صلى خلف الامام فقراءة الامام له قراءة ضعيف عند الحفاظ كما بينه الدارقطني وغيره (من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا) قال العلقمي قال الدميري اختلف العلماء في وجوب الاضحية على المومنين فقال جمهورهم هي سنة في حقه ان تركها بالاعذار لم يأثم ولا قضاء عليه وقال ربيعة والاوزاعي انها واجبة على المومر والمشهور عند أبي حنيفة انها واجبة على مقيم عاك نصاباً وعندنا انه سنة من سنن الكفاية في حق أهل البيت الواحد (ه عن أبي هريرة) من كان له شعر فليكرمه بتعده بغسله وتسريحه ودهنه ولا يمله حتى يتشعث والمطلوب فعل ذلك وقتاً بعد وقت لخبرني عن التزجل الاغبا أي يوماً بعد يوم (د عن أبي هريرة) واسناده حسن (من كان له صبي فليتصاب له) أي يتصاغر له بالطف ولين في القول والفعل ليفرحه (ابن عساكر عن معاوية) من كان له قلب صالح أي نية صالحة (تحسن الله عليه) أي عطف الله عليه برحمته (الحكيم) الترمذي (عن بريدة) من كان له مال فليبر عليه أثره في ملبسه ونحوه فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده حسناً ويكره البؤس والتباؤس (طب عن أبي حازم) الانصاري (من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار) قال العلقمي معناه أنه لما كان يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه على وجه

الإمر فلعنه تحريف وان ثبت الرواية بالياء فهي للاشباع على اللغة القليلة (قوله قلب صالح) أي متواضع الافساد ذليل (قوله تحسن) أي تعطف الله عليه بالاحسان (قوله فليبر عليه أثره) في نسخة فليترك عليه (قوله لسانان من نار) ليستد عذابه بذلك وذلك واقع كثير فحين يتردد على الأمر له كسب مال أو جاءه فانه اذا دخل على أمير مدحه وذم عدوه واذا دخل على ذلك العدو

عكس الامر امامن دخل لهم حاجة فهو ممدوح مع صيانة دينه (قوله يؤمن بالله) أى يصدق بوجوده وعظيم قدرته واليوم الآخر أى يؤمن بوجوده وبما يقع فيه من الاهوال وسمى آخر الاله لا ليل بعده (قوله الى جاره) الى أربعين والملاصق أولى والقريب أولى ممن هو أبعد منه واكرامه اما بالسر أو قضاء الحاجة أو الاهداء اليه الخ فان كان فقيرا محتاجا وجب على جاره المومر سد حاجته باطعام وكسوة الخ اذ يجب على الاغنياء مواساة الفقراء واكرام الضيف بحسب ما يقتضيه الحال من اطعامه حتى يشبع ولا يجلس فوقه بل تحته ويهيئ له ما يركبه ان كان منزله بعيدا (قوله فلا يروعن مسلما) ولو هزلا كأن سرق ثوبه هزلا فاذا أعطاه له بعد ذلك لم يخرج من هذا الوعيد ولذا أخذ شخص من الصحابة حاجة آخر فلما فاقش عليها اضحك ذلك (٣٤٥) الاخذوا عطاها له فقال صلى الله

عليه وسلم من كان يؤمن الحديث زجره ويروعن بضم الياء وفتح الراء ويصح يروعن بفتح الياء وضم الراء ففي المختار وراعه من باب قال فارناع أى أفرعه ففرع وروعه تزويعا فلعل اقتصار الشارح على التشديد لكونه الرواية أو مراده تشديد النون (قوله ينفذه ههما) من باب قتل (قوله بغير ازار) أى ونحوه مما يستر العورة (قوله فلا يدخل حليته الحمام) أى لا يأذن لها في ذلك الا لعذر من نحو حبس لا للتنعم فيكره ذلك حيث لا يحرم اما الاستن فبحرم لكشف نحو حدثين (قوله يدار عليها الخ) وان لم يشرب أو يشرب من غير ادارة ومثل ذلك مأثورة فيها أو ان من التقدين فيحرم الجلوس عليها لوجوب ازالة المنكر (قوله يحب الله ورسوله) أى حبا كاملا فيجب ما أحبه الله ورسوله ولذا من قال

الافساد جعل له لسانين من نار كما كان في الدنيا له لسان عند كل طائفة (د عن عمار) بن ياسر واسناده حسن (من كان يؤمن بالله) ايمانا كاملا (واليوم الآخر) قال المناوى وهو من آخر الحياة الدنيا الى آخر ما يقع الى يوم القيامة (فليحسن الى جاره) بكف الاذى وبذل الندى وتحمل الجفاء وغير ذلك (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يوم القيامة (فليكرم ضيفه) الغنى والفقير بما لامشقة عليه في تحصيله (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يوم القيامة (فليقل خيرا) أى كلاما يثاب عليه (أوليسكت) ليسلم من الوقوع في المحرم والمكروه (حمق ن.ه عن أبى شريح وعن أبى هريرة) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسبق ماءه ولا غيره (قال المناوى أى لا يظلمه حاملة سبها أو اشتراها فيحرم اجاعا فان الجنين ينوع ما فيه فيصير كأنه ابن لهما (ت عن رويغ) بن ثابت الانصارى واسناده حسن (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يروعن) بالتشديد (مسلم) فان تزويجه حرام (طب عن سليمان بن صرد) واسناده حسن (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يصدق ببقاء الله والقدوم عليه (فلا يلبس) أى الرجل (حريرا ولا ذهبا) فانه حرام عليه لما فيه من الخنوفة التى لا تليق بشهامة (حمك عن أبى امامة) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفذهما (وسببه أنه صلى الله عليه وسلم دعا بخفيه فلبس أحدهما ثم جاء غراب فاحتمل الآخر فرمى به فوقعت منه حبة فذكره (طب عن أبى امامة) واسناده صحيح (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار) يستعورنه وفى مسند أبى حنيفة مرفوعا لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يدخل الحمام الا بعتر ومن لم يستعور ربه من الناس كان في اعنقه الله والملائكة والخلق أجعين (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام) فانه لهما مكروه الا لعذر كحيض ونفاس (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مأثورة يدار عليها الخ) وان لم يشرب معهم لانه تقرير على منكر (ت عن جابر) وهو حديث صحيح (٢ من كان يؤمن بالله ورسوله فليحب اسامة بن زيد) فانه حب رسول الله ابن حبه (حم عن عائشة) واسناده صحيح (من كتم شهادة اذ ادعى اليها) أى لا دأها عند حاكم ومحكم بشرطه (كان كتم شهادة الزور) فكتمان الشهادة من البكار (طب عن أبى موسى) باسناده صحيح (من كتم على غل) أى ستر على من سرق من الغنمة (فهو مثله) فى الاثم فى أحكام الآخرة لا الدنيا (د عن سمرة) واسناده حسن (من كتم علما شرعيا) عن أهله أجمع (بالبناء للفعول أى ألجئه الله) يوم القيامة بلجام من نار) قال تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا الى قوله اللاعنون قال القرطبي وأما قول أبى هريرة حفظت عن رسول الله صلى الله عليه

(٤٤ - عزيرى ثالث) عند أكاه الدباء أنا لا أحب ذلك كان من نقص ايمانه (قوله اذ ادعى اليها) أى لادائها عند القاضى أو المحكم بشرطه أمامن دعى لاداء الشهادة عند أمير أو فى مجلس عرفى فامتنع فلا يدخل فى هذا الوعيد (قوله غال) أى سارق من الغنمة ظنانه أن ذلك ستر ممدوح فهو آثم لان الستر لا يكون فى المعاصى المشتملة على ضياع حقوق الناس (قوله فهو مثله) أى فى مطلق الاثم فى الآخرة لا من كل وجه وليس مثله فى أحكام الدنيا اذ السارق تقطع يده ومن ستر عليه لا تقطع يده (قوله علما) أى شرعيا أو لاله لا غير ذلك ويدخل فى كتمه منع اعارة الكتب ولو لموكة حيث منعها ممن هو أهل اذا كان تعلمه العلم لله لا لتخويره ومجادة لومارة أى ينبغى الاعارة حينئذ ولا تجب الا اذا لم يوجد ذلك عند غيره لئلا يلزم ضياع ذلك العلم المحتاج اليه وله أخذ الاجرة على ذلك نظير ما قالوه فى اعارة الفعل للضراب فانه يجب ابقاءه للنسل ولو باجرة ٣ قوله من كان يؤمن فى نسخة من كان يحب الله اه

وسلم وعامين من علم أما أحدهما فقد حدثتكم به وأما الآخر فلو حدثتكم به لقطعتم مني هذا الخلقوم
 فعمل على ما يتعلق بالفتن من أسماء المنافقين ونحوهم أما كتبه عن غير أهل فطوب بل واجب (عد
 عن ابن مسعود) من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار (أي استنار وجهه وعلاه ضياؤها
 وقيل أراد أن وجوه أموره التي يتوجه اليها المحسن وتذكرها المعونة الالهية في نصاريقه ويكون
 معاناف محسن وجهه مقاصده وأفعاله (ه عن جابر) وهو حديث ضعيف (من كثر كلامه كثر
 سقطه) قال الشيخ هو بالتحريك الخطأ في القول (ومن كثر سقطه كثر ذنوبه ومن كثر ذنوبه
 كانت النار أولى به) لأن السقط ما لا نفع فيه فان كان لغوا لا اثم فيه حوسب على تضييع عمره
 وصرفه عن الذكر إلى الهذيان ومن فوَّش الحساب عذب (طس عن ابن عمر) من كذب بالقدر
 فقد كذب بما جئت به) قال المناوي وفي رواية فقد كفر بما أنزل على محمد وهذا مسوق للزجر
 والتهويل والاصح عدم تكفير أهل القبلة (عد عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (من كذب
 في حمله) بالضم (كاف يوم القيامة عقداً شديداً) قال المناوي لأن الرؤيا نوع من الوحي فاستحق
 التعذيب بتكليف ما لا يمكنه (حم ل عن علي) من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار
 قال المناوي فالكذب عليه كبيرة اجماعاً حتى في الترغيب والترهيب ولا التفات لمن شك (حم ق
 ت ن ه عن أنس) بن مالك (حم خ د ن ه عن الزبير) بن العوام (م عن أبي هريرة)
 الدوسي (ن عن علي) أمير المؤمنين (حم ه عن جابر) بن عبد الله (وعن أبي سعيد ت ه عن
 ابن مسعود) عبد الله (حم ل عن خالد بن عرفطة) العذري وصحيف من قال عرجة (وعن زيد بن
 أرقم) الانصاري الخزرجي (حم عن سلمة بن الأكوع) هو أبو عمرو بن الأكوع (وعن عقبه بن
 عامر) الجهني (وعن معاوية بن أبي سفيان) الخليفة (طس عن السائب بن زيد) بن سعيد بن
 ثمامة الكندي (وعن سلمان بن خالد الخراساني وعن صهيب) الرومي (وعن طارق) بالقاف (ابن
 أشيم) بالمجعة وزن أحمد ابن أسود الأشجعي (وعن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة (وعن ابن
 عباس) بن عبد المطلب (وعن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) بن العاص (وعن عتبة
 ابن غزوان) بفتح المجعة وسكون الزاي ابن جابر المازني صحابي جليل (وعن العرس بن عميرة وعن
 عمار بن ياسر) بكسر المهملة (وعن عمران بن حصين) بضم المهملة (وعن عمرو بن حريث)
 نصغير حرث (وعن عمرو بن عتبة) بفتح المهملة بين ماموحدة (وعن عمرو بن مرة الجهني وعن
 المغيرة) بضم الميم (ابن شعبة وعن يعلى بن مرة وعن أبي عبيدة بن الجراح وعن أبي موسى الأشعري
 طس عن البراء وعن معاذ بن جبل وعن نبط) بالتصغير (ابن شريط) بفتح المجعة الأشجعي
 الكوفي صحابي صغير (وعن أبي ميمون قطي في الأفراد عن أبي رمنة) بكسر الراء وسكون الميم
 وبالمثلثة (وعن ابن الزبير وعن أبي رافع وعن أم أيمن) بركة الحبشية (خط عن سلمان الفارسي
 وعن أبي امامة) الباهلي (ابن عساكر عن رافع بن خديج) بفتح المجعة وكسر المهملة (وعن يزيد
 ابن أسد وعن عائشة بن صاعد في طريقه عن أبي بكر الصديق وعن عمر بن الخطاب وعن سعد بن أبي
 وقاص وعن حذيفة بن أسيد وعن حذيفة بن اليمان أبو مسعود بن الفرات في جزئه عن عثمان بن
 عفان البزار عن سعيد بن زيد عد عن أسامة بن زيد وعن بريدة وعن سفينة وعن أبي قتادة
 أبو نعيم في المعرفة عن جندب بن عمرو وعن سعد بن المداخس وعن عبد الله بن زغب بن قانع عن
 عبد الله بن أبي أوفى ل في المدخل عن عفان بن حبيب عن غزوان وعن أبي كبشة ابن الجوزي
 في مقدمة الموضوعات عن أبي ذر وعن أبي موسى الغافقي (من كذب على) أي متعمداً كما تقدم
 (فهو في النار) حتى يظهر بها ما لم يتب (حم عن ابن عمر) باسناد حسن (من كذب على في حمله
 متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) قال المناوي أشار إلى أن الكذب عليه في الرؤيا كالكذب عليه

(قوله حسن وجهه بالنهار)
 هذا الحديث موضوع
 (قوله كثر سقطه) أي تكلمه
 بما لا فائدة فيه ومن لازم
 ذلك كثرة كذبه فتكثر ذنوبه
 (قوله من كذب بالقدر فقد
 كفر) هذا من باب التنفير
 والتهويل والافاقديرية
 القائلون بخالق العبد فعل
 نفسه لا يكفرون بذلك
 (قوله في حمله) أي منامه
 بأن أخبر رؤيا كذبا وفي
 المختار الحليم بضم اللام
 وسكونها ما يراه النائم (قوله
 عقداً شديداً) وليس يعاقد
 فهو كتابة عن طول عذابه
 (قوله كذب على) بان نقل
 عن مالم أقله وقد أكثر
 المصنف من مخرجي هذا
 الحديث فيوهم أنه قد
 استوعب مخرجيه وليس
 كذلك فقد ذكر أهل الحديث
 أن هذا الحديث خرجه
 مائتان من الصحابة (قوله
 من كذب على) أي متعمداً
 بدليل ما قبله

(قوله كرم أصله) بأن كانت أصوله محفوفة من الزنا والدناءة ونحو ذلك وقوله وطاب مولده أى محل ولادته وهو أمه بأن لم تنز فيه وهذا التخصيص بعد تهيم (قوله محضره) أى مجلس حضوره فلا ينطق إلا بخير لطيب أصله فهو مفتاح للخير مغلاق للشر ولا يذكر أحد فى المجلس إلا بخير (قوله كظم غيظا) أى بأن لم يعمل بمقتضى غضبه من (٣٤٧) ضرب ونحوه (قوله من كف من ميتا) وان خالف فى تركته

ما يكفى به خـ لا فالمن قيد بعدم ذلك (قوله فعلى مولا) أى سيده ولما سمع ذلك بعض الصحابة قال أما بكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نأتى بالشهادة واقام الصلاة وايتاء الزكاة الخ حتى يرفع علينا ابن أبى طالب فهل هذا من عندك أم من عند الله فقال صلى الله عليه وسلم والله الذى لا اله الا هو انه من عند الله فهو دليل على عظم فضل على (قوله وليه) أى ناصره فعلى وليه أى ناصره لانه تابع لى فى كل أمر محمود (قوله لبس الحرير فى الدنيا) أى لبس محرم ما بأن كان اللباس ذكرا لغير ضرورة (قوله فى الآخرة) أى فى الجنة فيحرم لبس الحرير فيها لكونه تمتع به فى الدنيا (قوله ثوب شهرة) كأن يلبس الصوف ليوهم انه صوفى وهو بضده أو يلبس الثياب الرفيعة ليعرفه الناس وبشهر عندهم (قوله ثم يلهب فيه النار) من ألهب فى القماموس ألهبها أى النار فالتبث (قوله من اطعم مملوكا) أى ضربه على وجهه أو رأسه لغير تأديب وفى المختار

فى الرواية وربما كان أغلظ (حم عن على) باسناد حسن (من كرم أصله وطاب مولده) أى محل ولادته (حسن محضره) أى محل حضوره فكان مفتاحا للخير مغلاقا للشر ولا يذكر أحد فى المجلس إلا بخير (ابن الجار عن أبى هريرة) من كظم غيظا (أى كف عن امضائه) وهو يقدر على انفاذه ملائكة قلبه آمنوا و إيماناً قال المناوى لانه قهر النفس الامارة بالسوء فانجلت ظلمة قلبه فامتلا بيقين وإيماناً (ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن أبى هريرة) واسناده حسن (من كف غضبه) أى منع نفسه عنده هيجان الغضب عن أذى معصوم (ستر الله صورته) أى فى الدنيا ومن ستره فيها لا يهتك فى الآخرة (ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن أبى هريرة وعن ابن عمر) باسناد حسن (من كف من ميتا) أى قام له بالكفن من ماله (كان له بكل شعرة منه حسنة) يعطاها فى الآخرة (خط عن ابن عمر) باسناد ضعيف (من كنت مولا) أى وليه وناصره (فعلى مولا) قال العلقمى قال شيخنا قال الشافعى أراد بذلك ولاء الاسلام لقوله تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم وقيل سبب ذلك ان اسامه قال لعلى است مولاى انما مولاى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ذلك (حم ه عن البراء) بن عازب (حم عن بريدة) بن الحصيب (ت ن والضياء عن زيد بن أرقم) قال المؤلف حديث متواتر (من كنت وليه فعلى وليه) يدفع عنه ما يكرهه (حم ن ك عن بريدة) واسناده حسن (من لبس الحرير فى الدنيا) من الرجال (لم يلبسه فى الآخرة) قال المناوى أى جزاؤه أن لا يلبسه فيها لاستحجاله ما أمر بتأخير عظم عذابه (حم ق ن ه عن أنس) من لبس ثوب شهرة (أى ثوب تكبر وافتخار) أعرض الله عنه (أى لم ينظر إليه نظرحمة) حتى يضعه متى يضعه (فبصغره فى العيون ويحقره فى القلوب) ه والضياء عن أبى ذر (وضعه المنذرى) (من لبس ثوب شهرة) بحيث يشهر به (ألبسه الله يوم القيامة ثوباً مثله) كذا بخط المؤلف وفى نسخ ثوب مدلة أى بشمله بالذل كما يشمل الثوب البدن (ثم يلهب فيه النار) عقوبة له بنقيض فعله والجزاء من جنس العمل (د ه عن عمر) بن الخطاب قال المنذرى حسن (من لبس الحرير) من الرجال (فى الدنيا) عامدا لما بغير ضرورة (ألبسه الله يوم القيامة ثوباً من نار) جزاء بما عمل (حم عن جويرية) واسناده حسن (من اطعم مملوكا) أى ضربه على وجهه وهو حرام ولو فى التأديب (أو ضربه) فى غير تعليم وتأديب (فكفارته أن يعتقه) ندبا وأجمعوا على عدم وجوبه (حم د عن عمر بن الخطاب) من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله وفى رواية مسلم من لعب بالنردشير فكأنما صمغ يديه فى لحم الخنزير وروى عنه فاللعب به حرام فان التعويل فيه على ما يخرج به الكعبان أى الحصى ونحوه كالأزلام وأما ما يكون المعول فيه على الفكرك فاللعب به مكروه كاشتطرنج (حم د ه ك عن أبى موسى) باسناد صحيح (من لعب بطلاق أو عناق) بالفض أى قال طلق زوجتى أو اعتقت عبداً هازلاً (فهو كقال) أى يقع الطلاق والعنق فان هزلهما جحد (طب عن أبى الدرداء) من لعق الصفحة (بكسر العين المهملة) (ولعق أصابعه) من أثار الطعام (أنشبه الله فى الدنيا والآخرة) دعاء أو خبر (طب عن العرياض) رضى الله عنه (من لعق العسل ثلاث غدوات) بضم فسكون (كل شهر) قال الطيبى كل شهر صفة

اللاطم الضرب على الوجه بباطن الراحة وبابه ضرب وقوله أو ضربه أعم من أن يكون بلاطم أولاً (قوله من لعق) بابه فهم كفى المختار فيسن لعق الاناء بعد الفراغ ان لم يكن هناك من ينتظر الاكل من نحو خادم لانه لا يدري هل البركة فى الوسط أو الجوانب (قوله ولعق أصابعه) أى بعد الفراغ أى فى الآثناء فذموم لكونه تعافه النفس اذا وضع أصابعه بعد ذلك فى الاناء (قوله ثلاث غدوات) أى ثلاثة أيام فى كل شهر فطلب لعق العسل العلى فى كل شهر ثلاثة أيام منه فى أوله أو ثلثائه

(قوله من اتى الله) أى مات على الاسلام لا بد من دخوله الجنة وان دخل النار لالتطهير (قوله ثلثة) أى خلال ونقصان وخص الجهاد
أى للكفار لكونه من أعظم خصال (٣٤٨) الاسلام لان به اظهاره (قوله يسرجه فيه) أى لنفع الزائرين بذلك فأنم مقام زيارته

عند عدم استطاعتها
(قوله من لم يجمع الصيام)
أى من لم يعزم عليه فى
المصباح وأجعت المسير
والامر وأجعت عليه
يتعدى بنفسه وبالحرث
عزمت عليه (قوله بحلق)
من باب ضرب ويقسم
أظفاره قال فى المصباح
قلته قلما من باب ضرب
قطعه وقلت الظفر أخذت
ما طال منه وقلت بالتشديد
مبالغة وتكثير وقوله ويجز
شاربه قال فيه جزت
الصوف جزا من باب قتل
قطعه وكذلك النخل وقال
بعضهم الجز القطع فى
الصوف وغيره انتهى وفى
المختار قلم ظفره من باب
ضرب وقلم أظفاره شدد
للكثرة (قوله من لم يدرك
الركعة أى فى الوقت لم
يدرك الصلاة أى ثوابها
الكامل بالنسبة لمن أدرك
ركعة مع الامام (قوله
فليس لله حاجة فى أن يدع
طعامه) أى لاجل الصوم
اذ ينبغى للصائم حفظ لسانه
وجوارحه (قوله يذر) أى
يترك المخبرة التى فيها البذر
من العامل فان كان من
المالك فهى المزارعة وبين
فى الفروع وجه بطلانها
والحيلة فى صحتها (قوله
فليأذن) أى يعلم بذلك
وهذا من التشديد والتنفير

والافهناك من يقول بعمه المخبرة من العلماء (قوله يرحم) أى يرفق ويتلطف به (قوله من لم يرض بقضاء الله الخ) واسناده
أى بتقديره الاشياء وارادته اها ولا يلزم من الرضا بالقضاء الرضا بالمقضى فقد يكون كاره لما أصابه مع رضاه بفعله تعالى

غدوات أى غدوات كائنه فى كل شهر (لم يصبه عظيم من البلاء) لما فى العسل من المنافع للأمراض
قال المناوى وتخصيص الثلاث لسر علمه الشارع (هـ) عن أبى هريرة (من اتى الله لا يشرك به شيأ
دخل الجنة) قال المناوى بفضل الله ابتداء أو بعد عتاب أو عقاب ومن مات مشركا دخل النار
وخلف فيها (حم خ عن أنس) بن مالك (من اتى الله بغير أثر) بالتحريك أى علامة من جراحة
(من جهاد لى الله وفيه ثلثة) أى نقصان وأصلها الكسر فى نحو الجدار ثم استعيرت للنقص قال
المناوى قيل وذات خاص بمن النبى صلى الله عليه وسلم (ت هـ ك عن أبى هريرة) واسناده واه
(من لى العدو فصرحتى يقتل أو يغلب لم يفتن فى قبره) قال المناوى أى لم يسأله منكرو ونكبر فيه
(طب ك عن أبى أيوب) واسناده حسن (من لم تنهه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من
الله الا بعدا) لان صلته وبال عليه وهذه الاقفة غالبه على غالب الناس (طب عن ابن عباس)
واسناده حسن (من لم يأت بيت المقدس يصلى فيه فليبعث) اليه (زيت يسرجه فيه) فان ذلك
يقوم مقام الصلاة فيه وذالقه لما قالت له ميمونة أفتأتى بيت المقدس قال أنتوه فصلا فيه فقات
فان لم تستطع فذكره (هب عن ميمونة) باسنادين (من لم يأخذ من شاربه) ما طال حتى يبين
الشفة بما ناطاها (فليس منا) أى فليس من العاملين بسنتنا (حم ت ن والضياء عن زيد بن
أرقم) قال ت حسن صحيح (من لم يؤمن بالقدر) بالتحريك أى بالقضاء الالهى قال فى النهاية
القدر عبارة عما قضاه الله وحكم به (خيرته وشربه فأبارى منه ع عن أبى هريرة) باسناد ضعيف
(من لم يجمع) بضم فسكون (الصيام) أى يحكم النية (قبل) طلوع (الفجر فلا صيام له) قال
المناوى حمله الاكثر على الفرض لا النفل جمع بين الأدلة (حم ٣ عن حفصة) واسناده صحيح
(من لم يبيت الصيام قبل الفجر) أى ينويه قبله (فلا صيام له) اذا كان فرضا (قط هق عن
عائشة) واسناده صحيح (من لم يترك) من الاموات (ولدا ولا والدا) يرثه (فورثته كلاله)
فالكلالة الوارثون الذين ليس فيهم والد ولا ولد وتطلق الكلالة أيضا على الميت الذى ليس فى ورثته
ولد ولا والد كما فى قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة الآية (هق عن أبى سلمة بن عبد الرحمن
مرسلا) هو ابن عوف (من لم يحلق عاتيه ويقلم أظفاره ويجز شاربه فليس منا) أى ليس على
طريقتنا (حم عن رجل) صحابي (من لم يحلق أصابعه) أى أصابع يديه ورجليه فى الوضوء
والغسل (بالماء خلاها الله بالنار) أى أدخل النار بينها (يوم القيامة) وهو محمول على من لم يصل
الماء بين أصابعه الا بالتخلل (طب عن وائلة) بن الاسقع (من لم يدرك الركعة) من الوقت
(لم يدرك الصلاة) أداء بل تكون قضاء (هق عن رجل) من الصحابة قال العلقمى بجانبه علامة
الحسن (من لم يدع) أى يترك (قول الزور) أى الكذب (والعمل به) أى بمقتضاه (فليس لله
حاجة فى أن يدع طعامه وشربه) قال ابن بطال ليس معناه أن يؤمر بأن يدع صيامه
وانما معناه التحذير من قول الزور وقال ابن المنير هو كناية عن عدم القبول (حم خ د ت هـ عن
أبى هريرة) من لم يذر (بفتح الباء والذال المعجمة) أى يترك (المخبرة) وهى العمل على الارض
ببعض ما يخرج منها والبذر من العامل (فليأذن بحرب من الله ورسوله) وجه النهى أن منفعة
الارض ممكنة بالاجارة فلا حاجة الى العمل عليها ببعض ما يخرج منها (د ك عن جابر) بن عبد الله
(من لم يرحم صغيرنا) أى من لا يكون من أهل الرحمة لاطفالنا أيها المسلمون (ويعرف حق
كبيرنا) سنا أو علما (فليس منا) أى ليس على طريقتنا (خد د عن ابن عمرو) بن العاص
واسناده حسن (من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليتمس الها غير الله طس عن أنس)

(قوله من لم يشكر الناس الخ) أي على فعل الخير الذي وقع على أيديهم من صنع اليكم معروفًا كفؤه ولو بالشأن عليه (قوله بعد ما تطامع) أي بعد طلوع الشمس (قوله من لم يقبل رخصة الله) بأن تركها لخط نفسه أو رغبة عن السنة أو سولت له نفسه شبهة في الدليل والأفلا يدخل في هذا الوعيد بأن تركها اتفاقًا مع اعتقاده ثبوتها وصحتها (قوله لم يؤذن له في الكلام الخ) ولا يزور الموتى ولا تزوره ولذا رأى شخص في النوم امرأتين جالستين على حافة القبر وإذا بامرأة جاءت فقالت الجالستان له لآتأت بهذه المرأة عندنا فاستيقظ فاذا بامرأة جىء بها للدفن فلم يدفنها عندهما ثم نام فراهما (٣٤٩) فقال لم ذلك فقالتا إنها لا تتكلم في

البرزخ لعدم وصيتها (قوله بعنه الله عليه) فن مات بقراء القرآن حشر مع المقر بين وهو يقرؤه ومن مات وهو صائم حشر في زمرة الصائمين وهكذا (قوله نقله الله) أي ملائكة الله ليحشرهم فيفتضح (قوله عمل قوم لوط) قيل ولا يجوز اللواط في الجنة لقذارته وقيل يجوز ذلك ورد التعليل المذكور بان الجنة لا قذارة فيها ولا تناسل (قوله صام عنه وليه) أي قربه عاصيا كان أو غيره ولو بلا اذن بخلاف الاجنبى لا بد من اذن الولي حتى يصح صومه عنه (قوله لا يشرك بالله شيئا) أي مات وليس متصفا بنوع من أنواع الكفر سواء الشرك وغيره (قوله يقبلن الخ) فيطلب الاسراع بتجهيز الميت ما أمكن (قوله كعباد وثن) أي في مطلق الاثم أو حقيقة أن استحل (قوله من مثل بالشعر) أي جعله مثله بأن نتفه أو حلقه من

واسناده حسن (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) لانه لم يطعه في امتثال أمره بشكر الناس الذين هم وسائط في إيصال نعم الله عليه إذا شكرنا غايته بمطاوعته (حم ت والضياء عن أبي سعيد) واسناده حسن (من لم يصل ركعتي الفجر) في وقتها (فليصلهما بعد ما تطامع الشمس) فيه أن الرتبة الفائتة تقضى (حم ت ل عن أبي هريرة) قال ل صحيح وأقروه (من لم يطهره البحر) الملح أي ماؤه (فلا طهره الله) قال المناوي دعاء عليه وفيه رد على من كره التطهير به من السلف قال الشيخ وفي ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته من لم يطهره الخ (قط هق عن أبي هريرة) واسناده واه (من لم يقبل رخصة الله) أي لم يعمل بها (كان عليه من الاثم مثل جبال عرفة) في عظمها تأسس به الظاهرية على إيجاب الفطر في السفر قاله لما أتاه رجل فقال اني أقوى على الصوم في السفر (حم عن ابن عمر) واسناده حسن (من لم يوتر فلا صلاة له) أي كاملة (طس عن أبي هريرة) من لم يوص) قبل موته (لم يؤذن له في الكلام مع الموتى) عقوبة له على ترك ما أمر به وتماه عند خروجه قيل يا رسول الله أو يتكلمون قال نعم ويتزاورون (أبو الشيخ في) كتاب (الوصايا عن قيس) بن قبيصة (من مات محرما حشر مليا) لان من مات على شيء بعث عليه (خط عن ابن عباس) من مات مرابطا في سبيل الله أمنه الله من فتنه القبر) وهي التحير في سؤال المالكين (طب عن أبي أمامة) واسناده حسن (من مات على شيء) من خير أو شر (بعنه الله عليه) أي يقوم من قبره ملتبسا به (حم ل عن جابر) واسناده صحيح (من مات من أمتي) وهو (يعمل عمل قوم لوط) ودفن في مقابر المسلمين (نقله الله اليهم) أي الى منازلهم فيصير منهم (حتى يحشر معهم) فيكون معهم أينما كانوا والقصد بذلك الزجر والتنفير أو الكلام في المستحل (خط عن أنس) ثم قال حديث منكر (من مات وعليه صيام صام عنه) ولو بغير اذنه (وليه) جواز الازم عند الشافعي في القديم المعمول به كالجهر والولي كل قريب (حم ق د عن عائشة) من مات لا يشرك بالله شيئا أدخل الجنة (أي عاقبه أمره دخوله وان دخل النار للظهير) (حم ق عن ابن مسعود) من مات بكرة فلا يقبلن الا في قبره ومن مات عشيبة فلا يدين الا في قبره (لان المؤمن مكرم وإذا استحال جيفه وثنا استغذرت النفوس فينبغي الاسراع بمواراته) (طب عن ابن عمر) من مات وهو مد من خرق الله وهو كعباد وثن) أي ان استحل شرها الكفره (طب حل عن ابن عباس) واسناده حسن (من مثل) بالتشديد (بالشعر) قال المناوي يفتحين أي صبره مثله بالضم بأن نتفه أو حلقه من الحدود أو غيره بسواد (فليس له عند الله خلاق) بالقضخ حظ ونصيب وقيل أراد بالشعر الكلام المنظوم (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (من مثل) بالتشديد (بجيموان) بأن قطع أطرافه أو بعضها (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين طب عن ابن عمر) واسناده حسن (من مرض ليلة فصرورضى بها عن الله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) فيه شعور

نحو خده أو المراد أزال نحو شعر لحية من كل ما يشوه كشرها الحواجب فيكره ذلك أو غيره بالسواد ويصح ان يقرأ بالشعر بكسر الشين روايتان أي بان تكلم بشعر محرم لاشتماله على نحو هجو (قوله خلاق) أي رتبة محمودة (قوله من مثل بجيموان) أي آدمي أو غيره في غير قصاص اما لو قطع يدي من أريد قتله قصاصا لكونه جنى بقطع اليدين فإت المجنى عليه فهو بجائر (قوله لعنه الله) أي طرده عن منازل الابرار والملائكة والناس أي يدعون عليه بذلك الطرد (قوله ليلة) أي أو يوما وخص الليل لانه أشق (قوله ورضي) أي لم يتسخط

(قوله من مس الحصى)

أى سواه وعدله ليسجد عليه فقد لغاى وقع في لغو وباطل أى أمر غير لائق ليكون المطلوب في الصلاة سكون الجوارح فان احتاج الى تسوية الحصى لاجل السجود عليه بسهولة فليس وقته قبل الدخول في الصلاة أما فيها فيكره وربما يأتى بأفعال تبطلها (قوله من مس ذكره) أو دبره أى بباطن الكف لخبر من أفضى الى آخره والافضاء المس بباطن الكف (قوله مكتوبة) أى مشى لبصلها جماعة ولو في غير المسجد (قوله بين الغرضين) أى محل وقوف الراى والغرض الذى يرمى اليه وتسمية محل وقوف الراى غرضا تغليب أى تردد فى ذلك المحل لتعلم الرى الممرن على الجهاد (قوله من الاسلام) أى من كاله (قوله ذارحم) أى قرابة محرم أى لا يحل نكاحه (قوله منع) أى أعطى منحة ورق أى عطية من الفضة (قوله أوهدى) أى دل ضالا أو أعمى ولو ذميا على زفاق أى طريق (قوله فهو) أى فعله ما ذكر (قوله غدت الخ) أى كتب له ثوابا وقت الغد ووقت الرواح أى المساء فقوله صبحها أى وقت الصباح وغيبوها أى وقت المساء أى يكتب له ثواب تلك الصدقة وقت الصباح

للكتاب (الحكيم) الترمذى (عن أبى هريرة من مس الحصى) قال المناوى أى سوى الارض للسجود فانهم كانوا يسجدون عليها (فقد لغا) أى وقع فى باطل أو فعل ما لا يعنيه ولا يليق به فيكره مس الحصى وغيره من أنواع اللعب فى الصلاة وقال العلقمى قال الدميرى فيه النهى عن مس الحصى وغيره من أنواع العبث فى حال الخطبة وفيه اشارة الى اقبال القلب والجوارح على الخطبة (ه عن أبى هريرة) واسناده حسن (من مس ذكره فليتوضأ) قال العلقمى قال الدميرى مذهبنا انتقاض الوضوء بمس فرج الأذى بباطن الكف ولا ينتقض بغيره وبه قال عمر بن الخطاب وسعد بن أبى وقاص وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة وعائشة وسعيد بن المسيب وعطاء بن أبى رباح وإبان بن عثمان وعروة بن الزبير وسليمان بن يسار ومجاهد وأبو العالية والزهرى ومالك وقال الأوزاعى ينتقض اللبس بالكف والساعد وهو رواية عن أحمد وعنه رواية أخرى أنه لا ينتقض ظهر الكف وبطنها وأخرى أن الوضوء مستحب وأخرى بشرط اللبس بشهوة وهى رواية عن مالك وقالت طائفة لا ينتقض مطلقا وبه قال على بن أبى طالب وابن مسعود وحنيفة وعمار وحكام ابن المنذر عن ابن عباس وعمران بن حصين وأبى الدرداء وربيعة والثورى واليه ذهب أبو حنيفة وابن القاسم وسحنون واختاره ابن المنذر وقال بعض أهل العلم ينتقض بمس ذكر نفسه دون غيره قال القاضى أبو الطيب روى الوضوء من مس الذكر عن بضعة عشرة نفسا من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل قال ابن معين ثلاثة أحاديث لا تصح أحدها الوضوء من مس الذكر فالجواب ان الأكثرين على خلاف قوله فقد صححه الجماهير من الأئمة والحفاظ واحتج به الأوزاعى ومالك والشافعى وأحمد وهم أعلم أهل الحديث والفقه ولو كان باطلا لم يحتجوا به (مالك حم ٤ ك عن بكرة) بنت صفوان الاسدية أخت عقبة بن أبى معيط لأمه وهو حديث صحيح (من مشى الى) أداء (صلاة مكتوبة) لبصلها (فى الجماعة فهى) أى المشية أو الخصلة (الحجة) أى كنواها (ومن مشى الى صلاة تطوع فهى كعمرة نافلة) أى كنواها لكن لا يلزم التساوى فى المقدار (طب عن أبى أمامة من مشى بين الغرضين) قال الشيخ الغرض بالاغمام والتحريل المرمى وسعى موضع الرى به مشاكلة (كان له بكل خطوة حسنة) والحسنة بعشر أمثالها (طب عن أبى الدرداء) وفيه إعلان بن مطر ضعيف (من مشى) يعنى ذهب ولورا كبا (مع ظالم) ليعينه على ظلمه (وهو يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام) يعنى خرج عن طريقة المسلمين أو ان استحل ذلك (طب والضياء عن أوس بن مرقبيل) بضم المجهمة وضعفه المنذرى (من ملك ذارحم) قال العلقمى بفتح الراء وكسر الحاء المهملة وأصله موضع تكون الولد ثم استعمل للقرابة فيقع على كل من يندو بينه نسب (محرم) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الراء مخففة وقال محرم بضم الميم وفتح الحاء وتشديد الراء المفتوحة والمحرم من لا يحل نكاحه من الأقارب (فهو حر) قال ابن الأثير ذهب اليه أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه وأحمد أن من ملك ذارحم محرم عتق عليه ذكر أو أنثى وذهب الشافعى وغيره من الأئمة والصحابة والتابعين الى أنه يعتق عليه الآباء والأولاد والأمهات ولا يعتق عليه غيرهم من ذوى قرابته وذهب مالك الى أنه يعتق عليه الولد والوالدان والأخوة ولا يعتق غيرهم (حم د ن ه ك عن سمرة) بن جندب قال ك على شرطهما وأقروه (من منع منحة) أى أعطى عطية (ورق) قال المناوى وهى القرض (أو منحة ابن) بأن يعيره ناقة أو شاة ليجلبها لمدة ثم يردّها (أوهدى زقاقا) برأى مضمومة وفاق مكررة الطريق يريد من دل ضالا أو أعمى على طريق (فهو كعتق نسمة) وهو كل ذى روح والمراد هنا رقبة عبدا أو أمة (حم ت حب عن البراء) قال ت حديث صحيح (من منع منحة) بكسر الميم أى عطية (غدت بصدقة وراحت بصدقة) قال العلقمى

قال الشيخ أكل الدين الضمير غدت وراحت للمعجزة وبصدقة في موضع الحال ((صبروحها وغبوقها)) قال العلقمي قال شيخنا قال النووي هما منصوبان على الظرف والصبوح بفتح الصاد الشرب أول النهار والغبوق بفتح الغين المعجزة الشرب أول الليل قال وقال القاضي عياض هما مجروران على البسمل من قوله صدقة قال ويصح نصبهما على الظرف ((م عن أبي هريرة ؓ من منع فضل ماء أو كلاً)) قال المناوي يعني أي انسان حفر بترابوات للدار اتفاق لزمه بذل ما فضل عن حاجته للمحتاج فان منعه ((منه الله فضله يوم القيامة)) وهذا دعاء أو خبر ((حم عن عمرو بن العاص)) واسناده حسن ((من نام عن وتره أو نسيه فليصله اذا)) انبى في الاولى واذا ((ذكره)) في الثانية فيه أن الوتر يقضى كالفرض وعليه الشافعي ((حم ع ل عن أبي سعيد ؓ من نام بعد العصر فاغتسل)) بالبناء للمفعول ((عقله فلا يلوم من الانفسه)) حيث تسبب في ذلك ((ع عائشة)) واسناده ضعيف ((من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه)) قال العلقمي قال في الفتح الطاعة أعم من أن تكون على واجب أو مستحب ويتصور النذر في فعل الواجب بأن يوقه كن نذر أن يصلي الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما أقته وأما المستحب في جميع العبادات المالية والبدنية فينقلب بالنذر واجباً وينقلب بما يقيد به النذر والخبر صريح في الأمر بوفاء النذر اذا كان في طاعة وفي النهي عن الوفاء به اذا كان في معصية وهل يجب في الثاني كفارة عين أو لا قال الجمهور ولا وعن أحمد والثوري واسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلافهم انما هو في وجوب الكفارة اه قال المناوي أي من نذر طاعة لزمه الوفاء بنذره أو معصية حرم عليه الوفاء به ((حم خ ع عن عائشة ؓ من نذر نذر أو لم يسمه)) أي النذر بمعنى المنذور ((فكفارته كفارة عين)) قال العلقمي قال الدميري اختلف العلماء في المزارد بقوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة عين فحله جهور أصحابنا على نذر اللجاج والغضب وهو أن يقول انسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً ان كلمت زيد اذ الله على حجة أو غير هاء فيكلمه فهو بالخيار بين كفارة عين وبين ما التزمه وهذا هو الصحيح من مذهبنا ووجه مالك وكثيرون أو لا كثرون على النذر المطلق كقوله على نذر وجهه أحدو بعض أصحابنا على نذر المعصية كن نذر أن يشرب الخمر وجهه جماعة من فقهاء أصحاب الحديث على جميع أنواع النذر فقالوا هو مخير في جميع المنذورات بين الوفاء بما التزمه وبين كفارة عين ((ه عن عتبة بن عامر)) واسناده حسن ((من نذر على قوم فلا يصوم تطوعاً الا باذنه)) جبر الخاطرهم والنهي للتنزيه ((ت عن عائشة)) وهو حديث منكر ((من نسي صلاة)) مكتوبة أو نافلة مؤقتة حتى خرج وقتها ((أو نام عنها فكفارته ان يصلها اذا ذكرها)) ويبادر بالمكتوبة وجوباً ان فاتت بغير عذر ولا قنابا ((حم ف ت عن أنس)) بن مالك ((من نسي الصلاة على خطئ)) بفتح المعجمة وكسر الطاء وهمزة يقال خطئ وأخطأ اذا سلك سبيلاً الخطأ ومن أخطأ ((طريق الجنة)) لم يبق له الا الطريق الى النار قال الدميري فان قيل هذا الحديث ان حمل على ظاهره أشكل فان الظاهر أنه ذم للناسي والنسيان لا يترتب عليه ذلك للحديث الحسن المشهور ورفع عن أمي الخطأ والنسيان ولما تقرر أن الناسي غير مكلف وغير المكلف لا لوم عليه فالجواب أن المراد بالناسي التارك كقوله تعالى نسوا الله فنسيهم وكقوله كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى قال الهروي فالاولى معناها تركوا أمر الله فتركهم من رحمة وكذلك اليوم تنسى أي تترك في النار ولما كان التارك لها الصلاة له والصلاة عماد الدين فنتركها حق له ذلك ((ه عن ابن عباس ؓ من نسي)) صومه ((وهو صائم فأكمل أو شرب)) فليأكل أو كثيراً وخصهما من بين المفطرات لنذره غيرهما كالجماع ((فليتم صومه)) أضافه إليه إشارة الى أنه لم يفطر وانما أمر

ووقت المساء (قوله من نام عن وتره) أي أخره الى آخر الليل لو نوقه بيقظته فان الأفضل تأخيرها حينئذ اذا اتفق انه استغرق في النوم حتى طلع الفجر قضاء فيه دليل على قضاء النوافل اذا فاتت (قوله فاغتسل عقله) أي اغتسل وأخذ وحصل له جنون (قوله فليطعه) أي وجوباً فاذا نذر صوم يوم مثلاً وجب (قوله فلا يعصه) أي يحرم عليه ذلك (قوله ولم يسمه) كأن قال ان كلمت زيد اذ الله على عتق عبد فلكلمه لزمه العتق أو كفارة عين فهو عندنا محمول على نذر اللجاج والغضب (قوله من نزل على قوم) أي ضيف الهم (قوله الا باذنه) فان أذنوا له بالصوم فلا بأس به (قوله من نسي الصلاة على) أي تركها سهواً أو عمداً (قوله فليتم صومه) وجوباً في الواجب ونذبا في المنذور

(قوله بظهر الغيب) لفظ ظهر مفهم ومثل نصره بالغيب كأن منع من اغتابه نصره بحضوره لكن الاول أكد (قوله يخيفه) حال من فاعل نظر (قوله أو محامنه) أي أبراه (٣٥٢) من الدين وهو أفضل من انظاره (قوله من نبح عليه يعذب الخ) بأن أوصى

بذلك وفعله بالوصية بعد موته وهذا أولى من تأويل الحديث بأن المراد نبح عليه قبل خروج روجه فانه يحصل له بذلك عذاب أي تألم وأسف على الفراق (قوله عذب) أي فنفس المناقشة عذاب ومقتضية للعذاب بعد ذلك بنحو النار أي ومن لم يناقش الحساب لا يعذب بل يحاسب حسابا يسيرا أولا يحاسب أصلا (قوله فهو) أي هجره سنة كسفل أي كأنه قتله لا من كل وجه (قوله شهوة) أي جائزة أي وصله لغرض من أغراضه الجائزة (قوله عند انقضاء رمضان) لكونه عقب عبادة مكفرة للذنوب وكذا ما بعده (قوله من وجد سعة) بأن خلف تركه (قوله في ثوب حبرة) بالاضافة وعدمها بردياني مخطط ذو ألوان وأقلام كالقطنية والالاجية المعروفة والاصح أن الأبيض أفضل من ذلك لحديث أصح من هذا (قوله فليطهر عليه) أي التمر لكن يقدم عليه الرطب ثم البسر كافي الفروع (قوله من وسع الخ) لم يصح في ذلك اليوم الحديث التوسعة والصوم لكن

بالانعام لقوت ركنه ظاهر هذا مذهب الشافعي (فانما أطعمه الله وسقاه) قال العلقمي في رواية الترمذي فانما هو رزق رزقه الله وللدارقطني فانما هو رزق ساقه الله اليه (حم ق عن أبي هورية) رضى الله عنه (من نصر أخاه) في الدين (بظهر الغيب) أي في غيبته (نصره الله في الدنيا والآخرة حق والضياء عن أنس) من نظري أخيه في الاسلام (نظرة ود) أي محبة لله (غفر الله) ذنوبه الصغار (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (من نظري أخيه المسلم نظرة يخيفه بها في غير حق أخافه الله يوم القيامة) جزاء وفاقا (طب عن ابن عمرو) من نفس عن غريمه (قال في النهاية أي آخر مطالبته) (أو محامنه) أي أبراه من الدين (كان في ظل العرش يوم القيامة) والافضل المحو قال تعالى وأن تصدقوا خير لكم (حم م عن أبي قتادة) من نبح عليه بكسر النون مبني للمفعول وفي رواية ينج مضارع مبني للمفعول وفي رواية يباح على أن من موصولة (يعذب بما نبح) أي بالنباح (عليه) أن أوصى بها قال المناوي أو أراد أنهم إذا صرخوا عليه وهو في النزاع كان تعذيبا له لنصره على فراقهم (حم ق ت عن المغيرة بن شعبة) من نوقش المحاسبة أي من ضيق في محاسبته بحيث سئل عن كل شيء واستقصى عليه فلم يترك له كبيرة ولا صغيرة (هلك) لأن التفصيل غالب على العباد فمن لم يسامح عذب (طب عن ابن الزبير) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (من نوقش الحساب) أي عوسرفيه (عذب) أي لكون نفس تلك المضايقة عذابا أو سببا مقتضيا للعذاب (ق عن عائشة) رضى الله تعالى عنها (من هجر أخاه) في الدين (سنة) بلا عذر (فهو كسفل دمه) والمراد اشتراك القاتل والهاجر في الاثم لافي قدره فهجرا المسلم حرام للمصلحة (حم خ د ك عن حذر) بمهمات بفتح فسكون وفتح وهو حديث صحيح (من وافق من أخيه) في الدين (شهوة غفر له) أي ذنوبه الصغار (طب عن أبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (من وافق موته) من المؤمنين (عند انقضاء رمضان دخل الجنة) أي بغير عذاب (ومن وافق موته عند انقضاء عرفة) قال المناوي أي من وقف بها (دخل الجنة) كذلك (ومن وافق موته عند انقضاء صدقة) تصدق بها وقبلت (دخل الجنة) بغير عذاب والافضل من مات مؤمنا دخلها وان لم يوافق موته ما ذكر (حل عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (من وجد سعة) من الاموات بأن خلف تركه فاضلة عن دينه ان كان (فليكن في ثوب حبرة) كغيبته على الوصف والاضافة بردياني مخطط ذو ألوان والاصح أفضلية الأبيض لحديث أصح (حم عن جابر) من وجد من هذا الوسواس بفتح الواو أي وسوسة الشيطان (فليقل أمانا لله ورسوله ثلاثا فان ذلك يذهب عنه) ان قاله بنية صادقة وقوة يقين (ابن السني عن عائشة) من وجد تقرا وهو صائم (فليطهر عليه) ندباً مؤكداً (ومن لا) يجده (فليطهر على الماء فانه طهور) فالغطر عليه محصل السنة (ت ن ل عن أنس) واسناده صحيح (من وسع على عياله) وهم من في نفقته (في يوم عاشوراء) بالمدح المجرم (وسع الله عليه في سنته كلها) دعاء أو خبر وذلك لأن الله تعالى أغرق الدنيا بالطوفان فلم يبق الا سفينة نوح بمن فيها فردد عليهم دنياهم يوم عاشوراء (طس هب عن أبي سعيد) بأسانيد كلها ضعيفة (من وصل صفا) من صفوف الصلاة (وصله الله) أي زاد في بره وأدخله في رحمته (ومن قطع صفا قطع الله) أي قطع عنه من يدره وهذا يحتمل الدعاء أو الخبر (ن ل عن ابن عمر) باسناد صحيح (من وضع الحجر على كفه) أي لبشر بها أو لبشرها

ينبغي العمل ببقية الامور المنظومة للاجهوري من نحو الاكتحال وعبادة المريض (قوله صفا) من غيره صفوف الصلاة بأن وجد فرجة قدسها ومن قطعه بأن وجد فرجة قتر كهوا صبر صفا آخر قطعه الله أي عن كمال بره واحسانه وهذا في غير الجنازة لانه يطلب فيها كثرة الصفوف وان لم يتم الاول والثاني

(قوله لم تقبل الخ) أي فلا يستجيب الله دعاءه (قوله من الخبال) أي صديد أهل النار (قوله ففضى) أي قدر بينهما ولد ولا يصح ففضى أي الله والالقال ولد (قوله فهي معتقة) أي جموته من غير صيغة اعتاق (٣٥٣) (قوله وطئ على أزار خيلاء) بأن

أطال أزاره ونحوه من كل ملبوس حتى صار ينجر على الأرض ويطأ أي يمشي عليه نهباً أمام من فعل ذلك لا تكبر وعجب فلا يدخل في ذلك الوعيد (قوله وطئه) أي ذلك الأزار في النار بأن يمشي عليه في النار أطوله كما كان في الدنيا حالة كونه مشتعلاً بالنار (قوله ما بين لحبيبه) أي لسانه (قوله وقر) أي عظم (قوله على هدم الاسلام) أي ومن عظم صاحب سنة فقد أعانه على تأسيس الاسلام وتأيسده فينبغي التبعاد عن أصحاب العقائد الرديئة (قوله لقلقه) أي لسانه وقبقة أي بطنه وذنبه أي فرجه (قوله من أمور المسلمين) نسخة أمر بالافراد (قوله لم ينظر الله في حاجته) أي لم يبلغه مراده (قوله ذبح الخ) أي عذب عذاباً شديداً كعذاب الحيوان المذبوح بغير سكين كحجر وشقفة (قوله مالم يثب منها) أي بدلها وفي نسخة عنها بدل منها ومنطوقه يفيد أن الهبة الخالية عن الثواب أصاحبها الرجوع فيها بعد القبض ولو أجنبياً وبه أخذ مالك ومذهب الشافعي وبعض الأئمة أنه لا رجوع له بعد القبض

غيره ثم دعا (لم تقبل له دعوة) مادام لم يثب توبة صحيحة (ومن آدم) أي داوم (على شربها سقي من الخبال) قال في النهاية جاء تفسيره في الحديث أنه عصارة أهل النار (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (من وطئ امرأته) أو أمته (وهي حائض ففضى) أي قدر (بينهما ما بولد) أي العلوق منه بولد في تلك الحالة (فأصابه) أي الولد أو الواطئ (جذام) أي يتلى الولد أو الولد بداء الجدّام (فلا يلوم من الانفسه) لتسببه فيما يورثه فلا يلوم الشارع فانه قد حذر منه (طس عن أبي هريرة) واسناده حسن (من وطئ أمته فولدت له) ما فيه صورة آدمي (فهو معتقة عن دبر) منه أي يحكم بعقوبتها بموته (حم عن ابن عباس) واسناده حسن (من وطئ على أزار) أي علامه برجله لكونه قد جاوز كعبه (خيلاء) أي تكبرا (وطئه في النار) أي يلبس مثل ذلك الثوب الذي كان يرفل فيه في الدنيا ويحرقه تعظيماً في نار جهنم ويغضب بأشغال النار فيه (حم عن صهيب) الرومي واسناده حسن (من وقاه الله شرب ما بين لحبيبه وشرب ما بين رجله) أراد شرب لسانه وفرجه (دخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين (ت حب لك عن أبي هريرة) واسناده صحيح (من وفر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام) لان الناس كلما ارتكبوا بدعة أضاعوا مثلها من السنة وتوقيره ينشأ عنه اتباع الناس له (طب عن عبد الله بن بسر) وهو حديث ضعيف (من وقى شر لقلقه) أي لسانه (وقبقة) القيقب البطن من القبقة وهي صوت يسمع من البطن فكأنها حكاية ذلك الصوت (وذنبه) الذنب الذ كرسى به لذنبه أي تحركه (فقد وجبت له الجنة) أي دخولها مع السابقين (هب عن أنس) من ولده ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمداً فقد جهل (أي فعل فعل أهل الجهل أي جهل ما في ذلك من عظيم البركة التي فاتته) (طب عد عن ابن عباس) واسناده ضعيف (من ولده ولد فاذن في أذنه اليمنى) عقب ولادته كما يفيد الفاء (وأقام) أي ذكر ألقاظ الأقامة (في أذنه اليسرى لم تضرمه أم الصبيان) قال في النهاية يرجع تعرض لهم فربما غشى عليهم منها قال المناوي وقيل أراد التابعة من الجن (ع عن الحسين) بن علي واسناده ضعيف (من ولي شيئاً من أمور المسلمين لم ينظر الله) له (في حاجته حتى ينظر في حوائجهم) فإذا نظر في حوائجهم وقضى لهم مصالحهم بسر الله له ما يحتاج إليه (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين) قال المناوي أي عرض نفسه لعذاب يجد فيه ألماً كالم الذبح بغير سكين في صعوبته وشدة ألمه فيه من الخطر (د ت عن أبي هريرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (من وهب لغيره هبة فهو وأحق بها) أي له الرجوع فيها (مالم يثب منها) أي مالم يعطه الموهوب له بدلها وبه أخذ المالكية والحنفية ومذهب الشافعي أنه بعد القبض ليس له الرجوع فيها إلا أن كان الموهوب له فرعاً للواهب فله الرجوع مادام باقياً في ملك الفرع (ك هق عن ابن عمر) من لا حياء له فلا غيبة له (أي فلا تحرم غيبته أي لا يحرم ذكره بما تجاهر به من المعاصي ليعرف فيحذر) (الخراطى في كتاب مساوى الاخلاق وابن عساكر عن ابن عباس) من لا يرحم (بالبناء للقاعل) (لا يرحم) بالبناء للمفعول قال ابن بطال فيه الخض على استعمال الرحمة لجميع الخلق فيدخل المؤمن والكافر واليهائم ويدخل في الرحمة التعاهد بالأطعام والسقي والتخفيف من الحمل وترك التعدي بالضرب وقال ابن أبي جرة يحنن أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامتنال أو امر الله تعالى واجتناب نواهي لا يرحمه الله في الآخرة (حم ق د ت عن أبي هريرة) عن جرير (بن عبد الله وهو متواتر) (من لا يرحم الناس) قال المناوي أي المسلمين كما يفيد به في رواية (لا يرحم

(قوله ومن لا يغفر) أي يسأح (٣٥٤) (قوله ومن لا يتب) أي يندم مع الإفلاق والعزم على عدم العود ورد المظالم ان

كان حق آدمي (قوله لا يتب عليه) أي لا يرجع به الى رحمة (قوله من لا يستحي الخ) أي لان علامة حياته من ربه أن يستحي من خلقه (قوله من لا يشكر الناس) أي يجازيهم بما أولوه بنحو الثناء عليهم (قوله من يتزود) أي من الطاعة وتزودوا فان خير الزاد التقوى (قوله وأن تكفل له الجنة) فيه تحذير عن سؤال الناس بلا حاجة وضرورة والا فلا بأس به (قوله يحرم الرفق الخ) لان علامة حصول الخير للعبد رفقته بخلفه (قوله من يخفر) من أخفر نقض عهده أما خفر رفعناه أجارته قول خفر بالرجل أجاره أفاده المختار (قوله خصته) أي حجبته وغلبته (قوله ينعم) أي ينعم فيها دائماً (قوله لا يئأس) بتحتية ثم موحدة أي لا يفتقر (قوله ومن يسمع) بالشديد كما يؤخذ من قول المختار وسمع به تسميعا شهره وفي الحديث من فعل كذا سمع الله به أسامع خلقه يوم القيامة (قوله خيرا) أي كاملا (قوله يفقهه) أي يفهمه في أحكام الدين (قوله ويلهمه رشده) أي يوفقه للصواب (قوله يهديه) بالرفع لان نصب أن محذوفة في مثل هذا

الله) ومن رحمهم رحمه الله فالرحمة من الخلق العطف والرأفة ومن الله الرضا عن رحمه (قوله من لا يرجع به الى رحمة) أي لا يرجع به الى رحمة (قوله من لا يستحي الخ) أي لان علامة حياته من ربه أن يستحي من خلقه (قوله من لا يشكر الناس) أي يجازيهم بما أولوه بنحو الثناء عليهم (قوله من يتزود) أي من الطاعة وتزودوا فان خير الزاد التقوى (قوله وأن تكفل له الجنة) فيه تحذير عن سؤال الناس بلا حاجة وضرورة والا فلا بأس به (قوله يحرم الرفق الخ) لان علامة حصول الخير للعبد رفقته بخلفه (قوله من يخفر) من أخفر نقض عهده أما خفر رفعناه أجارته قول خفر بالرجل أجاره أفاده المختار (قوله خصته) أي حجبته وغلبته (قوله ينعم) أي ينعم فيها دائماً (قوله لا يئأس) بتحتية ثم موحدة أي لا يفتقر (قوله ومن يسمع) بالشديد كما يؤخذ من قول المختار وسمع به تسميعا شهره وفي الحديث من فعل كذا سمع الله به أسامع خلقه يوم القيامة (قوله خيرا) أي كاملا (قوله يفقهه) أي يفهمه في أحكام الدين (قوله ويلهمه رشده) أي يوفقه للصواب (قوله يهديه) بالرفع لان نصب أن محذوفة في مثل هذا

الموضع شاذ (قوله يصب منه) بكسر الصاد أي ينزل الله تعالى منه أي من ذلك الشخص المعبر عنه عن أي يتب عليه تعالى يتب عليه بها وروى بفتح الصاد أي يوصل له المصائب عن الله فضمير يصب حينئذ راجع لمن وضعه منه راجع لله أفاده الشارح وقرر شيخنا

يتلبه بالمصائب ليشبهه عليه، قال بعضهم فتح الصاد أحسن وأليق بالأدب لقوله تعالى وإذا مرضت فهو يشفين (حم نخ عن أبي هريرة) من يرد هوان قريش أهانه الله قال المناوي خرج مخرج الزجر والنهي ليلكون الانتهاء عن أذاهم أسرع امتثالا والاخكم الله المطر في عدله ان لا يعاقب على الارادة (حم ت ل عن سعد) بن أبي وقاص واسناده جيد (من يسر على معسر) مسلم أو غيره من المعصومين ببراء أو هبة أو صدقة أو نظرة الى ميسرة (يسر الله عليه) مطالبه وأموره (في الدنيا) بتوسيع رزقه وحفظه من الشدائد (والآخرة) بتسهيل الحساب والعفو عن العقاب (عن أبي هريرة) من يضمن لي ما بين الحية) بفتح اللام وسكون المهملة والتثنية هما العظامان يجانبني الغم وأراد بما بينهما اللسان وهو ما يتأتى به النطق (وما بين رجله) أي الفرج ويضمن بفتح أوله وسكون الصاد المعجمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه فالعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام وقال الداودي المراد بما بين اللحيين الغم قال فيتناول الاقوال والاكل والشرب وسائر ما يتأتى من الغم من الفعل قال ومن تحفظ من ذلك أمن من الشر كله لانه لم يبق الا السمع والبصر كذا قال وخفي عليه أنه بقي البطش باليدين وانما يحمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول كل مطلوب فاذا لم ينطق الا في خير سلم وقال ابن بطال دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدين لسانه وفرجه فمن وقى شرهما وقى أعظم الشر (أضمن له الجنة) بالجزم جواب الشرط أي دخوله اياها بغير عذاب (نخ عن سهل بن سعد) الساعدي (من يعمل سواء يجزيه في الدنيا) قال المناوي زاد في رواية الحكمين أو الآخرة أخبر بان جزاءه ما في الدنيا والآخرة ولا يجمع الجزاء فيهما لكن الكافر يجمع الجزاء عليه فيهما (ل عن أبي بكر) الصديق (من يكن في حاجة أخيه) أي في قضاء حاجة أخيه في الدين (يكن الله في حاجته) أي في قضاها جملة (ابن أبي الدنيا في قضاء الخواج عن جابر) بن عبد الله واسناده حسن (منى مناخ من سبق) فلا يجوز البناء فيها لاحد لا يضيق على الحاج وهو غير مختصة باحد بل موضع النسك ومثلها عرفة ومزدلفة قال العلقمي وسيله كافي ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت قلنا يا رسول الله ألا نبني لك بيتا نجي يظلك قال لا منى مناخ من سبق (ت ه ل عن عائشة) واسناده صحيح (مناولة المسكين) أي اعطاؤه الصدقة (نقي مينة) بكسر الميم (السوء) قال المناوي أي الموت مع قنوط من رحمة الله أو بنحو حرق أو غرق أو لدغ (طب هب والضياء عن حارث بن النعمان) منبري هذا على رعة من روع الجنة قال العلقمي قال في النهاية الترة في الاصل الروضة على المكان المرتفع خاصة فان كانت في المطمئن فهي روضة قال العتبي معناه أن الصلاة والذي ذكر في هذا الموضع يؤديان الى الجنة فكانه قطعة منها (حم عن أبي هريرة) باسناد صحيح (منعني ربي ان أظلم معاهدا ولا غيره) كسنا من وذمي وهذا ليس من خصائصه فبحرم على أمته (ل عن علي) أمير المؤمنين (منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا) فاللعلم غاية ينتهي اليها ولا للمال غاية ينتهي اليها قال المناوي فلهذا لا يشبعان قال بعضهم ما استكثر أحد من شئ الا ماله ونقل عليه الا العلم والمال فانه كلما زاد اشتهى له (عد عن أنس البزار عن ابن عباس) موالي النعمان في الاحترام والاکرام لانصالحهم بنا (طس عن ابن عمر) باسناد حسن (موت الغريب شهادة) أي في حكم الآخرة (ه عن ابن عباس) قال المناوي واسناده ضعيف ورواه عنه أيضا الطبراني في الكبير وزاد اذا احتضر وروى ببصره عن عيينه وبيساره فلم يرا لا غريبا وكر أهله وولده وتنفس فله بكل نفس يتنفسه مع الله عنده ألفي ألف سيئه ويكتب له ألفي ألف حسنة (موت الفجأة) بقاء مضمومة مع المدودة مفتوحة مع القصر البقعة (أخذة أسف) بفتح

أن ضمير منه راجع للخير وانه بكسر الصاد أي يحصل له من ذلك الخير فهذا علامة ارادة الله تعالى له الخير (قوله من يرد) أي مع الفعل (قوله هوان قريش) أي المسلمين منهم (قوله يسر) الخ) كان دفع له ما يقوم به وبعياله (قوله في الدنيا) أي بالمصائب وفي الآخرة بالعذاب (قوله منى مناخ من سبق) أي كل من سبق غيره وأبرأ ابلة في محل فله الحق في المحل الذي نزل به لانها لا تختص باحد (قوله مناولة المسكين) أي دفع الصدقة اليه بيده (قوله مينة السوء) كالغرق والحرق والموت على الكفر (قوله على رعة الخ) ينقل بعينه ويكون في الجنة على رعة الخ وترعة بوزن جرة كافي المختار ونحوه في المصباح (قوله ولا غيره) من كل من دخل دارنا بأمان (قوله منهومان) تشبة منهوم وهو شديد الشهوة المنكب على الشئ طلبا لحيازته أي من كان شديد الشهوة لجمع المال أو طلب العلم لا يشبع من ذلك (قوله موالي النعمان) مثلنا في الاحترام (قوله موت الغريب) أي حيث لم يكن عاصيا بغر بته

(قوله أسف) أي للكافرو الفاسق ورجمة للظائع كما يدل عليه ما بعده (قوله موتان) بفتحين في المصباح وماتت الأرض موتانا بفتحين وموتانا بالفتح خلت من العمارة (٣٥٦) والسكان فهي موات تسمية بالمصدر وقيل الموات الأرض التي لا مالك لها ولا ينتفع بها

أحد والموتان التي لم يجر فيها الحياة وموتان الأرض لله ورسوله قال الفارابي الموتان بفتحين الموت وهو أيضا ضد الحيوان يقال شتر من الموتان ولا تشتر من الحيوان اهـ (قوله صني الله) أي خصه الله تعالى بهذا الوصف (قوله موضع سوط الخ) أي موضع يسير في الجنة ولو قدر سوط الخ (قوله من أنفسهم) أي له مالهم وعليه ما عليهم (قوله أخوه وابن عمه) أي كل منهما يطلق عليه اسم المولى (قوله مهنة الخ) قاله لما ذكرت النساء أن الرجال فضلت عليهن بالجهاد فكيف لهن بتحصيل هذا الفضل (قوله ندرك) بها جهاد أي ثوابا كثواب الجهاد لا من كل وجه (قوله ميامين الخيل في شقرها) جمع أشقر أي الخيل المباركة الشقرو الشقرة في الإنسان حجرة تعلو بياضاً في الخيل حجرة صافية كافي المصباح (قوله ميتة البحر) أي الملح لأنه المراد عند الإطلاق (قوله يصيبه النقي) بأن ركب البحر لأجل القتال فأصابه النقي ومات فله أجر شهيد والفرق أي بأن ركبته للقتال فمات غرباً فله أجر شهيد (قوله

السبين أي غضب وبكسرهما والمد أخذته غضبان أي هو من آثار غضب الله فانه لم يتركه ليتوب ويستعد للآخر ولم يعرضه ليكون كفارة ((حم د عن عبيد بن خالد)) السلي المهدي واسناده صحيح ((موت الفجأة راحة للمؤمن)) أي المتأهب للموت المراقب له ((واخذة أسف للفاجر)) أي للكافرو الفاسق الغير المتأهب له ((حم هق عن عائشة)) بأسناد ضعيف لكن له شواهد ((موت الأرض)) أي مواتها الذي ليس بملوك ((لله ورسوله فن أحياء منها شيئاً)) وفي نسخة منه شيئاً ((فهو له)) وان لم يأذن الامام عند الشافعي وشرطه الحنفية ((هق عن ابن عباس)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((موسى بن عمران صني الله)) أي اصطفاه الله من خلقه وشرفه بكلامه ((لأن أنس بن مالك)) موضع سوط في الجنة قال المناوي خص السوط لأن شأن الركب إذا أراد النزول من منزل أن ياتي سوطه قبل نزوله ((خبر من الدنيا وما فيها)) لأن الجنة مع نعيمها لا انقضاء لها والدنيا مع ما فيها فانية ((خ ت ه عن سهل بن سعد)) الساعدي ((ت عن أبي هريرة)) مولى القوم أي عتيقهم ((من أنفسهم)) أي ينتسب بنسبتهم ويعزى إلى قبيلتهم ويرثونه ان لم يكن له عصبية من النسب ((خ عن أنس)) مولى الرجل أخوه وابن عمه ((قال العلقمي المولى اسم يقع على جماعة كثيرة فهو الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع والجار وابن السهم والحليف والعبيد والصهر والعبد والمعتق والمنعم عليه وأكثرها قد جاءت في الحديث فيضاف كل واحد إلى ما يقتضيه الحديث الوارد فيه ((طب عن سهل بن حنيف)) مهنة أحدا كن)) بفتح الميم وتكسر خدمتها ((في بيتها ندرك)) بها ((جهاد المجاهدين ان شاء الله)) أي ندرك بها ثواب الجهاد لكن لا يلزم التساوي في المقدار ((نخ عن أنس)) بأسناد ضعيف ((ميامين الخيل في شقرها)) أي ركبها في الأجر الصافي ((الطيالسي)) أبو داود ((عن ابن عباس)) واسناده حسن ((ميتة البحر حلال وماؤه طهور)) هو بمعنى خبر هو الطهور وماؤه الحيل ميتته والمراد ما لا يعيش إلا بالبحر فظاهره أنه يحل أكلها ((قط ل عن ابن عمرو)) بن العاص ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره ((الماء لا ينجسه شيء)) قال المناوي هذا متروك الظاهر فيما إذا تغير بنجاسة اتفاقاً وخصه الشافعية والحنابلة بفهوم خبر إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً فينجس ما دونهما مطبقاً وأخذوا بطلاقه مالك فقال لا ينجس الماء إلا بالتغير ((طس عن عائشة)) واسناده حسن ((الماء طهور إلا ما غلب على طعمه أو ريحه)) قال المناوي قال ابن المنذر أجمعوا على أن الماء قل أو كثر إذا حل به نجس فغيره لو نأ أو طعمه أو ريحاً ينجس ((قط عن نوبان)) بأسناد ضعيف ((الماء في البحر)) قال المناوي من ما عبيد إذا دار رأسه بريح البحر ((الذي يصيبه النقي له أجر شهيد)) ان ركبته لطاعة ((والغرق)) بفتح فكسر ((له أجر شهيد)) ان ركبته لتعوز أو وج فيه الحث على ركوب البحر للفرار ((د عن أم حرام)) واسناده حسن ((المؤذن يغفر له مدى صوته)) أي غاية صوته يعني لو جئت ذنوبه وملائت ما يصل إليه صوته لغفرت ((ويشهد له كل رطب)) أي نام ((ويابس)) أي جاد ((وشاهد الصلاة)) أي حاضرها في جماعة ((يكتب له خمس وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما)) قال المناوي أي ما بين الأذان إلى الأذان من الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ((حم د ن ه ح)) عن أبي هريرة ((المؤذن يغفر له مدى صوته وأجره مثل أجر من صلى معه طب عن أبي امامة)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((المؤذن المحتسب)) أي الذي أراد بأذانه وجه الله ((كالشهيد المشحط في دمه)) أي له أجر مثل أجره ولا يلزم التساوي في المقدار ((إذا مات لم يدو في قبره)) قال القرطبي ظاهره أنه لا تأكله الأرض كالشهيد ((طب عن ابن عمرو)) بن العاص وضعفه المنذري ((المؤذن

مدى صوته) أي غايته (قوله رطب ويابس) المراد بالرطب كل شيء نام وباليابس كل جاد غير نام (قوله املك المحتسب) بأن أذن لله بدون أجره (قوله المشحط) أي المتطبخ (قوله لم يدو في قبره) في المصباح ودود ويدو وقع فيه الدود

(قوله أملك الخ) أي فلا يحتاج إلى إذن الإمام بخلاف المقيم فلا يقيم الصلاة (٣٥٧) إلا بإذن الإمام (قوله أعناقاً) أي تطلعاً

للغير فهم مترجون للغير
أكثر من غيرهم ويروي
أعناقاً بكسر الهمزة أي
أمراء للغير (قوله وحاجتهم)
أي من الأكل والشرب
في الفطور والسجود (قوله
في معي) بالقصر أي مصير
واحد الخ) وهذا كناية
عن قلة أكل المؤمن
وكمية أكل الكافر أي
الشان ذلك وقد يكون
الكافر أقل أكلًا من
المؤمن فليس المراد تعدد
أعناق الكافر حقيقة دون
المؤمن بل لشربه وعدم
اشتغاله بالعبادة كان
شأنه كثرة الأكل (قوله
مرأة المؤمن) أي يرى فيه
عيوبه كإرهاق المرأة ثم
يغطها عنه بوجه حسن فإذا
أبصرت عيوباً في أخيه
فأخبره به وانفجعه بما يقتضي
أذها به عنه بلطف أو عنف
ان اقتضى الحال ذلك (قوله
أخو المؤمن) أي أخوة
الدين وهناك أخوة خاصة
فوق ذلك وهي مؤاخاته
صلى الله عليه وسلم بين
أصحابه (قوله يكف عليه
ضبعته) أي يجمعها
ويضمها له وهي ما يتعش
به الشخص (قوله كالبنان)
بجامع الشدة في كل أي
الشان ذلك (قوله من أمنه
الناس) أي ينبغي أن
يتصف بذلك (قوله يموت
بعرق) أي ملتبساً بعرق
الخ بخلاف الكافر لا يموت
بذلك (قوله يألف) أي الناس (قوله ولا يؤلف) أي لغلظ طبيعته

أملك بالاذن والإمام أملك بالأقامة) أي وقت الاذان منوط بنظر المؤذن ووقت الإقامة منوط
بنظر الإمام (أبو الشيخ في كتاب الاذان عن أبي هريرة) قال المناوي صوابه عن ابن عمر كذا كره ابن
حجر (المؤذنون أطول الناس أعناقاً) بالفتح جمع عنق (يوم القيامة) أي أكثرهم تشوقاً إلى
رحمة الله لأن المتشوق يطيل عنقه إلى ما تشوق إليه أو معناه أكثر ثواباً (حمم ه عن معاوية) وهو
متواتر (المؤذنون أمناء المسلمين على فطورهم وسجودهم) أي على وقتهم ما قال المناوي لأنهم
بأذانهم يفتطرون من صياهم ويصلون فعلمهم بذل الوسع في تحرير دخول الوقت فن قصر منهم
فقد خان (طب عن أبي مخذرة) واسناده حسن (المؤذنون أمناء المسلمين على صلاتهم) لأنهم
يعتمدون على دخول الوقت (وحاجتهم) المراد به حاجة الصائمين إلى الإفطار (هق عن الحسن)
البصري (مرسلاً المؤمن يأكل في معي واحد) بكسر الميم مقصوره صرنا ٢ واحد (والكافر
يأكل في سبعة أمعاء) قيل ذا خاص بعين أو عام لكنه أغلبي أو هو تعييل لكون المؤمن يأكل بقدر
الحاجة فكانه يأكل في وعاء واحد والكافر أشدة شهوته يأكل في سبعة (حم ق ت ه عن ابن عمر
حم م عن جابر) بن عبد الله (حمق ه عن أبي هريرة م عن أبي موسى) المؤمن يشرب في معي واحد
والكافر يشرب في سبعة أمعاء) بالمعنى المقرر فيما قبله (حم م ت عن أبي هريرة) المؤمن مرآة
المؤمن) بهمة ممدودة أي يبهصر من نفسه ما لا يراه بدوره أو المؤمن في آراءه عيب أخيه كالمرآة
الجلوة التي تحكي كلما ارتسم فيها من الصور (طس والضياء عن أنس) باسناد حسن (المؤمن
مرآة المؤمن والمؤمن أخو المؤمن) أي بينه وبينه أخوة ثابتة بسبب الإيمان (يكف عليه
ضبعته) أي يجمع إليه معيشته ويضمها له قال في النهاية وضعية الرجل ما يكون من معاشه كالضبعة
والتجارة والزراعة وغير ذلك (ويحوطه من ورائه) أي يحوطه ويصونه ويذب عنه في غيبته
بقدر الطاقة (خدد عن أبي هريرة) واسناده حسن (المؤمن للمؤمن) أي بعض المؤمنين
لبعض (كالبنان) أي يتقوى في أمر دينه ودينه بجماعة أخيه كما أن البنان (يشد بعضه بعضاً)
قال المناوي وعناقه ثم شد بين أصابعه (ق ت ن عن أبي موسى) المؤمن من أمنه الناس
على أموالهم وأنفسهم) أي حقه أن يكون موصوفاً بذلك وقال العلقمي هو محمول على المؤمن
الكامل (والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب) عطف تفسير أو عطف عام على خاص (ه عن فضالة
ابن عبيد) واسناده حسن (المؤمن يموت بعرق الجبين) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي
اختلف في معنى هذا الحديث فقيس أن عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت وعليه يدل
حديث ابن مسعود وقال أبو عبد الله القرطبي وفي حديث ابن مسعود موت المؤمن بعرق الجبين يبقى
عليه البقية من الذنوب فيجازى بها عند الموت أي يشدد عليه ليحصى ذنوبه هكذا ذكره في التذكرة
ولم ينسبه إلى من أخرجه من أهل الحديث وقيل أن عرق الجبين يكون من الحياة وذلك أن المؤمن إذا
جاءته البشرية مع ما كان اقتراف من الذنوب حصل له بذلك نخل واستحياء من الله تعالى فعرق لذلك
جبينه قال القرطبي في التذكرة قال بعض العلماء إنما يعرق جبينه حياة من ربه لما اقتراف من مخالفته
لأن ما سفل منه قدماته وإنما بقيت قوى الحياة وحركاتها في أعين في العينين فذلك وقت
الحياة والكافر في معي عن هذا كله والموحد المعذب في شغل عن هذا بالذاب الذي قد حل به وإنما
العرق الذي يظهر لمن حلت به الرحمة فإنه ليس من ولي ولا صديق ولا برأى وهو مستحي من ربه مع
البشرى والتخف والكرامات قال العراقي يحتمل أن عرق الجبين علامة جعلت لموت المؤمن وإن لم
يعقل معناه (حم ت ن ه عن بريدة) وهو حديث صحيح (المؤمن يألف ولا يخيف) في
لا يألف ولا يؤلف حم عن سهل بن سعد (المؤمن يألف ويؤلف) لحسن أخلاقه وسهولة طباعه
ولين جانبته (ولا يخيف) لا يألف ولا يؤلف وخير الناس أنفعهم للناس) قال المناوي لأنهم

بذلك (قوله يألف) أي الناس (قوله ولا يؤلف) أي لغلظ طبيعته

(قوله يغار) أى على نفسه وحرمة وعموم المؤمنين ويلزم من ذلك أنه يحفظهم ويدفع عنهم كل ما يؤذيهم فهذا هو غاية الغيرة وهو المراد بغيرة الله تعالى اذ كل وصف (٣٥٨) استحاله عليه باعتبار مبدئه الخ (قوله أشد غيرة) أى غيرة قال في

المختار غار الرجل على أهله يغار غيرة وغارا ورجل غيور اه ومعنى كون الله أشد غيرة أنه يحفظ من ذكر ويدفع عنهم كل ضرر فالمراد غاية هذا الوصف لاستحالة مبدئه (قوله غر) أى يتخذ لحسن ظنه كريم طيب الاصل (قوله ذب) أى مسرع للفساد في الارض لئيم لا يتخذ (قوله على كل حال) أى في حال الرخاء والشدة (قوله وهو يحمد الله) فذلك علامة كمال الايمان (قوله كما يالم الجسد الخ) ولذلك كان بعض أهل الله اذا رأى امرأه تطلق حصل له تألم مثلها أو شخصاً يضرب بالنسيب حصل له تألم مثله وهكذا فهو ذا من كمال الايمان (قوله مكفر) أى مكفرة ذنوبه بالبلايا والمصائب (قوله يخاط الناس الخ) ولذا كان أخوان أحدهما متوحش في البرارى والاخر يخاط الناس بغيا الاول يزور الثاني راكبا بعباقوف على حافوته فلاحت منه نظرة لاجنية جميلة فهاج الجميع فقال له الخاط للناس نادب فأطرق وقال لاجنبه ليس الشأن ذلك انما الشأن من خاط الناس

كاهم عيال الله وأحبهم اليه أنفعهم لعياله قال السهروردي وليس من اختار العزلة والوحدة يذهب عنه هذا الوصف فلا يكون الفاو ألوفا وانما أشار المصطفى الى الخلق الجبلى وذلك يكمل في كل من كان أتم معرفة ويقينا وأرزن عقلا وأتم استعدادا وكان أوفرا للناس الانبياء والاولياء وقد ظن قوم أن العزلة تسلب هذا الوصف فتركوها طلبا لهذه الفضيلة وهو خطأ بل العزلة فيه أتم وأهم لترقى لهم عن ميل الطباع الى تألف الارواح فاذا وفوا التصفية حققوا استمالات الارواح الى جنسها الاصلى بالتألف الاول فلذلك كانت العزلة من أهم الامور عند من يألف ويؤلف (قط في الافراد والضياع عن جابر) بن عبد الله (المؤمن يغار) عند رؤية من يخالف الشرع (والله أشد غيرة) بفتح الغين وسكون المثناة التحتية وأشرف الناس وأعلامهم همه أشدهم غيرة على نفسه وخواصه وعموم المؤمنين (م عن أبي هريرة) (المؤمن غر) قال الشيخ بكسر المجهمة وتشديد الراء أى يغره كل أحد ويغيره كل شئ ولا يعرف الشر ولا يبذى مكرفه ويتخذ السلامة صدره وحسن ظنه (كريم) أى شريف الاخلاق (والفاجر) أى الفاسق (خب) بفتح الخاء وقد تكسر أى يسعى بين الناس بالفساد والتعجب افساد روجه الغير أو عبده أو أمته (لئيم ذلت) عن أبي هريرة (واسناده جيد) (المؤمن يخبر على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله) قال المناوى لان الدنيا بمنجته وأمنية المسجون اخراجه من سجنه (ن عن ابن عباس) واسناده حسن (المؤمن) أى الكامل (من أهل الايمان) نسبتة منهم (بمنزلة الرأس من الجسد) ثم بين وجه الشبه بقوله (يالم المؤمن لاهل الايمان) أى لما يؤلمهم (كما يالم الجسد لما يحصل في الرأس) فكامل الايمان يتأذى لما يحصل للمؤمنين من المصائب (حم عن سهل بن سعد) واسناده صحيح (المؤمن مكفر) أى مرز في نفسه وماله لتكفر خطاياها فيبقى الله وقد دخلت سيكته ايمانه من خبثها (ك د ن عن سعد) بن أبي وقاص وقال غريب صحيح (المؤمن يسير المؤنة) أى قليل الكلفة على اخوانه (حل هب عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (المؤمن الذى يخاط الناس ويصبر على أذاهم) الحاصل له منهم (أفضل من المؤمن الذى لا يخاط الناس ولا يصبر على أذاهم) قال المناوى ولهذا عدوا من أفضل أنواع الصبر الصبر على مخالطة الناس وتحمل أذاهم اه وقال العلقمى ومال أكثر العباد والزهاد الى اختيار العزلة وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان ومال الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعى وأحمد بن حنبل (حم خده عن عمر) باسناد حسن (المؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة) قال المناوى لان الملائكة لاشهوة لهم تدعو الى قبيح والمؤمن سلطت عليه الشهوة والشيطان والنفوس فهو أبدا في مقاساة وشدة فلذلك كان أكرم والمراد المؤمن الكامل (ه عن أبي هريرة) (المؤمن أخو المؤمن) أى فى الدين (لا بدع نصيحته على كل حال) قال المناوى أى لا ينبغي أن يترك نصيحته في حال من الاحوال (فائدة) • أخرج أبو نعيم عن أبي بن كعب خرج قوم يريدون الماء فأضلوا الطريق فعابوا الموت أو كادوا فلبسوا كفاهم وانطجعوا للموت فخرج جنى من خلال الشجر وقال أنا بقية النفر الذين استمعوا على محمد صلى الله عليه وسلم سمعته يقول المؤمن أخو المؤمن لا يخذله هذا الماء وهذا الطريق (ابن التمار عن جابر) بن عبد الله (المؤمن لا يترب) بالبناء للمفعول (على شئ أصابه) قال المناوى أى

لا الخ أى خيث قدر على أمر معروف ونهى عن منكروه على معاونتهم في أمورهم فهذا هو الذى مخاطبته أفضل والا فافضل له العزلة (قوله من بعض الملائكة) أى عوام الملائكة اذ خواصهم لا يفضلهم الا الانبياء (قوله لا يترب عليه شئ الخ) أى لا يلام عليه في تنعمه بشئ من نعم الدنيا انما يلام على الكافر لانه ليس في نعمة

(قوله كيس) أي عاقل حذر على التباعد مما يضره في دينه ودينه (قوله هين) أي (٣٥٩) ذو خلق عظيم (قوله حتى نخاله من اللين

أحق) أي قليل العقل (قوله واه) أي مضعف لدينه بالوقوع في الذنوب راقع له بالتوبة قال السعيد من مات على رفعه أي بالتوبة (قوله المؤمن) أي الكامل منفعه الخ (قوله وكل شيء من أمره منفعه) تعميم بعد تخصيص أي كل شأنه نفع لآخوانه (قوله إذا اشتبهى الخ) إذا بمعنى أن التي للشن فهى مثل لو في عدم اقتضاء الوقوع لأن ذلك تقدير لا يقع أصلا (قوله كما يشتهى) أي من الحمل والوضع والسن في ساعة واحدة أي لو اشتبهى ذلك لوقع من غير وطء (قوله هينون لينون) بالتخفيف والتشديد كبيت وميت (قوله الأنف) بالقصر والمد الذي يوضع له برة لعاطفه وشده (قوله مع السفرة) أي الملائكة الذين ينقلون من اللوح ما ينزل على الأنبياء من الأحكام (قوله يتعنع فيه) أي يشق عليه تلاوته لعدم طلاقة لسانه أو عدم حفظه واتقانه وربما يفهم من قوله له أحران أنه أكثر ثوبا من الماهر به وليس كذلك بل ذلك أكثر بأضعاف (قوله المتباريان) أي المتفانين بالطعام بأن يصنع أحدهما طعاما للفخر فيقول الآخر أنا أصنع أحسن منه وأفخر (قوله على كرامى) بتشديد الياء (قوله المتشبع بعالم يعط الخ) كأن تقول

لا تقرب عليه ولا توبخ في شيء عمله (في الدنيا انما يثرب على الكافر) قال في النهاية التثريب التقرير والتوبيخ قال المناوى قاله في قصه أبي الهيثم حين أكل عنده لجاور طبيا وماء عذبا فقبل يارسول الله هذا من النعيم الذي نسل عندك كره (طب عن ابن مسعود) (المؤمن كيس) أي عاقل والكيس العقل (ظن) أي حاذق (حذر) أي مستعد متأهب لما بين يديه والمراد الكامل (القضاء عن أنس) (المؤمن هين لين) قال العلقمى هما بالتخفيف قال ابن الأعرابي العرب تمدح بالهين واللين مخففين وتذم بهما مثقلين وهين من الهون وهو السكينة والوقار والسهولة فعيه وواو وشئ هين أي سهل (حتى نخاله من اللين أحق) أي نظنه من كثرة لينه غير منقبه الطريق الحق (هب عن أبي هريرة) (المؤمن واه راقع) أي مذنب تائب شبهه بمن يهوى بغيره وقدهوى الثوب يهوى وهيا إذا بلى وتخرق أي كلما تخرق دينه بعصية رفعه بالتوبة (فالسعيد من مات على رفعه) أي مات وهو راقع لدينه بالتوبة (اليزارعن جابر) وضعفه المنذرى (المؤمن منفعه) أي كل شأنه نفع لآخوانه (ان ماشيته نفعك) بارشاد الطريق والانس به (وان شاورته نفعك) بنصحك (وان شاركته نفعك) بمؤنته وتحمل المشاق عنك (وكل شيء من أمره منفعه) والمراد المؤمن الكامل الايمان (حل عن ابن عمر) (المؤمن إذا اشتبهى الولد في الجنة) أي حدوثه له (كان جملة ووضع وسنة في ساعة واحدة) ويكون ذلك (كما يشتهى) قال المناوى من جهة القدر والشكل والهيئة والمراد أنه يكون ان اشتبهى كونه لكنه لا يشتهيه فلا يولد له فيها انتهى وقال الشيخ ولا ينافى ذلك حديث لا تولد في الجنة لأن المنفى ترتب الولادة على الجماع والمثبت هنا حصول الولد عند اشتبهائه (حم ت ه حب عن أبي سعيد) (الحدري) (المؤمنون هينون لينون) كالجمل (الأنف) أي كل واحد منهم لين مثل لين الجمل الأنف بفتح فكسر قال في النهاية أي المأنوف وهو الذي عقر الخشاش أنفه فهو لا يمنع عن فائده للوجع الذي به (ان قيدا نقادوان أنبج على صخرة استناخ) فالمؤمن شديد الانقياد للشارع في أمره ونهيه (ابن المبارك في الزهد عن مكحول مرسل) هب عن ابن عمر (المؤمنون كرجل واحد ان اشتكى رأسه اشتكى كله وان اشتكى عينه اشتكى كله) قال العلقمى فيه تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاقد في غيرهم ولا مكره وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعاني الى الافهام (حم م عن النعمان بن بشير) (الماهر بالقرآن) قال العلقمى أراد به الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا يشق عليه القرآن لجودة حفظه واتقانه (مع السفرة) بفتحات قال العلقمى هم الرسل جمع سافر لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى وقيل المكتبة (الكرام البررة) قال العلقمى هم المطيعون قال عياض يحتمل أن يكون معنى كونه مع الملائكة أن له في الآخرة منازل يكون فيها رفيقا للملائكة السفرة لانصافه بصفتهم من حل كتاب الله تعالى قال ويحتمل أنه عامل بعلمهم وسألك مسالكهم (والذي يقرؤه ويتعنع به) أي يتردد به ويتوقف في تلاوته (وهو عليه شاق له أحران) أحر بالقرأة وأحر عشقته وليس المراد أن له من الأجر أكثر من الماهر بل الماهر أفضل وأكثر أجر الان الأجر الواحد قد يفضل أجورا كثيرة قال ابن عبد السلام إذا لم يتساو العملان لا يلزم تفضيل أحدهما بل أن الايمان أفضل الأعمال مع سهولته وخفته على اللسان (ق د ه عن عائشة) (المتباريان) قال المناوى المتعارضان المتباهيان بفعلهم ما في الطعام (لا يجابان ولا يؤكل طعامهما) تنزيها فتكره اجابتهما وأكل طعامهما لما فيه من المباهاة والرياء (هب عن أبي هريرة) (المتحابون في الله) يكونون يوم القيامة (على كرامى من ياقوت حول العرش) لانهم لما اخلصوا محبتهم لله استوجبوا هذا الاظام وجوزوا بهذا الاكرام (طب عن أبي أيوب) واسناده حسن (المتشبع بعالم يعط) بالبناء للمجهول (كلا بس نوبى زور) قال

العلاقة وسببه كما في البخاري عن أسماء أن امرأة قالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل علي جناح ان
تسبعت من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبع فذكره قال في
الفتح المتشبع أي المتزين بما ليس عنده يتكثر بذلك ويتزين بالباطل كالمرأة تكون عند الرجل
ولها ضرة فتدعي من الخطوة عند زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها وكذلك هذا في الرجال
قال وأما قوله كلابس ثوبي زور فإن الرجل يلبس الثياب المشبهة بثياب الزهاد يوهم أنه منهم ويظهر
من التشبع والتخشف أكثر مما في قلبه قال وفيه وجه آخر وهو أن يكون المراد بالثياب الانفس
كقولهم فلان نقي الثوب اذا كان بريئاً من الدنس وفلان دنس الثوب اذا كان مغموصاً عليه في
دينه وقال الخطابي الثوب مثل ومعناه أنه صاحب زور وكذب كما يقال لمن وصف بالبراءة من الادناس
طاهر الثوب والمراد به نفس الرجل وقال أبو سعيد الضرير المراد به ان شاهد الزور قد يستعير
ثوبين يتجمل بهما ليوهم أنه مقبول الشهادة اهـ وهذا نقله الخطابي عن نعيم بن حماد قال كان يكون
في الحلي الرجل له هيئة وشارة فان احتاج الى شهادة زور لبس ثوبيه وأقبل فشهد فيقبل لهيئته
وحسن ثوبيه فيقال امضاهما بثوبيه يعني الشهادة فأضيف الزور اليهما فيقبل كلابس ثوبي زور
وأما حكمه التنبيه في قوله ثوبي زور فلاشارة الى أن كذب المتحلي مشئى لانه كذب على نفسه بحال
بأخذو على غيره بحال يعط وكذلك شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه وقال الداوي في التنبيه
اشارة الى انه كالذي قال الزور مرتين مباغاة في التحذير من ذلك وقيل ان بعضهم كان يجعل في الحكم
كما آخريوهم أن الثوب ثوبان قاله ابن المنير قلت ونحو ذلك مما في زماننا هذا ما يعمل في الاطواق
والمعنى الاول البقي وقال ابن التين هو أن يلبس ثوبي وديعة أو عارية يظن الناس أنهم ماله ولباسهما
لا بدوم ويقترض بكذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكر كرت خوفاً من الفساد بينهما وبين زوجها
وضرتها ويورث بينهما ما البغضاء فيصير كالسحر الذي يفرق بين المروء وزوجه وقال الرمثري في
الفائق المتشبع أي المتشبه بالشبعان وليس به فاستعير للتحلي بفضيلة لم يرزقها وشبهه بلبس ثوبي
زور أي ذى زور وهو الذي يتزيا بزي أهل الصلاح رياءً وأضاف الثوبين اليه كأنهما كالملبوسين
وأراد بالتنبيه أن المتحلي بما ليس فيه كمن لبس ثوبي زور ارتدى بأحدهما وتأزر بالآخر كما قبله
اذا هو بالمجد ارتدى وتأزر بالاشارة بالازار والرداء الى أنه متصف بالزور من رأسه الى قدميه
ويحتمل أن تكون التنبيه اشارة الى أنه حصل له بالتشبع حالتان مذمومتان فقد انما تشبع به
واظهار الباطل وقال المطرزي هو الذي يرى أنه شبعان وليس كذلك اهـ ما في الفتح قلت وقال في
النهاية في قوله المتشبع بحال يعط أي المتكثر بما أكثر مما عنده ويتجمل بذلك كالذي يرى أنه شبعان
وليس كذلك ومن فعله فأنما يسخر بنفسه وهو من أفعال ذوى الزور بل هو في نفسه زور رأى كذب
وقوله كلابس ثوبي زور قال الازهرى معناه أن الرجل يجعل لقميصه كمين أحدهما فوق الآخر
ليرى ان عليه قميصين وهما واحد وقيل كانت العرب اذا اجتمعوا في المحافل كانت لهم جماعة يلبس
أحدهم ثوبين حسنين فان احتاجوا الى شهادة شهد لهم بزور فيضمون شهادته لثوبيه يقولون
ما أحسن هيئةئك ويجيزون شهادته لذلك قال في النهاية والاحسن أن يقال فيه ان المتشبع بحال
يعط هو أن يقول أعطيت كذا الشيء لم يعطه فاما انه يتصف بصفات ليست فيه ويريد أن الله تعالى
منحه اياها أو يريد ان بعض الناس وصله بشئ خصه به فيكون بهذا القول قد جمع بين كذابين
أحدهما اتصافه بما ليس فيه أو أخذه مالم يأخذه والآخر المكذب على المعطى وهو الله تعالى أو
الناس وأراد بثوبي الزور هذين الحالين اللذين ارتكبهما واتصف بهما والثوب يطلق على الصفة
المحمودة لانه شبه اثنين باثنين اهـ وقال عبد الغافر الفارسي في مجمع الغرائب وابن الجوزي في غريب
الحديث في المراد به ثلاثة أقوال أحدها أن يلبس المرأتى ثياب الزهاد يرى انه زاهد والثاني ان

الضرة اضرتها زوجي
أطعمني كذا وألبسني كذا
كذبا لاجل مكيدة ضرتها
فهى حينئذ كمن لبس
ثوبي زور أى رداء وازارا
من الزور

(قوله كالحمار الخ) بجامع اتعاب كل نفسه من غير نفع يعود عليه (قوله كالمقصر في الحضر) أي الذي يقصر الصلاة في الحضر ومن قصر الصلاة حضراً ثم فكذلك أنتم في السفر أنتم وبه أخذ من قال بوجوب (٣٦١) المقصر في السفر وفي أفضلية المقصر على

الانعام أو والاتمام على المقصر عند الشافعية تفصيل في الفروع وكان القياس أن يقول كالفارس لأن فعله ثلاثي ففي المصباح قصرت الصلاة وبابه قتل هذه هي اللغة التي جاء بها القرآن فلا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاة وفي لغة يتعدى بالهمز والتضاعيف فيقال أقصرتها وقصرتها اه فهذا الحديث جاء على اللغة القليلة وهي لغة التعدية بالهمزة ان قرئ كالمقصر بالتخفيف أو لغة التضاعيف ان قرئ كالمقصر بالتشديد ضد المطول (قوله المتمسك بسنتي) أي القائم بها الناصر لها (قوله كالتعاضد على الجمر) أي يحصل له مشقة عظيمة لعدم من يوافقه (قوله بالامانة) أي تحسن بالامانة فعلى المجلس أن لا يشيع حديث جليسه لأنه غيبه أو غيبه نعم يجوز بل يجب فيما إذا كان فيه ضرر كالوأسر لك جليستك أنه يريد قتل فلان أو الزنا بزوجته أو أخذ ماله مثلاً فيجب عليك اخباره ليحذر منه كما أشار لذلك بقوله في الحديث الاتي الاثلاثة مجلس سفك أي أحدها سفك دم حرام وثانيهما فرج أي وطء فرج حرام وثالثهما

يلبس قيصا يصل كنه بكمين آخرين يرى أن عليه قيصين والثالث انه اذا اراد أن يشهد لبس ثوبين للعضو وعند الحاكم وقال الفارسي في موضع آخر معنى الحديث المتزين باكثر مما عنده بتكثر بذلك ويتزين بالباطل كالمرأة تتزين وتدعى من الخطوة عند زوجه أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها وكذلك في الرجال فهو من يلبس ثياب الزهد ويظهر من التشعشع والتزهّد أكثر مما عنده في قلبه قال ويحتمل أنه أراد بالثوب النفس وهو مشهور وفي كلام العرب أراد أنه يرى الناس أنه تقي النفس تقي القلب وليس كذلك وتخصيص الثوبين لأنه سول نفسه كثوب خاصة ويرى الناس ذلك وهو كثوب العامة ففيه غرور وتغرير فعبر عنهما بالثوبين ((حم ق د عن أسماء بنت أبي بكر م عن عائشة المتعبدة بغير فقه كالحمار في الطاحون)) فالتمتع بعد على جهل يتعب نفسه ولا ثواب له بل عليه الاثم ان قصر في التعلم ووجه الشبه بينه وبين الحمار ظاهر قال المناوي قال على كرم الله وجهه قسم ظهر في رجلان جاهل متنسك وعالم متهلك ((حل عن واثلة)) باسناد ضعيف ((التمتع الصلاة في السفر كالمقصر في الحضر)) قال المناوي فيكون أنما هو هذا أخذ الظاهرية ((قط في الافراد عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((التمسك بسنتي عند فساد)) أحوال ((أمتي له أجر شهيد)) قال المناوي لأن السنة عند غلبة الفساد لا يجد المتمسك بهم من يعينه بل يؤذيه ويهينه فبصبره على ذلك يجازي برفعه الى منازل الشهداء ((طس عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((التمسك بسنتي عند اختلاف أمتي كالتعاضد على الجمر)) في حصول المشقة ((الحكيم)) في نوادره ((عن ابن مسعود المجالس بالامانة)) قال المناوي فعلى المجلس أن لا يشيع حديث جليسه فيما يجب سننه ((خط عن علي)) أمير المؤمنين ((المجالس بالامانة)) قال ابن رسلان الباء تتعلق بمحذوف لا بد منه ليمت به الكلام والتقدير المجالس تحسن أو تحسن المجالس وشرفها بالامانة حاضرهما لما يحصل في المجالس ويقع في الأقوال والأفعال فكانه صلى الله عليه وسلم يقول ليكن صاحب المجلس أميناً لما يسمعه أو يراه فيحفظه أن ينتقل الى من غاب عنه انتقالاً يحصل به مفسدة وفائدة الحديث النهي عن النجاسة التي ربما تؤدي الى القطيعة ((الا)) استثناء منقطع ((ثلاثة مجالس سفك دم حرام)) يجوز فيه وما بعده النصب على البدل والرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره أحدها سفك دم أي اراقه دم امرئ بغير حق ((أو فرج حرام)) أي وطؤه على وجه الزنا ((أو اقتطاع مال)) أي ومجلس يقطع فيه مال مسلم أو ذمي ((بغير حق)) فن قال في مجلس أريد قتل فلان أو الزنا بفلانة أو أخذ مال فلان فلا يجوز للمستمع كتمه بل عليه إفشاؤه دفعا للمفسدة ((دع عن جابر)) باسناد حسن ((المجاهد من جاهد نفسه)) قال المناوي زاد في رواية في الله أي فهد نفسه الامارة بالسوء على ما فيه رضا الله تعالى عنه من فعل الطاعة وتجنب المعصية وجهادها أصل كل جهاد فانه ما لم يجاهد ما لم يمكنه جهاد العدو ((ت حب عن فضالة)) بفتح الفاء ((ابن عبيد)) واسناده جيد ((المحتمل)) أي الذي يحتمل ما يقتات بأن يشتره من الغلاء ويحبسه حتى يزيد السعر ((ملعون)) أي مطرود عن منازل الاخبار أو عن دخول الجنة مع السابقين ((ل عن ابن عمر)) المحرمة أي التي تحرم الحج أو عمرة ((لا تنتقب)) قال العلقمي قال الشافعية المرأة المحرمة تستر رأسها وسائر بدن أسوى الوجه فيحرم ستره أو ستر شيء منه بما عساه من نقاب أو غيره ((ولا تلبس)) بفتح الباء ((القفازين)) بقاف مضمومة ثم فاء مشددة وبراى بعد الالف وهو ثوب على السيدين يحشى بقطن ويكون له ازرار يزعل الكافرين والساعدين من البرد وغيره وفيه دليل على تحريم لبس القفازين وهو مذهب الجمهور وقال الثوري وأبو حنيفة هذا من المرأة وأما الرجل فيحرم عليه لبسهما بالاخلاق ((د عن ابن عمر)) المحروم من

(٤٦ - عزيرى ثالث) اقتطاع مال الخ (قوله المحتمل) هو من يدخر الطعام ليغلو سعره فيبيعه بأعلى عن (قوله لا تنتقب)

أي يحرم عليها ستر شيء من وجهها بنقاب أو غيره (قوله المحروم) أي من الثواب والخير العظيم

(قوله أولى باليمين) ان لم يرد على خصمه والا فاليمين على المدعى كما أنها عليه ابتداء في أيمان القسامة (قوله حرم آمن) أو آمن محفوظ من دخول الدجال ومن دخول الطاعون (٣٦٣) ومن دخول كفار قريش لقتال أهله (قوله قبة الاسلام) أى محل ظهوره (قوله

ومتبوا الحلال والحرام) أى محل زول أحكام الحلال والحرام واطهارهما والعمل بذلك (قوله المراء في القرآن) أى الشك فيه أو الخوض فيه بما يخالف الكتاب والسنة (قوله ما انتظرها) مدة جلوسه في المسجد ينتظر اقامتها (قوله مع من أحب) أى مصاحبه في الدرجة العلمية فينبغي مصاحبة الاخيار والتباعد عن الاشرار فمن أحب الله كان في أعلى الدرجات ومن أحب رسوله كان معه في درجته لا من كل وجه ومعنى محبة ما امثال أو امرهما الخ (قوله وله ما كتب) أى وله جميع ما كتبه المحبوب أى مثل ما كتبه من الخير فمن أحب انسانا كان له مثل عمله الصالح لانه معه في درجته (قوله لا تسخر أزواجه) أى ان ماتت على عصيته فان ماتت خالية فهي لأحسن أزواجه خلقا الذي عاشرها بالمعروف وبهذا يجمع بين الحديثين هذا وحديث سئل عن المرأة يموت زوجها فتزوج آخر ثم يموت فلن هي قال لأحسنهما خلقا كان معها لان المراد به من فرق بينهما الطلاق لا الموت

حرم الوصية) قال المناوى قاله لما قبل له هلاك فلان فقال أليس كان عندنا آتفا فقبل مات فجأة فذكره (عن أنس) وضعفه المنذرى (المحتلعات) أى اللاتي يطلبن الخلع من أزواجهن من غير عذر (هن المناقات) نفاقا عليهما (ت عن نوبان) المحتلعات والمتبرجات (قال في النهاية التبرج هو اظهار الزينة للناس الاجانب وهو المذموم فاما للزوج فلا) (هن المناقات) بالمعنى المتقدم (حل عن ابن مسعود) (المدر) أى عتقه (من الثلث) قال المناوى فسيبيله كسبيل الوصايا والموصى أن يعود فيما أوصى به وان كان سييئ له سبيل العتق بالصفة فهو أولى بالجواز ما لم توجد الصفة المعلقة بها (عن ابن عمر) واسناده حسن (المدر لا يباع ولا يوهب) أى لا يصح بيعه ولا هبته (وهو حرف من الثلث) قال المناوى أخذ بقضيته أبو حنيفة وجع فتبعوا الذي دبره من بيعه وأجازاه الشافعى (قطهق عن ابن عمر) باسناد ضعيف والصحيح وقفه (المدعى عليه أولى باليمين) اذا أنكر لان الاصل براءة ذمته (الا ان تقام) وفي نسخة تقوم (عليه البينة) فانه يعمل بها فالبينة على المدعى واليمين على من أنكر (هق عن ابن عمر) بن العاص واسناده حسن (المدينة حرم آمن) بالمد (أبو عوانة عن سهل بن حنيف) (المدينة خير) قال المناوى لفظ رواية الطبراني والدارقطنى المدينة أفضل (من مكة) لانها حرم الرسول ومهبط الوحى وبه غلب من فضلها عليها وهو مذهب مالك والجمهور على أن مكة أفضل (طب قط في الافراد عن رافع بن خديج) وهو حديث ضعيف (المدينة قبة الاسلام ودار اليمان وأرض الهجرة ومتبوا الحلال والحرام) أى المكان المتخذ والمعدا ظهور الاحكام الشرعية أى معظمها فان أكثر الاحكام نزلت بها (طس عن أبي هريرة) واسناده حسن (المراء) بالمد (في القرآن كفر) قال المناوى أى الشك في كونه كلام الله أو أراد الخوض فيه بانه محدث أو قديم أو المجادلة في الآى المتشابهة وذلك يؤدى الى الجحود فسماه كفر باسم ما يخاف عاقبته (د ل عن أبي هريرة) المرء في صلاة ما انتظرها أى مدة انتظار فعلها في المسجد فحكمه حكم المصلى في حصول الثواب (عبد بن حميد عن جابر) واسناده صحيح (المرء كثير باخيه) قال المناوى في النسب أو في الدين أراد أنه وان كان قليلا في نفسه فانه كثير باخيه اذا ساعده على الامر (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الاخوان عن سهل بن سعد) الساعدى (المرء) كائن (مع من أحب) قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن ابن مسعود جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يلحق بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء فذكره وأخرج أبو نعيم في كتاب المحبين من طريق مسروق عن عبد الله وهو ابن مسعود قال أتى اعرابي فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق انى لا أحب فذكر الحديث (حمق ٣ عن أنس) بن مالك (ق عن ابن مسعود) المرء مع من أحب وله ما كتب (قال المناوى في رواية وعليه بدل وله وفي رواية المرء على دين خليله) (ت عن أنس) واسناده صحيح (المرأة) تكون في الجنة (لا تسخر أزواجه) في الدنيا فلذلك حرم على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن ينسكعن بعده لانهن أزواجه في الجنة (طب عن أبي الدرداء خط عن عائشة) واسناده ضعيف (المرأة عورة) يعنى انه يستقبح ظهورها للرجال (فاذا خرجت) من خدرها (استشرها الشيطان) قال المناوى يعنى رفع البصر اليها ليغويها أو يغوى بها فيوقع أحدهما أو كليهما في الفتنة أو المراد شيطان الانس سمها به على التشبيه (ت عن ابن مسعود) وقال حسن غريب (المرض سوط الله في الارض يؤدب به عباده) لانه يحمد النفس الامارة ويذلها ويذلها عن طلب حظوظها (الخليلى في جزء من حديثه عن جرير) بن عبد الله (المرضى تحت) بمحذوف احدى التاء بن

(قوله كأي ثغات) أي ثغات وبتفتت ورق الشجرة إذا جف وهب عليه الريح (٣٦٣) (قوله المزور) أي كل مسكر مائع وخص

الالوان المذكورة لكونها

الغالب على المسكر (قوله

المستبان ماقالا) أي اثم

ماقالاه على البادئ منهما

حتى يقتصر الاخر لنفسه

أي كل منهما اثم فان بدأ

أحدهما فآثم أكثر لكونه

بدأ أقرره شيخنا فاذا قال لك

شخص يا جاهل يا مرأى

مثلا لا يجوز لك أن تقول

له مثل ذلك وان كان كذلك

وانما يجوز أن تقول له

يا ظالم يا أحمق لان كل شخص

لا يخلو عن ذلك (قوله

شيطانان) أي مثل

الشيطانين في كونهما

يتهاثران أي يرتكان الباطل

الخ (قوله من قرأ الخ) أي

ان علمت عادتكم اقدرا وقتنا

وتفصيل ذلك في الفروع

(قوله لم يشر) أي بسكت

ولا يجوز له أن يشير عليه

بما يضره حيث لم يتحقق

بترك اشارته ضرر محترم

والا تعين عليه بل لو علمت

ذلك وجب عليه النص

وان لم يستترك (قوله بيت

كل مؤمن) أي يقيم فيه

ويشغله بنحو الاعتكاف

والذكر لا أنه يشغله بنحو

خياطة وبيع وشراء فيه

وغير ذلك من أمور الدنيا

(قوله مسجدى هذا) أي

النبي وقيل هو مسجد

قبا ولا مانع من كون كل

منهما أسس على التقوى

(قوله أطيب الطيب) فن

أراد التطيب في وقت يسن

تخفيفا (خطايا) أي ذنوبه (كأي ثغات ورق الشجرة) من هبوب الرياح (طب والضياء عن
أسد بن كرز (المزور) قال في النهاية المزور بالكسر النيب من الذرة وقيل من الشعير والحنطة
(كله حرام أبيضه وأجره وأسوده وأخضره) قال المناوى أي بأى لون كان وخص هذه لانها
أصول الالوان (طب عن ابن عباس (المستبان) أي اللذان يسب كل منهما الاخر (ماقالا)
أي ماقالاه من السب والشتم (فعلى البادئ منهما) لانه السب لتلك الخاصة (حتى يتعدى
المطلوم) قال النووى معناه ان اثم السباب الواقع من اثنين مختص بالبادئ منهما كله الا ان
يتجاوز الثاني قدر الاقتصار فيقول للبادئ أكثر مما قاله فلا يكون الاثم على البادئ فقط بل عليهما
وفي هذا جواز الانتصار ولا خلاف في جوازه وقد تظاهرت عليه دلائل الكتب والسنة قال تعالى
ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل وقال تعالى والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون
ومع هذا فالعفو والصبر أفضل قال تعالى ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور وحديث ما زاد
الله عبدا بعفو الا عزاء واعلم ان سباب المسلم بغير حق حرام كما قال عليه الصلاة والسلام سباب المسلم
فسوق ولا يجوز له سب سبب ان يقتصر الا بمثل ما سبه مالم يكن كذبا أو قذفا أو سبب الاسلافه فن صور
المباح ان يقتصر بما ظالم يا أحمق أو يا جاني ونحو ذلك لانه لا يكاد أحد ينفك عن هذه الاوصاف قالوا
واذا انتصر المسبوب استوفى ظلامته وبرئ الاول من حقه وبقي عليه اثم الابتداء والاثم المستحق
لله تعالى (حمم دت عن أبي هريرة (المستبان شيطانان يتهاثران) قال العلقمى قال في الصحاح
والهت الطعن يقال هت عرضه اذا طعن فيه وفي النهاية متهاثر أي متشدد مكثار من هت
الشدق وهو سعتة (وينكاذبان) أي كل منهما يقول للآخر ما ليس فيه (حمم خد عن عياض بن
حماد) واسناده صحيح (المستحاضة تغسل من قره) وهو الطهر بين الحيضتين (الى قره) هذا
ان كانت ذاكرة لعادتها اقدرا وقتا والا اغتسلت لكل فرض (طس عن ابن عمرو) بن العاص
واسناده حسن (المستشار مؤتمن) قال الطيبي معناه أنه أمين فيما يسأل من الامور ولا ينبغي أن
يخون المستشير بكتمان مصلحته (عن أبي هريرة ت عن أم سلمة عن ابن مسعود) قال
المناوى وهو متواتر (المستشار مؤتمن ان شاء أشار وان شاء لم يشر) قال المناوى أراد أنه
لا يتعين عليه مالم يتعين بترك اشارته حصول ضرر محترم اه وقال الشيخ محمله على من لم يأمن خوف
العاقبة على نفسه أو ماله أو عرضه (طب عن سمرة) بن جندب (المستشار مؤتمن فاذا
استشير) أحدكم في شئ (فايشر) على من استشاره (بما) أي بمثل الذى (هو صانع لنفسه) مما
لا اثم فيه (طس عن علي) قال الشيخ حديث حسن (المسجد بيت كل مؤمن) فكل مسلم له فيه
حق قال المناوى وفي رواية كل تقى لكن لا يشغله بغير ما ينه (حل عن سلمان) باسناد ضعيف
لكن له شواهد (المسجد الذى أسس على التقوى) المذكور في قوله تعالى المسجد أسس على
التقوى هو (مسجدى هذا) مسجد المدينة قال العلقمى قال النووى هذا نص بأنه المسجد الذى
أسس على التقوى المذكور في القرآن ورد لما يقوله بعض المفسرين انه مسجد قبا وقال شيخنا بعد
ذكره كلام النووى انه مسجد المدينة قلت بعارضة أحاديث أخر منها ما أخرجه أبو داود بسند صحيح
عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين
في أهل قبا لانهم كانوا يستنجون بالماء يعنى بعد الحج والالحق أن القولين مشهوران والاحاديث
لكل منهما شاهدة ولهذا امال الحافظ عماد الدين بن كثير الى الجمع وترجيح التفسير بانه مسجد قبا
لكثرة أحاديثه الواردة بأنه هو وسبب نزول الآية قال ولا ينافى ذلك حديث مسلم لانه اذا كان
مسجد قبا أسس على التقوى فمسجد النبي صلى الله عليه وسلم أولى بذلك والله أعلم (م ت عن أبي
سعيد حم ل عن أبي) بن كعب (المسك أطيب الطيب) فيه أن المسك طاهر فهو مستثنى من

له ذلك كموم الجمعة فالأفضل المسك فالتطيب به أكثر ثوابا من غيره

(قوله من لسانه ويده)
وبقيسة أعضائه وخص
ما ذكر لان ضرره أكثر
وأسمع (قوله من أمنه
الناس الخ) بأن لا يخافوا
منه قتلاً ولا أخذ مال فهذا
يدل على كمال الإيمان
(قوله والمهاجر) أي
هجرة مدوحة كاملة من
هجر الخ (قوله أخو المسلم)
فينبغي له نصره وإعانتة على
كل أموره لان أخوة
الاسلام كاخوة النسب
(قوله رأى به شيئاً) أي قدراً
مثل قشة على جنبه فينبغي
أخذها عنه وبرهاله لئلا
يظن أنه يفعل به مكرها
أو يستخر به (قوله لا فضل
الخ) فينبغي لكل عاقل أن
لا يرى نفسه أفضل من
أحد ومن أبر له القبول
(قوله الا بالتقوى) أي
وهي أمر مغيب عنا اذا محالها
القاب ولا اطلاع لنا عليه
فلا ينبغي للمتق احتقار
مسلم لاحتمال ان قلبه أتق
منه (قوله على شروطهم)
فينبغي لمن توافق مع غيره
على أمر جائز أن يكون
جازماً بفعل ذلك الامر
وقت الاشتراط والتوافق
ثم يفعله

القاعدة ان الجزء المنفصل من الحى كبدته ((م ت عن أبي سعيد)) أي الكامل ((من))
أي انسان ذكرنا كان أو أنثى ((سلم المسلمون)) وغيرهم من أهل الذمة ((من لسانه ويده)) فان قيل
هذا يستلزم أن من اتصف به لنا خاصة كان كاملاً ويوجب أن المراد بذلك مع مراعاة بقية الاركان
قال الخطابي أفضل المسلمين من جمع الى أداء حقوق الله تعالى أداء حقوق المسلمين ويحتمل أن يكون
المراد بذلك الإشارة الى الحث على حسن معاملة العبد مع ربه لانه اذا أحسن معاملة اخوانه فالأولى
أن يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالادنى على الأعلى وخص اللسان واليد بالذكر لان الأدنى بهما
أغلب ((م عن جابر)) بن عبد الله ((المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمنه
الناس على دماءهم وأموالهم)) قال المناوي يعني انتموه وجعلوه أميناً عليها لكونه محجراً بمحتسبها
في حفظها وعدم الخيانة فيها وذكر المسلم والمؤمن بمعنى واحد تأكيدهم وتقريراً ((م ت ن ل
حب عن أبي هريرة)) المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ((أي ترك)) ما نهى
الله عنه ((قال العلقمي والهجرة ضربان ظاهرة وباطنة فالباطنة ترك ما تدعو اليه النفس الامارة
بالسوء والشيطان والظاهرة الفرار بالدين من الفتن وكان المهاجرين خطوبوا بذلك لئلا يشككوا
على مجرد التحول من دارهم حتى يتحولوا وأمر الشرع ونواهيهم ويحتمل أن يكون ذلك قبل انقطاع
الهجرة لما فحمت مكة تطيبها القلوب من لم يدرك ذلك بأن حقيقة الهجرة تحصل لمن هجر ما نهى
الله عنه فاشتمت هاتان الجملتان على جوامع من معاني الحكم والاحكام ((خ د ن عن ابن عمرو))
ابن العاص ((المسلم أخو المسلم)) أي يجمعهم ما دين واحد قال العلقمي وسببه كفي أبي داود عن
سويد بن حنظلة قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوه
فخرج القوم أن يحلفوا وحلفت أنه أني نخلي سبيله فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته أن
القوم يخرجون أن يحلفوا وحلفت أنه أني فقال صدقت المسلم أخو المسلم فذكره وقوله فأخذه عدو
له أي ليقبضوه فخرج القوم أي امتنعوا من أن يحلفوا واخوفوا من الوقوع في الحرج وهو الاثم
والضيق وهذه البين واجبة لان فيها انجاء المعصوم ((د عن سويد بن حنظلة)) المسلم مرآة المسلم
فاذا رأى به شيئاً فليأخذه أي اذا أبصر بيده أو ثوبه نحو قدالة لم يشعر به فليخذه عنه وإبره إياه ((ابن
منبغ عن أبي هريرة)) المسلمون أخوة في الدين ((لا فضل لأحد على أحد الا بالتقوى)) قال
المناوي والتقوى غيب عنا اذا محالها القاب فلا يجوز للمتيق أن يحقر مسلماً ((طب عن حبيب بن
حراش)) المسلمون شركاء في ثلاث في الكلا بالهمز والقصر الحشيش النبات في الموات
((والماء)) أي ماء السماء والعيون والانهار التي لا مال لها ((والتار)) يعني الشجر الذي يحتمل عليه
الناس من المباح فيوقدونه أو الحجارة التي يقدح بها أما التي يوقدها الانسان فله أن يمنع غيره من
أخذها وقال بعضهم له أن يمنع من يريد أن يأخذ منها جذوة من الحطب الذي احترق فصار جراً وليس
له أن يمنع من أراد أن يستصحب منها مصباحاً لان ذلك لا ينقص من عينها ((حم د عن رجل)) من
المهاجرين ((المسلمون على شروطهم)) الجائزة شرطاً أي ثابتون عليها واقفون عندها قال
العلقمي قال المنذرى وهذا في الشروط الجائزة دون الفاسدة وهو من باب ما أمر فيه بالوفاء بالعقود
يعني عقود الدين وهو ما ينفذه المرء على نفسه ويشترط الوفاء من مصالحه ومواعيده وتغلبت وعقد
وتدبير وبيع وإجارة ومناكحة وطلاق وزاد الترمذي بعد قوله على شروطهم الا شرطاً حرم حلالاً
أو حلالاً حراماً يعني فانه لا يجب الوفاء به بل لا يجوز لحديث كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل
وحديث من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو مردود بشرط نصرة الظالم والباغي وشن الغارات على
المسلمين من الشروط الباطلة المحرمة ((د ل عن أبي هريرة)) المسلمون عند شروطهم
ما وافق الحق من ذلك أي ما وافق منها كتاب الله ((ل عن أنس و)) عن عائشة ((المسلمون

(قوله فيما أحل يعم) بناؤه للفاعل أي فيما أحله الله بخلاف ما حرمه فإذا توافق أهل كلمة حرام على قتل أهل كلمة سعد أو با لعكس لا يجوز العمل بهذا الاشتراط والتوافق (قوله المشاؤون إلى المساجد في الظلم) أي صلاة المغرب أو العشاء أو الصبح أو الصلاة أو الاعتكاف في ذلك الوقت لأن المشي في وقت الظلمة أكثر مشقة (قوله الخواضون الخ) أي نعم الرحمة كل واحد منهم من فرقته إلى قدمه حتى صار كأنه يخوض فيها (قوله جزاء) أي مكفرات للذنوب في المسلم وانتقام للكافر (قوله تبيض وجه صاحبها الخ) قال في المختار يبيض الشيء تبيضاً فابيضاً فابيضاً فإذا ارتكب الشخص أمر أبسود الوجه وحصل له مصيبة وصبر عليها فهي تبيض وجهه يوم القيامة ولذا قال بعض السلف لولا صائب الدنيا وردنا يوم القيامة مغاليس (٣٦٥) أي كالليل إذا الغاس ظلمة آخر الليل

(قوله من الرأس) فيطلب مسحهما مع الرأس نظراً لهذا القول وإن كانا عضوين مستقلين عندنا (قوله ليس لها) أي على المطلق سكنى ولا نفقة حديث صحيح بل في مسلم لكنه مسلم في عدم وجوب النفقة أي حيث لم تكن حاملاً أما السكنى فتجب للمطلقة ثلاثاً بل وللمتوفى عنها زوجها فإما أن يكون هذا الحديث منسوخاً بالنظر للسكنى بقوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتمهن فأما في البائن والمتوفى عنها وغيرهما أو يكون محمولاً على ما لو طلقها في حالة كونها ناشئة مثلاً (قوله المعتدى في الصدقة) أي الزكاة بأن يعطيها غير مستحقها لكونه جاره أو قريبه كأنها في بقائها في ذمته أو المراد أنه أعطاهما لشخص لكونه يثني عليه مثلاً فلا ثواب له وإن كان

عند شروطهم فيما أحل) بخلاف غيره كما تقدم (طب عن رافع بن خديج) وإسناده حسن (المشاؤون إلى المساجد في الظلم) صلاة أو اعتكاف فيها (أولئك) هم الخواضون في رحمة الله (عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن وقال الدميري ضعيف (المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء) لما اقترفه الإنسان من الذنوب (ص حل عن مسروق مرسل) المصيبة الحاصلة للمسلم (تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه) طس عن ابن عباس (المضمضة والاستنشاق سنة) قال المناوي وبه أخذ مالك والشافعي وأوجبها أحمد (والأذان من الرأس) قال المناوي لا من الوجه ولا مستقلين فيمسحان بماء الرأس عند الثلاثة وقال الشافعي عضوان مستقلان (خط عن ابن عباس) بإسناده ضعيف (المطلقة ثلاثاً ليس لها) على المطاق (سكنى ولا نفقة) في مدة العدة قال المناوي وعلمه في رواية بأنه ما يجبان ما كانت له عليها رجعة واليه ذهب الجمهور (ن عن فاطمة بنت قيس) وإسناده صحيح (المعتدى في الصدقة) قال المناوي بأن يعطيها غير مستحقها (كأنها) في بقائها في ذمته (ن حمد ت ه عن أنس) قال ت غريب (المعتكف يتبع الجنابة) أي يشبهها ولا يبطل اعتكافه (ويعود المريض) كذلك ونعمامه وإذا خرج لحاجة قنع رأسه حتى يرجع (ه عن أنس) بن مالك بإسناده ضعيف (المعتكف يعكف الذنوب) قال الشيخ أي يدفعها عن نفسه باجتنابها لها (ويجزي الله له من الأجر كاجر عامل الحسنات كلها) القصد به الحث على الاعتكاف والترغيب فيه (ه هب عن ابن عباس) المعروف باب من أبواب الجنة وهو (أي فعله) (يدفع مصارع السوء) أي يردّها (أبو الشيخ عن ابن عمر) المعلن بفض الميم وسكون العين المهملة المطل واللى من المومنين (طرف من الظلم) فهو حرام (طب حل والعضباء عن حبشي بن جنادة) المغبون (أي المسترسل في وقت المباينة حتى دفع أكثر من القيمة) لا محمود ولا مأجور (لكنه لم يحسب بما زاد على القيمة فيؤجر ولم يجمل إلى بائعه فيحمد) (خط عن علي) وضعفه (طب عن الحسن) بن علي (ه عن الحسين) وفي كل منهما مقال لكن الحديث حسن إسناده (المغرب وتر النهار) وأطلق كونها وتره لقربها منه والأفهى إيلية جهريّة (فأوتروا صلاة الليل) ندباً لا وجوباً بدليل خبره على غيرها قال لا إلا أن تطوع (طب عن ابن عمر) بإسناده حسن (المقام المحمود) الموعود به النبي صلى الله عليه وسلم (الشفاعة) في فصل القضاء ووراء ذلك أقوال هذا الحديث يردّها (حل هب عن أبي هريرة) المقيم على الزنا (أي المصّر عليه) (كعابدون) في مطلق التعذيب ولا يلزم منه

مستحقها لعدم إخلاصه فيها فهو كأنها في أنه لا ثواب له (قوله ويعود المريض) ولا يبطل اعتكافه على تفصيل في الفروع (قوله يعكف الذنوب) أي يعكف عنها ويمنعها عن نفسه ويجزى له من الأجر الخ فن اعتكف ولم يقترف ذنباً كتب له ثواب عامل جميع الحسنات (قوله المعروف) أي بسائر أنواعه (قوله باب) أي سبب من أسباب دخول الجنة (قوله المعلن) أي المطل المطل الغني ظلم (قوله المغبون) أي في البيع والشراء (قوله ولا مأجور) أي لا ثواب له لعدم علمه بالقيمة فإن علمها وحاباه بالزائد كان مأجوراً (قوله وتر النهار) أضافها للنهار مع كونها إيلية بدليل الجهر فيها للملاصقة لآخر النهار أي وتر آخر النهار (قوله فوتروا صلاة الليل) أي اجعلوا آخر صلواتكم من الليل وترافلاً لفضل تأخير الوتر بعد التهجّد وثق باستيقاظه (قوله الشفاعة) أي العظمى التي يعم نفعها لكل أحد حين يترأّجى الرسل ويعتذر (قوله كعابدون) أي في مطلق عظم الأثم والافتعاب الوثن أن مات على الكفر لا يجوز العفو عنه والزاني أن مات بلا توبة يجوز العفو عنه

(قوله عبد) أي فن فلا يفتق منه شيء (٣٦٦) ما بقي عليه درهم ويجوز بيعه ويكون رجوعا عن الكتابة عند بعض الأئمة وعند بعضهم

استواؤهما بل ذاك يخلو وذو يخرج وورد أن من تكب الكبائر إذا مات ولم ينجب ترجله رحمة الله
فالأولى حل هذا على المستحل أو على الزجر والتفجير (الخرايطي في) كتاب (مساوي الأخلاق وابن
عساكر عن أنس) وإسناده ضعيف (المكاتب عبد) قال العلقمي قال ابن رسلان أي تجرى
عليه أحكام العبودية والرق ولهذا جاء في رواية المكاتب قن وفيه دليل على جواز بيع المكاتب لأن
العبد مملوك والمملوك يجوز بيعه وهبته والوصية به وإن كان الشرع إنما ورد ببيعته لأن ما كان في
معنى المنصوص عليه ثبت الحكم فيه وهو القديم من مذهب الشافعي وبه قال أحمد وابن المنذر فقال
بيعت بريرة بعلم النبي صلى الله عليه وسلم وهي مكاتب ولم ينكر ذلك في ذلك أبين البيان أن بيعه جائز
قال ولا أعلم خبرا يعارضه ولا دليلا على عجزها والجديد من قول الشافعي أنه لا يجوز بيعه وهو قول
مالك وأصحاب الرأي وتأول الشافعي حديث بريرة على أنها كانت قد عجزت وكان بيعها فسخا
لكتابها وهذا التأويل يحتاج إلى دليل في غاية القوة وعلى القول بجواز بيعه فشره يقوم مقام
المكاتب ولاؤه لمشتريه فإن لم يبين البائع للمشتري أنه مكاتب فهو مخير بين أن يرجع بالثمن أو يأخذ
أرش ما يينه سلمي ومكاتبه لا خلاف أن للمكاتب أحكام المماليك في شهادته وجنانيته والحماية
عليه وفي ميراثه وحدوده وسهمه إن حضر القتال (ما بقي) قال المناوي بكسر القاف لغة القرآن
(عليه من كتابه) أي من نجومها (درهم) فلا يفتق منه بقدر ما أدى وهو قول الجمهور (د هو
عن ابن عرو) بن العاص بإسناد حسن (المكثرون) من المال (هم الأسفلون يوم القيامة)
إطول حسابهم وتوقع عقابهم من الأمن وفقه الله لاداء الحق الواجب وصرف ما آتاه الله في رجوه البر
(الطيب السبي) أبو داود (عن أبي ذر) وإسناده صحيح (المكرو والخديعة) أي صاحبهما (في
النار) أي يستحق دخولها قال البيضاوي المكرو في الأصل حيلة يجلب بها الإنسان غيره إلى مضرة
(هب عن قيس بن سعد) بن عبادة قال الشيخ حديث صحيح (المكرو والخديعة والحيل في النار)
أي تدخل أصحابها في النار (د في مراسيله عن الحسن) البصري (مرسلا) المحممة الكبرى) أي
الحرب العظيم (وفتح القسطنطينية وخروج الدجال) يكون ذلك كله (في سبعة أشهر) قال
العلقمي قال شيخنا وحديث أحمد وأبي داود وابن ماجه عن عبد الله بن بسر بن المحممة وفتح المدينة
ست سنين قال ابن كثير هذا مشكل اللهم إلا أن يكون بين أول المحممة وآخرها ست سنين ويكون بين
آخرها وفتح المدينة وهي القسطنطينية مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدجال في سبعة أشهر
أه والمحمة الحرب وموضع القتال والجمع ملاحم (حم د ت ه ل عن معاذ) بن جبل
(الملك) بضم الميم (في قریش) أي الخلافة فيهم (والقضاء في الانصار) خصهم به لأنهم أكثر
فقه (والأذان في الحبشة) الذين منهم بلال (والأمانة في الازد) يسكون الزاي يعني اليمن (حم
ت عن أبي هريرة) مرفوعا وموقوفا قال ت والموقوف أصح (المنافق لا يصلي الصلح ولا يقرأ
قل يا أيها الكافرون) أي علامته أنه لا يفعلها فإذا وجد من هو مداوم على تركها ما أشعر بنفاق في
قلبه ولعل هذا يخرج من جرح عن تركها (فر عن عبد الله بن جراد) وإسناده ضعيف
(المنافق يملك عينيه) أي دمه (يبكي كإشاة) قال المناوي لأنه أبدأ ولونين باطن وظاهر
وبقين وشك وإخلاص ورياء وصدق وكذب وصبر وجزع (فر عن علي) بإسناد ضعيف
(المتعل) أي لا يس النعل (راكب) أي في معنى الراكب (ابن عساكر عن أنس) بن مالك
(المتعل بمنزلة الراكب) فلا يتأذى كالخافي (مموه) في فوائده (عن جابر) بن عبد الله
(المنحة) قال العلقمي قال في المصباح المنحة بالكسر الشاة أو انفاقه يعطيها صاحبها رجلا يشرب
لبنها ثم يردّها إذا انقطع اللبن هذا أصله ثم كثر استعماله حتى أطلق على كل عطاء ومنحته من مائة إلى
نفع وضرب أعطينة والاسم المنحة (مردودة) أي يجب ردها إلى مالكها (والناس على شروطهم

لا يجوز فهو كالخسر في ذلك
(قوله المكثرون) من
المال المنهمكون على
جمعه الغير المؤدين لحقوقه
من مخزكاة وإطعام جائع
وكسوة عار (قوله
الأسفلون) أي المتخفون
المذلون (قوله المحممة
الكبرى) أي آخرها فن
مدة آخرها إلى طلوع
الدجال نحو سبعة أشهر
وحديث بين المحممة وفتح
المدينة ست سنين أي بين
أولها إلى ذلك فلا تنافي
(قوله وفتح القسطنطينية)
أي بعد أن تملك آخر الزمان
فانه يضعف السلطان
ويملكها الأفرنج آخر
الزمان ينزلهم في البحر
ويكون السلطان يعمل
آخر ثم يفتحها وزراء المهدي
ويرجعون السلطان بها
ويكون من وزراء المهدي
(قوله في قریش) أي حق
الخلافة لهم (قوله في
الازد) أي اليمن (قوله
لا يصلي الصلح) الخ فن
لازم ذلك دل على عدم
نفاذه (قوله يملك عينيه)
بل يملك أن يبكي بعين
دون أخرى كما هو شأن
المنافق الذي يظهر خلاف
ما يطن فيتباكى من غير
أصل (قوله ركب) أي
مثله في وقاية القدم مما
يؤذيه (قوله المنحة) هي في
الأصل كل عطية والمراد
هنا ناقة أو شاة يعطيها

الرجل اصحابه يشرب لبنها فهي باقية على ملك صاحبها يجب ردها له واللبن مأخوذ بطريق الإباحة ما وافق

(قوله من عتري) أي من ذريتي من ولد الحسن ولا ينافيه ما بعده لان المراد أن له شعبة متصلة بالعباس من بعض البطون والشعبة العظمى من ولد فاطمة (قوله يصلحه الله في ليلة) أي يهيئه تعالى للحكم بين الخلق ويقض عليه العلوم في ليلة فليس ذلك بتأان ولا تزييه (قوله أجلى الجبهة) أي منحسر الشعر عنها وهو مما يمدح به (قوله آقنى الانف) (٣٦٧) أي طويله طولا معتدلا (قوله

وعدلا) عطف نفسه
وان أطلق القسط على
الجور أيضا وقوله سبع
سنتين بانتهاء الكسرى في
رواية عثمان سنتين يجبر كسر
العام الاول أو الآخر في
أخرى تسع يجبر الكسرين
أي العام الذي قبل
السبع والذي بعدها (قوله
كفارة لكل مسلم) أي
الصغار وهو على حذف
مضاف أي أحوال الموت
وشدائده كفارة الخ (قوله
شهداء الله في السماء)
أي لمن عمل صالحا وأنتم
شهداء الله في الأرض أي
تقبل شهدائكم للميت
بالخير حيث لم تكن لحظ
نفس بل لعلمهم صلاحه أو
جهلهم الحال (قوله في
ثيابه) أي أعماله الصالحة
أو ضدها فهي شبيهة
بالثياب فمن مات يتلو
القرآن بعث كذلك وهكذا
وقيل هو محمول على حقيقة
فيمتثل الميت في ثيابه التي
مات فيها ثم تتساقط في
المحشر وما ورد من الثباهي
بالا كفان ذلك في القبر

وعند خروجهم من القبور
فقد ورد أن الأموات تتراور
في القبور بالا كفان
شيئا وجعل بعضهم هذا
الحديث على شهيد المعركة

ما وافق الحق) وما لا يوافق فإعبر به (البرار عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(المهدي من عتري) بالمشاة الفوقية (من ولد فاطمة) قال العلقمي قال الخطابي العترة ولد
الرجل لصلبه وقد تكون الأقرباء أو بنى العمومة وقال الحافظ عماد الدين بن كثير الأحاديث دالة
على أن المهدي يكون من أهل البيت من ذرية فاطمة رضي الله عنهم من ولد الحسن لا الحسين
ويكون ظهوره من بلاد المشرق ويباع له عند البيت اه قال المناوي لا يعارضه أنه من ولد العباس
لجمله على أن فيه شعبة منه كما يأتي (ده ل عن أم سلمة) واسناده حسن (المهدي من ولد العباس
عمي) حاول بعضهم التوفيق بأنه من ولد فاطمة لكنه يدل إلى بعض بطون بني العباس (قط في
الأفراد عن عثمان) بن عفان قال المناوي وفي أسناده كذاب (المهدي منا أهل البيت يصلحه
الله في ليلة) قال المناوي قيل أنه بصيرة تصرف في عالم الكون بأسرار الحروف (حم ه عن علي)
باسناده حسن (المهدي منى أجلى الجبهة) أي منحسر الشعر من مقدم رأسه (آقنى الانف) أي
طويله (علا الأرض قسطا وعدلا) القسط بالكسر العدل فالجمع اللطباب (كما ملئت جورا
وظلما) والجور انظم فالجمع لما تقدم (علا سبع سنين) قال المناوي زاد في رواية أو عثمان أو تسع وفي
أخرى عده الله بثلاثة آلاف من الملائكة (ذلك عن أبي سعيد) المهدي رجل من ولدي وجهه
كالنوكب الدري) قال المناوي قال في المطامح حكى أنه يكون في هذه الأمة خليفة لا يفضل عليه
أبو بكر (الرويان عن حذيفة) الموت كفارة لكل مسلم) قال المناوي لما يلقاه من الآلام
والأوجاع التي لم يقع له ما يقرب منها من قبل قال الغزالي أراد المؤمن حقا المسلم صدقا الذي سلم
المسلمون من أسانه ويده (حل هب عن أنس) واسناده حسن (الملائكة شهداء الله في السماء
وأنتم) أي المؤمنون (شهداء الله في الأرض) قاله المامر بجملة فأنشأوا عليها خيرا فقال وجبت ثم مر
بأخرى فأنشأوا عليها شرا فقال وجبت ثم ذكره (ن عن أبي هريرة) واسناده صحيح (الميت يبعث
في ثيابه التي يموت فيها) المراد بالثياب العمل أي يبعث على ما مات عليه من عمل صالح أو سيئ وأخذ
بعضهم بظاهره فلا ينافيه بعث الناس عراة لأنهم يخرجون بثيابهم ثم تتناثر (د حب ل عن أبي
سعيد) قال ل على شرطهم ما أقره الذهبي (الميت من ذات الجنب شهيد) من شهداء الآخرة
وهو من الأمراض المخوفة (حم طب عن عقبة بن عامر) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
(الميت يعذب في قبره بما نزع عليه) ان أوصاهم بفعله (حم ق ن عن عمر) الميزان بيد الرحمن
يرفع أقواما ويضع آخرين) قال المناوي أي جميع ما كان وما يكون بتقدير خير بصير يعلم ما يؤل
إليه أحوال عبادهم فيقدر ما هو أصح لهم فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى ويقبض ويبدل كما تقتضيه
الحكمة الربانية قال ابن قتيبة في المعارف وابن دريد في الوشاح كان عمرو بن العاص جزارا بمكة ثم
صار أمير مصر قال ابن الجوزي وكذا الزبير بن العوام كان جزارا ثم رفع الله قدره وأعلى ذكره
(البرار عن نعيم بن همار) واسناده صحيح

حرف النون

(ناركم هذه) التي توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزأ من نار جهنم لكل جزء
منها حرها) أي حرارة كل جزء من السبعين جزأ من نار جهنم مثل حرارة ناركم (ن عن أبي سعيد)
رواه مسلم عن أبي هريرة (ناموا فإذا انتبهتم فاحسنوا) قال الشيخ عباد ر بكم اه وقد تقدم اذا

الذي يكفن في ثيابه (قوله الميزان الخ) أي القدرة التي يترج بها أحد الأمرين من غير معارض له تعالى فهو من باب التشبيه ولما قيل
للعارف حين تلا كل يوم هو في شأن ما شأن ربنا الا ان قال يرفع قوما ويضع آخرين (قوله حرها) أي كل جزء من السبعين فيه حرارة
النار الموجودة في الدنيا تمامها (قوله ناموا) أي استريحوا بالنوم فاذا انتبهتم من النوم فاحسنوا بنحو الوضوء والصلاة والذكر والقراءة

أى افعلوا الاحسان من العبادة والصدقة (قوله الشعر فى الانف) أى فى باطنه فبدل على قوة البدن وضده بضده (قوله عباد الله به) الجواب عام أى فى كل شئ وان كان السؤال خاصا فالعبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله نجا أول هذه الامة باليقين) أى العلم وبذلك آخرها أى بعض (٣٦٨) آخرها الحديث لا تزال طائفة من أمتى قائمة على الحق الخ (قوله والامل) أى طوله المذموم

والافاضل الامل لا بد منه
لاجل عمارة الدنيا (قوله
نخ الاذى) أى أزاله (قوله
نزل الجبال اسود من الجنة)
أى حقيقة (قوله فسودته
الخ) حين قبلوه (قوله ولا
نعاقب) فى كلام الشارح
ايحاز فى بيان سببه وبسطه
كفى العلقمى ما ذكره
الترمذى وحسنه عن أبى
ابن كعب قال لما كان يوم
أحد أصيب من الانصار
أربعة وستون رجلا ومن
المهاجرين ستة منهم حزة
فقتلواهم فقالت الانصار
لئن أصبنا منهم يوما مثل
هذا لربن عليهم فلما
كان يوم فتح مكة أنزل الله
وان عاقبتهم الآية فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نصبر ولا نعاقب كفوا
عن القوم الأربعة اه
(قوله بالصبا) أى بالريح
المسماة بالصبا التى تأتى
من جهة المشرق والدبور
من جهة المغرب وهى التى
مخترت سيدنا سليمان
غداوها شهر الخ وهى كانت
خاصة ببدن سيدنا سليمان
كفى العلقمى خلافا للشارح
وعامة تبييننا ولا مته حيث
نصرت بها أمته وتسمى
بالقبول وفيها مناسبة حيث
نصرت بها أهل القبول وأهلك

استيقظ أحدكم فليقل الحمد لله الذى رد على روحى وعافانى فى جسدى وأذن لى بذكره (هب عن ابن
مسعود) باسناد ضعيف (نبات الشعر فى الانف أمان من الجذام) (وعدم نباته فيه لفساد المنبت
يؤذن باستعداد البدن لعروض الجذام) (ع طس عن عائشة) قال فى الميزان عن البغوى باطل
(نبد عباد الله به) فنبذ أباصفا قبل المروة وهذا وان ورد على سبب لكن العبارة بعموم اللفظ
فيقدم كل مقدم كالوجه فى الوضوء (حم ٣ عن جابر) واسناده صحيح (نجا أول هذه الامة
باليقين) يحتمل أن يكون المراد يثقونهم أن ما قدر من الرزق وغيره لا بد من حصوله وقال المناوى
وهو أن يصدق الله التورفى القلب فيسكن ويستقر فيه (والزهد) فى الدنيا (وبذلك آخرها بالنجلى و)
طول (الامل) أما أصله فلا بد منه لقيام العالم قال المناوى ولهذا قال ابن عباس أنتم اليوم أكثر
صلاة وصياما وجهاد من أصحاب محمد وهم كانوا خير أمتكم قالوا فم ذلك قال كانوا أزهدي فى الدنيا
وأرغب فى الآخرة (ابن أبى الدنيا عن ابن عمرو) بن العاص (نخ الاذى) من نحو شوك وحجر
(عن طريق المسلمين) فانه لكان صدقة والامر للندب (ع حب عن ٧ أبى هريرة) باسناد حسن
(نزل الجبال اسود من الجنة) حقيقة أو اتساعا على مامر (وهو أشد بياضا من اللبن فسودته
خطا يابى آدم) قال المناوى وانما لم يبيضه توحيد المؤمنين لانه طمس نوره لتسترز بانه عن الظلمة
(ت عن ابن عباس) وقال حسن صحيح (نصبر ولا نعاقب) قال المناوى سببه أنه لما مثل يوم أحد
بحمزة أنزل الله يوم الفتح وان عاقبتهم فعاقبوا الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصبر ولا
نعاقب قال البيضاوى فى تفسير الآية وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حزة وقدم مثل به
فقال والله لئن ظفرتى فى الله بهم لأمثلن بسبعين مكانا فنزلت فكفر عن عينه (حم عن أبى) بن كعب
(نصرت) يوم الأحزاب (بالصبا) بالقصر قال المناوى الريح الذى يجى من ظهره ركا اذا
استقبلت القبلة ويسمى القبول بالفتح وقال العلقمى قال النووى الصبا بفتح الصاد وهى مقصورة
الريح الشرقية وقال فى الفتح الصبا يقال لها القبول بفتح القاف لانها تقابل باب الكعبة اذ مهبها
من مشرق الشمس وضدها الدبور وهى التى أهلكتها عاد ومن لطيف المناسبة كون القبول
نصرت أهل القبول وان الدبور أهلك أهل الادبار وان الدبور أشد من الصبا لما فى قصة عاد أنها
لم تخرج منها الا قدر يسير ومع ذلك استأصلتهم قال تعالى فهل ترى لهم من باقية ولما علم الله رافة نبيه
صلى الله عليه وسلم بقومه وقدر جأنا بسلاسلهم الصبا فكانت سبب رحيلهم عن المسلمين لما
أصابهم سببها من الشدة ومع ذلك فلم يهلك منهم أحد ولم تستأصلهم وذلك فى غزوة الخندق وهى
المرادة بقوله تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنود الم ترها كما جزم به مجاهد وغيره ومن الرياح أيضا
الجنوب والشمال فهذه الاربع هبت من الجهات الاربع فأى ريح هبت من بين جهتين يقال لها
النكبا بفتح النون وسكون الكاف بعدها موحدة (وأهلك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد)
قوم هود (بالدبور) بفتح الدال قال المناوى التى تأتى من قبل الوجه اذا استقبلت القبلة (حم عن
ابن عباس) نصرت بالصبا قال المناوى فى غزوة الخندق (وكانت عاد با على من كان قبلى) من
الامم كعاد وغيرهم (الشافعى) فى مسنده (عن محمد بن عمرو وسلا) نصف ما يحفر لا متى من
القبور ومن العين) ووردت منابا أمتى من العين والمراد بكل منهما التقريب لا التحديد (طب عن
أسماء بنت عميس) نصر الله قال المناوى بضاد موحدة وتخفف من النصارة وهى الحسن

(قوله شياً) أي من الأحاديث المشتملة على حكم أو موعظة وقوله حامل فقه أي أحاديث (٣٦٩) تشتمل على فقه (قوله مبلغ) بفتح اللام

(قوله ليس بفقيه) أي
بذي فهم قوي (قوله فإيهما
غلبت) أي سبقت في
الزول في الرحم وإن اجتمعا
أي زلما في الرحم (قوله
فالشبه له) أي معظمه وقد
يكون فيه شبهه ببعض
أجداده أو جداته كافي
حديث جذبه عرق من
أصوله وقال شيخنا الشبه
بالأجداد إنما هو في نحو
الكرم والشجاعة أما
شبه الخلقة فبالأبوين
فقط (قوله على شوق الخ)
فيه حث على التودد بين
المسلمين (قوله الخل) قاله
لما طلب آدم من أهله
حين جاءوا بالخبز فقط لعدم
غيره وقال ما من آدم فقالوا
ليس عندنا إلا خل فذكره
تطيباً ل خاطر من جاءت به
وهذا لا يقتضي أنه أفضل
من نحو اللحم والعسل
واللبن بل هي أفضل وفيه
حث على عدم احتقار الخل
وأنه ينبغي تقديمه للضيف
حيث لم يكن غيره لأنه آدم
(قوله بئر غرس) فيه حث
على التزود من ماؤها (قوله
نعم الجهاد الحج) قاله تطيباً
ل خاطر النساء (قوله التمر)
فيطلب تقديمه في الفطور
والسحور إن لم يوجد رطب
والأنه هو مقدم (قوله
الهدية أمام الحاجة)
فيطلب لمن كان له حاجة
أن يهدي للفقراء وغيرهم

أي خص بالبهجة والسرور (أمر أ) إنساناً (سمع مناشياً) من الأحاديث (قوله) أي أداه إلى
من يبلغه (كأجمعه) من غير زيادة ولا نقص فن زاد أو نقص فغير لا مبلغ (قوله مبلغ أوعى من
سامع) لما رزق من جودة الفهم وكال العلم والمعرفة (حمت حب عن ابن مسعود) وإسناده صحيح
﴿نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره﴾ والمعنى خصه الله بالبهجة والسرور بما
رزق بعده له ومعرفته من علو القدر والمنزلة بين الناس في الدنيا ونعمه في الآخرة حتى يرى رونق
الرخاء ورفيق النعمة وإنما خص حافظ سنته ومبلغها بهذا الدعاء لأنه سعى في نضارة العلم ولم يتجدد
السنة فخازاه في دعائه بما يناسب حاله في المعاملة (قوله حامل فقه إلى من هو أفقسه منه ورب
حامل فقه ليس بفقيه) قال المناوي بين به أن راوى الحديث ليس الفقه من شرطه وإنما شرطه
الحفظ وعلى الفقيه التفهم والتدبر (ت والضياء عن زيد بن ثابت) نطفة الرجل بيضاء غليظة (قوله
غالباً) (ونطفة المرأة صفراء رقيقة) غالباً (قوله ما غلبت صاحبها) يحتمل أن المراد بالغلبة
السبق كما تقدم (فالشبه له وإن اجتمعاً جميعاً كان) الولد (منها ومنه) أي بين الشبهين (أبو
الشيخ في العظمة عن ابن عباس) نظر الرجل لأخيه على شوق (منه إليه) (خبر) أي أكثر
أجراً (من اعتكاف سنة في مسجدى هذا) أي مسجد المدينة والاعتكاف فيه مضاعف
كنضعيف الصلاة والصلاة فيه بألف صلاة فيكون الاعتكاف فيه يعدل اعتكاف ألف سنة في
جميع المساجد لفضل النظر على شوق منه خير من هذا الاعتكاف والمراد المحبة لله لكون
المحبوب من الصالحين (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمرو) بن العاص (نعم) كلمة مدح
(الآدم) بكسر الهمزة ما يؤتد به والجمع آدم بضمهم ككتاب وكتب قال العلقمى والادم
باسكان الدال مفرد كالآدم (الخل) قال ابن القيم الخل مركب من الحرارة والبرودة وهي أغلب
عليه وهو يابس في الثالثة قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد ويطفئ وينفع المعدة الملتبسة
ويقمع الصفراء ويحلل اللبن والدم إذا جدد في الجوف ويدفع ضرر الأدوية القاتلة وينفع الطحال
ويدفع المعدة ويعقل الطبيعة ويقطع العطش وينفع الورم حيث يريد أن يحدث ويعين على الهضم
ويضاد البلغم ويألف الأدوية الغليظة ويرق الدم وإذا حسى قلع العلق المتعلق بأصل الخنك وإذا
تمضمض به سخناً نفع من وجع الأسنان وقوى اللثة وهو مشه للاكل بطيب الاطعمة صالح للشباب في
الصيف وللسكان البلاد الحارة قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول في الخسل منافع للدين والدنيا
وذلك بأنه بارد يقطع حرارة الشهوة ثم أخرج من طريق ابن امحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة
بنت عبد الرحمن قال كان عامة آدم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده الخلل ليقطع عنهن ذكر
الرجال وسببه كافي مسلم عن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم سأل أهله الادم فقبل ما عندنا إلا خل
فدعاه فجعل يأكل ويقول نعم الادم الخلل (حم م ٤ عن جابر) بن عبد الله (م ت عن عائشة
نعم البئر بئر غرس) بفتح الغين المحجمة وسكون الراء وسين مهملة بئر بينها وبين مسجد قباء ونحو
نصف ميل (هي من عيون الجنة وماؤها أطيب المياه) أي أعظمها ركة بعد ماء زمزم (ابن سعد
عن عمر بن الحكم مرسل) نعم) بكسر فسكون (الجهاد الحج) قاله حين سأله نسائه عن الجهاد
وفيه أن النساء لا يلزمهن الجهاد (خ عن عائشة) نعم السحور التمر) أي فإن في التمر به ثوابا
كبيراً تكن الرطب أفضل منه في زمنه (حل عن جابر) بن عبد الله (نعم الشئ الهدية أمام
الحاجة) وفي رواية نعم العون الهدية في طلب الحاجة (طب عن الحسين) بن علي وإسناده
ضعيف (نعم العبد الحمام) لفظ رواية الحاكم نعم الدواء الحمامة يذهب بالدم ويخفف الصاب
ويجلبون البصر ما يضره (ت ه ل عن ابن عباس) قال ل صحيح ورواه الذهبي (نعم)

(٤٧ - عزيزي ثالث) هدية فالصدقة أكبر سبباً لقضاء الحاجة (قوله الحمام الخ) فيه مدح الحمامة أي في القطار الحار (قوله
يذهب بالدم) أي الفاسد الضار (قوله ويخفف الصاب) أي يريحه من أمره (قوله ويجلبون البصر) أي أداه

(قوله كلمة حق تسمعها ثم تحملها الخ) فيطلب لمن سمع كلمة وعظ أو علم أن يعلمها لمن لم يسمعها لينتفع بها في دينه (قوله العون على الدين الخ) لان في ادخار قوت (٣٧٠) عام عدم الاشتغال بذلك والتفرغ للعبادة والدين (قوله دون حقه) أى

بسبب دفعه عن مال وأهل ومن مات دون دمه فهو شهيد الحديث والميتة بالكسر أى الهيئة والخصلة من الموت (قوله تحفة المؤمن) أى شئ يتحف به أخاه فينبغي للمسافر اذا قدم أن يهدي لآخوانه وجيرانه من التمر ولا يحتقر ذلك (قوله الصبر) على ما أصابه والدعاء بكشفه وحصول مأموله فهما كالسلاح في تحصيل المطلوب (قوله من أن اعتنق ولد الزنا) كأن زنت به أمته فتواب الجهاد في نعلين أعظم من ثواب اعتناق ولد الزنا العامل به - مل أبويه المصر على ذلك لان إبقاءه في الرق وبما ينفعه من العمل بالزنا أو المراءى ناعين للجهاد فيهما أفضل من شراء ولد الزنا واعتاقه (قوله الصحة) أى للبدن والفراغ من الشواغل فان صرف صحته وفراغه في رضا مولاه فهو راجح كاسب وان صرفهما في شهواته فهو وخاسر مغبون مغلوب (قوله معلقة) أى محبوسة عن مقامها الكريم حتى يقضى عنه بوفاء أو إبراء أو إرضاء الله تعالى خصماه يوم القيامة

العتية كلمة حق تسمعها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم فتعلمه إياها (لان فيها صلاح الدارين) (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (نعم العون على الدين) بالكسر (قوت سنة) أى ادخاره لعباله وذلك لا ينافي الزهد (فر عن معاوية بن حيدة) واسناده ضعيف (نعم الميتة) بالكسر (ان يموت الرجل دون حقه) أى أن يقتل حال كونه يدافع عن حقه فانه يموت شهيدا كامرا (حم عن سعد) قال الشيخ حديث حسن (نعم تحفة المؤمن) التي يتحف بها أخاه (التمر) فينبغي للمسافر اذا قدم أن يهدي منه لآخوانه وجيرانه (خط عن فاطمة) بنت الحسن كذا رواه الخطيب قال المناري فما أوهمه المؤلف من انها فاطمة الزهراء غير صواب (نعم سلاح المؤمن الصبر والدعاء) فانهم ما سلاح الفلاح فيهم ما يبلغ العبد التجاح (فر عن ابن عباس) قال الشيخ وهو حديث ضعيف (نعمت الاضحية الجذع من الضان) وهو ما تم له سنة ودخل في الثانية (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ وهو حديث ضعيف (نعلان) ألبهها (أجاهد فيهما خير من أن اعتنق ولد الزنا) أى العامل به - مل أبويه المصر على ذلك قال الشيخ وسببه أن ميمونة سألت عن عتق رقيق سبي الحلال فذكره (حم ه ل عن ميمونة بنت سعد) أو سعيدة العنابية وهو حديث ضعيف (نعمتان) تنزية نعمة وهي الحالة الحسنة أو النفع المفعول على جهة الاحسان للغير (مغبون فيهما كثر من الناس الصحة والفراغ) شبه المكلف بالتاجر والصحة والفراغ برأس المال لكونهما سبيل الربح فمن عامل الله بامتنال أمره ربح ومن عامل الشيطان باتباع أمره خسر قال العلقمي قال ابن بطال معنى الحديث أن المرء لا يكون فارغا حتى يكون مكفيا صحح البدن فمن حصل له ذلك فليحرص على أن لا يغبن بأن لا يترك شكر الله على ما أنعم به عليه ومن شكره امتثال أمره واجتناب نواهيته فمن فرط في ذلك فهو والمغبون وقال غيره من استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط أى الراجح ومن استعملهما في معصية الله فهو والمغبون أى الخاسر (خ ت ه عن ابن عباس) واسناده ضعيف (نفس المؤمن) أى روحه (معلقة) بعد مفارقة البدن (بدينه) أى محبوسة عن مقامها الذي أعد لها أو عن دخول الجنة (حتى يقضى عنه) أى يقضيه وارثه أو يقضيه المديونون يوم الحساب والمراد دين استدانه في فضول أو محرم (حم ت ه ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (نفقة الرجل على أهله) من زوجة وخدام وولد يرزقهم الله (صدقة) أى يؤجرها بها كما يؤجر على الصدقة بشرط الاحتساب كما تقدم (خ ت عن ابن مسعود) عقبة بن عمرو البدرى (نفي بهدهم واستعين الله عليهم) قاله الخليفة لما خرج هو وأبوه ليشهدا بدر افتخهما كفار قريش وأخذوا منهما عهدا أن لا يقاتلوا معه صلى الله عليه وسلم فأتياه فاخبراه فقال انصرفا ثم ذكره قال العلقمي وهذا البس لا يجب فانه لا يجب الوفاء بترك الجهاد مع الامام أو نائبه ولكن أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يشيع عن أصحابه نقض العهد وأن لا يلزمهم ذلك لان المشيع عليهم لا يذكر أو يلا (م عن حذيفة) بن اليمان (نهران من الجنة النيل والفرات) لا تعارض بينه وبين عدها أربعة في حديث باحتمال أنه أعلم أو لاثنين ثم باثنين (الشيرازي عن أبي هريرة) واسناده حسن (نبيسكم) أنفا (عن زيارة القبور) وأما الآن (فرورها فانما تذكركم الموت) فهذا ناصح للنهي والمخاطب به الرجال (ل عن أنس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (نبيسكم عن زيارة القبور فرورها) ندبا (فان لكم فيها عبرة) أى اعتبارا اذا تأملت في أحوال

(قوله صدقة) أى يتأب عليها ان نوى بالانفاق الامتنال ومحل كون الواجبات يتأب عليها وان لم يقصد أهلها

الامتنال في غير هذا (قوله نفي بهدهم الخ) قاله الخليفة وأبيه لما عاهد اكلفار قريش على عدم القتال معه صلى الله عليه وسلم حين أسروهما ولم يملقوهما الا بهذا العهد (قوله من الجنة) أى نازلان منها وكذا سيحان وجحان من الجنة (قوله فرورها) خطاب للرجال أما النساء فانهن في حقهن الا في زيارة نخبواب وولى

(قوله عن التعري) أى عن كشف شئ من عورتى وهذا كان قبل النبوة لما نقل الحجارة لبناء البيت مع قريش قال العباس فانفردت قريش رجلان رجلان ينقلان الحجارة فكنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ننقل الحجارة على رقابنا وأزرنا تحت الحجارة أى مكشوفى العورة فاذا غشيننا الناس أترنا فينمنا أنا ومشى وهو أمامى ليس عليه أزار فخرفأقيت مجرى وجئت أسعى فإذا هو ينظر الى السماء فوقه قلت ما شأنك فقام فأخذ أزاره وقال نيت الخ فكنت أكتهم بالخافة أن يقولوا يجنون حتى أظهر الله نبوته فنهى قبل النبوة عن المشى عريانا ثم نهى بعدها عن التعري مطلقا فأاده (٣٧١) الشارح فى كبيره (قوله عن المصلين) أى

عن قتل من زناه يصلى وحسابه على الله أن أبطن خلاف الاسلام (قوله الا بالقرآن) أى فى القيام ونحوه دون الركوع والسجود فتكره القراءة فيهما وما يطلب فيهما الذكر المخصوص فقوله الا بالقرآن أى فى محله والذكر أى فى محله (قوله بالصلاة) أى المتنفل أو الفريضة حيث لزم فوات جماعة فى البيت لو صلاها فى المسجد (قوله نوروا بالفجر) أى صلوه اذا استنار الاقنى بمعنى اذا تحقق الفجر أو ظن بالاجتهاد وعند الحنفية اذا كثرت النور وأضاء النهار عبادة أى اذا نوى به التقوى على خير ونوم المفطرون كان كذلك الا أن نوم الصائم أكثر ثوابا لكونه فى عبادة الصوم وهو نائم قرره شيخنا والظاهر أن المراد نوم الصائم عبادة وإن لم ينوبه ما ذكر لأن المراد أنه يكتب له ثواب عبادة الصوم حال النوم لأنه

أهلها وما صاروا إليه ((طب عن أم سلمة)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((نيت عن التعري)) نيت بالبناء للمفعول عن التعري أى كشف العورة بحضرة الناس ((الطبايسى)) أبو دأود ((عن ابن عباس)) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة ((نيت أن أمشى عريانا)) أى نهانى الله عن المشى عريانا من غير لباس يوارى عورتى فخاروت عورته بعد ذلك قال الشيخ وذلك أن جبريل الطمعه حين تعرى وكشف أزاره ووضع على كتفه ليجعل الحجر عليه كما كانت تفعل قريش فسقط على الأرض مغشيا عليه ثم قام فذكر ذلك لعمه العباس حين سأله ((طب عن العباس)) بن عبد المطاب قال العلقمى بجانبه علامة الصحة ((نيت عن المصلين)) أى عن قتل المصلين هكذا جاء فى رواية أخرى قاله مرتين ((طب عن أنس)) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة ((نيت عن الكلام فى الصلاة الا بالقرآن والذكر)) والدعاء فن تكلم بغير ذلك بطلت صلاته ((طب عن ابن مسعود)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((نوروا منازلكم بالصلاة وقراءة القرآن)) زاد فى رواية الديلمى فانها صوامع المؤمنين ((هـ عن أنس)) بن مالك ((نوروا بالفجر)) أى صلوا صلاة الصبح اذا استنار الاقنى كثيرا ((فانه)) أى التنوير به ((أعظم للأجر)) بقبته عند مخرجه نوريا لبال بالفجر قدر ما يوقع القوم مواقع نبلهم ((سمويه)) فى فوائده ((طب عن رافع بن خديج)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((نوم الصائم)) فرضا أو نفلا ((عبادة)) قال المناوى كذا فى النسخ ورأيت السهروردي ساقه بلفظ نوم العالم عبادة فيجتملى أنها رواية ويحتمل أن أحد اللفظين سبق قلم ((وصيته تسبيح)) أى بمنزلة التسبيح ((وعمله مضاعف)) الحسنة بعشر إلى ما فوقها ((ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور)) أى ذنوبه الصغائر وهذا فى صائم لم يخرق صومه بنحو غيبة فالنوم وإن كان عين الغفلة لكن كل ما يستعان به على العبادة بصير عبادة ((هـ عن عبد الله بن أبي أوفى)) قال الشيخ وهو حديث ضعيف ((نوم على علم خير من صلاة على جهل)) لأن تركها خير من فعلها معه فقد يظن المبطل معصما والمنوع جائزا ((حل عن سلمان)) قال الشيخ وهو حديث ضعيف ((نية المؤمن خير من عمله)) لأن النية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وعمل القلب أبلغ وأنفع ووجهه الغزالي بأن النية والعمل عام العبادة والنية أحد جزأها لكن ما أخيره مما لان الأعمال بالجوارح غير مرادة الا لتأثيرها فى القلب فيميل للخير ويقطع عن الشر فيتفرغ للذكر والفكر الموصولين الى الانس والمعرفة اللذين هما سبب السعادة الآخروية ((هـ عن أنس)) ثم قال هذا اسناده ضعيف ((نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته)) لأنه لما كان المؤمن فى عزيمته أن يعبد الله مادام حيا ولا يشرك به شيئا كانت نيته خيرا من عمله لأنها سابقة عليه وحال المنافق بالعكس ((وكل يعمل على نيته فاذا عمل المؤمن عملا)) صالحا ((ثارتى قلبه نور)) ثم يفيض على جوارحه وفيه وفيما قبله

يثاب على نفس النوم بل على الصوم حالة النوم (قوله تسبيح) أى يثاب عليه ثواب التسبيح (قوله مضاعف) أكثر من مضاعفة عمل المفطر (قوله على علم) أى مع علم (قوله على جهل) أى مع لانه حينئذ لا يعلم المعصيات من المبطلات (قوله خير من عمله) لأن عمله ينقطع بالفراغ ونيته الصالحة لا تنقطع أولان النية خفية لا يدخلها الرياء بخلاف العمل (قوله وعمل المنافق خير من نيته) لأن نيته المكفرد انما ولا تنقطع هذه النية وعمله ينقطع فهو خير بهذا الاعتبار والمراد عمله الذى لا يتوقف على نية والا فلا خبير فيه أصلا لعدم محنته من الكافر (قوله نور) أى اذا عمل المنافق عملا ما زاده الاظلمة فى قلبه لانه يحمل للناس لكونه كافرا فى قلبه

والقطران يقوى اشتعال النار (قوله الطاهر الخ) فيطلب النوم على طهارة من الخدين (قوله أكل ربا) أي بمنزلة أكل الربا في الاثم لان كلا منهما ملعون (قوله جبار) أي لاضمان على صاحبها اذا انقلها الريح من منزله الى منزل الجار مثلا وأحرقته (قوله عدو لكم) أي بمنزلة العدو فيخذلوا حذركم منها كالعدو فأطفؤا السراج قبل النوم لئلا تجره الفوسقة فتصرف البيت ويحتمل أن المراد نار الاخرة أي احذروها وتباعدوا عن كل عمل يقرب لها (قوله في الخير) أي في الاسلام والشر أي في الجاهلية فهم متبوعون في الجاهلية والاسلام فالكفار من غير قریش تبع للكفار منهم في الجاهلية والمسلمون من غير قریش تبع للمسلمين منهم في الاسلام فلهم التقدم جاهلية واسلاما لتكون أمر التكعبة كان يبداهم (قوله من تراب) فلا يليق بهم التكبر لان أصلهم التراب (قوله ولا خير) أي كاملا ولا فكل مسلم فيه خير فقوله الناس رجالان أي هما المسلمون والمعتبران (قوله فيما سواهما) هو المنهمل على لذات الدنيا كن عالما أو متعلما أو سامعا أو محبا ولا تكن الخامسة فهلك

ان الامور بمقاصدها وهي قاعدة عظيمة من قواعد الشافعية يتفرع عنها من الاحكام ما لا يكاد يحصى (طب عن سهل بن سعد) الساعدي وضعفه العراقي (الناسخه اذالم تنب قبل موتها تقام) قال المناوي يعني تحشر (يوم القيامة وعليها سر بال) قال المناوي تفسير قوله تعالى سراييلهم من قطران أي قصاصهم (من قطران ودرع من جرب) أي يصير جلدها أجرب حتى يكون الجرب كقميص على بدنها والدرع قيض النساء وهذا الوعيد أجرى على اطلاقه وقيد بالمشيئة في رواية أخرى فيعمل المطلق على المقيد (تنبيه) قال الغزالي سر ذلك أن الاجرب سريع الالم لتفرح جلده والقطران يقوى اشتعال النار (حم م عن أبي مالك الاشعري) الناسخه الطاهر كالصائم القائم في حصول الاجروان اختلاف المقدار (الحكيم) الترمذي (عن عمرو بن حريث) واسناده ضعيف (النابجش) أي الذي يزيد في السلامة لا الرغبة بل ليخدع غيره قال المناوي أو من يمدح سلعته كاذبا لغيره (أكل ربا) أي اثم مثل اثم أكل الربا (ملعون) أي مطرود عن منازل الاخبار فالنجش حرام وظاهر الحديث أنه كبرية (طب عن عبد الله بن أبي أوفى) ورجاله ثقات (النارجبار) قال المناوي أراد بالنار الحريق فن أوقدها بملكه فطيرتها الرمح فأحرق مال غيره لا يضمنه اه وقال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي لم أزل أسمع أصحاب الحديث يقولون غلط فيه عبد الرزاق انما هو البئر جبار حتى وجدته لابي داود عن عبد الملك الصغاني عن معمر فدل على ان الحديث لم ينفرد به عبد الرزاق ومن قال هو تصحيف البئر اخرج في ذلك بأن أهل اليمن يمدحون النار ويكسرون النون منها فاسمها بعضهم عن الامالة فتكتبه بالباء ثم نقله الرواة مع تحفا وان صح الحديث على ما روى فانه متأول على النار بوقدها الرجل في ملكه لا ربه فيها فطير بها الرمح فتشعلها في مال غيره من حيث لا يمكنه ردّها فيكون هدرا غير مضمون عليه (د م عن أبي هريرة) النار عدو لكم قال المناوي أي منافية لا بد انكم وأموالكم منافاة العدو ولكن يتصل نفهها بكم بوسائط (فاحذروها) أي خذوا وحذركم منها وأطفؤا السراج قبل نومكم ويحتمل أن المراد نار الاخرة (حم عن ابن عمر) باسناد حسن (الناس تبع لقریش في الخير والشر) قال النووي معناه في الاسلام والجاهلية كما صرح به في الرواية الاخرى لانهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تنتظر اسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة تبعهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة ودخل الناس في دين الله أفواجا وكذلك في الاسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبع لهم وبين صلى الله عليه وسلم أن هذا الحكيم يستمر الى آخر الدنيا ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه وسلم فمن زمنه صلى الله عليه وسلم الى الآن الخلافة في قریش من غير منازعة لهم فيها وتبقى كذلك ان شاء الله تعالى ما بقي اثنان (حم م عن جابر) الناس ولد آدم وآدم خلق (من تراب) يحتمل ان المراد الحث على التواضع ولين الجانب وترك التعظيم قال المناوي وتغسل به من فضل الملك على البشر لان من خلق من نور أفضل ممن خلق من تراب والملك محض نور (ابن سعد عن أبي هريرة) واسناده حسن (الناس رجالان عالم ومتعلم ولا خير فيما سواهما) قال المناوي لانه باليهانم أشبهه (طب عن ابن مسعود) الناس ثلاثة سالم وغائم وشاجب قال المناوي بشين معجمة وجيم وموحدة أي هالك وقال العلقمي قال في النهاية في مادة شجب بالشين المعجمة والجيم الموحدة شاجب أي هالك يقال شجب يشجب فهو شاجب وشجب يشجب فهو شجب أي اما سالم من الاثم واما غائم للاجر واما هالك اثم قال أبو عبيد ويروي الناس ثلاثة سالم السالك والغائم الذي يأمر بالخير وينهى عن المنكر والشاجب الناطق بالحق المعين على الظلم وقال في النهاية أيضا الشاجب المتغير اللون والجسم لعارض من مرض أو سفر أو نحوهما (طب عن عتبة بن عامر) الجهني (وأبي سعيد الخدري) الناس معادن

(قوله والعرق دساس)

فينبغي التزوج بالاصيلة
النسب (قوله وأدب
السوء) أي الأدب المخالف
للشرع كعرق السوء فلا
ينبغي أن تعطى ولذلك لمن
يعلمه ويؤدبه الا اذا كان
ذلك المعلم من أهل الصلاح
اذ لو كان فاسقا وأدبه بأدب
سيئ تأصل فيه وكان كعرق
السوء (قوله تبع لكم
يا أهل المدينة) هذا
الخطاب لمن كان في زمنه
ومادانه كزمن التابعين
والا فالأصل كثرة أهل الجهل
(قوله في قومه) أي من
قومه أي قبيلته وأقاربه
البعداء (قوله كالعشب
في داره) أي كالذي يزرع
العشب في داره فيرى فيه
غنمه بلامشقة فكذا
التزوج بذات القرابة
غير القرية فيه الراحة
(قوله والوئيد في الجنة)
أي الصغير الذي يدفن حيا
ومنه واذا الموءودة سئلت
بأي ذنب قتلت (قوله فواد
أهل الجنة) أي
يقودونهم الى محل الخير
(قوله عرفاء) أي رؤساء
أهل الجنة غير الانبياء
والشهداء (قوله أتى السماء
ما توعده) من الانشقاق
والانفطار والتبدد وموت
الملائكة فيها (قوله أمانة)
أي أمان (قوله وأهل
بيتى) أي ذريتي فيسبب
وجودهم يرفع البلاء عن
الامة

كمعادن الذهب والفضة ومعدن كل شيء أصله أي أصول بيوتهم تعقب أمثالها ويسرى كرم اعراقها
الى فروعها (والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء) قال المناوى أشار به الى ان ما في معادن
الطباع من جواهر كآدم الاخلاق وضدها يستخرج برياضة النفس كما يستخرج جوهر المعدن
بالمقاساة والتعب (هـ) عن ابن عباس (الناس تبع لكم يا أهل المدينة في العلم) هذا الخبر
بفضلهم وشرفهم واعتنائهم بأخذ العلم عنه صلى الله عليه وسلم وكفى بمالك نفرا (ابن عساكر عن
أبي سعيد) واسناده ضعيف (الناس في قومه) أي من أقاربه وعشيرته (كالعشب في
داره) قال في النهاية والعشب الكلال ما دام رطبا ولا يقال له حشيش حتى يهيج قال الشيخ وسببه أن
رجل الامن الانصار استشار من ينسكح فذكر له ووجه الشبه وجود الفرق فقرب الكلال بحصول به
رفق وعدم مشقة والتزوج من العشيرة كذلك (طب عن طلحة) بن عبد الله (النبي لا يورث)
اللام للجنس بدليل نحن معاشر الانبياء لا نورث لاحتمال أن يتخلى وارثه وموته فيملك فارتكبه
صدقة (ع عن حذيفة) بن اليمان باسناد صحيح (النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود)
أي الطفل الذي يموت قبل البلوغ (في الجنة والوئيد في الجنة) الوئيد بفتح الواو وكسر الهمزة
الطفل المدفون حيا ولم يكتف بقوله عقب الكل في الجنة لان المراتب فيها متفاوتة والجنان متفاوتة
قال العلقمى وسببه كافي أبي داود عن حسنة بفتح الحاء وسكون السين المهملة والممدود يقال
خنساء بالمجعة وبتقديم النون على السين بنت معاوية الصرمية بفتح الصاد المهملة وكسر الراء قالت
حدثنا عمى قال ابن رسلان قال المنذرى عم حسنة هو أسلم بن سليم قال قلت يا رسول الله من في
الجنة أي من يكون فيها قال النبي في الجنة فذكره (حم د عن رجل) من الصحابة قال العلقمى
بجانبه علامة الصحة (النبون والمرسلون سادة أهل الجنة والشهداء فواد أهل الجنة وحلة
القرآن) أي حفظته العاملون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) أي رؤساؤهم وفيه غيرة الرسول
والنبي (حل عن أبي هريرة (النجوم) أي الكواكب سميت به لانها تنجم أي تطلع من مظالمها
في أفلاكها (أمنة) بفتحات بمعنى الامن (للسماء) فادامت النجوم باقية لا تنفطر السماء
ولا تنشق ولا يفتى أهلها (فاذا ذهبت النجوم) أي تناثرت (أتى السماء ما توعده) من الانفطار
والطى كالسجل (وأنا أمانة لأصحابي فاذا ذهبت) أي مت (أتى أصحابي ما يوعدون) من الفتن
والحروب وارتداد من ارتد من الاعراب واختلاف القلوب وقد وقع (وأصحابي أمانة لامتى فاذا
ذهب أصحابي أتى امتى ما يوعدون) من ظهور البدع وغلبة الأهواء واختلاف العقائد وظهور
الروم وغيرها قال العلقمى وأوله مدح كرسبه كفى مسلم عن أبي بردة عن أبيه قال صلينا المغرب مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء قال جلسنا فخرج علينا فقال
ما زلت ههنا قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء قال أحسنتم
أو أصبتم قال فرفع رأسه الى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه الى السماء فقال النجوم فذكره (حم م
عن أبي موسى) الأشعري (النجوم أمان لأهل السماء) بالمعنى المقرر (وأهل بيتى أمان
لامتى) أراد بأهل بيته علماءهم ويحتمل الاطلاق لان الله تعالى لما خلق الدنيا لاجله جعل
دوامها بدوام أهل بيته (ع من سلمة الأكوخ) واسناده حسن (التخل) بالخاء المعجمة
(والشجر بركة على أهله وعلى عقبهم) أي ذريتهم (بعدهم اذا كانوا شاكرين) لان الشكر
يجتلب به المزيد (طب عن الحسين) بن علي واسناده ضعيف (الدم توبة) أي هو معظم
أركانها لانه متعلق بالقلب والجوارح تبع له فاذا ندم القلب انقطع عن المعاصي فرجعت رجوعه
الجوارح قال المناوى قال بعض العارفين من الحمال ان يأتي مؤمن معصية توعدها فيفرغ منها
الا ويحذف نفسه ندما وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم التدم توبة وقد قام هذا المؤمن التدم

(قوله النذر) أي نذر اللجاج عمن (٣٧٤) أي كالمؤمن في الكفارة أن لم يفعل ما انترمه (قوله عبادة) أي يترتب عليه العبادة

فإذا نظر شخص إلى علي بن أبي طالب ونحوه من كل من أشرق عليه نور التقوى ترتب عليه أن يقول سبحان الله لا إله إلا الله الخ (قوله إلى الكعبة الخ) فإذا نظر لها شخص في أي وقت كان حصل له الثواب (قوله يزيدان في البصر) أي قوة واحدة (قوله في سبيل الله) أي في طاعته فيثاب عليها (قوله - بعمائة ضعف) أي فتفقه الحج أكثر مضاعفة من نفقة الجهاد (قوله والشميمة) أي السب (قوله والجمية) أي الانفة والكبر (قوله أخو الموت) بجماع عدم ذكر الله تعالى في كل (قوله معلقة بالعرش) أي لها ارتباط به (قوله نيته) مفعول صدق لانه يتعدى بنفسه قال تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق أفاده العزيزي (قوله عن الأغلوطات) أي البحث مع الشخص لأظهار علمه وفضله عليه أما إذا كان لأظهار الحق أو إبطال الباطل فهو محمود (قوله الاختصار) أي وضع الكف في الحاصرة فهو منهى عنه في الصلاة أما في غير الصلاة فلا بأس به (قوله عن القرآن) أو القرآن لغتان والثانية هي للغة الفصحى فيحرم أكل تمرتين أو زبيبتين مثلاً معاً من التمر أو الزبيب

فهو توبة فسقط حكم الوعيد بهذا الندم فإنه لا بد للمؤمن من كراهة المخالفة فهو من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم (حم نخ) عن ابن مسعود (كعب عن أنس) وإسناده صحيح (الندم توبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له) فإن التوبة تجب ما قبلها (طب حل عن أبي سعيد الأنصاري) وضعفه البخاري وغيره (النذرين وكفارة كفارة عمن) أراد نذر اللجاج والغضب (طب عن عقبه) بن عامر قال العلقمي بجانبه علامة العمة (النصر مع الصبر) أي ملازم له لا ينفك عنه فهما إخوان شقيقان والثاني سبب الأول (والفرج) يحصل سريعاً (مع الكرب) فلا يدوم معه (وان مع العسر يسراً) كما نطق به القرآن مرتين ولن يغلب عسر يسرين لأن النكرة إذا أعيدت تكون غير الأولى والمعرفة عينا (خط عن أنس) وإسناده ضعيف (النظر إلى عبادة) أي رؤيته تحمل على النطق بذكر الله كأن يقول الناظر سبحان الله لماعلامه من سبيل العبادة والبهاء والنور وصفات السيادة (طب) عن ابن مسعود عن عمران بن حصين (النظر إلى الكعبة عبادة) أي من العبادات المثاب عليها (أبو الشيخ عن عائشة) وإسناده ضعيف (النظر إلى المرأة الحسنة والحضرة) أي الشيء الأخضر ويحتمل أن المراد الزرع والشجر فقط (يزيدان في البصر) أي في القوة الباصرة والمراد بالمرأة الحليسة فالنظر للأجنبية يظلم البصر والبصيرة (حل عن جابر) وإسناده ضعيف (النفقة كلها في سبيل الله) فيؤجر المنفق عليها (الالباء فلا خير فيه) أي في الاتفاق فيه فلا أجر فيه وهذا في بناء لم يقصده قرباً أو كان فوق الحاجة (ت عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله) أي الجهاد (بعمائة ضعف) خبر ثان والله يضاعف لمن يشاء زيادة على ذلك (حم والضياء عن ربيعة) وإسناده ضعيف (الشميمة والشميمة) قال العلقمي قال الجوهرى الشتم السب والاسم الشميمة (والجمية) قال في النهاية هي الانفة والغيرة والمراد أصحاب هذه الصفات (في النار لا يجتمع من في صدر مؤمن) أي في قلب إنسان كامل الإيمان (طب عن ابن عمر) بإسناده ضعيف (النوم أخو الموت) لانهقطاع العمل فيه (ولا يموت أهل الجنة) فلا ينامون قاله صلى الله عليه وسلم لما سئل أينام أهل الجنة (هب عن جابر) ورواه عنه الطبراني (النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة) قال المناوي تمامه عند خروجه والخلق الحسن يدخل صاحبه الجنة والجوار الحسن يدخل صاحبه الجنة (فر عن جابر) النية الصادقة معاقبة بالعرش فإذا صدق العبد نيته بالنصب مفعول صدق وصدق يرد متعدياً قال الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق (تحرك العرش فيغفر له) يحتمل تحركه حقيقة ويحتمل أنه مجاز عن ملائكته والمراد الصغار (خط عن ابن عباس)

باب المناهي

(نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطات) جمع أغلوطة وهي ما يغالط به العالم من المسائل المشككة ليستزل لما فيه من إيذاء المسؤل وإظهار فضل السائل مع عدم نفعها في الدين (حم د عن معاوية) وإسناده حسن (نهي عن الإخصاء) وهو قطع بيض الحيوان والنهي للتحريم في الأدمى وما لا ينشأ عن خصميته طيب لجه (ابن عساكر عن ابن عمر) نهي عن الإخصاء وهو وضع اليد على الحاضرة (في الصلاة) والنهي للتنزيه (حم د ت عن أبي هريرة) نهي عن الاقران قال العلقمي كذا لاكثر وأخرجه أبو داود والطحاوي بلفظ القرآن بغير همز وهو أفصح من الاقران وهو ضم مرة إلى أخرى والنهي سببه ما كلفه من ضيق العيش وهو حرام أن كان الطعام مشتركاً (الأن يستأذن الرجل أخاه) والافهم مكرهه (حم ق د عن ابن عمر) نهي عن الإقعاء في الصلاة قال النووي الإقعاء نوعان أحدهما أن يلمص اليدين بالأرض

مثلاً معاً من التمر أو الزبيب المشترك الأباذن أو رضاً (قوله عن الإقعاء) نعم نوع منه مسنون بين السجدين وينصب

فقط و يكره فيها عد ذلك (قوله التورك في الصلاة) أي في غير الجلوس الاخير اذ يطلب فيه عندنا (قوله عن التحريش) أي التهييج (قوله عن التخم بالذهب) أما بالفضة فسدته (قوله الاغبا) لان مداومة ذلك فعل (٢٧٥) النساء (قوله عن الحداد بالليل والحصاد

بالليل) لما يترتب على ذلك من احرام الفقراء ولربما أصاب الذي يفعل ذلك نحو عقرب أو حية لعدم الضوء (قوله الجدال) أي الخاصة في القرآن لان ذلك يجري الى انكار شيء من أحكامه أو حروفه (قوله على مائدة يشرب الخ) ان لم يقدر على ازالة المنكر والواجب (قوله منبطح على وجهه) لانه يضر بالمعدة (قوله عن الجمة) أي ارسال الشعر بين الكتفين بدون عقص وضفر فانه شأن الارقاء والعقصة وفي نسخة العقصة وهي للمرأة الشعر الذي يلوى وتدخل أطرافه في أصوله والعقصة مثلها وجعها عقص مثل سدره وسدر مصباح فهي الشعر المعقوص المضفور لان ذلك شأن الحرائر أي فيكره تنزيها فيهم لانه يكره للحررة التشبه بالامة وعكسه (قوله أن يركب عليها) أي بلا حائل فيكره ذلك كما في شرح المنهج واهله أشد التباعده عن النجاسة وان لم تنجس وإذا علفت أربعين يوما زالت كراهة أكمل لحما وشرب لبنها الخ والتقييد بالأربعين جرى على الغالب

وينصب ساقبه ويضع يديه على الارض كاقعاء الكلب وهذا النوع هو المكره الذي ورد فيه النهي والثاني ان يجعل البيتة على عقبه بين السجدين وهذا مستحب وقد نص الشافعي في البويطي على استحبابه (ك) هق عن سمرة (نهي عن الاقعاء والتورك في الصلاة) قال العلقمي وهو أن يرفع ركبته اذا سجد حتى يفحش في ذلك وقيل هو أن يلمص البيتة بعقبه في السجود وقيل هو أن يضع يده على ركبته في الصلاة وهو قائم اهـ ويحتمل ان المراد نهى عن التورك في غير الجلوسة الاخيرة (حم هق عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة العفة (نهي عن الاكل والشرب في آناه الذهب والفضة) والنهي للتحريم (ن عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي عن التبتل) قال في الفتح المراد بالتبتل الانقطاع عن التكاح وما يتبعه من الملاذ التي العبادة وأما المأمور به في قوله تعالى وتبتل اليه بتبلا فقد فسره مجاهد فقال أخلص اليه اخلاصا (حم ن د عن سعد حم ت ن ه عن سمرة) نهى عن التبقر في المال والاهل قال المناوي هو التكثر والسعة والبقر الشق والتوسعة (حم عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي عن التحريش بين اليهام) قال المناوي هو الاغراء وتهيج بعضها على بعض كما يفعل بين الكباش والديوك (د ت عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي عن التخم بالذهب) فيحرم التخم به على الرجال (ت ن عن عمر بن ابن حصين واسناده صحيح) (نهي عن الترجل) أي التمشط أي تسريح الشعر فيكره لما فيه من التنعيم ولين الشعر لانه من زى العجم وأرباب الدنيا (الاغبا) أي يوما بعد يوم فلا يكره بل يسن فانه نهى عن المواظبة عليه (حم ٣ عن عبد الله بن مغفل) قال ت حسن صحيح (نهي عن التكلف للضيف) أي أن يتكلف المضيف له ضيافة فوق اللائق بالحال لما فيه من الاضرار بل لا بد من وجود اولاد لا يتكلف مفقودا وذكرا أنه نزل بيونس عليه الصلاة والسلام أضيافا فجمع لهم كسرا وجزاهم بقالا وقال كاولوا ان الله لعن المتكلفين لتكلفت لكم والتكلف تحمل ما ليس في الوسع وهو مذموم في كل شيء (ك) عن سلمان (نهي عن الحداد بالليل) بفتح الجيم وتكسر صرام النخل وهو قطع ثمرتها (الحصاد بالليل) بالفتح والكسر أي قطع الزرع قال العلقمي وانما نهى عن ذلك لاجل المساكين حتى يحضر واذل فيصرف عليهم منه وقيل لاجل الهوام لتلصق بالناس (هق عن الحسين) بن علي واسناده حسن (نهي عن الجدال في القرآن السجزي) في الابانة (عن أبي سعيد) واسناده حسن (نهي عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الخ) لانه اقرار على معصية (وان يأكل الرجل) أي الانسان ولو أنثى (وهو منبطح على بطنه) وفي نسخة على وجهه لانه مع ما فيه من قبح الهيئة يضر بالمعدة والامعاء (ده ل عن ابن عمر) واسناده ضعيف (نهي عن الجمة للحررة) قال في النهاية الجمة من شعر الرأس ماسقط على المنكبين (والعقصة للامة) بالكسر بمعنى العقصة أي الضفيرة أي خيتم الحررة عن سدل الشعر وارساله على كتفها للتشبه بالرجال وعن العقصة أي الشعر المعقوص للامة للتشبه بالحرائر (طب عن ابن عمرو) واسناده ضعيف (نهي عن الجلالة) أي التي تأكل الجلة أي العذرة (ان يركب عليها أو يشرب من البانها) أو يؤكل من لحما بالاولى والنهي للتنزيه وعن أحمد تحريم أكل الزرع والثمار التي سقيت بالنجاسات والجهور على الظهارة لان النجاسة تستحيل في باطنها فتظهر بالاستحالة كالدوم يستحيل في أعضاء الحيوانات لحما ويصير لبنا (دك عن عمر) بن الخطاب (نهي عن الحبوقة)

والا فالمدار على زمن يطيب فيه لحما (قوله عن الحبوقة) أي خوفان كشف العورة أو نقض الوضوء ان لم يكن متمكنا فقله يوم الجمعة والامام يحط بأي أنه حينئذ أشد كراهة فان أمن كشف العورة فلا كراهة في غير وقت الخطبة أما في وقتها فتكره مطلقا لانها تؤدى الى النوم المفوت لسماح الخطبة

للدرفيكره ذبحه تنزيها
لقطع النفع (قوله عن
الحدف) بأن يضع نحو
حصاة على إبهامه ويرميها
بسبابه مثلا لان ذلك
يضر بفق العين مثلا
ولا ينفع في الجهاد حتى
يباح (قوله الحديث) أي
النفس فلا يجوز الا اذا
فقد الظاهر وغلب على
الظن حصول الشفاء به
باخبار عارف ولم يكن
صرف خبر (قوله أن
تفرس) أي تبان رأسها
وفيها روح (قوله عن الرقي)
بغير أسماء الله تعالى
وصفاته والقرآن العظيم
من الاسماء السريانية
فانها تحرم ولا تؤمن لم يعلم
معناها (قوله والتمائم)
أي ما يتعلق على الطفل
لدفع العين من الخرز أما
تيمم القرآن مثلا فطلوبة
(قوله والتولة) ما يحجب
المرأة للرجل من سحر ونحوه
(قوله على جلود النمار)
لما فيه من الخيلاء فيكره
ان لم يحصل به كبر وتفاخر
بالفعل والاحرم شيخنا وفي
شرح م رانه يحرم مطلقا
أي لان شأنه التفاخر
والخيلاء (قوله عن الزور)
أي وصل شعر النساء بشعر
أجنبي أو صوف مثلا لان
ذلك يشبه شهادة الزور
٧ (قوله وان يغطي الرجل
فاه) اذا ثاب في طلب سد فاه
حينئذ في الصلاة وخارجها

بكسر الحاء وضمها الاسم من الاحتباء وهو أن يضم الانسان رجله الى بطنه بشوب يجمعهما به مع
ظهره وقد يكون باليدين (يوم الجمعة والامام يحط) قال الخطابي وانما هي عنه والامام يحط لانه
يجلب النوم ويعرض طهارته للانتقاض (حم د ث ل عن معاذ بن أنس) قال ت حسن وقال لا صحیح
﴿نهي عن الحكمة بالبلد﴾ أي اشتراء القوت وحبه لبغلو (وعن التليق) للركان خارج البلد
للشراء منهم (وعن السوم قبل طلوع الشمس) قال في النهاية هو أن تسام سلعتك في ذلك الوقت
لانه وقت ذكر الله فلا يشتغل بغيره وقد يجوز أن يكون من رعى الابل لانه اذا رعت قبل طلوع
الشمس وعلى المرعى ندى أصابها منه الوباء وربما قتلها وذلك معروف عند أرباب المال من العرب
(وعن ذبح قتي الغنم) بالقياف أي الذي يقتني للولد والنهي في الاولين للتحريم وفي الاخرين
للتنزيه ﴿ع ب ص على﴾ نهى عن الحدف ﴿بجعتين وفاء الرمي بحصاة أو نواة بين سبائتيه أو بين
الابهام والسبابة أو على ظاهر الوسطى وباطن الابهام لانه يفتق العين ولا يقتل الصبيد﴾ (حم ق د ه
عن عبد الله بن معقل ﴿نهي عن الدواء الخبيث﴾ السم أو النجس كالخمر ولحم غير المأكول أو أراد
الخبيث المذاق (حم د ت ه ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿نهي﴾ الرجال حالة الاختيار
(عن) استعمال (الديباج) وهو الاستبرق (والحرير والاستبرق) وهو ما غلظ من الحرير قال
المنائوي ذكر الحرير بعد الديباج من ذكر العام بعد الخاص وعطف الاستبرق عليه عطف خاص على
عام والمراد النهي عن الحرير بجميع أنواعه اه ومن أنواعه القز وهو ما قطعته الدودة وخرجت
منه حية والحرير ما حل عن الدود بعد دموته وقد يطلق الابريسم عليه ما هو معرب والسندس ما رق
من الحرير ويحرم المركب من ابريسم رغبه ان زاد الابريسم ويحمل عكسه فان استويا فالاصح الحل
(ه عن السراء) بن عازب ﴿نهي عن الذبيحة ان تفرس﴾ بقاء ومهماتين والبناء للامفعول وهو
بدل مما قبله أي ان تبان رأسها وقال في النهاية وهو كسر رقبته (قبل ان تموت) قال المناوي
والنهي للتنزيه (ط ب ه ق عن ابن عباس ﴿نهي عن الرقي﴾ بفتح القاف جمع رقية بالضم أي
ما يرق به مما لا يفهم معناه (والتمائم) جمع تيممة وهي خرزات تعلق على الطفل لدفع العين (والتولة)
بكسر المثناة وزن عتبة ما يحجب المرأة للرجل (ل عن أبي مسعود ﴿نهي عن الركوب على جلود
المنار﴾ هي السباع المعروفة واحدة من بفتح النون وكسر الميم ويجوز اسكان الميم مع فتح النون
وكسرها ضرب من السباع والنهي لما فيه من الزينة والخيلاء ويحرم أكله لانه سبع ضار (د ن
عن معاوية) قال العلقمي بجانبه علامة العفة ﴿نهي عن الزور﴾ قال العلقمي وتتمته كما
في النساء والزور المرأة تلف على رأسها انتهى وقال المناوي قال قتادة ما يكثر به النساء شعورهن
(ق عنه) أي عن معاوية ﴿نهي عن السدل في الصلاة﴾ قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي
هو ارسال الثوب حتى يصيب الارض وذلك من الخيلاء وقال في النهاية هو أن يلتحف بشوبه ويدخل
يديه من داخل فيركع ويسجد وهو كذلك وكانت اليهود تفعله فنهو عنه وهذا مطرد في القميص
وغيره من الثياب وقيل هو أن يضع وسط الرداء على رأسه ويرسل طرفه عن يمينه وشماله من غير
أن يجعلهما على كتفيه اه وقال أبو عبيد في غريبه السدل اسبال الرجل ثوبه من غير أن يضم
جانبه بين يديه فان ضمه فليس بسدل وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي يحتمل أن
يراد بالسدل في هذا الحديث سدل الشعر فانه ربما ستر الجبين عن السجود اه لكن يعارض هذا
حديث نهى أن يصلي الرجل ورأسه معقوص ويمكن الجمع بحمل النهي عن السدل على ما يمنع من
السجود فالماطوب جعله فرقتين فرقة عن يمينه وفرقة عن شماله قال العلقمي قلت الاربع في تفسير
السدل القول الثاني من القولين اللذين حكاهما صاحب النهاية وهو الذي اختاره البيهقي
والنور في الفريقين (وان يغطي الرجل) أي المصلي ولو أنثى (فاه) لانه من فعل الجاهلية كانوا

(قوله يعود الریحان) وكذا يعود الرمان كما جاء في رواية (قوله الشرب قائماً) لانه (٣٧٧) يورث وجع الكبد وأمر أيضاً آخر

(قوله من في السقاء) أي من فم القربة لانه ربما نزل الماء دفعة واحدة فيضره بوجع الكبد وغيره ولذا نهى عن الشرب عباً ولو من نحو الابريق فالمقصود المص (قوله والمجتمعة) كذا نطق به شيخنا بالتشديد والذي يؤخذ من قول المختار جنة الطائر تلد بالارض وبابه دخل اه أن تقرأ مجتمعة بالتخفيف كما يقال في اسم مفعول فعدود دخل مقعد ومدخل بالتخفيف فخره وحقيقته المجتمعة الحيوان الذي يرى بنحو النبل والرصاص لقتله فهو ميتة ولو كان مأكولاً لا يحل المقتول بالسهم الا اذا كان متوحشاً لا يقدر عليه (قوله من نلقة القدح) أي محل كسره لانه ربما انصب عليه الماء (قوله وان ينفخ في الشراب) أي نلقة المشروب بنفسه فيه أو بنفسه فيه للتبريد اذا كان حاراً فيطلب تركب لا ينفخ حتى يبرد بنفسه (قوله التخلق) أي الجلوس حلقاً حلقاً (قوله عن الشريطين) أي شهرة الترفه وشهرة التصوف فقوله دفقة الشياطين يرجع للاول وغلطها يرجع للشاني وكذا قوله ولينها وطولها يرجعان للاول وخشونتها وقصرها يرجعان للشاني فن بالغ في دفقة الشياطين

يتأثمون بالعمائم فيغطون أفواههم فهو اعن ذلك في الصلاة (حم ٤ عن أبي هريرة) باسناد صحيح (نهي عن السواك يعود الریحان وقال انه يحرك عرق الجذام) لخاصية فيه علمها الشارع والنهي للتنزيه (الحديث) بن أبي أسامة (عن حمزة بن حبيب مرسل) نهى عن السوم قبل طلوع الشمس (وقدم ذلك في نهى عن الحكمة (وعن ذبح ذوات الدار) أي اللبن (هـ لـ عن علي) واسناده ضعيف جداً (نهي عن الشرب قائماً) فيكره تنزيهاً لكثرة آفاته ومضاره وللشرب قائماً آفات كثيرة منها أنه لا يحصل الرى التام به ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الاعضاء وأنه ينزل بسرعة واحدة الى المعدة فيخشى منه أن يبرد حرارتها ويسرع النفوذ الى أسافل البدن بغير تدريج وكل هذا يضر بالشرب فاما اذا فعله نادراً للحاجة فلا وفي رواية عن ابن عباس سقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ماء زمزم فشرب وهو قائم فاجاب أن فعله عليه الصلاة والسلام اذا كان بينا للجواز لا يكون مكروهاً بل البيان واجب عليه صلى الله عليه وسلم قال الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله اذا رمت شرب فاقعدت فز * بسنة صفوة أهل الحجاز وقد صححوا شربه قائماً * وليكنه لبيان الجواز (والاكل قائماً) فيكره لانه أخبث من الشرب قائماً (الضياء) في المختارة (عن أنس) باسناد صحيح (نهي عن الشرب من في السقاء) أي فم القربة لان انصباب الماء دفعة في المعدة ضار وقد يكون فيه ما لا يراه الشارب فيدخل جوفه فيؤذيه (خ د ت هـ عن ابن عباس) نهى عن الشرب من في السقاء وعن ركوب الجلالة (عن أكل المجتمعة) كل حيوان يرى بالسهم ونحوها حتى يموت من غير تذكية لئلا يكثر في نحو طير وأرنب مما يجتم بالارض أي يلصق بها (حم ٣ لـ عنه) أي عن ابن عباس واسناده صحيح (نهي عن الشرب من نلقة القدح) بضم المثناة وسكون اللام وفتح الميم أي موضع الكسر منه وفي معناه الاكل من موضع الكسر وانما نهى عنه لانه لا يماسك عليها فم الشارب وربما انصب الماء على ثوبه وبدنه وقيل لان موضعها لا يناله التنظيف التام اذا غسل الاناء (وان ينفخ في الشراب) قال العلامة في روى مالك في الموطأ انه نهى عن النفخ في الشراب فقال له رجل يا رسول الله اني لا أروى من نفس واحد فقال صلى الله عليه وسلم فأن القدح عن فمك ثم تنفس قال فاني أرى القدح فيه قال أرفقها وسبب النهي عن النفخ في الشراب ما يخاف أن يبدو من ريقه شيء فيقع فربما شرب بعده غيره فيتأذى به وكم ينهى عن النفخ في الشراب ينهى عن النفخ في الطعام لما روى البزار عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النفخ في الطعام والشراب وفي هذا كراهة النفخ في الطعام ليعر بل يرفع يده منه ويصبر حتى يسهل أكله (حم د لـ عن أبي سعيد) باسناد حسن (نهي عن الشرب) ومثله الاكل (في آنية الذهب والفضة) للرجال والنساء نهى تحريم (ونهي عن لبس الذهب والحرير) للرجال نهى تحريم (ونهي عن جلود الغمور أن يركب عليها) لما مر (ونهي عن المتعة) أي النكاح المؤقت والنهي للتحريم (ونهي عن تشييد البناء) أي رفعه فوق الحاجة فيكره تنزيهاً (طب عن معاوية) نهى عن الشراء والبيع في المسجد وان ينشد فيه ضالة وان ينشد فيه شعر (مذموم لاما كان في الزهد وذم الدنيا ونحو ذلك) (ونهي عن التخلق قبل الصلاة يوم الجمعة) التخلق بجاء مهملة أي القعود حلقاً حلقاً لانه يقطع الصفوف مع كونهم مأمورين يوم الجمعة بالتكبير والتراعى في الصفوف فيكره فعل جميع المذكورات تنزيهاً (حم ٤ عن ابن عمرو) قال ت حسن (نهي عن الشغار) بمجهتين مكسور الاول أي عن نكاح الشغار وهو أن يزوجه موليته على أن يزوجه موليته وبضع كل صداق الاخرى قال المناوي من شغل الكلب رفع رجله ليمبول وشغل البلد عن السلطان خلا والنهي للتحريم ويبطل العقد عند الثلاثة وقال أبو حنيفة يصح به المثل (حم ق ٤ عن ابن عمر) نهى

(٤٨ - عزري ثالث) ولينها كان مترفعاً متخبلاً ومن بالغ في غلظها وخشونتها اتوهم فيه أنه صوفي فالملوب السداد أي التوسط فيها

عن الشهورتين دقة الثياب وغلظها وليتها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سداد فيما بين ذلك واقتصاد. وخير الامور اوساطها قال العلقمي وهو بمعنى حديث نهي عن ابستين المشهورة في حسنهما والمشهورة في قبحها قال في النهاية هي بكسر اللام الهيئة والحالة وروى بالضم على المصدر والاول اوجه وتقدم من لبس ثوب شهرة ((هب عن أبي هريرة)) وزيد بن ثابت ((نهي عن الصرف)) قال المناوي أي يبيع أحد النقادين بالآخر اه ولعل المراد اذا حصل تأخير أحد العوضين في المجلس أو حصل زيادة واتحد الجنس ((قبل موته بشهرين البزار طب عن أبي بكر)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي عن الصماء)) بالمداي عن اشتغالها بأن يتخلل بثوبه ولا يعمد كنهه اخراج يديه الا من أسفله فيخاف ظهور عورته سمي صماء لسد المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ((وعن الاحتياط في ثوب واحد)) بأن يقعد على أليته وينصب ساقبيه ويلف عليهما ثوبا وذلك خوف ان يكشف عورته والنهي فيها للتنزيه ((د عن جابر)) بن عبد الله ((نهي عن الصورة)) أي تصوير حيوان لانه تشبه بخلق الله فيحرم ((ت عن جابر)) واسناده حسن ((نهي عن الصلاة الى القبور)) أي عليها فيكره تنزيها وتصح الصلاة اذا لم تنبش أو صلى على طاهر ((حب عن أنس)) واسناده صحيح ((نهي عن الصلاة بعد)) فعل ((الصبح حتى تطلع الشمس)) أي وترتفع كرمح ((وبعد)) فعل ((العصر حتى تغرب)) الشمس قال العلقمي قال في الفتح قال النووي أجعلت الامة على كراهة صلاة لاسبب لها في الاوقات المنهي عنها واتفقوا على جواز المؤداة فيها واختلفوا في النوافل التي لها سبب كصلاة تحية المسجد وسجود التلاوة والشكر وصلاة العبد والكسوف وصلاة الجنائز وقضاء الفائتة فذهب الشافعي وطائفة الى جواز ذلك كله بلا كراهة ومذهب أبي حنيفة وآخرين أن ذلك داخل في عموم النهي واحتج الشافعي بأنه صلى الله عليه وسلم قضى سنة الظهر بعد العصر وهو صريح في قضاء السنة الفائتة والحاضرة أولى والفريضة المقضية أولى ويلحق بذلك سبب قات وما نقله من الاجماع والاتفاق متعقب فقد حكى غيره عن طائفة من السلف الاباحية طلقا وان أحاديث النهي منسوخة وبه قال داود وغيره من أهل الظاهر وبذلك حرم ابن حزم وعن طائفة أخرى المنع مطاقا في جميع الصلوات وصح عن أبي بكر وكعب ابن عجرة المنع من صلاة انقضى في هذه الاوقات وحكى آخرون الاجماع على جواز صلاة الجماعة في الاوقات المكروهة وهو متعقب وما ادعاه ابن حزم وغيره من النسخ مستند الى حديث من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فليصل اليها أخرى فانه يدل على اباحة الصلاة في الاوقات المكروهة اه وقال غيرهم ادعاء التخصيص أولى من ادعاء النسخ فيجوز النهي على ما لاسبب له ويخص منه ماله سبب جمعا بين الأدلة وقال البيضاوي اختلفوا في جواز الصلاة بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب وعند الاستواء فذهب داود الى الجواز مطلقا وكأنه حل النهي على التنزيه قلت بل المحكى عنه أنه ادعى النسخ كما تقدم قال وقال الشافعي تجوز الفرائض وماله سبب من النوافل وقال أبو حنيفة يحرم الجميع سوى عصر يومه وتحريم المنسذرة أيضا وقال مالك تحرم النوافل دون الفرائض ووافقه أحمد لكنه استثنى ركعتي الطواف اه قال المناوي فلو أحرم بما لاسبب له أو بما له سبب متأخر أثم لم ينعقد والنهي تعبدى عند قوم ومعقول عند آخرين لتعليقه في خبر مسلم بانها انطاع بين قرني شيطان وحينئذ تسجد لها الكفار فاشعر بانه ترك مشاهيرهم ((ق ن عن عمر)) بن الخطاب ((نهي عن الصلاة نصف النهار)) عند استواء الشمس قال المناوي لان ذلك أعلى أمكنتها فربما توهم أن السجود لتعظيم شأنها فيكره تحريما ((حتى تزل الشمس)) أي تأخذ في الميل الى جهة المغرب ((الا يوم الجمعة)) فانه لا تكره فيه عند الاستواء ((الشافعي)) في مسنده ((عن أبي هريرة)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي عن الصلاة في الحمام))

(قوله واقتصاد) عطف
تفسير لسداد (قوله عن
الصرف) أي يبيع الذهب
بمثله أو بالفضة اذا لم توجد
الشروط (قوله قبل موته
الخ) أشار الى أن النهي
عن ذلك وقع منه صلى الله
عليه وسلم قرب موته (قوله
عن الصماء) أي الاشتغال
والانقاف في ثوب واحد
كالبرد التي يلتف فيها
أهل الصعيد ويخرجون
أيديهم من أسفلها فيخاف
ظهور عورتهم (قوله عن
الصورة) أي تصوير
الحيوان ولو غير آدمي ومثل
التصوير الاقرار عليه
فيحرم استدأمة ان كان
على هيئة يعيش بها أما
تصوير نحو الشجر فخافز
(قوله على القبور) أو اليها
فيكره تنزيها حيث لا نجاسة
وحيث لم يستقبل قبر
الانبياء والاحرم كله و
مبين في الفروع (قوله بعد
الصبح) أي بعد صلاته
أداء مغنيسة عن القضاء

(قوله على بادي العورة) فيكره تنزيها السلام عليه زجراله ان كشفها بلا عذر ولا فلا كشفه بغضه الحاجة مثلا (قوله في السراويل) أي وحده من غير نحو قبض أو رداء لان السراويل يحكي حجم العورة بخلاف (٣٧٩) نحو القميص فلا تكره الصلاة فيه

وحده (قوله من الضرطة) أي اخراج الريح بصوت وذلك لان الضحك من ذلك يجعل الفاعل مع كون ذلك قهرا عنه وقد يقع لمن ضحك مثل ذلك كافي تمام الحديث عند الطبراني وقال لم يضحك أحدكم مما يفعل (قوله عن العب) أي الذكر ع بالفم من نحو كبدته وغيره ولو في أنفاس متعددة فقوله نفسا واحدا لكونه أشد كراهة اذ يكره الشرب نفسا واحدا ولو من نحو الابر يق من غير كرع بالفم (قوله شرب الشيطان) أي يحبه ويأمر به اذ مراده اضرار الانسان بأى وجه كان (قوله قبل الحج) حذرا من التمتع المفضول فان الافراد أفضل من التمتع والقرآن (قوله عن الغناء الخ) فيكره فعله واستماعه من نحو أمة ان لم يخف الفتنة والاحرم (قوله عن الكي) لانه تعذيب فلا يعدل له الا اذا لم يقم غيره مقامه ولذا قالت الحكماء آخر الطب الكي (قوله عن المشقة) أي ان لم يكن قصاصا فيفعل به كما يفعل (قوله عن الحجر) أي يبيع ما في بطون الحيوان فيحرم ولا يصح لعدم رؤيته

داخله ومسلخه (وعن السلام على بادي العورة) أي مكشوفها عبثا أو الحاجة كقاضي الحاجة فيكره تنزيها فيهما (عق عن أنس) واسناده ضعيف (نهي عن الصلاة في السراويل) وحدها من غير رداء فيكره تنزيها (خط عن جابر) باسناد ضعيف (نهي عن الضحك من الضرطة) قال المناوي تمامه عند الطبراني وقال لم يضحك أحدكم مما يفعل (طس عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي عن الطعام الحار) أي عن أكله (حتى يبرد) قال المناوي أي يصير بين الحرارة والبرودة والنهي للتنزيه فان تحقق اضراره له حرم (هب عن عبد الواحد) بن معاوية بن خديج مرسل (نهي عن العب) بفتح المهملة أي الشرب (نفسا) بفتح الفاء (واحدا) لانه يورث رجوع الكبد (وقال ذلك شرب الشيطان) نسب اليه لانه لا أمر به الحامل عليه والنهي للتنزيه (هب عن ابن شهاب مرسل) وهو الزهري (نهي عن العورة قبل الحج) قال المناوي لا يعارضه أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل حجه لان النهي لسبب وقد زال باكمال الدين اه قال العلقمي ويحتمل أن يكون النهي عن فسخ الحج الى العورة قبل الحج فانه انما أمر به لسبب وقد زال ذلك لما اكمل الله الدين اه فالنهي عنه قلب الحج عمرة لا العمرة قبل الحج (د عن رجل) صحابي (نهي عن الغناء) بالكسر والمدرفع الصوت بنحو شعر قال العلقمي فائدة الغناء بثلاث فالمد مع الكسر الصوت كما ذكرنا وقد يقصر والغنى بالكسر مع القصر الإسار والغناء بالفتح والمد والنفع (والاستماع الى الغناء) فالغناء واستماعه مكروه فان خيف الفتنة حرم (وعن القينة) بالفتح أي الامه المغنية (والاستماع الى القينة) وفي نسخة الغيبة بدل القينة (وعن النجمة والاستماع الى النجمة) أي الاصغاء اليها (طب خط عن ابن عمر) واسناده ضعيف (نهي عن الكي) والنهي للتحريم الا ان تعين طريقا للدواء (طب عن سعد انظري ت ل عن عمران) بن حصين (نهي عن المتعة) قال العلقمي قلت وأوله كافي البخاري أن عليا رضى الله عنه قال لابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة ولحوم الجرا لاهلية زمن خيبر والمتعة تزويج المرأة الى أجل فاذا انقضى وقعت الفرقة ونكاح المتعة هو الموقت بحد مدة أو مجهولة وسمى بذلك لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وسار أغراض النكاح وقد كان جائزا في صدر الاسلام ثم نسخ قال في الفقه وقد وردت عدة أحاديث صحيحة صريحة بالنهي عنها بعد الاذن فيها وأقرب ما فيها عهدا بالوفاة النبوية ما أخرجه أبو داود من طريق الزهري قال كان عند عمر بن عبد العزيز فتداكرنا متعة النساء فقال رجل يقال له ربيع ابن سبرة أشهد على أبي أنه حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في حجة الوداع (حم عن جابر) بن عبد الله (خ عن علي) (نهي عن المثلة) بضم الميم وسكون المثلة قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حي قال العلقمي قال في المصباح ومثلت بالقتيل مثلا من بابي قتل وضرب اذا جد عنه وظهرا ثار فعلك عليه تنكيلا والتشديد مبالغة (ل عن عمران) بن حصين (طب عن ابن عمر) وعن المغيرة (نهي عن الحجر) قال المناوي لفظ الرواية عن بيع الحجر بفتح الميم وسكون الجيم وقال العلقمي قال في المصباح الحجر مثل فاس شرا ما في بطن الناقة أو بيع الشاة بما في بطنها وقيل هو المحاقلة فيحرم ولا يصح (هق عن ابن عمر) (نهي عن المحاقلة) ببيع الحنطة في سنبها بالبرصا فيا والنهي عنها لعدم العلم بالماثلة فان المقصود من البيع مستور وليس من صلاحه (والخاضرة) بخاء وضاد معجمتين مفاعلة من الخضرة لان البيع وقع على شئ أخضر وهو الثمار والحبوب قبل بدو صلاحها وهي ببيع زرع لم يشد حبه أو بقول بغير شرط القطع أو القلع

والقدرة على التسليم وفي المصباح الحجر مثل فاس شرا ما في بطن الناقة أو بيع الشئ بما في بطنها وقيل هي المحاقلة أي بيع البر في سنبه بالبرصا فيا للجهل بالماثلة وهي كتحقيقه المفاضلة (قوله والخاضرة) أي بيع الشئ الأخضر قبل بدو صلاحه

العامل (قوله المرائي) ذكر

الميت بصفات ليست فيه

فان ذكرت صفاته لاجل

اعلام الناس بموته فتكثر

المصلون عليه فلا بأس

بذلك كما وقع للنجاشي (قوله

المزايمة) كان يزيد في ثمن

السلمعة لانغرض الشراء

بل ليغريه غيره أو لكونه

مسكها مثلاً فيستحي أن

يتركها بالزيادة (قوله

المقدم) بانقاء الثوب

المشبع حرة بالعصف

فيكره المعصف فرعنا

(قوله الملاعبة) وفي رواية

المداعبة بالمال وذلك لانها

تثير الشهوة (قوله المياثر

الجر) وهي لبدة الفرس

فان كانت من حرير فالتهي

للتحريم والافلتنزيه لكونه

زى المتكبرين وهذا

التفصيل جار في الحديث

الاتي في قوله عن الميثرة

(قوله والقسي) ثوب مخطط

من حرير نسبة الى قس قرية

بمصر (قوله الارجوان)

فهو بمعنى هذا الحديث

(قوله عن النذر) أي

المعاق كان شئ الله مريض

أو قدم فلان فعلى كذا

لانه لم يفعل هذه القرية

الافى نظير ذلك فهو يستخرج

به مال الخبيث أما التندر

المطلق كالله على كذا

فيطوب محمود (قوله انهي)

بسكون العين أو النعي

بكسرها وتشديد الباء (قوله

في السجود) لئلا يظهر

منه حرفان قطب لصلاته فيز

يل التراب عن محل سجوده بيده مثلاً بالانفخ

((والملامسة)) وهي أن يمس نوب سوي أو في ظلمة فيلمسه المستام فيقول له صاحب الثوب
بعته بكذا بشرط أن يقوم لمساك مقام نظرك ولا خيار لك إذا رأيت ((والمناذرة)) بأن يجعل التبريد
بيعاً ((والمزايمة)) بيع تقريباً بسربط وزيب بعنب كيلا فيحرم كل ذلك ولا يصح ((خ عن أنس))
ابن مالك ((نهي عن المخابرة)) قال في الفقه هي العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبذر من
العامل فيفسد العقد لجهالة الأجرة ((حم عن زيد بن ثابت)) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة
((نهي عن المرائي)) أي ندب الميت بنحووا كهفاه واجلاه فانه حرام قال العلقمي قال الخطابي
أما الثناء والدعاء للميت فغير مكروه لانه رثي غير واحد من الصحابة ((هـ عن)) عبدالله ((بن أبي
أوفى)) عن المزايمة ((قال المناوي من الزين وهو الدفع لان كلا من المتبايعين يزين صاحبه عن
حقه)) ((ق ن هـ عن ابن عمر)) بن الخطاب ((نهي عن المزايمة والمحاولة)) بالضم تقدم الكلام
على ذلك ((ق عن أبي سعيد الخدري)) ((نهي عن المزارعة)) قال العلقمي قال في الفقه هي
العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبذر من المالك قال الجمهور لا تجوز المخابرة ولا المزارعة
وحووا الآثار الواردة في ذلك على المساقاة ((حم م عن ثابت)) بن الضحاك ((نهي عن
المزايمة)) أي في السلمة بأن يزيد الرغبة في الشراء بل ليضر غيره والنهي للتحريم ((البراز عن
سفيان بن وهب)) الخولاني واسناده حسن ((نهي عن المقدم)) بقاء ودال مهمة مشددة
مفتوحة الثوب المشبع حرة بالعصف كانه الذي لا يقدر على الزيادة عليه لتناهي حرمته فهو كالممنوع
من قبوله الصبيغ قال المناوي فيكره لبسه ((هـ عن ابن عمر)) ((نهي عن المناذرة وعن الملامسة))
وقدم ((حم ق د ن هـ عن أبي سعيد)) ((نهي عن الواقعة)) وفي رواية الوقاع أي الجماع ((قبل
الملاعبة)) وفي رواية المداعبة والنهي للتنزيه ((خط عن جابر)) بن عبدالله ((نهي عن المياثر
الجر)) جمع ميثرة بكسر الميم مفعلة من الوثارة بمثلثة وهي لبدة الفرس من حرير أو تكون وسادة
السرير يعني نهي عن ركوب دابة على سرجه أو سادة حراء لانه زى المتكبرين ((والقسي)) بفتح
انقاف وكسر السين مشددة نوع من الثياب فيه خطوط من حرير نسبة الى قس قرية بمصر فان كان
حريره أكثر فالنهي للتحريم والافلتنزيه ((خ ت عن البراء)) ((نهي عن الميثرة الارجوان)) بضم
الهمزة والجيهم شئ يتخذ كافرش الصغير ويحشى بنحو قطن يجعله الراكب تحته فوق الرجل أو
السرير فان كانت من حرير فالنهي للتحريم والافلتنزيه ((ت عن عمران)) بن حصين وحسن ((نهي
عن التجش)) بفتح النون وسكون الجيم وشين مجمة الزيادة في الثمن لا الرغبة بل ليخدع غيره لانه غش
وخداع والنهي للتحريم ((ق د ن هـ عن ابن عمر)) ((نهي عن النذر)) قال العلقمي قال البيضاوي
عادة الناس تعليق النذر على حصول المنافع ودفع المضار فنهى عنه فان ذلك فعل البخلاء اذ السخي
إذا أراد أن يقرب شيئاً الى الله تعالى استجمل فيه وآتى به في الحال والخيال لا تطاوعه نفسه باخراج
شئ من يده الا في مقابلة شئ ((ق د ن هـ عن ابن عمر)) ((نهي عن النعي)) بفتح النون وسكون
العين المهمة وتخفيف الباء وفيه أيضاً كسر العين وتشديد الباء قال الجوهرى النعي خبر الموت
والمراد به هنا النعي المعروف في الجاهلية وقد تقدم ايضاحه في اياكم ((حم ت هـ عن حذيفة))
واسناده حسن ((نهي عن النفخ في الشراب)) فيكره لانه يغير رائحة الماء ((ت عن أبي سعيد))
وقال صحيح ((نهي عن النفخ في الطعام)) ولو حاروا في حديث آخر ان النفخ على الطعام يذهب
البركة ((والشراب)) لما تقدم ((حم عن ابن عباس)) واسناده حسن ((نهي عن النهي)) بضم
النون وسكون الهاء ثم بالوحدة مقصوراً أخذ مال المسلم فهاجره أو منه أخذ مال الغنيمة قبل
القسمه أخطأ فابغى تسوية ((والمثلة)) قال المناوي وتقبل المصطفى بالعربيين كان أول الاسلام ثم
نسخ أو مؤول ((حم خ عن عبدالله بن زيد)) الانصاري ((نهي عن النفخ في السجود)) لانه ينافي

(قوله عن النهبة) أخذنا

ليس له بغير حق كان يأخذ كل واحد من الجيش ما غنم بالقسمة (قوله والخلسة) الشيء المختلس المختطف من فم السبع فيموت قبل تذكيته (قوله وجلود السباع) أى فيكره الجلوس عليها لما فيها من العجب والخيلاه (قوله الحديث بعدها) الانحوائنا بناس ضيف (قوله الوحدة) لما فيه من الوحشة (قوله والضرب في الوجه) فلو ضرب ضربا جائزا وجب اتقاء الوجه لانه مجمع المحاسن (قوله الوشم) الا اذا أخبر طبيب عارف بأنه لا يشفى الا به (قوله عن الوصال) بين يومين بلا مفطر وقيل الوصال أن يصوم السنة كلها حتى أيام العيدين والتشريق (قوله طعام الفاسقين) زجر الهمولان الغالب أن طعامهم حرام (قوله الثوم) بضم المثناة كما تحفظه وإعله الإفصح والافقد ضبطه بعض الشراح الثوم بالفتح كما ضبطه بعض آخر بالضم قرره شيخنا (قوله البصل) وما ورد من أكله صلى الله عليه وسلم البصل ذال في المطبوخ (قوله الضب) دويبة فوق الفأرة وأجمع العلماء على حمله بدون كراهة فالنهي عنه لكراهة النفس له فن عاقبه نفسه كره له تناوله من حيث كراهية طبعه له لا لاهر في الضب فهى كراهة طبيعية أى منشؤها كراهة الطبع فن لا يعافه لا يكره له تناوله

الخشوع في الصلاة (وعن النفخ في الشراب) بل ان كان حار صبر حتى يبرد وان كان فيه قذاة أزالها بنحو خلال أو مال الفدح لتسقط (م طب عن زيد بن ثابت) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (نهي عن النهبة) تقدم الكلام على النهبة قريبا (والخلسة) قال العلقمى بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وسكون التحتية وفتح السين المهملة قال في النهاية وهى ما يستخلص من السبع فيموت قبل أن تذكى من خالست الشيء أو اختلسته إذا سلبته وهى فعيلة بمعنى مفعولة اهـ لكن في كثير من النسخ حذف المثناة (حم عن زيد بن خالد) الجهنى واسناده حسن (نهي عن النوح) على الميت (والشعر) أى انشائه والمراد المذموم (والتصاوير) قال المناوى أى التى للحيوان التام (وجلود السباع) أن تفرش فانه دأب الجبابرة (والتبرج) أى اظهار المرأة زينتها ومحاسنها لاجنبى (والغناء) أى قوله واستماعه (والذهب) أى التحلى به للرجل (والخز والحبر) أى لبسه للرجال بالاعذر (حم عن معاوية) باسناد حسن (نهي عن النوم قبل صلاة العشاء) لتعريضها للفتوات باستغراق النوم أو تفويت جماعتها (وعن الحديث بعدها) أى بعد صلاتها قال العلقمى أى فيما لا مصلحة فيه فى الدين خوف السهر وغلبة النوم بعده فيموت قيام الليل أو الذكرفيه أو الصبح أو الكسل عن العمل بالنهار فى مصالح الدنيا وحقوق الدين أما ما فيه مصلحة فى الدين كعلم وحكايات الصالحين وموانسة الضيف والعروس والامر بالمعروف فلا كراهة فيه (طب عن ابن عباس) نهى عن النباحة وهى رفع الصوت بالندب نحو واجبلاه وكهفاه واخزناه (د عن أم عطية) باسناد صحيح (نهي عن الوحدة ان يبيت الرجل) ومثله المرأة (وحده) فى دار ليس فيها أحد فيكره (حم عن ابن عمر) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (نهي عن الوشم فى الوجه) قال العلقمى قال النووى الوشم بالسين المهملة هذا هو الصحيح المعروف فى الروايات وكتب الحديث قال القاضى ضبطناه بالمهملة وبعضهم يقول بالمهملة وبالمعجمة وبعضهم فرق فقال بالمهملة فى الوجه وبالمعجمة فى سائر الجسد والوشم أثر كبة من السمّة وهى العلامة قال المناوى فيحرم وشم الاذى وكذا غيره فى وجهه على الاصح ويجوز فى غيره (والضرب فى الوجه) قال العلقمى قال النووى من كل حيوان محترم فيحرم ولو غير آدمى لانه مجمع المحاسن ولطيف يظهر فيه أثر الضرب (حم م ت عن جابر) بن عبد الله (نهي عن الوشم) بمجمة قال المناوى فيحرم فى الوجه بل وجبىع البدن لما فيه من النجاسة المجتمعة وتغير خلق الله (حم م عن أبي هريرة) واسناده حسن (نهي عن الوصال) أى تتابع الصوم من غير فطر لئلا فيحرم علينا لارائه المال والضعف (ق عن ابن عمر وعن أبي هريرة وعن عائشة) نهى عن اجابة طعام الفاسقين أى الاجابة الى أكله لان الغالب عدم تحنيتهم للهرام والنهى للتنزيه (طب هب عن عمران) بن حصين واسناده ضعيف (نهي عن اختناث الاسقية) بسكون الخاء المعجمة وكسر المثناة من فوق ثم نون وبعد الالف ثاء مثناة مصدر أختنت السقاء أى طول فقه وقلبه ليشرب منه لانه ينتننها فيكره (حم ق د ت ه عن أبي سعيد) الخدرى (نهي عن اشتجار الاجير حتى يبين له أجره) أى يبينه المستأجر فاذا لم يبين لا تصح الاجارة (حم عن أبي سعيد) واسناده حسن (نهي عن أكل الثوم) بضم المثناة أى الذى فيكره تنزيم المرید حضور المسجد (خ عن ابن عمر) نهى عن أكل البصل أى لمن يريد حضور المسجد كذلك (طب عن أبي الدرداء) واسناده حسن (نهي عن أكل البصل والكراث والثوم) كذلك (الطبايسى) أبو داود (عن أبي سعيد) واسناده صحيح (نهي عن أكل) اللحم (الهرة) فيحرم عند الشافعى لان لها نابتا بعد وبه وقال مالك يكره (وعن أكل غنمها) فيحرم بيعها اذا كانت لا يتفقد بها الخوصيد (ت ه ل عن جابر) نهى عن أكل الضب لكونه يعاف

طبعه له لا لاهر في الضب فهى كراهة طبيعية أى منشؤها كراهة الطبع فن لا يعافه لا يكره له تناوله

لأحرمة فيجوز عند الشافعي ((ابن عساكر عن عائشة وعن عبد الرحمن بن شبل)) بكسر المجهمة
وسكون الموحدة واسناده حسن ((نهي عن أكل كل ذي ناب من السباع)) يعسر وينابه منها
كاسد وذئب وغر والنهي للتحريم ((ق ٤ عن أبي ثعلبة)) الحشني ((نهي عن أكل كل ذي
ناب من السباع وعن كل ذي مخالب)) بكسر فسكون ففتح ((من الطير)) كصقرو عقاب فيحرم ((حم
م د ه عن ابن عباس)) نهي عن أكل لحوم الجوارح الأهلية ((أي التي تألف البيوت بخلاف
الوحشية)) ((ق عن البراء وعن جابر وعن علي وعن ابن عمر وعن أبي ثعلبة)) نهي ((يوم خيبر
(عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير)) أخذ به كثير من الحنفية والمراد الأهلية ((وكل ذي ناب
من السباع)) أخذ به كثير من الحنفية فحرم أكل الخيل وكرهه مالك وأباحه الشافعي وقال الحديث
منسوخ ((د ه عن خالد بن الوليد)) قال العلقمي وظاهره صنيع شيخنا أنه حديث حسن فإنه رقم
عليه بخطه علامة الحسن وقال الحافظ بن حجر وحديث خالد لا يصح وقال أنه حديث منكر وقال
أبو داود أنه منسوخ ((نهي عن أكل الجلالة والبانها)) تقدم الكلام عليه ((د ت ه ل
عن ابن عمر)) بن الخطاب قال ت حسن غريب ((نهي عن أكل الحشمة)) يميم ومثله بصيغة
اسم المفعول ((وهي التي تصبر بالنبل)) أي تربط ويرمي إليها به حتى تموت وإذا ماتت حرم أكلها
((ت عن أبي الدرداء)) وقال غريب ((نهي عن أكل الطعام الحار حتى يمكن أكله)) بأن
يرده قليلا فيكره أكل شديد الحرارة لأنه لا يركفه ((هب عن صهيب)) الرومي ((نهي عن
أكل الرخمة)) طائر يأكل الجيف ولا يصيد فيحرم أكله عند الشافعي قال العلقمي وسبب تحريمها
خبث غذائها وقال مالك يحل جميع الطير ((عدهق عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((نهي
عن بيع ثمرة حتى يبدو)) بلا همز ((صلاحها)) بأن يصير على الصفة المطلوبة منه وبيعه قبل
ذلك لا يصح إلا بشرط القطع ((وعن بيع النخل حتى ترهق)) بفتح أوله من زها النخل رهق إذا ظهرت
ثمرته قال الخطابي كذا روى والصواب في العربية ترهق من أرهق النخل إذا حمر أو اصفرت وذلك
علامة الصلاح فيه وخلاصه من الآفة قال العلقمي والمراد من الاحمرار والاصفرار الحرارة
والصفرة أي أنهم إذا أرادوا اللون من غير تمكين فالواحد ووصفهما إذا تمكنا قالوا احمر واصفر فإذا
زاد في التمكن قالوا احمر واصفر لان الزيادة تدل على التمكن والمبالغة ((نخ عن أنس)) بن مالك
ورواه مسلم أيضا ((نهي عن بيع ضرب الجمل)) قال العلقمي معناه عن أجرة ضرابه وهو
عسب الفحل المذكور في حديث آخر وقد اختلف العلماء في أجرة الضحل وغيره من الدواب
للضراب فقال الشافعي وأبو حنيفة وأبو ثور وآخرون استجاره لذلك باطل وحرام لا يستحق به
عوض ولو أكره المستأجر لا يلزمه المسمى من الأجرة ولا أجرة مثل ولا شيء من الأموال قالوا لأنه
غرر ومجهول وغير مقدور على تسليمه وقال جماعة من الصحابة والتابعين ومالك وآخرون يجوز
استجاره للضراب مدة معلومة أو لضربات معلومة لأن الحاجة تدعو إليه وهي منفعة مقصودة
وحاولوا النهي على التنزيه والحث على مكارم الأخلاق كما جملوا عليه ما قرنه به من النهي عن أجرة
الأرض ((وعن بيع الماء)) قال العلقمي في رواية لا يمنع فضل الماء ليعتد به الكلال وفي رواية
لا يباع فضل الماء ليعتد به الكلال أما النهي عن بيع فضل الماء ليعتد به الكلال فمعناه أن يكون
لإنسان بئر مملوكة له بالقلا وفيها ماء فاضل عن حاجته ويكون هناك كلال ليس عنده ماء إلا هذا
ولا يمكن أصحاب المواشي رعيه إلا إذا حصل لهم السقي من هذه البئر فيحرم عليه منع هذا الماء
للماشية ويجب بذله لها بالأعوض لأنه إذا منع بذله امتنع الناس من رعي الكلال خوفا على مواشيهم
من العطش ويكون بمنه الماء مانعا من رعي الكلال وأما قوله لا يباع فضل الماء بالقلا ليعتد به
الكلال فمعناه إذا كان فضل الماء كمالا لا يمكن رعيه إلا إذا تمكنا من سقي

(قوله الأهلية) أما
الوحشية فلا (قوله
نصير) بالتشديد كذا في
نسخة ضبط القلم والذي
يؤخذ من المصباح أنه يقرأ
تصير بالتخفيف حيث قال
صبرته صبرا من باب ضرب
قتله صبرا وكل ذي روح
يؤتى حتى يقتل فقد قتل
صبرا انتهى (قوله يبدو)
أي يظهر صلاحها بالوجه
المقرر في الفروع وعن
النخل أي ثمره أي يبيع
ثمره حتى ترهق أي تلون فلا
يجوز بيع شيء من ذلك
قبل بدو صلاحه إلا بشرط
القطع

الماشية من هذا فيجب عليه بذل هذا الماء للماشية بالاعوض ويحرم عليه بيعه لانه اذا باعه كانه
 باع الكلال المباح للناس كلهم الذي ليس مملوكا له هذا البائع وسبب ذلك أن أصحاب الماشية لم
 يبدلوا الثمن في الماء لمجرد ارادة الماء بل ليتوصلوا به الى رعي الكلال فقط ودهم تحصيل الكلال
 فصار بيع الماء كانه باع الكلال (والارض لتحترق) قال العلقمي معناه نهى عن اجارتهم للزرع
 وذهب الجمهور الى صحة اجارتهم بالدراهم والثيراب وغيرهم ما ويتأولون النهى بتأويلين أحدهما
 أنه نهى تنزيه ليعتادوا عارتها وارفاق بعضهم بعضها والثاني أنه محمول على أن يكون لما اليكها قطعة
 معينة من الزرع وحمله القائلون بمنع الزراعة على اجارتهم بما يخرج منها (م ن عن جابر
 نهى عن بيع فضل الماء) قال العلقمي هذه الرواية محمولة على التي فيها يمنع به الكلال
 ويحتمل أنها في غيره ويكون نهى تنزيه (م ن ه عن جابر حم ع عن اياس بن عبيد نهى
 عن بيع الذهب بالورق) الفضة (دينار) أي غير حاضر بالمجلس فيحرم ولا يصح بيع كل شيئين اشتركا
 في علة الربا الامع الحلول والتفاض فان اتحد الجنس يشترط التماثل أيضا (حم ق ن عن البراء بن
 عازب (و) عن (زيد بن أرقم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة) قال العلقمي قال
 الدميري قال الخطابي وجه النهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة عندى أن يكون انما نهى عما
 يكون فيه نسيئة من الطرفين فيكون من باب بيع الكلى بالكلى وقال النووي وان باع عبدا
 بعبدين أو بعيرا بغيرين الى أجل فذهب الشافعي والجمهور وجوازه وقال أبو حنيفة والكوفيون
 لا يجوز (حم ع والضياء عن سمرة) بن جندب قال ت حسن صحيح (نهى عن بيع السلاح
 في الفتنة) قال العلقمي المراد بالفتنة ما يقع من الحروب بين المسلمين لان في بيعه اذا كان اعانة
 لمن اشتراه وهذا محمله اذا اشتبه الحال فاما اذا تحقق الباعى فالبيع للطائفة التي في جانب الحق لا بأس
 به وقال ابن بطال انما كره بيع السلاح في الفتنة لانه من باب التعاون على الاثم (طب هق
 عن عمران) بن حصين واسناده ضعيف (نهى عن بيع السنين) أي بيع ما تثره نخلة
 سنتين أو ثلاثا أو أربعين لانه غرر ولا يصح (حم م د ن ه عن جابر) بن عبد الله (نهى
 عن بيع الثمر حتى يطيب) يفسره رواية نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه (حم ق ن عن جابر)
 ابن عبد الله (نهى عن بيع الصبرة من التمرة) التي (لا يعلم مكيلها) فلو علم صح وكذا لو قال
 بعثك هذه هذه كيلا يكيل أو مكيلة ان خر جئنا سواء (بالكيل المسمى من التمر) الباء متعلقة
 ببيع فهذا هو الثمن والصبرة هي الثمن قال العلقمي قال النووي هذا تصريح بتحريم بيع التمر بالتمر
 حتى تعلم المماثلة قال العلماء لان الجهل بالمماثلة في هذا الباب كحقيقة المفاضلة لقوله صلى الله عليه
 وسلم الاسواء بسواء ولم يحصل تحقق المساواة مع الجهل وحكم الحنطة بالحنطة والشعير بالشعير وسائر
 الربويات اذا بيع بعضها ببعض حكم التمر بالتمر (حم ن عن جابر نهى عن بيع الكلى بالكلى)
 بالهمز قال العلقمي قال في المصباح أي النسيئة بالنسيئة قال أبو عبيد صورته أن يسلم الرجل الدراهم
 في طعام الى أجل فاذا حل الاجل يقول المدين ليس عندى طعام ولكن بغى اياه الى أجل فهذه
 نسيئة انقلبت الى نسيئة فلو قبض الطعام ثم باعه منه أو من غيره لم يكن كالنسيئة (ك هق عن أبي
 عمر) بن الخطاب (نهى عن بيع حبل الحبل) قال العلقمي قال النووي هي بفتح الحاء والباء
 في حبل وفي الحبل قال القاضي رواه بعضهم باسكان الباء في الاول وهو قوله حبل وهو غلط والصواب
 الفتح قال أهل اللغة الحبل هنا جمع حابل كظالم وظلمة وفاجر وبخرة وكان بكتابة قال الاخفش يقال
 حبلت المرأة فهي حابل والجمع نسوة حبلت وقال ابن الانبارى الهاء في الحبل للمبالغة ووافقه بعضهم
 واتفق أهل اللغة على أن الحبل مختص بالآدميات ويقال في غيرهن الحبل يقال حبلت المرأة ولدا
 وحبلت بولد وحملت الشاة بسخلة ولا يقال حبلت قال أبو عبيد لا يقال لشيء من الحيوان حبل الا

(قوله والارض لتحترق)
 أي نهى عن اجارتهم للزرع
 والنهى للتنزيه أي حيث
 لم يحتاج لذلك لقطع النفع
 بلا حاجة أو هو محمول على
 ما لو شرط عليه شرطا
 مفسدا كان قال بشرط أن
 تحترقها ولا تزرعها بالاحترق
 (قوله نسيئة) هذا لا يوافق
 مذهبا اذا الحيوان ليس
 بربوى الا أن يحمله على
 ذى اللبن أو البيض بمثله
 وفيه أنه يحرم بيع شاة
 ذات لبن بمثلها ولو غير
 نسيئة لعدم تماثل اللبنين
 الا أن يقال اذا كان
 نسيئة فالباطل لان من
 وجهين فخره (قوله بيع
 السلاح) أي لا هل
 الحرب أو لقطع الطريق
 (قوله بيع السنين) أي
 ثمرة نخلة سنتين أو ثلاثا الخ
 (قوله من التمر) أي أو
 غيره (قوله لا يعلم مكيلها)
 جملة حالية

ما جاء في هذا الحديث واختلف العلماء في المراد بالنهي عن بيع جبل الحبله فقال جماعة هو البيع
بثمن مؤجل الى أن تلد الناقة ولد لها وقد ذكر مسلم في هذا الحديث هذا التفسير عن ابن عمر رضي
الله عنهما وبه قال مالك والشافعي ومن تابعهم وقال آخرون هو بيع ولد لها الناقة الحامل في الحال
وهذا تفسير أبي عبيد ومعه ابن المني وصاحبه أبي عبيد القاسم بن سلام وآخرين من أهل اللغة وبه
قال أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وهذا أقرب الى اللغة لكن الراوي هو ابن عمر وقد فسره
بالتفسير الاول وهو أعرف ومذهب الشافعي ومحقق الاصولين أن تفسير الراوي مقدم اذالم
يخالف الظاهر وهذا البيع باطل على التفسيرين أما الاول فلانه يبيع بثمن الى أجل مجهول والاجل
يأخذ قسطا من الثمن وأما الثاني فلانه يبيع معدوم ومجهول وغير مملوك للبائع وغير مقدور على تسليمه
(حم ق ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب (نهي عن بيع الثمر) بالمثلثة (بالتمر) بالمثلثة أي يبيع
الرطب بالتمر زاد في رواية ورخص في بيع العرايا أن تباع بخمر صها قال العلقمي وسواء عند
جهورهم كان الرطب والعنب على الشجر أو كان مقطوعا وقال أبو حنيفة ان كان مقطوعا جاز بيعه
بعمله من اليابس (ق د عن سهل بن أبي خيثمة) (نهي عن بيع الولاء) أي ولاه العتق (وعن
عن هبته) لانه حق كالنسيب فلا يجوز نقل النسب وكذا لا يجوز نقله الى غير المعتق والنهي للتعريم
في بطلان قال العلقمي وأجاز بعض السلف نقله ولعلمهم لم يبلغهم الحديث (حم ق ٤ عن ابن عمر
(نهي عن بيع الحصاة) قال العلقمي قال النووي فيه تأويلات أحدها أن يقول بعثك هذه
الاثواب ما وقعت عليه الحصاة التي أرميها أو بعثك من هذه الارض من هنا الى ما انتهت اليه هذه
الحصاة الثاني أن يقول بعثك بالخيار على أنك بالخيار الى أن أرمي هذه الحصاة والثالث أن يجعل
الرمي بالحصاة بيعا فيقول اذ ارميت هذا الثوب بالحصاة فهو مبيع منك بكذا (وعن بيع الغرر)
أي الخطر وهو ما احتمل أمرين أغلبهما أخوفهما أرميها انطوت عنا عاقبته قال النووي هذا أصل
عظيم من أصول كتاب البيع يدخل فيه ما لا يحصى من المسائل كبيع الآبق والمعدوم والمجهول
وما لا يقدر على تسليمه (حم م ٤ عن أبي هريرة) (نهي عن بيع النخل) أي غره (حتى يزهو) أي
يفوقهم أو يصفر (وعن السنبلي) أي يبعه (حتى يبيض) أي يشده (ويأمن العاهة)
أي الآفة التي تصيب الزرع فتفسده (م د ت عن ابن عمر) (نهي عن بيع الثمار حتى تنجوس
العاهة) بأن يظهر ملاحها (طب عن زيد بن ثابت) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (نهي
عن بيع الثمر بالتمر) الاول بالمثلثة والثاني بالمثلثة أي الرطب بالتمر (كـ) لا وعن بيع العنب
بالزبيب كـ لا وعن بيع الزرع بالحنطة كـ لا (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي يجانبه
علامة الصحة (نهي عن بيع المضطر) الى العقد بنحو كراه عليه بغير حق فانه باطل أما بيع
المصادر فيصع لكن يكره اشترائه (وبيع الغرر وبيع الثمرة قبل ان تذرك) أي تصلح للاستعمل
(حم د عن علي) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (نهي عن بيع العربان) بضم المهملة بضبط
المؤنّف ويقال العربون بأن يدفع للبائع شيئا فان رضى المبيع فن الثمن والافهية فيبطل عند الأكثر
قال العلقمي وأجازه أحمد وروى عن ابن عمر أجازه (حم د ه عن ابن عمر) قال العلقمي يجانبه
علامة الصحة (نهي عن بيع الشاة باللحم) قال العلقمي فيه أنه لا يباع الحيوان ولو سلك أوجراد
بلحم ولو من سمل أوجراد فيستوى فيه الجنس كغنم بلحم غنم وغيره كبقر بلحم غنم وسواء كان الحيوان
ما كولا كما مثلنا أو غير ما كولا كحمار وعبد كما عطيه حديث الباب وصحح البيهقي اسناده ويؤخذ
منه أنه لا يباع الحيوان بشحم وكبد ونحوهما كالية وطحال وقلب ورئة لأن ذلك في معنى ما ورد ولا
يجوز لم يدبغ وكان مما يؤكل غالبا بكلمة سميط ودجاج بخلاف ما اذا دبغ أو لم يؤكل غالبا كاللحم في
ذلك سائر أجزاء الحيوان الماء كولة كما تقدم أما بيع بيض الدجاج ونحوه أو اللبن بالحيوان فجائز على

(قوله عن بيع النخل)
أي غره حتى يزهو
(قوله وعن السنبلي حتى
يبيض ويأمن العاهة)
بأن يبدو صلاحه وهذا في
نحو الشاة من كل ما لا يستره
سنبله أما نحو البر فلا يجوز
بيعه في سنبله مطلقا (قوله
تنجوس من العاهة) بأن يبدو
صلاحها (قوله يبيع الثمر
بالتمر) الاول بالمثلثة
والثاني بالمثلثة وذلك لان
التمر ونحوه ينقص بالجفاف
(قوله يبيع المضطر) أي
المكره بأن قهر على
البيع وقيل المراد أنه
عليه ديون ولم ينظره أربابه
بل ضيقوا عليه حتى
اضطر الى بيع شيء من
متاعه فهذا البيع منهى
عنه لوجوب انظاره (قوله
العربان) ويقال له العربون

(قوله المضامين) مافى
 الاصلاب من الماء
 والملاقع مافى البطون
 وجبل الحبلة أى بيع
 الحمل الذى تحمله مافى
 بطن الدابة (قوله حتى
 يجرى فيه الصاعان) أى
 حتى يقبضه فلا يصح بيع
 مئى قبل قبضه (قوله
 المحفلات) من الحفل وهو
 الجمع أى المجرع لبنها فى
 الضرع أى المصرة (قوله
 بيعتين فى بيعة) كبيعتك
 هذا بدينار حالا أو بدينارين
 مؤجلا فلا يصح لعدم
 الجزم بالصيغة فيجزم
 بأحدهما فقط ليصح البيع
 (قوله عن تاقى البيوع)
 أى تلقى الركبان وهو المراد
 بتاقى الجلب أى ما يجلب
 للبلد (قوله السنور) أى
 الهرة ومجمله ان لم يقدر
 على تسليمها والافيهها
 صحيح حيث انتفع بها فى نحو
 الصيد (قوله الا الكلب
 المعلم) أخذ به بعض الائمة
 وعند الشافعى لا يصح
 بيعه لنجاسته وهذا
 الحديث ضعيف كالذى
 بعده (قوله وثن الدم) فلا
 يصح بيعه لنجاسته (قوله
 وعن مهر البغى) المراد به
 ما تأخذه الزانية فى مقابلة
 الزمان الكسب
 (٧) قوله وقال آخرون
 لا يجوز الخ هكذا فى النسخ
 التى بأيدىها وهو غين
 ما قبله فتأمل اه

الاصح (ك) هق عن سمرة (ن) بن جندب (ن) عن يبيع اللحم بالحياوان (ن) فيحرم ولا يصح (م) مالك
 والشافعى (ك) عن سعيد بن المسيب مرسل البراز عن ابن عمر (ن) باسناد ضعيف (ن) عن يبيع
 المضامين (ن) قال فى النهاية المضامين مافى اصلاب الفحول وهى جمع مضمون (و) والملاقع (ج) جمع
 ملقوح وهو مافى بطن الناقة (و) جبل الحبلة (و) والنهى للتحريم فيحرم ذلك ولا يصح (ط) عن
 ابن عباس (ن) باسناد حسن (ن) عن يبيع الثمار حتى يبدو (أ) أى يظهر (ص) (لاحها) ويكفى
 صلاح بعض ثمر البستان ان اتخذ الجنس والعقد (و) تأمن من العاهة (ه) هى الآفة تصيب الزرع
 أو الثمر فتفسده (حم) عن عائشة (ن) واسناده حسن (ن) عن يبيع الطعام حتى يجرى فيه
 الصاعان (ن) قال العلقمى وفى حديث جابر عند ابن ماجه صاع البائع وصاع المشتري قال الدميرى وهذا
 النهى عن بيع المبيع قبل أن يقبضه البائع واختلف العلماء فى ذلك فقال الشافعى لا يصح بيع
 المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نقدا أو غيره وقال عثمان البتى يجوز فى
 كل مبيع وقال أبو حنيفة لا يجوز فى شئ الا العقار وقال مالك لا يجوز فى الطعام ويجوز فيما سواه
 ووافقه كشيرون (٧) وقال آخرون لا يجوز فى الطعام ويجوز فيما سواه فأما مذهب عثمان البتى
 فخكاه المازرى والقاضى ولم يحكمه الا كثرون بل نقلوا الاجماع على بطلان بيع الطعام قبل
 قبضه قالوا وانما الخلاف فيما سواه فهو شاذ متروك (فيكون اصاحبه الزيادة وعليه نقصان)
 مذهب الشافعى ان زوائد المبيع قبل قبضه لاه شترى وهى أمانة عند البائع (البراز عن أبى
 هريرة (ن) عن يبيع المحفلات) جمع محفلة قال العلقمى قال فى النهاية المحفلة الشاة
 أو البقرة أو الناقة لا يحلبها صاحبها ايا ما حتى يجتمع لبنها فى ضرعها فاذا رآها المشتري حسبها
 غزيرة اللبن فزاد فى ثمنها ثم يظهر له بعد ذلك نقص لبنها عن أيام تحفيلها سميت محفلة لان اللبن
 حفل فى ضرعها أى جمع والنهى للتحريم للتدليس والغرر ومذهبنا صحة البيع وثبوت الخيار على
 الفور اذا علم بها ولو بعد مدة (البراز عن أنس) بن مالك قال العلقمى يجانبه علامة العجسة
 (ن) عن يبيعته فى بيعة (ن) قال العلقمى وصور الشافعية بيعتين فى بيعة بأن يبيعه العبد مثلا
 على أن يشتري منه أيضا الثوب مثلا أو على أن يبيعه الاخر الثوب أو أن يبيعه العبد بالالف
 نقدا أو بالفين سبعة لما أخذنا به ما شاء هو أو البائع والبطلان فى ذلك للشرط الفاسد فى
 الاولين وللجهل بالعوض فى الثالث (ت) عن أبى هريرة (ن) قال ت حسن صحيح (ن) عن
 تاقى البيوع (ن) وهو أن يتلقى السلعة الواردة لحول بيعها قبل وصولها له والنهى للتحريم لكنه يصح
 مع ثبوت الخيار (ت) ه عن ابن مسعود (ن) عن تلقى الجلب (ن) قال العلقمى قال فى امصباح
 جلب الشئ جلبا من باب ضرب وقتل والجلب بفحيتين فعل بمعنى مفعول وهو ما يجلبه من بلد الى بلد
 وهو المعبر عنه بتاقى الركبان فيحرم أن يشتري أو يبيع لهم قبل دخولهم البلد وهو مذهب الشافعى
 ومالك والجمهور وقال أبو حنيفة والاوزاعى يجوز اذ لم يضر بالناس (ه) عن ابن عمر (ن) باسناد
 حسن (ن) عن ثمن الكلب (ن) عن ثمن السنور حم (ع) عن جابر (ن) عن
 عن ثمن الكلب (ن) لنجاسته والنهى عن اتخاذه (الا الكلب المعلم) فانه يجوز بيعه عند الحنفية
 للضرورة ومنعه الشافعى (حم) عن جابر (و) رجاله ثقات (ن) عن ثمن الكلب الا كلب
 الصيد (ن) فانه يحل أخذه عند الحنفية ومنعه الشافعى (ت) عن أبى هريرة (ن) واسناده ضعيف
 (ن) عن ثمن الكلب وثن الدم (ن) فيحرم بيع الدم وأخذ ثمنه (وكسب البغى) أى الزانية
 أى كسبها بالزنا (خ) عن أبى حنيفة (ن) بالتصغير (ن) عن ثمن الكلب وثن الخنزير وثن الخمر
 وعن مهر البغى (ن) أى ما تأخذه على زناها اسماء مهر مجازا (وعن عصب الفعل) قال شيخ الاسلام
 زكريا الانصارى وهو ضرابه أى طريقه ويقال ماؤه وعليه ما فبقدر مضاف ليصح النهى أى عن

(قوله وحلوان الكاهن) أي ما يأخذه من المال في مقابلة اخباره بالغيب (قوله جلد الحد) ومثله التعزير لانه ربما لوث المسجد بخودم (قوله عن جلود السباع) لتجاستها أو للخيلاء بها (قوله خلق القفا) لانه مثله (قوله خصاء الخيل الخ) لما فيه من التعذيب (قوله ذبايح الجن) أن يحشى على شئ من العين فتذبح ذبيحة لدفع العين وأضيفت للجن لانها تحب ذلك وقيل غير ذلك (قوله كابه) أي الذي علمه وطأه الذي علمه (قوله سب الاموات) أي المحترمين (قوله ما ليس عندك) أي من الاعيان فلا يصح بيع عين لا يملكها أو غائبة لم نشاهد أما بيع شئ موصوف في الذمة فيصح وان لم يكن مملوكا للبائع وقت البيع (قوله صبر الروح) بأن تمسك الدابة وترى بالنبل مثلاً حتى تموت (قوله ويوم الجمعة الخ) المكروه افراده لا صومه وكذا يقال في يوم السبت أو الاحد (قوله بعرفة) أي يفكره صومه للحاج لاشتغاله بعمل الحج (قوله قبل رمضان) فيحرم صوم يوم الشك ما لم يصله بما قبله الى آخر ما في الفروع

٧ مثل كتاب قاموس

بدل عسب الفعل من أجرة ضرابه أو عن مائه أي بذل ذلك وأخذته (طس عن ابن عمرو) بن العاص (نهي عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن) أي ما يأخذه على كهانته شبهه بأشئ الخلوم حيث أنه يأخذه بلا مشقة (ق ٤ عن أبي مسعود) البدرى (نهي عن جلد الحد في المساجد) وفي نسخة المسجد فيكره تنزيها وقيل تحريما احتراماً للمسجد قال العلامة (نهي) فيه خشية التلوين بما قد يخرج منه من دم أو حدث وكما لا يحد في المسجد لا يعز فيه أيضاً (ه عن ابن عمرو) بن العاص (نهي عن جلود السباع) أن تفرش للسرف أو للخيلاء أو لانه شأن الجبارة (ك ٥ عن والد أبي المايح) بفتح فكسروا آخره حاء مهملة عامر بن أسامة (نهي عن خلق القفا) لانه نوع من القرع وهو مكروه تنزيها (الاعند الحامة) فلا يكره لضرورة توقف اللحم عليه أو كاله (طب عن عمر) نهى عن خاتم الذهب أي لانه في حق الرجال (م عن أبي هريرة) نهى عن خاتم الذهب وعن خاتم الحديد قال العلامة قيسل انما كره ذلك لانه حلية أهل النار أي زى الكفار وهم أهل النار والنهي عن الذهب للتعزيم وعن الحديد للتنزيه (ه عن ابن عمرو) بن العاص (نهي عن خصاء الخيل والبهائم) عطف عام على خاص (حم عن ابن عمر) نهى عن ذبايح الجن قال في النهاية كانوا إذا اشتروا داراً أو استخرجوا عيماً أو بنوا بنياناً ذبحوا ذبيحة مخافة أن يصيبهم الجن فأضيفت الذبايح اليهم لذلك (هق عن) ابن شهاب (الزهري مرسل) نهى عن ذبيحة المحوس وصيد كابه وطأه أي نهى تحريم وهذا يدل لما قاله فقهاؤنا تحريم ذبايح سائر الكفار من لا كتاب له كالمحوس والوثني والمرند وصيدهم المفهوم من قوله تعالى وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم ففهموه ان من لم يكن له كتاب لا تحل ذبيحته (قط عن جابر) نهى عن ذبيحة نصارى العرب قال المناوي ممن دخل في ذلك الدين بعد نسخه وتحريفه أو بعد تحريفه ولم يحتجب المبدل هذا مذهب الشافعي وجوزوه الحنفية (حل عن ابن عباس) باسناد ضعيف (نهي عن ركوب النور) أي الركوب على ظهورها كالخيل أو على جلودها المأمرة (ه عن أبي ربحانة) نهى عن سب الاموات أي المسلمين والنهي للتحريم (ك عن زيد بن أرقم) نهى عن سلف وبيع كبعث ذبايح على أن تقرضني ألفاً (وشراطين في بيع) كبعثه نقداً بدينار ونسيئة بدينارين (وبيع ما ليس عندك) يريد العين لا الصفة (وربح ما لم يضمن) بأن يبيعه ما اشتراه ولم يقبضه (طب عن حكيم بن حزام) بفتح المهملة والزاي واسناده حسن (نهي عن شريطة الشيطان) قال العلامة في النهاية هي الذبيحة التي لا تقطع أوداجها ويستقصى ذبحها وهو من شرط الحمام وكان أهل الجاهلية يقطعون بعض حلقاتها ويتركونها حتى تموت وانما أضافها للشيطان لانه هو الذي حلهم على ذلك وحنن الفعل لهم وسوقه (د عن ابن عباس وأبي هريرة) نهى عن صبر الروح أي معنى في النهي عن قتل الصبر (وخصاء البهائم) التي لا ينشأ عن خصيها طبيب لحما (هق عن ابن عباس) نهى عن صوم سنة أيام من السنة ثلاثة أيام التشرين ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم الجمعة مختصة من الايام أي حال كون يوم الجمعة منفرداً عن غيره والنهي في الجمعة للتنزيه وفيما قبله للتحريم (الطبايبي عن أنس) واسناده ضعيف (نهي عن صوم يوم عرفة بعرفة) قال المناوي لانه يوم عباد لاهل عرفة فيكره صومه لذلك وليقوى على الاجتهاد في العبادة (حم د ٥ عن أبي هريرة) نهى عن صوم يوم الفطر ويوم (النحر) فيحرم صومهما ولا ينعقد (ق عن عمر) بن الخطاب (وعن أبي سعيد) الخدرى (نهي عن صيام يوم قبل رمضان) ليتقوى بالفطر له فيدخله بقوة ونشاط (والاضحى والفطر وأيام التشريق) ولا يصح صومها وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وقال مالك والاوزاعي والشافعي في أحد قوليه يجوز صيامها للمتمتع اذ لم يجد الهدى ولا يجوز لغيره (هق عن أبي هريرة

(قوله رجب كله) هذا حديث ضعيف فلم يعمل به والذي صح طلب صومه كله (قوله ضرب الدف) الذي صح جوازه فقد ورد أن جارية أرادت الضرب به فدامه صلى الله عليه وسلم فأرادوا منعها فأخبرته صلى الله عليه وسلم بأنها نذرت فأمرها بتوفية النذر (قوله ولعب الصنخ) كاللحاس المشهور (قوله وضرب الزمارة) إلا النفير (قوله المتبارين) أي المتفارين في الاطعمة (قوله وقفيز الطحان) بأن يقول له اطحن كذا بوقفيز منه أو بقدح منه مثلاً وذلك للجهل بقدر الدقيق الذي يخرج منه ولا احتمال تلفه ولذا ألواجره بجزء معلوم من طحين آخر بعد طحنه صح كما في الحلبي (قوله الوشر) هو ترفيق الاسنان وتديقها (قوله ومكامة) أي مضاجعة (قوله شعار) أي حائل (قوله منكبيه حريرا) من ذلك ما يقع من وضع البشكير الحرير على الصدر عند الاسكل (قوله النهي) أخذ المال بغير حق ولو من غير الغنية (قوله الذي سلطان) الذي صح أن الخاتم الفضة يسن ولو لمن لم يحج للغنم (قوله ومكامة الرجل) الخ هكذا في نسخ الشرح.

عن أبي عن صيام رجب كله قال المناوي أخذ به الحنابلة فقالوا يكرهه أفراده بالصوم وهو ممن تفرد بهم (هـ ط هـ ب عن ابن عباس) واسناده ضعيف (نهي عن صيام يوم الجمعة) قال العلقمي ذهب الجمهور إلى أن النهي فيه للتنزيه وعن مالك وأبي حنيفة لا يكرهه واختلف في سبب النهي عن أفراد يوم الجمعة بالصوم قال شيخنا أقبل لأنه عيد والعيد لا يصام وقيل لئلا يضعف عن العبادة التي تقع فيه من الصلاة والدعاء والذكر وقيل خشية المبالغة في تعظيمه لئلا يقتن به كما اقتن اليهود بالسبت وقيل خوف اعتقاد وجوبه وأقواها عندي الثالث وقوي ابن حجر الأول لحديث الحاكم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده زاد ابن حجر وروى ابن أبي شيبة بأسناد حسن عن علي قال من كان منكم تطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشرب اه فان ضم اليه غيره لم يكره قال المناوي لان فضيلة المصوم جارية لما فات به بسبب الضعف (حم هـ ق عن جابر) نهى عن صيام يوم السبت وفي رواية لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين ولان اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الاحد والمراد أفرادهم بالصوم والنهي فيه للتنزيه (ن الضياء عن بشر المازني) نهى عن ضرب الدف قال المناوي لغير حادث سرور كسكاح وقال العلقمي هو حديث ضعيف وبكفي في رده قوله عليه الصلاة والسلام فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف وحديث أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع الى المدينة من بعض مغازيه جاءته جارية سوداء فقالت يا رسول الله اني نذرت ان ردك الله سالما أن أضرب بين يديك بالدف وأنغى فقال لها ان كنت نذرت فأوفي بنذرك رواهما ابن حبان وغيره وصححه (ولعب الصنخ) العربي يفتح المهمل وسكون النون فجيم ما يتخذ من صفرو يضرب أحدهما بالآخر والجمي وهو ذوالاوتار وكلاهما حرام (وضرب الزمارة) أي المزمار العراقي وهو الذي يضرب به مع الاوتار والبراع وهو الشبابة وكلاهما حرام وقال الشافعية كل المزامير حرام إلا النفير (خط عن علي) واسناده ضعيف (نهي عن طعام المتبارين أن يؤكل) قال العلقمي قال شيخنا قال البيهقي يعني المتباهين بالضيافة فخر اورياء وقال الخطابي هما المتعارضان يفعل كل واحد منهما ما مثل فعل صاحبه ليرى أهم ما يغلب صاحبه وانما كره ذلك لما فيه من الرياء والمباهاة (د ك عن ابن عباس) نهى عن عيب الفعل (تقدم معناه) (حم خ ٣ عن ابن عمر) نهى عن سب الفعل وقفيز الطحان كان يقول استأجر نك لطحن هذه الخنطة بوقفيز مثلاً من دقيقها والوقفيز مكال معروف وسواء كان ذلك مع غيره أم لا (ع قط عن أبي سعيد الخدري) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (نهي عن عشر) بالتسعين (الوشم) عجمة وراه وهو معالجة الاسنان بما يحدد هاديرق أطرافها فيحرم لما فيه من تغيير خلق الله (والوشم) أي النقش وهو غرز الابرة بجلده ثم يذرع عليه بما يحضره أو بسوده (والنشف) للشيب فيكره أول الشعر عند المصيبة فيحرم (ومكامة الرجل الرجل) بالعين المهمله أي مضاجعته له (بغير شعار) أي حاجر بينهما فيحرم (ومكامة المرأة) أي مضاجعتها (بغير شعار) كذلك أما فعل ذلك بالخليلة فجائز (وان يجعل الرجل في أسفل ثيابه حريراً مثل الاعاجم) أي ان يلبس الرجل ثوب حرير تحت ثيابه كلها التي نعومته البدن وهذا التنفير لاجل قوله مثل الاعاجم والافالحرير حرام على الرجال مطلقاً الا لضرورة (وان يجعل الرجل على منكبيه حريراً مثل الاعاجم) بنصب مثل (وعن النهي) بالضم والقصر بمعنى النهب (وركوب النور) قال العلقمي أي جلودها وهي السباع المعروفة (ولبس الخاتم الذي سلطان) لحاجته الى الختم به وفي معناه من يحتاج للخنم به وقد دلت أحاديث صحيحة على حل لبسه لكل أحد قال العلقمي قال الحافظين محرفي أسانيدهم رجل منهم فلم يصح وقال المناوي والشيخ حديث حسن فالجواب ان الاحاديث الدالة

على الجواز أصح ((حم د ن عن أبي ربحانة)) واسمه شععون بشين معجمة وعين مهملة ((نهي عن فسخ التمرة)) ليفتش ما فيها من السوس ((وقشر الرطبة)) بفتح القاف أن تزال قشرتها التؤكل ((عبدان وأبو موسى)) المديني كلاهما في الصحابة ((عن اسحق)) (نهي عن قتل النساء والصبيان) قال العلقمي قال النووي أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان إذا لم يقاتلوا فإن قاتلوا قال جماهير العلماء يقتلون وأما شيوخ الكفار فإن كان فيهم رأى قتلوا ولا نفوا وفي الرهبان خلاف وقال مالك وأبو حنيفة لا يقتلون والأصح من مذهب الشافعي قتلهم وسببه كافي مسلم عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المغازي فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان ((ق عن ابن عمر)) (نهي عن قتل الصبر) وهو أن يسلك الحى ثم يرمى بشئ حتى يموت وكل من قتل في غير معركة وغير حرب ولا خطافانه مقتول صبرا ((د عن أبي أيوب)) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ((نهي عن قتل أربع من الدواب الخلة)) بالجور والرفع وكذا ما عطف عليه قال العلقمي قال الخطابي إنما أراد من الفحل نوعا خاصا وهو الكارذوات الأربع الطوال لأنها قليلة الأذى والضرر وكذلك قاله البغوي وأما الصغير المسمى بالذرق فقد صرح بعض أصحابنا بجواز قتله وكره مالك قتل الفحل إلا أن يضر ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل وقال النووي لا يجوز الأسراق بالنار للحيوان ولا قتل الفحل ((والخلة)) لما فيها من المنافع الكثيرة فيخرج من لعابها العسل والشمع فأحدهما ضياء والآخر شفاء ((والهدد)) النهى عن قتله لتحريم أكل لحمه ولا منفعة في قتله وكل ما نهى عن قتله من الحيوانات ولم يكن ذلك لحرمته ولا لضرر فيه كان النهى لتحريم أكله كما في الصرد ((والصرد)) قال العلقمي يضم الصاد المهملة وفتح الراء طائر فوق العصفور ضخم الرأس والمنقار نصفه أبيض ونصفه أسود وقيل يؤكل لأن الشافعي أوجب فيه الجواز على الحرم إذا قتله وبه قال مالك وقال أبو بكر بن العربي نهى عن قتله لأن العرب كانت تشاءم به وبصوته قال المناوي والأصح عند الشافعية حرمة ((حم د ن عن ابن عباس)) واسناده حسن ((نهي عن قتل الضفدع)) قال المناوي بكسر الضاد والدال وفتحها غير جيد ((للدواء)) أي لا حرمتها بل لذاتها ونفرتها الطبع عنها قال العلقمي وسببه كافي أبي دواد عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي أن طبيبا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في دواء فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها لأنها تسبح وقد روى البيهقي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص موقوفا لا تقتلوا الضفادع فإن نعيقها تسبح ولا تقتلوا الخفاش فإنه لما خرب بيت المقدس قال يارب ملطني على البحر حتى أغرقهم ((حم د ن عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي)) واسناده قوى ((نهي عن قتل الصرد)) قال المناوي طائر فوق العصفور أبقع ضخم الرأس ((والضفدع والنملة والهدد)) عن أبي هريرة ((بإسناد ضعيف)) ((نهي عن قتل الخطاطيف)) قال العلقمي الخطاف يضم الخاء وتشديد الطاء يسمى زوار الهند ويعرف الآن بعصفور الجنة لأنه زهد ما في أيدي الناس من الأقوات فيحرم أكله للنهي عن قتله ((هق عن عبد الرحمن بن معاوية المرادي مرسلا)) واسناده ضعيف ((نهي عن قتل كل ذي روح إلا أن يؤذى)) كالقواسق الخمس ((طاب عن ابن عباس)) بإسناد ضعيف ((نهي عن قسمة الضرار)) بكسر المجهمة قال الشيخ أي القسمة التي يحصل بها الضرر كقسمة حمام صغير ونحوه مما ينقطع نفعه بالقسمة ((هق عن نصير مولى معاوية مرسلا)) (نهي عن كسب الاماء) قال المناوي أي أحرار البغايا كانوا في الجاهلية يأمر ونهن بالزنا يأخذون أجورهن ((فتح د عن أبي هريرة)) (نهي عن كسب الاماء حتى يعلم من أين هو) قال المناوي وفي رواية حتى يعرف وجهه لأنهن إذا كان عليهن ضرائب لم يؤمن أن يكون فيهن فجور والنهي للتنزيه خوفا من الوقوع في الحرام ((د ل عن رافع بن خديج)) (نهي عن كسب الحمام) تنزيها لا تحريمه لأنه صلى الله عليه وسلم

(قوله فسخ التمرة) أي لتفتيشها من السوس والدود وقشر الرطبة وذلك لما فيه من الترفه المؤدى للكبر (قوله قتل النساء والصبيان) أن لم يقاتلوا والأجاز (قوله قتل الصبر) بأن ترمى الدابة بنحو النبل حتى تموت (قوله الخلة) أي السلمانية وهو الفحل الفارسي أما الفحل الصغير فيجوز قتله أن تضر به وتوقف زوائجه على القتل (قوله للدواء) وكذا غيره لأنه غير مأكول وغير مؤذ (قوله قتل الخطاطيف) أي صافير الجنة لعدم جواز أكلها وعدم أضرارها (قوله قسمة الضرار) أي القسمة التي فيها ضرر وجور (قوله من أين هو) فإن علم أنه من نحو غزالها فلا بأس به (قوله كسب الحمام) أما كسب الفصادة فلا بأس به لعدم هبائمه التجاسة فيها

(قوله ومفتري) أي مخدري للعقل

كالخيشة (قوله المشهورة)

أي اللبسة المشهورة في

الحسن واللبسة المشهورة

في القبح لشدة خشونتها

فيطاب التوسط ان لبس

الحشن البالغ في الخشونة

لتربية نفسه الامارة فهو

مطلوب (قوله ابن الجلالة

ولحها) وركوبها ككامر

(قوله محاش النساء) أي

وطؤون في الدبر وما نقل

عن بعض الائمة من جوازه

بأصل عنه وانما قال يجوز

وط المرأة من جهة دبرها

ومراة وطؤها في قبلها

من جهة دبرها لاوطؤها

في دبرها كما توهمه بعضهم

(قوله نفرة الغراب) بأن

لا يطمن في السجود (قوله

وأن يوطن الرجل المكان

الخ) فيطلب تعدد محال

الصلاة تشهد له (قوله

يوطن البعير) أي يألف

(قوله يتزعفر الرجل أي

يصبغ ثوبه بألوانه مثلاً

بالزعفران) (قوله تصبر

الخ) بابه ضرب (قوله بين

البعيرين بقودهما) بأن

يأخذ زمام أحدهما بيده

اليميني وزمام الآخر بيده

اليسرى بحيث يكون

بينهما - ما فان ذلك يرث

الفقر لسر علمه الشارع

قبيل ومثل البعيرين

الفرسان والاصح خلافه

وما اشترى من أن المورد

بين القطار يرث الفقر لم

نقف عليه (قوله أن

وسلم احتجم وأعطى الحمام أجرته قال العلقمي والله أعلم لانه عمل على ثواب غيره معلوم قبل العمل فأشبهه
الاجارة المجهولة من ناحية الماعى أن لا تطيب بعده نفس أحدهما بالعوض ومن ههنا كان جماعة
من العلماء الصالحين يرضون الحمامين بأكثر من المتعارف عندهم (عن ابن مسعود) نهي عن كل
مسكر ومفتري) بالفاء والمثناة الفوقية ومن جعله بالقاف والمثناة التحتية فقد صحف أي كل شراب
يورث الفتور رأى ضعف الجفون والخدر في الاطراف كالخشب المعروف قال العلقمي وحكى ان
رجلا من العجم قدم القاهرة وطالب دليلا على تحريم الخيشة فعد لذلك مجلس حضره علماء العصر
فاستدل الحافظ زين الدين العراقي بهذا الحديث فاعجب الحاضرين (حم د عن أم سلمة) باسناد
صحيح (نهي عن لبستين) قال العلقمي قال في النهاية هي بكسر اللام الهيئة والحالة وروى
بالضم على المصدر والاول أوجه (المشهورة في حسنها والمشهورة في قبحها) مالم يقصد بذلك
هضم نفسه (طب عن ابن عمر) باسناد ضعيف (نهي عن لبس الجلالة) قال العلقمي والنهي
للتزينة عند الشافعي (دك عن ابن عباس) نهي عن لفظة الحاج) أي عن أخذ لفظة في
الحرم فلفظته يحرم أخذها للتملك قال العلقمي وأما التقاطها للحفاظ فقط فلا يمنع منه وقد أوضح
هذا صلى الله عليه وسلم في قوله في الحديث الا تسخر ولا تحمل لفظة أي مكة الا لمشة والممشة
هو المعروف ومعنى الحديث لا تحمل لفظة لمن يريد أن يعرفها سنة ثم يملكها وهذا قال الشافعي
وعبد الرحمن بن مهدي وأبو عبيد وغيرهم وقال مالك يجوز تملكها بعد تعريضها سنة كما في سائر
البلاد وبه قال بعض أصحاب الشافعي ويؤولون الحديث تأويلات ضعيفة (حم م د عن عبد
الرحمن بن عثمان التيمي) نهي عن محاش النساء) بجاء مهملة وشين معجمة ويقال به جملة أي عن
اتباعهم في أدبارهم والنهي للتحريم (طس ن عن جابر) ورجاله ثقات (نهي عن تنف
الشيب) قال المناوي من نحو لحية أو رأس وقيل يحرم لانه فور ووفار (ت ن ه عن ابن عمرو)
وحسنه الترمذي (نهي عن نفرة الغراب) أي تخفيف السجود بقدر وضع الغراب منقاره
للاكل (واقتراش السبع) ببسط ذراعيه في سجوده ولا يرفعهما عن الارض (وان يوطن
الرجل المكان في المسجد) أي يألف محله لا يزم الصلاة فيه لا يصلي في غيره (كايوطن البعير)
أي كالبعير لا يولى من عطنه الا مبركه (حم دن ه ك عن عبد الرحمن بن شبل) نهي أن يتباهى
الناس في المساجد) قال المناوي أي يتفاخر واهبها بأن يقول رجل مسجدي أحسن فيقول آخر بل
مسجدي والمراد المباهاة في انشائها وعمارتها وزخرفتها (حب عن أنس) بن مالك (نهي
أن يشرب الرجل) أي الانسان (فانما) فيكره تنزيها وشرب المصطفى قائما كان ليبيان الجواز
(م د ت عن أنس) بن مالك (نهي أن يتزعفر الرجل) أي يصبغ ثوبه بزعفران أو يبلطخ به
لانه شأن النساء فيجوز قال العلقمي قال ابن رسلان قال البيهقي في معرفة السنن نهي الشافعي الرجل
عن المزعفر وأباح له المعصفر قال الشافعي وانما رخصت في المعصفر لانه لم يجد أحدًا يحكى عن النبي
صلى الله عليه وسلم النهي عنه الا على ما قال على رضى الله عنه نهاني ولا أقول نهاني كما قال البيهقي وقد
جاءت أحاديث تدل على النهي على العموم وقال شيخنا وقل الشافعي يحرم على الرجل المزعفر
دون المعصفر قال البيهقي فيه أن الصواب تحريم المعصفر أيضا عليه للأخبار الصحيحة التي لو بلغت
الشافعي لقال بها وقد أوصانا بالعمل بالحديث الصحيح (ق ٣ عن أنس) بن مالك (نهي أن تصبر
البهائم) أي أن تملك ثم يرمى إليها حتى تموت فيجوز (ق د ن ه عن أنس) نهي أن يمشي الرجل بين
البعيرين بقودهما) قال الشيخ النهي فيه لعدم أمن الاذى فيكره تنزيها (ك عن أنس) باسناد
صحيح (نهي أن يصلي على الجنائز بين القبور) فانها صلاة شرعية والصلاة في المقبرة مكروهة
تنزيها (طس عن أنس) واسناده حسن (نهي أن يتنعل الرجل) يعني الانسان (وهو قائم)

يتنعل الرجل الخ) أي ينحو خوف مما في لبسه قائما من المشقة وخوف كشف العورة أما لبس نحو الباج قائما فلا بأس به لعدم ما ذكر

قال العلقمي وفي رواية نهى أن يتنعل الرجل قائما قال ابن رسلان الظاهر أن هذا أمر ارشاد لان لبسها قاعد أسهل له وأمكن وربما كان القيام سببا لانقلابه وسقوطه فأمر بالقعود له والاستعانة باليد فيه ليأمن من غائلته ويحتمل أن يختص هذا النهي بما في لبسه قائما تعجب كالتساوم التي يحتاج لبسها الى وضع سيرها في اصبع الرجل والوطاء الذي له ساق كالخف وما في معناه وأما لبس القبقاب والسر موجه والوطاء الذي ليس له ساق فلا يدخل في هذا النهي لسهولة لبسه وسرعته بلا تعجب والاخذ بعموم الحديث على ظاهره أحوط لا إطلاق الحديث ((ت والضياء عن أنس رضي الله عنه أن يبال في الماء الراكد)) أي الساكن ولو كثير ما لم يستبحر الكثير والنهي للتنزيه وفي القليل أشد لتنجيسه بل قيل يحرم ((منه عن جابر رضي الله عنه أن يبال في الماء الجاري)) النهي للتنزيه فيكون في القليل منه دون الكثير ((طس عن جابر)) واسناده جيد ((نهى أن يسمي كلب أو كلب)) الظاهر أنه منصوب ورسمه بالألف على طريقة المتقدمين المحدثين كما تقدم ((طب عن بريدة)) واسناده ضعيف ((نهى أن يصلي الرجل في لحاف)) بكسر اللام هو كل ثوب يتغطى به والجمع لحف مثل كتاب وكتب ((لا يتوشع به)) قال العلقمي قال ابن رسلان حكى ابن عبد البر عن الاخفش أن التوشع هو أن يأخذ طرف الثوب اليسر من تحت يده اليسرى فيلقيه على منكبيه الايمن ويبقى طرف الثوب الايمن من تحت يده اليمنى على منكبيه الايسر قال وهذا التوشع الذي جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في الثوب الواحد متوشعا به ((نهى أن يصلي الرجل في سراويل وليس عليه رداء)) لان السراويل بمفرده يصف الأعضاء ولا يتجافى عن الجسد ولهذا قال أصحابنا ان لم يكن له قميص وأراد الاقتصار على الثوب فالرداء أولى لانه يمكنه أن يستتر به العورة ويبقى منه ما يطر حه على الكتف فان لم يكن فالأزار أولى من السراويل لان الأزار لا يتجافى عنه ولا يصف الأعضاء ((د ل عن بريدة)) واسناده ضعيف ((نهى أن يقعد الرجل)) يعني الانسان ((بين الظل والشمس)) لانه ظلم للبدن حيث فاضل بين أبعاضه فيكره ((ل عن أبي هريرة د عن بريدة)) واسناده صحيح ((نهى أن يتعاطى السيف مسلولا)) فيكره تنزيها مناولته كذلك لانه قد يخطئ في تناوله فيخرج شيئا من بدنه أو يسقط على أحد فيؤذي به ((حم د عن جابر)) واسناده صحيح ((نهى أن يستنجي ببعرة أو عظم)) وفي رواية سلم أن يستنجي برجيع أو عظم نبه بالبعرة على جنس النجس وبالعظم على كل مطعوم فأفاد منع الاستنجاء بكل نجس ومطعوم خلافا لابي حنيفة ((حم م د عن جابر رضي الله عنه أن يقعد على القبر)) أي يجلس عليه فيكره لانه اتهام بالميت وأما الجلوس في خبر مسلم لان يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه حتى تخلص الى جملة خبره من أن يجلس على قبر ففسر في رواية أبي هريرة بالجلوس للبول أو الغائط ((وان يقصص)) بقاف وصادين مهملة أي يخصص كافي رواية فيكره لانه نوع زينة فلا يلبس من صار الى البلى ((أو يبنى عليه)) كذلك بل يحرم في مسئلة ((حم م د عن جابر رضي الله عنه أن يطرر الرجل أهله)) بضم الراء من الطروق وهو المحجى ((لبلا)) فقوله لبلا تأن كيد فيكره لانه قد يهجم بها على قبيح فيكون سببا بغضها واطلاقها ((ق عن جابر رضي الله عنه أن يقتل شيئا من الدواب صبوا)) كما مر ((حم م د عن جابر رضي الله عنه أن يكتب على القبر شيئا)) قال المناوي فتسكروا الكتابة عليه ولو اسم صاحبه في لوح أو غيره عند الثلاثة وقال أبو حنيفة لا تذكروا ه و قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري في شرح البهجة وفي كراهة كتابة اسم الميت نظرا بل قال الزركشي لا وجه لكراهة كتابة اسم الميت وتاريخ وفاته ((ل عن جابر)) باسناد صحيح ((نهى أن يضع الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره)) تحريم ان لم يأمن كشف عورته والافتزيم أو فعله لذلك لبيان الجواز ((حم م د عن أبي سعيد)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((نهى أن يدخل الماء)) لغو غسل ((الاجتر)) أي بشئ يستر عورته فتندب المحافظة على السر ((ل عن جابر)) باسناد صحيح ((نهى

(قوله أن يبال في الماء الراكد) ما لم يستبحر (قوله في الماء الجاري) أي القليل (قوله أن يسمي كلب أو كلب) يقرأ بالنصب فيهما وإن كان رسمهما بصورة رسم المرفوع على لغة ربعة فتائب فاعل يسمي ضمير يعود على المولود فإن قرئ يسمي بالبناء للقاء عمل المولود مفعول أول وكلمة مفعول ثان (قوله في لحاف لا يتوشع به) لكشف عورته غالبا بسبب ذلك (قوله أن يصلي الرجل في سراويل) أي لكونه يحكي حجم القبل والالين (قوله يتعاطى السيف مسلولا) لانه ربما سقط على أحد (قوله أن يستنجي ببعرة) وكل نجس ومنه عظم غير المدنسي أما المذكي فليكونه مطعوم الجن (قوله وأن يقصص) أي يخصص (قوله أن يطرر الرجل أهله) أي بأن يها من السفر مثلا لئلا

أن عيس الرجل ذكره بيمينه) فيكره تنزيها لا تحريما وفيه شمول الحاجة البول وغيرها ((وان عيشي في نعل واحدة)) أو خف واحد فيكره كذلك ((وان يشتمل الصماء وان يحتبى بثوب ليس على فرجه منه شيء)) فيكره لانه اذا احتبى كذلك ربما تبدع عورته ((ن عن جابر)) بن عبد الله قال العلقمي بجانبه علامة العكبة ((نهى أن يقوم الامام فوق شيء)) أي عال كدكة ((والناس)) أي المأمومون ((خلفه)) أسفل منه فيكره ارتفاع الامام على المقتدين بلا حاجة ((ت ل عن حذيفة)) واسناده حسن ((نهى أن يقام الرجل من مقعده)) بفتح الميم محل قعوده ((ويجاس فيه آخر)) فمن سبق الى مباح من نحو مسجد يوم جمعة أو غيره لصلاة أو غيرها يحرم اقامته منه ((ن عن ابن عمر)) بن الخطاب ((نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو)) أي الكفار قال العلقمي زاد ابن ماجه مخافة أن يناله العدو وفي مسلم فاني لا آمن أن يناله العدو والمراد بالقرآن المحصف لا القرآن نفسه والمراد بالمحصف ما كتب فيه القرآن كله أو بعضه متميزا في ضمن كلام آخر فلا ينافي ما كتبه صلى الله عليه وسلم في كتابه الى هرقل من قوله يا أهل الكتاب الآية وفي مسند اسحق بن راهويه كره رسول الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو ومخافة أن يناله العدو والنهي يقتضي الكراهة لانه لا ينفك عن كراهة التنزيه أو التحريم قال ابن عبد البر أجمع الفقهاء أن لا يسافر بالمحصف في السرايا والعسكر الصغار المخوف عليه واختلفوا في الكبير المأمون عليه فنع مالك مطلقا وفصل أبو حنيفة وأدار الشافعية الكراهة مع الخوف وجودا وعدمه قال بعض المالكية ((ق د ه عن ابن عمر)) نهى أن يستقبل ((قاضي الحاجة)) القبلتين ((الكعبة وبيت المقدس)) ((بيول أو غائط)) قال المناوي تحريمها بالنسبة للكعبة بشرطه وتنزيها بالنسبة لبيت المقدس قال العلقمي قال أبو اسحق المروزي وأبو علي بن أبي هريرة انما نهى عن استقباله أي بيت المقدس حين كان قبله ثم عن الكعبة حين صارت قبله فجمعها الراوي ظنا منه أن النهي مستمر وقال الامام أحمد بن حنبل هو منسوخ بحديث ابن عمر ونقل الماوردي عن بعض المتكلمين أن المراد بالنهي أهل المدينة فقط لانهم اذا استقبلوا بيت المقدس استدبروا الكعبة فكان نهيم لاستدبار الكعبة لاجل حرمة استقبال بيت المقدس ((حم د ه عن معقل)) بفتح الميم وسكون المهملة ((الاسدي)) قال المناوي بفتح السين وقيل بالزاي واسناده حسن ((نهى أن يتخلى)) قال العلقمي المراد بالخلاء هنا قضاء الحاجة ((الرجل)) يعني الانسان ((تحت شجرة مثمرة)) أي شأنها أن تهر فيكره تنزيها ((ونهى أن يتخلى على ضفة نهر جار)) قال المناوي بضاد معجمة جانبه بفتح فجمع على ضفات مثل جنة وجنات وتكسر فجمع على ضفف مثل عدة وعدد ((عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((نهى أن يبال في الحجر)) قال هو بضم الجيم وسكون الحاء المهملة الثقب والثقب بفتح المثناة أفصح من ضمها وهو ما استدار ومثله السرب بفتح السين والراء ما استطال ويقال له الشق الحاقاله بالثقب والنهي فيه الكراهة قيل لقتادة أحد رواة الحديث لم يكره في الحجر فقال كان يقال انها مساكن الجن ((د ل عن عبد الله بن سرجس)) باسناد صحيح ((نهى أن يبال في قبله المسجد)) فيحرم ذلك وكذا يحرم في بقاعه لكن القبلية أشد ((د في مراسيله عن أبي مجلز مر سلا)) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعد هازاي واسمه لاحق ((نهى أن يبال بابواب المساجد د في مراسيله عن مكحول مر سلا)) وهو الشامي ((نهى أن يستنجي أحد بعظم أو روثه أو جمه)) بضم المهملة وفتح الميم قال الخطابي هو الفعم وما حترق من الخشب والعظام ونحوها ((د قط هق عن ابن مسعود)) واسناده صحيح ((نهى ان يبول الرجل)) يعني الانسان ((في مستحجمه)) المحل الذي يغتسل فيه فيكره اذا لم يكن له مسلك أو كان صلبا لانه يجلب الوسواس ((ت عن عبد الله ابن مغفل)) واسناده حسن ((نهى ان يجلس الرجل)) يعني الانسان ((في الصلاة وهو

(قوله ذكره بيمينه) لان
اليمين للتكريم (قوله
ويجلس فيه آخر) ليس
قيدا فيحرم اقامته منه
وان لم يجلس فيه غيره
(قوله بالقرآن) أي كله أو
بعضه الكثرير أما نحو
مكتوب فيه آية مثلا فلا
بأس به فقد كتب صلى الله
عليه وسلم في مكتوب هرقل
قل يا أهل الكتاب تعالوا
الى كلمة الخ (قوله أن
يستقبل) أي قاضي الحاجة
القبلتين (قوله ضفة نهر)
أي جانبه بفتح الضاد
ويجمع على ضفات مثل
جنة وجنات وبكسرهما
ويجمع على ضفف مثل
عدة وعدد أفاده المصباح
(قوله قبله المسجد) وكذا
سائر أجزائه لكن القبلية
أشد (قوله بأبواب
المسجد) مبالغة في تنزيهه
عن النجاسة (قوله جمه)
أي غم أو خشب محرق
لعدم صلابته (قوله
مستحجمه) لانه يورث
الوسوسة

معتمد على يده اليسرى وقال انها صلالة اليهود فيكره لانا أمرنا بمخالفتهم (ل ك هـ) عن ابن عمر قال الشيخ حديث صحيح (نهي أن يقرن بين الحج والعمرة) قال العلقمي في أبي داود عن أبي ان معاوية بن أبي سفيان قال لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كذا وكذا أو ركوب جلود النور قالوا نعم قال فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج والعمرة فقالوا أما هو - إذا فلا فقال أما انها منعت وليكنكم نسيتم وفيه أن الحاكم إذا حضر عنده شهود في قضية فشهد بعضهم ولم يشهد غيره أن ترك شهادته لا يقدح في شهادة الشاهد ورواه البيهقي عن معاوية بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يقرن فذكره قال النووي اسناده جيد وبشبه أن يكون النهي للتنزيه أو للارشاد لما في القرآن من النقص المحبور بهم (د عن معاوية) رضى الله عنه (نهي أن يقد السير بين اصبعين) قال العلقمي زاد الطبراني ويقول أن في ذلك عيبين عيب القطع وتغريزه وقال في النهاية أن يقطع ويشق للثلاث تعقر الحديدة يده وهو شبهه بنهيته أن يتعاطى السيف مسلولا وانفد القطع طولاً كالشق (د ل عن حمزة) قال ل ك هـ صحيح (نهي أن يضحى بعضباء الاذن والقرن) قال العلقمي العضباء بعين مهيولة وضاد مهيولة أي المقطوعة الاذن والمكسورة القرن قال في النهاية واستعمل الالضب في القرن أكثر منه في الاذن (ح م ع ل عن علي) رضى الله تعالى عنه باسناد صحيح (نهي أن تكسر سكة المسلمين) أي الدراهم والدنانير المضروبة (الجازرة بينهم) لما فيه من اضعاف المال قال العلقمي وقيل كانت المعاملة بها في صدر الاسلام عددا لا وزنا وكان بعضهم يقص أطرافها فنهوا عنه (الامن بأس) أي أمر يقضى كسرهما كرداءها فلا نهى (ح م د هـ ل عن عبد الله المزني) واسناده ضعيف (نهي أن نهجم) بنون مضموه أوله بفتح المؤلف (النوى طبخا) أي نباغ في نضجه حتى يتفتت وتفسد قوته التي يصلح معها الغنم قال الشيخ وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى مطبوخ عوفه زيد عليه بالنار حتى كاد أن ينطبخ النوى فذكر ما يدل على ذلك (د عن أم ساه) باسناد صحيح (نهي أن يتنفس في الاناء) عند الشرب (أو ينفخ فيه) لأن التنفس فيه ينتن الاناء فيعاف فيكره تنزيها (ح م د ت هـ عن ابن عباس) واسناده حسن (نهي أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكره) يضم السين المهملة وكسرها والمراد أنه لا يمسح يده الا بثوب من له عليه فضل ونعمة من نخور وجهه وكذا اليد لا يمسح يده ويود مسحه ليتبرك بآثار يده وهذا اذا علم ذلك منه وتحقق أو غاب على ظنه فان شك في ذلك فلا كما في الاكل من طعام الصديق أو ركوب دابته من غير إذنه ويحتمل أن يكون هذا النهي مخصوصا بمن لم يأذن له أما من أذن له في المسح في مندبل الذفر فخيرا وان لم يكن له عليه فضل قال المناوي أراد أن لا يستدل أحد من المؤمنين وان كان فقيرا (ح م د عن أبي بكر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي أن يسمي أربعة أسماء) بنصب أربعة على أنه مفعول ثان أو بنزع الخافض والمفعول الاول ضمير واقع على المولود أو الشخص (أفلم ويساروا نافعاً ورباحاً) فيكره تنزيها لانه قد يقال أفلم هنا فيقال لا في تطير وكذا البقية (ت هـ عن حمزة) باسناد حسن (نهي أن تخلق المرأة رأسها) فيكره ذلك لانه مثله في حقها وقيل يحرم فان كان لصبيته حرم قولاً واحداً (ت ن عن علي) نهى أن يتخذ شيء فيه الروح غرضاً بفتح الغين المعجمة والراء والضاد المعجمة ما ينصب ليرى البسه فيحرم لانه تعذيب لخلق الله تعالى (ح م ت ن عن ابن عباس) واسناده صحيح (نهي أن يجمع أحد بين اسمه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (وكنيته) أبي القاسم فيحرم حتى بعد زمنه عند الشافعي (ت عن أبي هريرة) باسناد صحيح (نهي أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه) أي ليس به حاجز يمنع من سقوط النائم فيكره (ت عن جابر) نهى أن يستوفز الرجل في صلاته أي أن يقعد

(قوله على يده اليسرى)
بأن يضعها على الأرض
(قوله أن يقرن) أي
الشخص بين الحج والعمرة
لأن الأفراد أفضل
(قوله بعضباء الاذن)
أي مقطوعتها والقرن
أي مكسورة القرن (قوله
تكسر سكة المسلمين) فقص
الفضة حرام الا من بأس
أي من عذر كان قص
النصف ليختبره هل هو فضة
أو نحاس مثلاً (قوله أن
يجمع النوى طبخاً) بأن
يبالغ في طبخ الرطب أو
التمر حتى يتفتت النوى
من قوة النار فيفوت نفع
الغنم بأكله وفي المصباح
والجهم العض والمضغ
وعجمته عجمان باب قتل
اذا مضغته (قوله بثوب
من لم يكره) أما اذا كسوت
شخصاً ثوباً ومسحت يده
فيه فهو جائز لرضاه بذلك
غالباً فان تضرر حرماً كالاجنبى
فالمدا على التضرر وعدمه
(قوله أفلم الخ) لانه يتطير
بذلك في النبي (قوله رأسها)
لانه مثله في حقها (قوله
بين اسمه) أي النبي صلى
الله عليه وسلم وكنيته بأن
يسمى ابنه محمد أبا القاسم

فيهما من تصاغير مطمئن فيكره تنزيها ((لعن سمرة)) بن جندب ((نهي ان يكون الامام مؤذنا)) قال المناوي أي أن يجمع بين وظيفة إمامة وأذان في محل واحد فيكره وبه أخذ بعضهم لكن الجمهور على عدم الكراهة ((هق عن جابر)) واسناده ضعيف ((نهي ان يمشی الرجل بين المراتين)) ولو محرمين فيكره للإساءة به الظن قال العلقمي ويحتمل أن يدخل في النهي ان تمشی إحدى المراتين أمامه والآخرى وراءه ويكون الرجل بينهما وفي معنى النهي أن يجلس الرجل بين امرأتين في المسجد أو على قاعة الطريق أو نحو ذلك لوجود معنى النهي ((دلع عن ابن عمر)) نهي ان يقام عن الطعام حتى يرفع قال المناوي هذا في غير مأدبة أعدت للجلس قوم بعد قوم ((ه عن عائشة)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن لكن قال الدميري هو منقطع لان في سنده مكحولاً عن عائشة ومكحول لم يلق عائشة ((نهي ان يصلي الرجل ورأسه معقوص)) قال العلقمي في حديث ابن عباس الذي يصلي ورأسه معقوص كالذي يصلي وهو مكتوف أراد أنه اذا كان شعره منشوراً سقط على الأرض عند السجود فيعطى صاحبه ثواب السجود به واذا كان معقوصاً صار في معنى من لم يسجد وشبهه بالمكتوف وهو المشدود اليدين لانهم لا يقعان على الأرض في السجود اه والنهي للتنزيه ((طاب عن أم سلمة)) واسناده صحيح ((نهي ان يصلي الرجل)) أي الانسان ((وهو حاقن)) قال العلقمي وفي رواية وهو من حتى يتخفف والحاقن والحق سواه وهو الذي حبس بوله كالحاقب بالوحدة للغائط فيكره ان لم يضق الوقت فان ضاق وجبت الصلاة به ما لم يتضرر فان تضرر بدأ بتفريغ نفسه وان خرج الوقت ((ه عن أبي امامة)) واسناده حسن ((نهي ان يصلي خلف المتحدث والنائم)) أي ان يصلي شخص وواحد منهما بين يديه لان المتحدث يلهمي بحديثه والنائم قد يبدو منه ما يلهي ((ه عن ابن عباس)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي ان يقول الرجل)) ومثله الانثى والخنثى ((فائما)) فيكره تنزيها ((ه عن جابر)) نهي ان تتبع جنازة معهاراة)) بنون مشددة أي امرأة صالحة قال العلقمي قال الدميري الرنة الصوت يقال رنت المرأة ترن ريناً وأرنت أيضاً صاحبت والرنين الصياح الشديد والصوت الحزين عند الغناء والبكاء قاله ابن سيده وغيره ويقع في بعض النسخ راية بالياء وهو تصحيف ((ه عن ابن عمر)) نهي ان ينفخ في الشراب وان يشرب من ثلثة القدح أو اذنه)) لما مر ((طاب عن سهل بن سعد)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي ان يمشی الرجل)) أو المرأة ((في نعل واحدة أو خف واحدة)) فيكره تنزيها لما مر ((حم عن أبي سعيد)) واسناده حسن ((نهي ان تكلم النساء)) غير المحارم ((الاباذن أزواجهن)) لانه مظنة الوقوع في الفاحشة بتسويل الشيطان أما باذن فيجوز حيث لا خلوة ((طاب عن ابن عمر)) باسناد حسن ((نهي ان يلقى النوى)) وفي نسخة أن تلقى النواة ((على الطبق الذي يؤكل منه الرطب أو التمر)) لا يتخلط وهو مبتل بريق الفم بالتمر والرطب فيعاف ((الشيرازي عن علي)) رضى الله تعالى عنه ((نهي ان يسمي الرجل حرباً أو وليداً أو امرأة)) قال المناوي لانه ربما يتطير به ((أو الحكم أو أبا الحكم)) لما فيه من تركيبة النفس ((أو أفلح أو نجحاً أو يساراً)) لانه يتطير بنفقه ((طاب عن ابن مسعود)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي ان يخصى أحد من ولد آدم)) يخصى الا آدمي حرام شديد التعريم ((طاب عن ابن مسعود)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((نهي ان يتطى الرجل في الصلاة)) أي يعدد أعضائه قال الجوهرى وتقطط أي تعدد ((أو عند النساء الا عند امرأته أو جواربه)) قال المناوي اللاتي يحمل له وطؤهن ((قط في الافراد عن أبي هريرة)) نهي ان يغشى ليلاً قال العلقمي وذلك لانه لا يأمن الخطأ في المذبح ولان الفقراء لا يحضرون فيه حضورهم بالنهار وقال أصحابنا يكره الذبح بالليل مطلقاً عن التقييد بالاضحية وفيها أشد كراهة قال الأذري ولا معنى لكراهة الذبح اذا ترجحت مصلحته أو دعت اليه ضرورة كان خشى فوت الاضحية أو غيباً أو

(قوله مؤذنا) الذي صح أنه يطلب الجمع بين الامامة والاذان ولذا قال سيدنا عمر ما يمنعني عن الاذان الا الخليفة يعني الخلافة (قوله عن الطعام حتى يرفع) ان لم يكن ثم من يجلس مكانه اذا قام والاطلب (قوله ورأسه معقوص) خرج المرأة والخنثى فيطلب عقص شعرهما لطلب المبالغة في سترهما (قوله خلف المتحدث والنائم) أي تكره الصلاة بقرب أحدهما لان المتحدث يلهمي بحديثه والنائم قد يبدو منه ما يلهو من نحو تحرك (قوله رانة) أي امرأة صالحة ان لم يقدر على ازالة المنكر (قوله ان تكلم النساء الخ) أما بالاذن فيجوز حيث لا خلوة (قوله ان يتطى الرجل) أي يعدد أعضائه

احتاج هو وأهله إلى الأكل منها أو نزل به أضياف أو حضره مساكين القرية وهم محتاجون إلى الأكل منها (ط ب عن ابن عباس ؓ) نهي أن تقام الصبيان في الصف الأول (قال العلقمي والمناوي أي إذا حضروا بعد تمام الصف الأول والظاهر أن مرادهم أنهم إذا حضروا قبل تمامه كلهم) (ابن نصر عن راشد بن سعد مرسل) نهي أن ينفخ في الطعام والشراب والتمرة) لأنه يقدّره فيكره تنزيها (ط ب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي أن يفتش التمر عما فيه) من نحو سوس ودرد ويحوز كل دود الفاكهة معها العسرتييزه (ط ب عن ابن عمر) باسناد حسن (نهي أن يضاف المشركون) أي الكفار لشرك أو غيره (أو يكتنوا) يضم فسكون ففتح (أو يرحب بهم) لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآية (حل عن جابر) بن عبد الله (نهي أن يفرد يوم الجمعة بصوم) فيكره تنزيها عند الشافعي (حم عن أبي هريرة) باسناد حسن (نهي أن يجلس) بالبناء للمفعول (بين الضح) قال الشيخ بكسر الضاد المجهمة وهو ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض (والظل) أي يكون بعضه في الظل وبعضه في الشمس (وقال أنه مجلس الشيطان) قال المناوي أي مقعده أضيف إليه لأنه الباعث على القعود فيه لافساد المزاج لاختلاف حال المؤثرين المتضادين (حم عن رجل) سمعني قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي أن يمنع نفع) بالنون والقاف (البئر) قال العلقمي قال في النهاية أي فضل ماؤها لأنه ينفع به العطش أي يروى وشرب حتى نفع أي روى وقيل النفع الماء النافع وهو المجتمع (حم عن عائشة) واسناده حسن (نهي أن يجلس الرجل بين الرجلين إلا بأذنهما) فيكره بدونه تنزيها (هق عن ابن عمر ؓ) نهي أن يشار إلى المطر) حال نزوله باليد أو بشئ فيها (هق ابن عباس ؓ) نهي أن يقال للمسلم ضرورة) قال العلقمي قال في النهاية في الحديث لا ضرورة في الإسلام قال أبو عبيد هو في الحديث التبتل وترك النكاح أي ليس ينبغي لأحد أن يقول لا أتزوج لأنه ليس من أخلاق المؤمنين وهو فعل الرهبان والضرورة أيضا الذي لم يحج قط وهو فعولة من الضر الحبس والمنع وقيل أراد من قتل في الحرم قتل ولا يقبل منه أن يقول في ضرورة ما حجت ولا عرفت حرمة الحرم كان الرجل في الجاهلية إذا أحدث حدثا فلجأ إلى الكعبة لم يهجم فكان إذا بقيه ولي الدم في الحرم قبل له وهو ضرورة فلا تهاجمه اه وقال في المصباح والضرورة بالفتح الذي لم يحج وهذه الكلمة من النوادر التي وصف بها المذكروا المؤث مثل ملولة وفروقة ويقال أيضا ضروري على النسبة وصارورة ورجل ضرورة لم يأت النساء سمي الأول بذلك لصرة على نفقته لأنه لم يخرجها في الحج وسمي الثاني بذلك لصرة على ما ظهره وامساك له (هق عن ابن عباس ؓ) نهي أن تستر الجدر) أي جدر البيوت قال المناوي تحريما بالحرير وتنزيها بغيره (هق عن علي بن الحسين مرسل) هوزين العابدين رضي الله تعالى عنهم أجمعين

حرف الهاء

(هاجروا نورثوا) بناء كم مجدا) أي عزوا شرفا من بعد كم قال العلقمي قال في المصباح المجد العز والشرف ويرجل ما جد كرم شريف (خط عن عائشة ؓ) هاجروا من الدنيا وما فيها) قال المناوي أي أتركوها لاهلها أو هاجروا من المعاصي إلى التوبة (حل عن عائشة) واسناده ضعيف (هذا القرع نكث به طعانا) قال المناوي أي نصيره بطعنه معه كثير اليكفي العبال والأضياف قال العلقمي وسميه كما في ابن ماجه عن جابر عن أبيه طارق قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وعنده هذا الدباء فقلت أي شئ هذا قال هذا القرع فذكره (حم عن جابر بن طارق) واسناده حسن (هذه النارجزة من مائة جزء من نارجهم) قال المناوي وورد أقل أو أكثر والقصد من الكل الأعلام بعظم نارجهم وأنه لا نسبة بين نار الدنيا ونار الآخرة في شدة الاحراق (حم عن أبي

(قوله في الصف الأول) الا إذا لم يكمل للأهم (قوله) أن تضامح المشركون أو يكتنوا أو يرحب بهم) لأنه يحرم تعظيمهم بأي وجه كان (قوله بين الضح) والظل) بكسر الضاد وتشديد الميم كل في المختار أي ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض (قوله) أن يمنع نفع البئر) أي فضل ماؤها (قوله بين الرجلين) أي القرب بين أو المصديقين مثلا (قوله ضرورة) كان في الجاهلية إذا قتل شخص آخر وطلب منه القصاص تعلق بالكعبة وقال اني ضرورة أي لم أجد فيترك القصاص لأجل ذلك فنع الإسلام هذا الأمر (قوله) أن تستر الجدر) تحريما بالحرير وتنزيها بغيره لما فيه من الترفه (قوله) هاجروا) من مكة إلى المدينة ومن بلاد الكفر إلى الإسلام (قوله مجدا) أي شرفا وعزلا أن شرف الوالد شرف لولده (قوله) من الدنيا) أي من الاشتغال بها إلى الاشتغال بما يقربكم له تعالى أو المراد من المعاصي الكائنة في الدنيا واشتغلوا بالطاعة (قوله) نكث به (الخ) قاله لمن دخل بيته فوجد هدم يقطعون الدباء نقطيعا كثيرا قال ما هذا

(قوله مختصرة) أي
تخضرها الجن (قوله كهاتين)
وقرن بين السبابة
والوسطى والمراد قبيلة
هاشم وقبيلة المطلب (قوله
من فرق بينهما) بأن سعى
بنتين القبيلتين بالفتن
فينبغي السعي بينهما بكل
جيل (قوله تسكب العبرات)
أي تراق الدموع قاله لما
قبل صلى الله عليه وسلم
الحجرو بكى لحضوره مع
ربه فلما رآه عمر يبكي بكى
من خشية الله فقال صلى
الله عليه وسلم يا عمر ههنا
الح (قوله العمال) أي
السلطان ونوابه من أهل
الولايات غلول أي خيانة
(قوله السائل) خبر عن
هدية أي وجوده بالباب
هدية لصاحبه وإكرام له
من الله حيث صرف قلب
السائل للوقوف بذلك
الباب في طاب إكرامه
بالاعطاء (قوله هل ترون)
أي تذكرون وتبصرون
ما أرى أي ما أدرى وأبصر
بمعنى بان مثلت له الفتن
في جدارا والمراد ما أرى
أي ما أدرى بكوني بصيرتي
(قوله مواقع) أي وقوع
الفتن خلال بيوتكم (قوله
كمواقع القطر) أي كوقوعه
في الكثرة وذلك كفتنة
قتل سيدنا عثمان (قوله
بضعفائكم) أي بدعائهم
لكم

هريرة) باسناد صحيح (هذه الحشوش) قال المناوي بضم الحاء المهملة وشينين معجمتين جمع حش
بتثنية الحاء قال العلقمي قال في النهاية يعني الكنف ومواضع قضاء الحاجة الواحد حش بالفتح
وأصله من الحش البستان لأنهم كانوا كثير ما يتغوطون في البساتين (مختصرة) قال المناوي أي
يخضرها الشياطين لكونها محل الخبث وكشف العورة وعدم ذكر الله والخبث للخبث (فأذا دخل
أحدكم) إليها (فليقل) عند دخوله ندبا (بسم الله) يقدمه على التعوذ ويقتصر عليه أي لا يأتي
بالرحن الرحيم (ابن السني عن أنس) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (هاشم والمطلب
كهاتين) وأشار بأصبعيه يعني أنهم لم يفتروا جاهلية ولا أسلاما (لن الله من فرق بينهما) طرده
وأبعده عن منازل الأخبار دعاه أو خبر (ربونا صغارا ورجونا كبارا) أي جلوا أنفالننا (حق عن زيد
ابن علي مرسل) واسناده حسن (ههنا تسكب العبرات) قال العلقمي جمع عبرة وهي فحاش
الدمع قاله الجوهرى وقال ابن سيده العبرة الدمع وقيل هو أن ينهمل الدمع ولا يسمع البكاء وقيل هي
الدمعة قبل أن يفيض وقيل هي تردد البكاء في الصدر وقيل الحزن بغير بكاء والصحيح الأول (يعني
عند الحجر) بالتحريك أي الأسود فانه محل تنزلات الرحمة وسببه كفاي ابن ماجه عن نافع عن ابن عمر
قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو
بعمر بن الخطاب يبكي فقال يا عمر ههنا فذكره (ك عن ابن عمر) ههنا أي كفار قرش
(حسان) بن ثابت (فشني) غيره (واشتني) هو قال المناوي وجدوا وجد الشفاء ههنا (م عن
عائشة) ههنا (المسلم أخاه) في الدين وإن لم يكن في النسب (كسفل دمه) أي يوجب العقوبة كما أن
سفل دمه يوجب أو لا يلزم تساوى العقوبتين (ابن قانع عن أبي حنيفة) باسناد حسن (هدايا
العمال غلول) بضم الميم قال المناوي أصله الخيانة ثم شاع في الغلول في النى والمراد أن هدايا
العمال للامام الأعظم ونوابه من النى فلا يختص بهادون المسلمين (حم حق عن أبي حنيفة
الساعدي) باسناد ضعيف (هدايا العمال حرام كلها) قال المناوي على الامام ونوابه فتجعل في بيت
المال (ع عن حذيفة) هدية لله إلى المؤمن السائل بالرفع (على بابه) أي وجود فقير يسأله شيئا
من ماله (خط في) كتاب (رواه مالك) عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعف (هل ترون
ما أرى) الرؤية عليه وقيل بصرية بأن مثلت له الفتن حتى نظر إليها كما مثلت له الجنة والنار (أني
لأرى مواقع الفتن) أي مواضع سقوطها (خلال) جمع خلل وهو الفرجة بين شينين (بيوتكم)
أي نواحيها (كمواقع القطر) أي المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط المطر في الكثرة
والعموم (حم حق عن أسامة) هل تنصرون وترزقون الا بضعفائكم (قال العلقمي وسببه كفاي
البخاري عن مصعب بن سعد قال رأى سعد أن له فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
هل تنصرون فذكره وفي رواية النسائي انما نصرت الله هذه الامة بضعفائهم بدعواتهم وصلاتهم
واخلاصهم وعند أحمد والنسائي انما ترزقون وتنصرون بضعفائكم قال شيخنا أبو الحسن قال ابن بطال
تأويل الحديث أن الضعفاء أشد اخلاصا في الدعاء وأكثر خشوعا في العبادة خلافاً لولهم عن التعلق
بزخارف الدنيا وقال المهلب أراد بذلك صلى الله عليه وسلم حض سعد على التواضع ونفي الزهو على
غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة وقد روى عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه
زيادة مع ارسالها فقال قال سعد يا رسول الله أرايت رجلا يكون حاميه القوم ويدفع عن أصحابه
أي يكون نصيبه كنصيب غيره فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة الزيادة من الغنيمة
فاعلم صلى الله عليه وسلم ان سهام المقاتين سواء فان كان القوى يترجح بفضل شجاعته فان
الضعيف يترجح بفضل دعائه واخلاصه حينئذ (خ عن سعد) هل تنصرون الا بضعفائكم (أي
بدعوتهم واخلاصهم) لان عباة الضعفاء أشد اخلاصا لولهم عن التعلق بالدنيا وذلك من

(قوله على يدي) أو أيدي
غلبة كفتية كذا في الكبير
وقوله في الصغير كغلبة
تحريف أي صبيان من
قريش كاليزيد (قوله
المنظعون) أي المتعمقون
في الكلام بأن يغربوا
بالكلام البليغ المشتمل
على نحو المجاز للتكبر على
الغير (قوله المتقذرون)
أي المتأطعون بالقدر
المعنوي من المعاصي
(قوله الحج) ومثله العمرة
(قوله الرعاية) أي التدبر
والفهم لهم للمعاني (قوله
السفهاء) أي الذين
عقلهم ناقص غير وافر
الرواية أي مجرد حفظ
اللفظ من غير فهم للمعاني
(قوله غلول) أي خيانة
(قوله تذهب بالسمع الخ)
أي فلا يسمع ولا ينظر رولا
يميل لخصمك إلا بالانتقام
ولك بالأكرام (قوله نعور
عين الحكيم) أي تجعلها
عورة فلا ينظر إلا بعين
الرضا لا بعين الانتقام
(قوله الهوى) أي ميل
النفس إلى ما لا يليق كأن
تعلق قلبه بحب أمر فلا
مؤاخاة عليه حيث لم
يتكلم أي لم يخبر أحدا لم
يعمل بمعزم فقد حب
وعف وكنتم
(حرف الواو)

أعظم أسباب الرزق والنصر (حل عن سعد) بن أبي وقاص قال العلقمي بجانبه علامة الهمة
(هل من أحد يمشي على الماء إلا ابتلت قدماه كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب) القصد به
الحث على الزهد في الدنيا والتحذير منها (هب عن أنس) بن مالك (هل لك أمتي) قال العلقمي
المراد بالامة هنا أهل ذلك العصر ومن قاربهم لاجتماع الامة الى يوم القيامة وقال المناوي المراد
بالامة من كان في زمن ولايتهم يكون (على يدي) قال العلقمي كذلك أكثر بالتثنية وللسرخسي
والكشميني أيدي بصيغة الجمع قال ابن بطال جاء المراد بالهلاك مبيها بحدوث آخر لا في هريرة أخرجه
عدي بن سعد وابن أبي شيبة من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه أعوذ بالله من اماره الصبيان قالوا وما
اماره الصبيان قال ان أطعتموهم هلكتم أي في دينكم وان عصيتموهم هلككم أي في دنياكم
بإذهاب النفس أو بإذهاب المال أو بهما (غلبة) بوزن غلبة جمع غلام أي صبيان (من قريش)
منهم يزيد بن معاوية وأضرابه من أحداث ملوك بني أمية فقد كان منهم ما كان من قتل أهل
البيت وأكابر المهاجرين والمراد أنهم يهلكون الناس بسبب طلبهم الملك والقتال (حم خ عن أبي
هريرة) هلك المتظعون قال العلقمي قال في النهاية هم المتعمقون المغالون في الكلام
المتكلمون بأقصى حلوهم مأخوذ من النطع وهو ما ظهر من الغار الأعلى من الفم ثم استعمل في كل
تعمق قولاً وفعل (حم م د عن ابن مسعود) هلك المتقذرون بالذال المعجمة قال في النهاية
يعني الذين يأتون القاذورات (حل عن أبي هريرة) هلك الرجل حين أطاعت النساء في شئ
لا ينبغي ويحتسب أن المراد بالهلاك الوقوع في الآثام قال المناوي فانه لا يأمرن بخير والحرم
والنجاة في مخالفتن (حم ط ب ك عن أبي بكر) قال ك صحيح وأقروه (هلم) أي أنت
(الجهاد لا شوكة فيه) أي لا قتال (الحج) فالج إن يضعف عن الجهاد بمنزلة وسببه ان رجلا
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني جبان وضعيف فذكره (طب عن الحسن بن علي) رضي الله
تعالى عنهما قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (همة العلماء الرماية) قال المناوي أي الحفظ
والانقار والتفهم (وهمة السفهاء الرواية) من غير تصور ولا فهم فيروى من غير روية ويخبر من
غير خبرة (ابن عساكر عن الحسن مرسل) هو البصري (هن أغلب يعني النساء) قال العلقمي
معناه ان النساء يغلبن الرجل قال الزمخشري في قوله تعالى ان كيدك كن عظيم استعظم كيد النساء لانه
وان كان في الرجل الا أن النساء أطف كيدا وأنشد حيلة ولهن في ذلك رفيق وبذلك يغلبن الرجال قال
الدميري وعن بعض العلماء أنه قال اني أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لان الله تعالى
يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال في النساء ان كيدك عظيم (طب عن أم سلمة) الهدية
الى الامام غلول قال المناوي أي بمنزلة السرقة فيحرم عليه قبولها (طب عن ابن عباس) واسناده
ضعيف (الهدية تذهب بالسمع والقلب) وفي نسخة تشرح عليها المناوي والبصري فانه قال أي
قبولها يورث محبة المهدي اليه للهدي فيصير كأنه أصم عن مسمع القدر فيه أعمى عن رؤية
عبوبه لان النفس جبلت على حب من أحسن اليها (طب عن عصمة بن مالك) الهدية نعور عين
الحكيم قال المناوي أي نصيره أعور لا يبصر إلا بعين الرضا فقط (فر عن ابن عباس) واسناده
ضعيف (الهرة لا تقطع الصلاة) قال المناوي اذا مرت بين يدي المصلي (لأنهم من متاع
البيت) زاد في رواية أن تقدشاً وان تجسه (ه ك عن أبي هريرة) الهوى مغفور لصاحبه
قال المناوي بالقصر ما بهواه العبد أي يحبه فحقيقته شهوة النفس وهو مباحها المباح عليه وهو
المراد هنا (مالم يعمل به أو يتكلم) قال العلقمي هو داخل في معنى حديث العيصين ان الله تجاوز
لامتي عما حدثت به أنفسها (حل عن أبي هريرة) واسناده ضعيف
(حرف الواو)

﴿ والله ﴾ قال المناوي أقسم تقوية للحكم وتأكيده **﴿ ما الدنياء في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم أصبغه هذه ﴾** قال العلقمي وأشار يحيى بالسبابة وفي روايه وأشار اسمعيل بالابهام قال الدميري قال الذوي هكذا هو في نسخ الادب بالابهام وهو الاصبع العظمي المعروف وكذا روى القاضي عن جميع الرواة الا السمرقندي فرواه الابهام قال وهو تخفيف قال القاضي ورواية السبابة أظهر من رواية الابهام وأشبه بالتمثيل لان العادة الاشارة بها بالابهام ويحتمل أنه أشار به مرة وبه مرة **﴿ في اليم ﴾** هو البحر قال تعالى فاذا خفت عليه فالقيه في اليم **﴿ فليتنظر ﴾** قال المناوي نظرا اعتبار وتأمل **﴿ ثم ترجع ﴾** قال العلقمي ضبطوا ترجع بالمشاة فوق والمشاة تحت والاول أشهر فن رواه بالتحية أعاد الضمير الى أحدكم ومن رواه بالفوقية أعاده الى الاصبع وهو الاظهر ومعناه لا يعلق بها شيء كذير من الماء ومعنى الحديث ما الدنياء في قصر مدتها وفناء لذتها بالنسبة الى الآخرة في دوام لذتها ونعيمها الا كنسبة الماء الذي يعلق بالاصبع الى باقي البحر **﴿ حم م . عن المستورد ﴾** والله لا **﴿ بفتح اللام التي هي جواب القسم وفتح همزة ان المصدرية ﴾** بالبناء للمفعول قال العلقمي ولفظ البخاري فوالله لا يهدي الله بك رجلا واحدا **﴿ بهذا ﴾** أي لان يقتفع بك **﴿ رجل واحد ﴾** بشئ من أمر الدين مما يسمعه منك أو يرأى عمله فيقتدي بك فيه ويعمل به **﴿ خير لك من حجر ﴾** يسكون الميم جمع أحر **﴿ النعم ﴾** بفتح النون والعين أي الابل قال ابن النباري حجر النعم كرامها وأعلاها منزلة والابل الحمر هي أحسن أموال العرب يضربون بها المثل في نفاسة الشئ وإياه ليس عندهم شئ أعظم منه وتشبيه أمور الآخرة بأعراض الدنيا انما هو تقريب للفهم والافطرة من الآخرة لا تعادلهما الدنيا وجميع ما فيها ولو كان مع الدنيا أمثال أمثالها قال العلقمي هذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يوم وقعة خيبر **﴿ د . عن سهل بن سعد ﴾** الساعدي **﴿ والله اني لاستغفر الله ﴾** قال العلقمي فيه القسم على شئ تأكيده وان لم يكن عند السامع فيه شك **﴿ وأتوب اليه ﴾** قال العلقمي وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية وأجيب بعدة أجوبة منها قول ابن الجوزي هفوات الطبع البشري لا يسلم منها أحد والانبيا وان عصوا من الكبائر لم يعصوا من الصغائر كذا قال وهو مفرع على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصغائر أيضا ومنها قول ابن بطال الانبياء أشد الناس اجتهادا في العبادة لما أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائمون في شكره معترفون له بالتقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل ان يكون لاشتغاله بالامور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو راحة أو بمخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومخاربة عدوهم تارة ومداراة أخرى وتأليف المؤلفات وغير ذلك مما يحجبه عن الاشتغال بذكر الله والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فبى ذلك ذنبا بالنسبة الى المقام العلي وهو الحضور في حضرة القدس ومنها أن استغفاره تشرع للامة أو من ذنوب الامة فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترتي فاذا ارتقى الى حالة رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحال السابق وهذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره صلى الله عليه وسلم كان مفرقا بحسب تعدد الاحوال وظاهر الحديث يخالف ذلك **﴿ في اليوم ﴾** الواحد **﴿ أكثر من سبعين مرة ﴾** قال العلقمي أخرجه النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من روايه محمد بن سراقه عن نافع عن ابن عمر بلفظ ان كنا لنعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الغفور مائة مرة ووقع في حديث أنس اني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه قال صاحب المطالع كل ما جاء في الحديث من ذكر

(قوله الا مثل الخ) بالرفع
 (قوله هذه) وأشار الى
 السبابة أو الابهام (قوله
 أكثر من سبعين مرة) جاء
 مائة مرة

(قوله حبيبته) هو الملازم
للاوامر والنواهي (قوله
أعدل الخ) أي فلا يقع مني
جور أصلا وهذا جزؤه لم
لمن قال له صلى الله عليه
وسلم حين قسم قممته أن في
هذه القممة جورا (قوله
ضيقك) أي المحرم إذ
الاجنبى لا يجوز له الاكل
مع الاجنبية (قوله ادوا)
بالهـ وزوتكن تخفيفا
(قوله من الغسل) وأخذ
الثاوية بحديث أقوى من
هذا يدل على سن الوضوء
قبل الغسل أو في أثناءه أو
بعده (قوله وآى المؤمن)
أي وعده بشئ جائز (قوله
الخلم) أي لم يعمل بمقتضى
غضبه (قوله ذات نطاق)
هذا على عادة نساء العرب
من لبس النطاق والمراد كل
امرأة لا يخشى من حضورها
فتنة بطاب حضورها صلاة
العبيدين (قوله وددت) أي
أحببت أنى لقيت اخوانى
يوم القيامة أى انكم معشر
الصالحين آمنتم بما شاهدتم
من أنوار النبوة وهم آمنوا
بالغيب فأحب أن أراهم
يوم القيامة وأخصهم بمزيد
الأكرام جزاء لهم على
ذلك وجبه لذلك إشارة
بمحصوله ووقوعه فففيه
بشارة عظيمة (قوله وسطوا
الامام) أي اجعلوه وسط
القوم بأن يكون من على
يمينه قدر من على يساره
وهذا في غير الجنازة إذ
يطالب فيها كثرة المصفوف

الاسباع قيل هو على ظاهره وحصر عدده وقيل هو بمعنى الكثير والعرب تضع السبع والسبع مائة موضع الكثرة ومثله أيضا في النهاية وقد قال بعض الاعراب لمن أعطاه شيئا سبع الله لك الأجر أى كثرة لك (خ عن أبي هريرة) والله لا يلقى الله حبيبته في النار فمن أراد أن يكون حبيب الله فليفعل ما أمر به ويحجب ما نهى عنه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال المناوى قاله لما مر مع صبيته وصبي بالطريق فلما رأت أمته القوم خشيت على ولدها أن يوطأ فأقبلت تسعى وتقول ابني ابني فأخذته فقالوا يا رسول الله ما كانت هذه تلقى ولدها في النار فذكره (ل عن أنس) بن مالك (والله لا تجدون بعدى أعدل عليكم مني) قال المناوى قاله وقد أتاه مال فقسمه فقال له رجل ما عدلت اليوم في القصة فغضب ثم ذكره (ط ب ل عن أبي برزة حم عن أبي سعيد) واسناده حسن (واكلى) يا عائشة (ضيفك فان الضيف يستحى أن يأكل وحده) فيندب ذلك وأن لا يقوم رب الطعام عنه مادام الضيف يأكل والضيف كان ممن يجوز أكلها معه (ه ب عن ثوبان) والشاة (مبتدأ) ان رحمتها رحمت الله (خبره قال المناوى قاله لقرة والدمعاً وبه المزني لما قال له انى لاخذنا شاة لا ذبحها فأرجها (ط ب عن قرة بن اياس وعن معقل بن يسار) ورواته ذوات (وآى داء أدوى من الخيل) قال المناوى أى أى عيب أفج منه لان من ترك الانفاق خوف الاملاق لم يصدق الشارع فهو داء مؤلم لصاحبه في الآخرة وان لم يكن مؤلماً في الدنيا اه قال العلقمى قال عياض هكذا يرويه المحدثون غيرهم وزوال الصواب أدوا بالله وزلانه من الداء والفعل منه داء يداء مثل نام ينام فهو داء مثل جاء وغير المهموز من دوى الرجل اذا كان به مرض باطن في جوفه مثل سمع فهو داء اه قال بعضهم فيجعل على أنهم سهوا لالهزة وورد في سبب هذا الحديث أحاديث قال في الجامع الكبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سيدكم يا بني سلمة قالوا الجدين قيس على بخل فيه قال وآى داء أدوا من البخل بل سيدكم الابيض بشر بن البراء أخرجه أبو نعيم (حم ق عن جابر ل عن أبي هريرة وآى وضوء أفضل من الغسل) قال العلقمى وسببه كفى الكبير أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الوضوء بعد الغسل فذكره (ل عن ابن عمر) (وآى) بسكون الهمزة أى وعد (المؤمن حق واجب) أى بمنزلة الحق الواجب عليه فى تأكيد الوفاء به (د فى مراسيله عن زيد بن أسلم مرسل) وجبت محبة الله (تفضلا منه وكرما لا يجب عليه شئ) (على من أغضب) بالبناء لا مفعول (الخلم) فلم يؤخذ من أغضبه قال المناوى وهذا في الغضب لغير الله (ابن عساكر عن عائشة) وجب الخروج على كل (امرأة) ذات نطاق فى العبيدين (قال المناوى النطاق أن تلبس المرأة ثوبا ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الاعلى على الاسفل اه وظاهر الحديث استحباب خروج المرأة لصلاة العبيدين (حم عن عمرة بنت ربيعة) أخت عبد الله بن ربيعة واسناده حسن (وددت انى لقيت اخوانى الذين آمنوا بى ولم يرونى) فيه بيان فضلهم وشرفهم (حم عن أنس) واسناده حسن (ورسول الله معلى يحب العاقبة) قال المناوى قاله لابي الدرداء وقد قال يا رسول الله لان أعافى فاشكر أحب الى من أن أبغى فاصبر وقال العلقمى وسببه كفى الكبير عن أبي الدرداء أن رجلا قال يا رسول الله لان أعافى فاشكر أحب الى من أن أبغى فاصبر ويعكن الجميع بأنهم حاروا فعتنا مرة قاله أبو الدرداء ومرة سمعه (ط ب عن أبي الدرداء) واسناده ضعيف (وزن خبر العلماء بدم الشهداء فخرج عليهم) أى رجع ثواب خبر العلماء على ثواب دم الشهداء (خط عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (وسطوا الامام) قال العلقمى بتشديد السين المكسورة أى اجعلوه وسط الصف لينال كل واحد من على يمينه وشماله حظا من السماع والقرب وغيرهما كما أن الكعبة وسط الارض لينال كل جانب منها حظا من البركة ولذلك جعل المهراب الذى يقف فيه وسط القبلة ويحتمل أن يكون معنى وسطوا الامام من قولهم

قولهم فلان واسطة قومه أي خيأرهم حسب ما روى الطبراني في الكبير عن مرثد بن أبي
مرثد الغنوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن سركم أن تقبل صلاتكم فليؤمكم علماءكم
فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم لكن سيأق الحديث اغما هو في الصف لافي الامام ويجوز أن
يستدل به على أن امامة النساء تقف وسطهن لولا أن الخطاب للذكور لأن عائشة وأم سلمة أمتا
نساء فقامتوا وسطهن ورواه الشافعي والبيهقي باسنادين حسنين وانما قيل الامام ولم يقل الامامة لان
أئمة اللغة نقلوا أن الامام من يؤتم به في الصلاة وأنه يطلق على الذكور والانشى حتى قال بعضهم الهاء
في الامامة خطأ والصواب حذفها لان الامام اسم لصفة ((وسدوا الخلل)) قال المنذري هو بفتح
الخاء المجهة واللام أيضا وهو ما يكون بين الاثنين من الاتساع عند عدم التراص ((ك عن أبي
هريرة)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((وصب المؤمن)) قال العلقمي في الوصب دوام الوجع
وزومه وقد يطلق الوصب على التعب والفقر في البدن ((كفارة لخطاياها)) أي الصغار منها ((ك
هب عن أبي هريرة)) قال ك صحيح وأقروه ((وضع عن أمي الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه))
فلا يصح شيء من التصرفات القولية مع الاكراه لكن لو تكلم في الصلاة مكرها بطات صلاته أما
الفعلية فيثبت أثرها مع الاكراه كالرضاع والحديث والتحول عن القبلة وترك القيام للقادر في
الصلاة الواجبة والقتل والزنا والاصح تصورا الاكراه على الزنا والانتشار المتعلق بالشهوة ليس
شرطا للزنا بل يكفي مجرد الابلاج والاكراه لا ينافيه وقد لا يثبت أثرها معه كالفعل في باب اليمين وهذا
كاه في الاكراه بغير حق فلو أكره المولى على الطلاق أو أكره الحربي أو المرتد على الاسلام صح ويبيع
الاكراه النطق بكلمة الكفر والقلب مطمئن بالايمان ويبيع شرب الخمر ((هق عن ابن عمر)) قال
العلقمي بجانبه علامة الصحة ((وعندني ربي في أهل بيتي من أقر منهم بالتوحيد ولي بالبلاغ
ان لا بعدنهم)) ظاهر الحديث انهم خصوصية ليست لغيرهم ((ك عن أنس)) قال الذهبي منكر
((وفد الله ثلاثة الغازی والحاج والمعتمر)) قال المناوي زاد البيهقي أولئك الذين يسألون الله
فيعطهم سؤلهم ((ن حب ك عن أبي هريرة)) باسناد صحيح ((وفروا للرحمة واخذوا من الشوارب
وانتفوا الا بطوقصوا الا ظافير)) عند الحاجة والامر للندب ((طس عن أبي هريرة)) وفروا
عنا ينسكم)) بعين مهـ لمة فثلثه قال في النهاية جمع عشون وهو اللحية ((وقصوا سببا لكم)) قال
العلقمي قال فقهاؤنا والسبب لان طرفا الشارب قال الزركشي وهذا يؤيده ما رواه الامام أحمد في
مسنده قصوا سببا لانكم ولا تشبهوا باليهود ((هب عن أبي امامة)) الباهلي رضى الله تعالى عنه
((وقت العشاء)) أي أول وقتها ((اذملا الليل)) أي الظلام ((بطن كل واد)) وذلك عند مغيب
الشفق الاحمر ((طس عن عائشة)) واسناده صحيح ((وفروا من تعلمون منه العلم)) قال المناوي
بحذف إحدى التامين تخفيفا ((وفروا من تعلمونه العلم)) قال المناوي خلق المعلم أن يجري طلبته
مجرى بنيه فانه لهم في الحقيقة أب ومن توفيرهم أن لا يستعملهم في قضاء حوائجهم ((ابن التجار عن
ابن عمر)) بن الخطاب ((وكل بالشمس تسعة أملا كير مومنا بالنج كل يوم ولولا ذلك ما أتت على شيء
الا أسرقته)) ولم يمكن الانتفاع بها ((طب عن أبي امامة)) باسناد ضعيف ((ولد الرجل من كسبه
من أطيب كسبه)) قال العلقمي قال ابن رسلان فان قيل لم لا تصر على قوله من أطيب كسبه فان فيه
ما قبله وزيادة قيل هذا من باب البدل والايضاح بعد الابهام وهو مفيد للتأكييد ((فكلوا)) أي
الاصول ((من أموالهم)) أي الفروع ان كنتم فقرا لوجب نفقستكم عليهم ((د ك عن عائشة))
باسناد صحيح ((ولد الزنا ثمر السلاثة)) اختلفوا في تأويله فذهب بعضهم الى أن ذلك اغما جاء في
رجل بعينه كان موسوما بالشر وقال بعضهم اغما صار ولد الزنا شرما من والديه لان الحد قد يقام عليهما
فتكون العقوبة تميمصا لهما وهذا في علم الله لا يدري ما يصنع الله به وما يفعل في ذنوبه وقال بعضهم

(قوله وصب المؤمن) أي
وجعه (قوله وانتفوا الا بط)
أي ان لم يحصل ضرر
بالنتف والاحاق (قوله
وقصوا الا ظافير) ان طالت
(قوله عنا ينسكم) أي لحاكم
(قوله وقصوا سببا لكم) أي
خذوا أطرافها (قوله
تعلمون) أي تتعلمون (قوله
الا أسرقته) ولم يحصل بها
نفع في شيء ما لولا هذا
التبريد بالنج

(قوله اذا عمل الخ) والافه وغير مؤاخذ لكنه لما خلق من ماء خبيث كان الاغلب عليه الخبيث وتسمية الزاني ابا تجوز فانه يشبه الاب من حيث التخلق من مائه (قوله عصبة أمه) (٤٠٠) أي ليس له قرابة من جهة أبيه بل من جهة أمه فالمراد بالعصبة القرابة

لا المصطلح عليها اذا قارب الام ليسوا بعصبة (قوله كلهم تحت لوائى) حتى الكفار ثم ينجمون بنجاويهم لك من هلك (قوله باسم أبى ابراهيم) وهو المعنى بمحدث لو عاش ابراهيم لكان نبيا وهذه التسمية عقب ولادته وان كان الافضل التسمية ليلة السابع فهو بيان للجواز (قوله غلاما) أي يخدمها (قوله جازرا) أي جزارا (قوله ويح الفراخ فراخ آل الخ) كلمة ترحم يقال لمن وقع في بلاء لا يستحقه وقد تستعمل مكان ويل التي يقال لمن وقع في بلاء يستحقه لكن الاغلب الاول كهاو هي منصوبة بمحذوف من معناها أي أشفق وأترحم ويح أي ترجأ على الفراخ أي ذرية آل محمد من خليفة مستخلف أي ولاه غيره الخليفة مترف أي جائر متعدد كاليزيد واضرابه فقد أخبر صلى الله عليه وسلم بما وقع بعده قريبا من قتل المهاجرين والانصار وآل البيت ظلما من نحو البريد (قوله ويح عمار تقتله الفئة الباغية) أي المائلة عن الحق في نفس الامر وان لم تكن مؤاخذه نظر للاجتهاد فان طائفة معاوية في الجنة للاجتهاد وان أخطأ في نفس الامر (قوله بدعوهم

الى الجنة) أي الى سبب الجنة من الرادى طاعة الامام (قوله ويدعونه الى النار) بحسب نفس الامر أي لولم يكن عن اجتهاد لخطئهم فيه وان لم يؤاخذوا بل لهم أجر وطائفة سببوا ناعلى أجران وكلهم على الحق (قوله غدا) قاله لشخص

هو شر الثلاثة لانه خلق من ماء الزاني والزانية وهو ماء خبيث وقد روى العرق دساس فلا يؤمن لذلك أن يؤثر الخبيث فيه ويدب في عروقه فيجعله على الشر ويدعوه الى الخبيث وقال بعضهم انما قال النبي صلى الله عليه وسلم هو شر الثلاثة يعني الاب فحول الناس الولد لشر الثلاثة وكان ابن عمر اذا قيل ولد الزنا شر الثلاثة قال بل هو خير الثلاثة وعلى الاول أي انه غير محمول فقول ابن عمر انه خير الثلاثة فانما وجهه أنه لا اثم له في الذي باشره والداه فهو خير منهما لبرائته من ذنبهما وقال بعضهم انما قال ولد الزنا شر الثلاثة لان أبويه أسلموا ولم يسلم وفي مسند أحمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد الزنا شر الثلاثة اذا عمل بعمل أبويه وفي سنن البيهقي عن الحسن قال انما سمى ولد الزنا شر الثلاثة لان أمه قالت له است لا يبك الذي تدعي له فقتله باسمي شر الثلاثة (حم د ك هـ) عن أبي هريرة (بإسناد حسن) (ولد الزنا شر الثلاثة اذا عمل بعمل أبويه) قال المناوي أي وزاد عليهم بالمواظبة عليه (طب هـ) عن ابن عباس (بإسناد حسن) (ولد الملا عنة عصبة أمه) أي يرث منه من يدلي اليه بالأم دون من يدلي اليه بالاب فقط لانه انتفى عن أبيه باللعان (ك عن رجل) من العلقمة (ولد آدم كلهم تحت لوائى يوم القيامة) وأنا أول من يفتح له باب الجنة تقدم الكلام عليه في حديث أناس سيد ولد آدم (ابن عساكر عن حذيفة (ولد نوح) مفرد مضاف فيهم ولهذا صرح الاخبار عنه بقوله (ثلاثة سام وحام ويافت حم ك عن سمرة) قال ك صحیح وأقروه (ولد نوح ثلاثة سام أبو العرب وحام أبو الحبشة ويافت أبو الروم طب عن سمرة وعمران بن حصين) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ولدلى الليلة غلام) قال المناوي في ذي الحجة سنة ثمان من مارية القبطية سريته (فسميته باسم أبى ابراهيم) مفعول سميته الثاني والبناء زائدة أي سميته ابراهيم ويحتمل غير ذلك قال العلقمي قال النووي فيه جواز تسمية المولود يوم ولادته وجواز التسمية بأسماء الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقال المناوي قال ذلك عقب ولادته (حم ق د عن أنس) وهبت خاتى فاختة بنت عمرو (الزهرية) (غلاما وأمرتها أن لا تجعله جازرا) أي ذابحا للحيوان (ولا صائغا) بغين معجمة (ولا حماما) قال العلقمي وفي أبي داود وهبت لخاتى غلاما وأنا رجوان يبارك لها فيه فقلت لها لا تسلميه حماما ولا صائغا ولا قصايا قال في النهاية أي لا تعطيه لمن يعلمه إحدى هذه الصنائع وانما كره الحمام والقصاب لاجل التجاسسة انتهى بباشراهم مع تعذر الاحراز وأما الصائغ فلما يدخل صنعة من الغش ولانه يصوغ الذهب والفضة وربما كان منه آنية أو حلى للرجال وهو حرام ولكثرة الوعد والكذب في نجار ما يستعمل عنده قال المناوي وفيه اشعار بدناءة هذه الحرف والتنفير منها (طب من جابر) بن عبد الله (ويح) قال العلقمي كلمة رجعة لمن وقع في هلكة لا يستحقها كما أن ويل كلمة عذاب لمن يستحقه (الفراخ فراخ آل محمد من خليفة مستخلف مترف) قالوا أراد يزيد بن معاوية وأضرابه من خلفاء بني أمية (ابن عساكر عن سلمة بن الأكوع (ويح عمار) بن عامر (تقتله الفئة الباغية) قال البيضاوي يريد به معاوية وقومه (يدعوهم الى الجنة) أي الى سببها وهو طاعة الامام الحق (ويدعونه الى) سبب (النار) وهو عصيانهم ومقاتلته وقد وقع ذلك يوم صفين قال العلقمي قيل ان في قاتليه صحابة فكيف جازلهم أن يدعوه الى النار وأجيب بانهم يظنون أنهم يدعونه الى الجنة باجتهادهم فهم معذورون بظنهم أنهم يدعونه الى الجنة وان كان في نفس الامر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنهم لان الاجتهاد اذا أصاب فله أجران واذا أخطأ فله أجر (حم خ عن أبي سعيد) ويحلى أليس الدهر كله غدا (قال العلقمي وسببه كما

في الكبير عن جعال بن سراقه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوجه الى أحد بارسول الله قيل لي انك تقتل غدا فذكره ((ابن قانع عن جعال بن سراقه)) الغفاري ((ويحتمل اذا مات عمر)) ابن الخطاب ((فان استطعت ان تموت فمت)) قال العلقمي وسببه كافي الكبير عن عصمة بن مالك الخطمي قال قدم رجل من أهل البادية بابل له فلقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشترها منه فلقبه على فقال ما أقدمك فقال قدمت بابل لي فاشترها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنقلنا قال لا ولكن بعثنا منه بتأخير فقال له على ارجع اليه فقل له يا رسول الله ان حدث بك حدث من يقضيني مالي فانظر ما يقول لك وارجع الي حتى تعلمني فقال يا رسول الله ان حدث بك حدث فن يقضيني قال أبو بكر فأعلم علينا فقال ارجع فاسأله فان حدث بأبي بكر حدث فن يقضيني فجاءه فأسأله فقال عمر فجاءه فأعلم علينا فقال له ارجع فاسأله اذا مات عمر فن يقضيني فجاءه فأسأله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل فذكره ((طاب عن عصمة بن مالك)) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((ويقال)) أي تحسروا هلكة أو وادي جهنم ((للا عقاب)) قال العلقمي أي المريبة اذا ذاك فاللام للعهد والحق بما يشاركها في ذلك والعقب مؤخر القدم قال البغوي معناه ويل لأصحاب الا عقاب المقصرين في غسلها ((من النار)) وسببه كافي البخاري عن عبد الله بن عمر قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنا في سفرة وقد أرققنا العصر فجعلنا ننوذا ونمسخ على أرجلنا فننادى بأعلى صوته ويل للا عقاب من النار من بين أو ثلثا قال في الفتح ان نزاع البخاري من قوله ونمسخ على أرجلنا أن الانكار عليهم كان بسبب المسح لا بسبب الاقتصار على غسل بعض الرجل ((ق د ن ه عن ابن عمر وحم ق ت ه عن أبي هريرة)) ويل للا عقاب وبطون الاقدام من النار قال المناوي فن نوضا كما نوضا المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه ولا عقبه بل عصى ظهرها فالويل لعقبه وباطن قدميه من النار ((حم ل عن عبد الله بن الحارث)) واسناده صحيح ((ويقال للا غنما من الفقراء)) غنماه عند مخرجه يقولون يوم القيامة ربنا ظلمونا حقونا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله عز وجل لا ذنب لكم ولا باعدنهم ((طس عن أنس)) باسناد ضعيف ((ويقال للعالم من الجاهل)) حيث لم يعلم معالم الدين ولم يرشده الى طريقه المبين مع انه مأمور ((ويقال للجاهل من العالم)) حيث أمره بمعروف وأنها عن منكر فلم يأتمر بأمره ولم ينته بنهيها اذا العالم حجة الله على خلقه ((ع عن أنس)) ويل للعرب من شر قد اقترب قال العلقمي في رواية مسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فزعا محمرا وجهه يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب قال ابن رسلان هذا تنبيه على الاختلاف والفتن والهرج الواقع في العرب وأول ذلك قتل عثمان ولذلك أخبر عنه بالقرب ((أفلم من كفيده)) أي عن القتل ((ولسانه)) عن الكلام في الفتن لكثرة خطر ذلك ((د ل عن أبي هريرة)) ويل للذي يحدث في كذب في حديثه ليضلل به القوم ويل له ويل له ((كرره اذا نابشده هلكته)) ((حم د ت ل عن معاوية)) بن حيدة ((ويل للامم من المملوك)) حيث كلفه على الدوام ما لا يطيقه على الدوام أو قصر في القيام بحقه من نفقة وغيرها ((ويقال للمملوك من الممالك)) حيث لم يقم له بما فرض له عليه من خدمته والجد في نصيحته ((البراز عن حذيفة)) بن اليمان ((ويل للمتاأين)) بضم الميم وفتح المشاة الفوقية والهمزة واللام مشددة مكسورة ((من أمي)) قيل من هم قال ((الذين يقولون فلان في الجنة وفلان في النار)) وليكون كذا أو لا يغفرن الله لفلان أو لا يغفر له ((فتح عن جعفر العبدى مرسل)) ويل للمكثرين ((من الدنيا)) الامن قال بالمال هكذا وهكذا ((أي فرقه على من عن يمينه وشماله من أهل الحاجة والمسكنة)) ((ه عن أبي سعيد)) الخدرى واسناده حسن ((ويل للنساء من الاحرار الذهب والمصفر)) أي من التحلى بالذهب ولبس الثياب المعصفرة فان ذلك يحملهن على

قال له اني رأيت الليلة من يقول لي اني أقتل غدا فذكره بذلك ما في نفسه من الخوف من القتل (قوله اذا مات عمر الخ) قاله لا عرابي باع له صلى الله عليه وسلم ابلا نسيته انظر الشارح أي لان يموت عمر تظهر الفتن كقتل سيدنا عثمان فن استطاع الموت فليمت (قوله للعالم من الجاهل) حيث لم يعلم الامر الواجب عليه تعليمه اذا عين عليه (قوله من كفيده) ولذا كان أبو هريرة يأكل على مائدة معاوية وفي القتال يجلس على المزابيل فمثل عن ذلك فقال طعام معاوية أدمم والجلوس على المزابيل أسلم (قوله ليضلل الخ) لان ذلك سبب في موت قلوبهم (قوله للمتأين من أمي) فسرهم بقوله الذين الخ فلا يسوغ الجزم بذلك لان الامر مغيب (قوله والمصفر) أي الثوب المعصفر

(قوله السورة) الذين لا يعملون بالعلم لان (٤٠٣) غيرهم من العامة يقتدون بهم في عملهم ولو شرفوا بقولون لو كان هذا حراما

التبرج فيفتتن بهن ((حق عن أبي هريرة)) رضى الله عنه ((وبل للوالى من الرعية الا والبا يحوطهم من ورائهم بالصيحة)) أى يحفظهم بها والمراد بالنصيحة ارادة الخير لهم والصلاح ((الرويانى عن عبد الله بن مغفل)) ويل لامتى من علماء السوء وهم الذين قصد هم بالعلم التعم بالدين والتوصل الى الجاه والمنزلة ولا يعملون بعلمهم ((ل في تاريخه عن أنس)) ويل لمن استطال على مسلم فانتقص حقه)) وهو وصف قد علم وطم سيمافى هذا الزمان ((حل عن أبي هريرة)) ويل لمن لا يعلم ويل لمن علم ثم لا يعمل ((قوله فلا تانا)) حل عن حذيفة)) باسناد فيه كذاب ((وبل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه واحد من الويل ويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل)) صريح في أن من ترك المعصية مع العلم أشد اثما ممن ارتكبها مع الجهل ((ص عن جبلة مرسل)) ويل واد)) أى اسم واد)) فى جهنم يهوى فيه الكفار أربعين خريفا)) أى عاما ((قبل أن يبلغ قعره)) قال المناوى معناه أن فيها موضع سوف فيه من جعل له الويل فسماه بذلك مجازا ((حم ت حب ل عن أبي سعيد)) واسناده صحيح ((الوائدة)) قال المناوى به مزة مكسورة قبل الدال أى التى تدفن الولد حيا كانت القابلة رقب الولد فى الجاهلية فان انفصل ذكر أمسكتة أو أنثى ألقتها فى الحفرة وألقت عليها التراب ((والموودة)) المفعول لها ذلك وهى أم الطفل ((فى النار)) أى هما فى نار جهنم وقال العلقمى الوائدة هى الام التى تدولها أى تدفنه حيا والموودة هى البنت المدفونة حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها أى يثقلها حتى تموت وسبب هذا الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن امرأة وأدت بنتا لها فقال الوائدة والموودة يعنى الام وابنتها فى النار أما الام فلا تها كانت كافرة وأما البنت فلا احتمال كونها بالغة كافرة أو غير بالغة لكن النبى صلى الله عليه وسلم أخبر أنها من أهل النار اما يوحى أو غيره فلا يجوز الحكم على أطفال الكفار بأن يكونوا من أهل النار بهذا الحديث لان هذه واقعة عين فى شخص معين فلا يجوز اجرائه فى جميع المؤذين بل حكمهم على المشبهة بما سبق فى علم الله تعالى وقد يحتج بهذا الحديث من يقول ان اولاد المشركين فى النار فبأخذ بعمومه والصحيح لا حجة فيه لوروده على سبب كما تقدم ((د عن ابن مسعود)) واسناده صحيح ((الواحد شيطان والاثنتان شيطانان والثلاثة ركب)) قال المناوى أى ان الانفراد والذهاب فى الارض على سبيل الوحدة من فعل الشيطان أى شئ يحمله عليه الشيطان وكذا الراكان وهو حث على اجتماع الرفقة فى السفر ((ل عن أبي هريرة)) باسناد صحيح ((الوالد أوسط أبواب الجنة)) قال المناوى أى طاعته تؤدى الى دخول الجنة من أوسط أبوابها ((حم ت ه ل عن أبي الدرداء)) واسناده صحيح ((الواهب أحق بهبته مالم يثب منها)) أى يعرض عنها قال المناوى ومنه أخذ الحنفية أن للواهب الرجوع فيما وهبه لا جنبي يحكم حاكم والمسالكية لزوم الاثابة فى الهدية ((حق عن أبي هريرة)) الوتر حق فمن لم يوتر)) أى لم يصل الوتر ((فليس منا)) أى ليس على سبيلنا ولا مستمكبا باستمنا أخذ بظاهره أو خفية فأوجب الوتر وأجاب الشافعية عن ذلك بأنه لا حجة فيه لان السنة قد نوصف بانها حق على كل مسلم كفى قوله عليه الصلاة والسلام حق على كل مسلم أن يغسل فى كل سبعة أيام)) حم دك عن بريدة ((الوتر بليل)) قال المناوى أى آخر وقته آخر الليل ذهب مالك وأحد الى أنه لا وتر بعد الصبح وأظهروا قولى الشافعى أنه يقضى ((حم ع عن أبي سعيد)) واسناده حسن ((الوتر ركعة من آخر الليل)) قال العلقمى فيه دليل على صحة الايتار ركعة وعلى استحباب آخر الليل ولا ينافى ذلك أمره صلى الله عليه وسلم بالنوم على وتر لان الاول فيمن وثق باستيفاظه آخر الليل بنفسه أو بغيره والثانى على من لا يثق بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فيجعل باقى الاحاديث المطلقة على هذا التفصيل الصحيح

ما فعله ذلك العالم (قوله لمن لا يعلم) أى العلم الواجب عليه تعلمه (قوله واحد) أى له واحد من الويل وما بعده له سبع من الويل فقوله سبع أى له سبع من الويل (قوله الوايدة) هى القابلة التى تدفن الانثى فكان فى الجاهلية اذا شرعت المرأة فى الولادة جاءت القابلة وفتحت حفرة تحتها فاذا جاء ذكر أخذته وان جاء أنثى ألقتها فى تلك الحفرة ان لم يريدوا ابقاءها ردفت عليها بالتراب وهى حية فالوائدة هى القابلة المدافنة لها والموودة هى البنت المدفونة واذا الموودة سالت بأى ذنب قتلت كان المراد بها هنا أم تلك البنت فهى فى النار لامرأها ورضاعها بذلك فقوله والموودة أى المـوودة وهى امها فلا بد من هذا التأويل ليصح كونها فى النار (قوله شيطان أى معه شيطان والاثنتان معهما شيطانان (قوله الوالد) أى طاعته وبره أوسط أبواب الجنة أى سبب فى الدخول من أوسط أبوابها أى فى الدخول من خير أبوابها والتعم بذلك فليس المراد الوسط الحسى (قوله مالم يثب) أخذه بعض الأئمة فقال بالرجوع فى الهبة الخالية

الصرح (م د ن عن ابن عمر حم طب عن ابن عباس ؓ الوحدة خير من جليس سوء) قال المناوي ولهذا كان مالك بن دينار كثير ما يجالس الكلاب على المزابل ويقول هو خير من قرناء سوء (والجليس انصالح خير من الوحدة) قال المناوي فيه حجة لمن فضل العزلة وأما الجلساء الصالحون فقليل (واملاء) بالمد (الخبر) على المالك من أفعالك وأقوالك (خير من السكوت) بل قد يجب الاملاء ويحرم السكوت (والسكوت خير من املاء الشر لذهب عن أبي ذر ؓ الود والعداوة يتوارثان) قال المناوي أي برئهما الفروع عن الأصول جيل بعد جيل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها (أبو بكر) الشافعي (في الغيالات عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (الود يتوارث والبغض يتوارث) قال المناوي أي يرثه الأقارب بعد موت مورثهم وهذا بمعنى ما اشتهر على الامة ولا أصل له لمحبة في الآباء صلة في الأبناء (طب لـ عن عفير ؓ الود يتوارث والبغض يتوارث في أهل الاسلام) قال المناوي أما الكفار فلا تودوهم وقد عاهداهم الله تعالى ولا تقر بوبهم وقد أبعدهم (طب عن رافع بن خديج) وضعفه الهيثمي (الورع) بكسر الراء هو (الذي يقف عند الشهية) قال المناوي أي يتوقى الفعلة التي تشبه الحلال من وجهه والحرام من وجهه فيجتنبها حذرا من الوقوع في الحرام (طب عن برائلة) بن الاسقع (الوزع) بفتح الواو وسكون الزاي (فوسق) قال العلقمي هذا التصغير للتحقير والهوان والذم سميت فوسقة لانها من الفواسق الخمس وسميت بذلك لخروجها عن طباع أجناسها إلى الأذى والوزعة عندها من أنواع الضرر والاذى الكثرة ما خرجت به عن أجناسها من الحشرات المستضعفة ويحتمل أن يقال سميت به لخروجها عن الحرمة بالامر بقتلها أو لخروجها عن الانتفاع بها أو لتحريم أكلها (ن حب عن عائشة) واسناده صحيح (الوزن وزن أهل مكة) قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي يريد وزن الذهب والفضة خصوصاً دون سائر الأوزان ومعناه أن الوزن الذي يتعلق به حق الزكاة في النقود وزن أهل مكة وهي دراهم الاسلام المعدلة منها العشرة بسبعة مثاقيل فإذا ملأ الرجل منها مائتي درهم وجبت فيها الزكاة وذلك أن الدراهم مختلفة الأوزان في بعض البلاد والأماكن فمنها البغلي ومنها الطبري ومنها الخوارزمي وأنواع غيرها فالبغلي ثمانية دنانق والطبري أربعة دنانق والدراهم الوزان الذي هو من دراهم الاسلام الجائزة بينهم في عامة البلدان ستمائة دنانق وهو نقد أهل مكة ووزنهم الجائر بينهم وكان أهل المدينة يتعاملون بالدراهم عدد ما وقت مقدم النبي صلى الله عليه وسلم إليها فأرشدهم صلى الله عليه وسلم إلى الوزن فيها وجعل العيار وزن أهل مكة دون ما يتفاوت وزنه منها في سائر البلدان فأما أوزان الأبطال والامان فهي بمعدل عن هذا (والميكال ميكال أهل المدينة) هو الصاع الذي يتعلق به وجوب الكفارات ويجب اخراج صدقة الفطر به ويكون تقدير النصاب وما في معناه بعياره وللناس صبعان مختلفه وصاع أهل الحجاز خمسة ارطال وثلاث بالعراقي اه وقال المناوي أي الوزن المعتمد في اداء الحق الشرعي انما يكون بميزان أهل مكة لانهم أهل تجارة فخيرتهم للأوزان أكثر والميكال المعبر فيما ذكر ميكال أهل المدينة لانهم أهل زراعة فهم أعرف بأحوال الميكال (م د ن عن ابن عمر) باسناده صحيح (الوسق) بفتح الواو أشهر وأفصح من كسرهما (ستون صاعا) والصاع خمسة ارطال وثلاث بالبغدادى عند الشافعي وعند الحنفية ثمانية (حم عن أبي سعيد) عن جابر بن عبد الله قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الوسيلة) درجة عند الله في الجنة (ليس فوقها درجة فاسألوا الله ان يؤتيني الوسيلة حم عن أبي سعيد) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الوضوء) يجب (عمامت النار) بخوفى أو شئ أو طبخ قال المناوي وهذا منسوخ وقيل المراد اللغوى منه وهو غسل البدن والقم منه (م عن زيد بن ثابت) (الوضوء مما امت النار ولومن ثور اقط) أي قطعة من الاقط وهو لبن جامد (ت عن أبي هريرة)

(قوله الوزع) بفتح الزاي في كتب اللغة وفي الشرح أنه بفتح الواو وسكون الزاي وهم مقدمون لعلمهم بالرواية فلعل السكون تخفيف (قوله وزن أهل مكة) لانهم أهل تجارة فهم أخبر بالوزن وأهل المدينة أهل زرع فهم أخبر بالكيل فاذا قيل في الوسق كذا من الزكاة رجع في قدر الوسق إلى أهل المدينة في أنه ستون صاعا والصاع أربعة أمداد وإذا قيل في المثقال كذا من الزكاة رجع في قدره إلى وزن أهل مكة (قوله فسألوا الله أن يؤتيني الوسيلة) فنسألها له صلى الله عليه وسلم أعطى ثوابا عظيما

(قوله ثم نصير الصلاة نافلة)

أى مقربة منه تعالى رافعة للدرجات وهذا جواب عما يقال اذا كفر الذنوب بالوضوء فافائدة الصلاة (قوله وليس مما دخل) من أكل وشرب وان مسه النار (قوله من كل دم سائل) ضعيف فلا يحتاج به (قوله شطر الوضوء) لأن السوال ينظف الباطن والوضوء ينظف الظاهر فهو نصف هذا الاعتبار (قوله بنى الفقير) أى فيورث الغنى (قوله الوقت الاول من الصلاة) أى الصلاة فى أول وقتها رضوان الله أى سبب لرضاه وفى آخره سبب لعفوه عن التقصير الذى حصل بذلك التأخير حيث لم يخرجها عن وقتها والا فهو معذب (قوله لمن أعطى الورق) أى غنى العبد ولو ذهابا وعبر بالورق لكونه أغاب الاثمان اذ ذلك وولى النعمة بالعتق فالولا لمن أعتق لالبائع وان شرط له (قوله للفراش) أى لصاحبه زوجا كان أو سيدا لكن السيد لا يلحق به الولد الا اذا أقرب بالوطء بخلاف الزوج فيلحق به من امكان الاجتماع بعد العقد وان أنكر الوطء (قوله الجحر) أى الخيبة الشاملة للرمى بالاحجار فى المحصن وللجلد فى غيره أو أن الجلد معلوم من حديث

وقال حسن (الوضوء) يجب (مرة مرة) قال العلقمى قال النووى أجمع المسلمون على أن الواجب فى غسل الاعضاء مرة مرة وعلى أن الثلاثة سنة وقد جاءت الاحاديث الصحيحة فى الغسل مرة مرة وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلاثا ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك كله وان الثلاثة هى الكمال والواحدة تجزى وعلى هذا يحمل اختلاف الاحاديث وأما ما اختلف الرواة فيه عن العجائبى فى القصة الواحدة فذلك محمول على أن بعضهم حفظ وبعضهم نسى فيؤخذ بما زاد الثقة كما تقرر من قبول زيادة الثقة الضابط (طب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (الوضوء يكفر ما قبله) من الذنوب الصغار (ثم نصير الصلاة) التى بعد (نافلة) أى زيادة ترفع بها درجاته (حم عن أبى امامة) واسناده صحيح (الوضوء مما خرج) قال المناوى من أحد السيلمين عند الشافعى ومالك وأخذ أبو حنيفة وأحمد بعمومه فأوجباه بخروج النجاسة من غيرهما (وليس مما دخل) وبتمامه والصوم مما دخل وليس مما خرج (حق عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (الوضوء من كل دم سائل) قال المناوى أى يجب من خروج كل دم اذا سال حتى يحاوز موضع التطهير وبه قال أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعى لا نقض بالفصد وكل ما خرج من غير المخرج المعتاد وحل الوضوء على الغسل جميعا بين الأدلة لأن النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وغسل محاجه ولم يتوضأ (قط عن تميم الدارى) الوضوء شطر الايمان قال العلقمى قال فى النهاية لأن الايمان يطهر نجاسة الباطن والظاهر يطهر نجاسة الظاهر (والسوال شطر الوضوء) لأنه ينظف الباطن (ش عن حسان بن عطية) مر سلا (الوضوء قبل الطعام سنة وبعد الطعام حستان) أراد بالوضوء غسل اليدين (ك فى تاريخه عن عائشة) الوضوء قبل الطعام وبعده بنى الفقير قال المناوى لان فيه استقبالا للنعمة بالادب وذلك شكر للنعمة ووفاء بحرمه الطعام المنعم به والشكر بوجوب المزيد (وهو من سنن المرسلين) قال المناوى أى من طريقهم وعادتهم فليس خاصا بهذه الامة اه والضمير يحتمل رجوعه للوضوء بالمعنى اللغوى ويحتمل رجوعه اليه بالمعنى الشرعى (طس عن ابن عباس) الوقت الاول من الصلاة رضوان الله أى سبب رضوانه (والوقت الاخر عفو الله) والعفو يكون عن المقصرين وأفاد أن تعجيل الصلاة أول وقتها أفضل (ت عن ابن عمر) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (الولاء) بالفتح والمد اعصوبة بينهما نعمة المعتق وقال العلقمى حق ميراث المعتق بالكسر من المعتق بالفتح ثابت (لمن أعطى الورق) أى الفضة والمراد الثمن فعبر بالورق لغلبته فى الاثمان (وولى النعمة) قال العلقمى أى أعتق ومطابقته لقوله الولاء لمن أعتق أن صحة العتق تستدعى سبق مالك والمالك يستدعى ثبوت العوض والمراد الولاء لمن أعتق كما فى رواية والحصص بالنسبة لولاء المباشرة والافولاء السراية ثابت بغير المعتق (ق ٣ عن عائشة) الولاء لمن أعتق قال المناوى فيه حجة لشافعى على نفي ولأه الموالاتة يجعل لام الولاء للجنس وقال الحنفية للعهد فلا ينفيه (حم طب عن ابن عباس) باسناد حسن (الولاء لحمه) بضم اللام (كلحمة النسب) قال المناوى أى اشتراك واشتراك كاسدى واللحمة فى النسيج (لا يباع ولا يوهب) فهو بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال عنها لا يمكن الانفصال عنه (طب عن عبد الله بن أبى أوفى) كحق عن ابن عمر (الولد للفراش) أى تابع للفراش أو محكوم به للفراش أى لصاحبه زوجا كان أو سيدا قال العلقمى وفراش الزوجة يثبت بالعقد عليها مع امكان وطئها وفى الامة لا يثبت الا بوطئها (وللعاهر) أى الزانى (الجحر) أى الخيبة ولا شئ له فى الولد الذى ادعاه وقبل هو على ظاهره أى الرجم بالحجارة ورد بأن الرجم خاص بالمحصن ولانه لا يلزم من الرجم نفي الولد أى الذى الكلام فيه وسببه ذكره العلقمى عن البخارى ومحمده أن رجلا من ادعى غلاما فقال أحدهما هذا ابن أخى وقال

(قوله ثمرة القلب) فانقلب
بمنزلة الشجرة والولد بمنزلة
ثمرته فكما أن الثمرة تنشأ
عن الشجرة كذلك الولد
ينشأ عن الأب (قوله من
ريحان الجنة) أي هو
ريحانها بجامع التيسر
بكل أو المراد من رزق الله
المساق بسهولة كرزق الجنة
والريحان يطلق على الرزق
(قوله أول يوم الخ) هذا
أن لم يكن التعذر لهذ
كضيق المحل والأهوى في
اليوم الثالث أو الرابع
مثلاً كاليوم الأول (قوله
الويل كل الويل الخ) هذا
الحديث موضوع من
حيث اللفظ وإن ورد
معناه

• (حرف لا) •

(قوله وأنا متكى) على
أحد الجنبين أو على يدي
على الأرض فهو مكروه
فيهما أو متكى بظهره على
نحو وسادة أو متر بعم فهو
خلاف الأولى فيهما إلا أن
التربع يؤذن بالشرة وكثرة
حرصه على الأكل والسنة
أن يجلس على ركبته
مستوفراً أو على رجل
ويقوم الأخرى هذا يحصل
مافي شرح الشرائع
للمناوى (قوله لمن لا حسبة
له) أي لمن لا إخلاص له في
العمل (قوله الابنية)
إنما الأعمال بالنيات (قوله
ولا بنيان كنيسة) أي في
الاسلام.

الآخر هذا أخى فذكره (ق د ن ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن أبي هريرة د عن عثمان
ن عن ابن مسعود وعن ابن الزبير ه عن عمرو عن أبي امامة) قال المناوى وهو متواتر فقد جاء عن
بضعة وعشرين من الصحابة (الولد ثمرة القلب) لأن الثمرة تنتجها الشجرة والولد ينتجها الأب (وأنه
مجنبة) أي يجنب أبوه عن الجهاد خوفاً ضيعته (مجنبة) أي يجتنع أبوه من الانفاق في الطاعة
خوف فقوه (محزنة) يحزن أبوه لمرضه خوف موته (ع عن أبي سعيد) بأسناد ضعيف (الولد
من ريحان الجنة) قال المناوى أي من رزق الله والريحان يطلق على الرحمة والرزق والراحة
(الحكيم) الترمذى (عن خولة بنت حكيم) الولد من كسب الوالد) قال المناوى بواسطة أجدال
أمه فله الأكل من كسبه (طس عن ابن عمر) الولية أول يوم حق) قال العلقمى قال ابن رسلان
أي واجب ثابت عند من يقول بوجودها وعليه الأكثر (والثاني معروف) أي سنة معروفة
بدليل رواية الترمذى بلفظ طعام أول يوم حق والثاني سنة وقال المناوى حق سنة مؤكدة والثاني
معروف أي سنة معروفة دون الأول في التأكد (واليوم الثالث سمعة ورياء) قال العلقمى ليرى
الناس طعامه ويظهر لهم كرمه ويسمعهم ثناء الناس عليه ويباهى به غيره ليفتح بذلك أبواباً في
نفوسهم وهو وبال عليه اه قال المناوى ومحل ما يدع فيه ما من لم يدع في الأول ولم يمكنه استيعاب
الناس في الأول أكثر منهم أو صغر منزله أو غيرهما قال الأذرى فذلك في الحقيقة كولية واحدة دعا
الناس إليها أو جافى يوم واحد قال ولو أول يوم واحد من تين فالظاهر أن الثانية كاليوم الثاني
وينبغى تقييده بما تقدم (حم د ن عن زهير بن عثمان) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن
لكن قال وذكر البخارى في تاريخه الكبير هذا الحديث في ترجمة زهير بن عثمان وقال لا يصح
أسناده ولا يعرف له صحبة (الويل كل الويل لمن ترك عبالة بخير) أي ترك لورثته مالا (وقدم
على ربه بشر) لكونه اكتسب ذلك من غير حله (فر عن ابن عمر) قال الذهبي هو وإن كان معناه
حقاً فهو موضوع

• (حرف لا) •

(لا أكل وأنا متكى) قال العلقمى قال شيخنا اختلف في صفة الانكساف قيل أن يتمكن في الجلوس
للاكل على أي صفة كان وقيل أن يعيل على أحد شقيه وقيل أن يعتمد على يده اليسرى من الأرض
والأول المعتمد وهو شامل للقولين والحكمة في تركه أنه من فعل ملوك الجحيم والمتعظمين وأنه أدعى
إلى كثرة الأكل وأحسن الجلوس للاكل الإقعاء على الوركين ونصب الركبتين ثم الجثى على
الركبتين وظهور القدمين ثم نصب الرجل اليمنى والجلوس على اليسرى وقال الخطابي يحسب أكثر
العامية أن المتكى هو المائل المعتمد على أحد شقيه وليس معنى الحديث ذلك وإنما المتكى هنا المعتمد
على الوطاء الذي تحته وكل من استوى قاعداً على وطاء فهو متكى وقال شيخنا قال البيهقي في شعب
الايمان وعدا لقاضي أبو العباس يعني ابن القاص ترك النبي صلى الله عليه وسلم الأكل متكئاً من
خصائصه ويحتمل أن يكون المختار لغيره أيضاً أن يتركه فإنه من فعل المتعظمين فإن كانت برجل صلة
في بدنه فكان لا يتمكن مما بين يديه الامتكئ لم يكن في ذلك كراهة (حم خ د ه عن أبي حنيفة
(لا أجر لمن لا حسبة له) أي لمن لا يقصد الاحتساب بالانفاق ونحوه إنما الأعمال بالنيات (ابن
المبارك عن القاسم) بن محمد (مرسلاً) لا أجر لمن لا حسبة) أي عن قصد طلب الثواب من الله
(ولا عمل) معتد به (الابنية) فر عن أبي ذر (لا إخصاء في الاسلام) الإحصاء الشق على الاثنين
وانتزاعهما وهو حرام في بني آدم بلا خلاف لما فيه من المفاسد مع تعذيب النفس والتشويه مع
ادخال الضرر الذي قد يفضى إلى الهلاك وأما غير بني آدم فقال النووي يحرم خصاء غير المأكول
مطلقاً وأما المأكول فيجوز في صغيره دون كبيره وقال القرطبي يجوز ذلك في الحيوان الكبير عند
إزالة الضرر (ولا بنيان كنيسة) ونحوها من منعبات اليهود والنصارى فيحرم أحداث ذلك

(قوله لا اسعد عادي)

(الاسلام) في القاموس
أسعده الله أعانه أي لا تعين
المرأة جارتها في النباحة
على الميت (قوله ولا عقر)
كان يعقر الذبيحة بعد
بنيان بيته لدفع العين
(قوله ولا جلب) أي
لا يتبع فرسه في المسابقة
شخصا يزجره ويجلب عليه
ولا جنب أي يجنب في
السباق فرسا فرسه يركبه
اذنعب فرسه (قوله
لا اسلال) أي سرقة
خفية ولا غلول أي خيانة
في الغنمة أو غيرها فهو
عطف عام على خاص أي
لا خيانة بسرقة ولا غيرها
كانتهاب (قوله لا أشترى
شيئا ليس عندي ثمنه)
لان الدين يشغل البال فلا
يفيضي الاعند الضرورة
من نحو نفقة عياله كما
تدأين الشعر لاهله (قوله
لا أعاني أحدًا قتل الخ)
ظاهره أن ولي القصاص
إذا عفا على الدية ثم قتل
الجاني تختم قتله والمعمول
به أنه لا ينحتم قتله بل يصح
العفو عنه مجازا أو على
الدية كما لو قتل ابتداء
(قوله لا بصيام) أخذه
بعض الأئمة وعند الشافعي
يصح بدون الصيام (قوله
لا يسبقها عمل) فهي ترفع
قبل غيرها من الأعمال
(قوله لا إيمان) أي كامل
(قوله لمن لا عهد له) أي
بامتثال أوامر والنواهي

(هق عن ابن عباس) باسناد ضعيف (لا اسعد في الاسلام) هو أن تساعد المرأة جارتي
النباحة على الميت وذات خص منه أم عطية فانها قالت له يا رسول الله ان فلانة أسعدتني فأريد
أسعدها فما قال النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وفي رواية قال اذهبي فأسعديهم يا عيني (ولا شفاع)
بكسر المشين المعجمة وبالعين المعجمة أي لا ينسكح رجل مولايته لرجل بمولايته ويجعل بضع كل مني
صدقا للآخرى وأصله في اللغة الرفع يقال شغل السكاب اذا رفع رجله ليبول كأنه قال لا ترفع رجلي
ابنتي حتى أرفع رجل ابنتك وقيل هو من شغل البلد اذا خلا عن السلطان خلوه عن الصداق (لا
عقر) يفتح (في الاسلام) هو عقره -م الابل على قبور الموتى يزعمون أن الميت يكافأ بذلك
عقره للاضياف في حياته (ولا جلب في الاسلام) أي لا ينزل الساعي موضعا يرسل من يجلبه
مال الزكاة من أمانته أو أراد أن لا يتبع الرجل فرسه في المسابقة شخصًا يزجره ويجلب علم
ويصبح حثاله على الجري (ولا جنب) بالتحريك هو أن يجنب في السباق فرسا إلى فرسه الذي
يسابق عليه فاذا فتر المركوب تحول للمجنوب (ومن انتهب) من الغنمة أو من مال الناس (فليبه
مننا) أي من المتبعين لأمرنا (حم ن حب عن أنس) بن مالك (لا اسلال) قال في النهاية
الاسلال السرقة الخفية (ولا غلول) قال المناوي لا خيانة في غنمة ولا غيرها وقال العلقمي قال
البيهقي قد تكررت ذكر الغلول في الحديث وهو الخيانة في المغنم والسرقة من الغنمة قبل القسمة وبها
من خان في شيء خفية فقد غل سميت غلولا لأنها منوعة فجعل في غل وهي الحديدة التي تنجم
بدا السير إلى عنقه ويقال لها جامعة أيضا (طب عن ابن عمرو) بن عوف (لا أشترى شيئا ليس
عندي ثمنه) قال المناوي لا ينبغي وإن جاز (حم ل عن ابن عباس) واسناده صحيح (لا أعالي
أحدًا قتل بعد أخذ الدية) قال ابن رسلان يضم الهمزة وكسر الفاء أي لا أترك القتل
عن قتل بعد أخذ الدية من قوله تعالى فن عني له من أخيه شيء أي ترك بل أقتله البتة ولا أتمكن الولى
من العفو عنه وبه قال قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم وقال جماعة منهم مالك والشافعي هو كمن
قتل ابتداء ان شاء الولي قتله وان شاء عفا عنه قال ابن المنذر وبه أقول لان القاتل لما عفا عنه صا
دمه محرما كسائر الدماء وقال الحسن بل ترد إليه الدية ويبقى ثمنه إلى عذاب الآخرة وقال عمر بن
عبد العزيز أمره إلى الامام يفعل فيه ما يشاء من العقوبة أو غيرها وفي الحديث دلالة على ذلك
ويكون تقدير الحديث لا حكم بالعفو عن قتل بعد أخذ الدية بل أجعل أمره إلى اجتهاد الامام وفي
رواية لا أعني من قتل بعد أخذ الدية بفتح الهمزة والفاء وهو دعاء عليه أي لا كثر ماله ولا استغنى
قوله في الدراكة صله اه وقال المناوي المراد به التغليظ والزجر لا الحقيقة (الطيالسي عن جابر)
باسناد صحيح (لا اعتكاف) يصح (الابصيام) قال المناوي أخذه أبو حنيفة ومالك فشرط
للاعتكاف الصوم ولم يشرطه الشافعي ثم كسب جابر على المعتكف صيام اه فعلى قول الشافعي
يقدر يكمل بدل يصح جمع بين الأدلة (ل هق عن عائشة) لا اله الا الله لا يسبقها عمل قال
العلقمي لانها مبدأ الأعمال المعتمدها فعمل الكافر لا اعتداده بالان يسلم فيثاب على ما تقدم
منه من قربات كعتق وصدقة ونحو ذلك ان استمر على الاسلام ومات عليه (ولا تترك ذنبا) فاذا
أتى بها الكافر مع قريبتها كفر الله عنه كل ذنب فان الاسلام يجب ما قبله (ه عن أم هانئ)
بنت أبي طالب (لا إيمان لمن لا أمانة له) قال المناوي فان المؤمن من آمنه الخلق على أنفسهم
وأموالهم فمن خان وجار فليس بمؤمن أرادني الكمال لا الحقيقة (ولا دين لمن لا عهد له) المراد
به الزجر والردع ونفي الكمال (حم حب عن أنس) واسناده قوي (لا إيمان لمن لا أمانة له
ولا صلاة لمن لا طهور له ولا دين لمن لا صلاة له وموضع الصلاة من الدين كموضع الرأس من
الجد) في احتياجه إليه وعدم بقائه بدون (طس عن ابن عمر) بن الخطاب (لا بأس

له (قوله يدا بيد) ايس قيدا عند الشافعي فيصح بيع الحيوان بمثله أو أكثر نسبية (٤٠٧) لانه غير ربوي (قوله لمن اتقى) يدل

على أن الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر (قوله خير من الغنى) أي مع العجز عن الطاعة (قوله وطيب النفس) أي سماحتها ببدل المال فيما يرضى وضده خبث النفس (قوله والعريف في النار) أي اذا جار كما هو الغالب (قوله أن يصام في السفر) أي حيث حصل به مشقة فالصيام حينئذ ليس من البر والاحسان (قوله مائة سنة) أي من ذلك اليوم فكل من كان موجودا في ذلك الوقت لا تأتى عليه مائة سنة الا وهو ميت وقوله منفوسة أي مولودة فخرج ابليس والملائكة لعدم ولادتهم وآخر العجابة موت ابوا الطيفيل ولا يرد سيدنا الخضر لانه كان على البحر في وقت ذلك القول كذا قيل وليس يمرضى والا حسن أن المراد بقوله وعلى الارض نفس أي تشاهدونها وتحاطونها (قوله لا تؤخروا الصلاة) أي عن وقتها فان اتسع وقتها جاز التأخير لا كل حضر أو قرب حضوره اذا تأقته نفسه (قوله الجنازة) الا لزيادة المصلين فقد ورد أن من صلى عليه مائة أو أربعون غفر له وشفعهم الله فيه وكان من الناجين (قوله لا تأذن امرأة في بيت زوجها) أي في دخوله ولولا بيوها (قوله

بالحديث قدمت فيه أو أخرت اذا أصبت معناه) لأن في الزام الاداء باللفظ حرجا شديدا وربما يؤدي الى ترك التحديث فلعل العالم التقديم والتأخير والتعبير عن أحد المترادفين بالآخر وليس ذلك لغيره (الحكيم) في نوادره (عن وائله) بن الاسقع (لا بأس بالحيوان) أي يبيع الحيوان (واحد باثنين) اذا كان (يدا بيد) قال المناوي أي مقابضة فان كان نسبية لم يجز عند أبي حنيفة وجوز الشافعي اه قال العلقمي ومنع منه أحد وقال مالك اذا اختلفت أجناسها حل بيعها نسبية وان تشابهت لم يجز وجوز الشافعي بيعها نسبية سواء كانت جنسا واحدا أو أجناسا مختلفة اذا كان أحد الحيوانين نقدا (حم ه عن جابر) قال العلقمي يجانبه علاوة الصحة (لا بأس بالقمح بالشعير) أي يبعه به (اثنين بواحد) اذا كان (يدا بيد) أي مقابضة (طب عن عبادة) بن الصامت واسناده حسن (لا بأس بالغنى لمن اتقى) الغنى بالكسر والقصر المال لمن اتقى بأن يجمعه من وجه حلال ويصرفه في وجوه الخير (والصحة لمن اتقى خير من الغنى) لأن صحة البدن عون على العبادة (وطيب النفس من النعيم) قال المناوي لأن طيبها من روح اليقين وهو النور والوارد الذي أشرف على القلب (حم ه ل عن يسار بن عبد) واسناده صحيح (لا بد من العريف) للناس يتعرف أمورهم ويلى أمر سيئاستهم (والعريف في النار) الا من اتقى الله (أبو نعيم في المعرفة عن جعونة بن زياد) لا برأ بصرام أي لا برحاصل بصيام (في السفر) ان حصل به مشقة (طب عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لا تأنوا المكهات) الذين يدعون علم المغيبات أي لا تتعلموا منهم ولا تصدقوهم فيحرم ذلك (طب عن معاوية بن الحكم) قال الشيخ حديث صحيح (لا تأتى مائة سنة وعلى الارض نفس منفوسة اليوم) أي مولودة فخرج الملائكة وابليس والخضر أيضا فانه لم يكن على الارض بل كان على البحر وهو عام مخصوص يعني لا يمش أحد من كان موجودا عند قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أكثر من مائة سنة وكان آخر العجب موت ابوا الطيفيل ومات سنة عشرة ومائة وهي رأس مائة سنة من قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك (م عن أبي سعيد) الخدرى (لا تأخذوا الحديث الا ممن تجيزون شهادته) فيشترط في روايته العدالة (البحر في خط عن ابن عباس) لا تؤخر الصلاة اطعام ان ضاق وقتها بحيث لو أكل خرج الوقت فيحرم فان لم يضق قدم الاكل ان كان نائما (ولا لغيره) الا لمن يجمع (د عن جابر) واسناده ضعيف (لا تؤخر الجنازة اذا حضرت) قال العلقمي قال الامير المراد اذا تبين موت الانسان لا تؤخر جنازته لزيادة المصلين لا بالاسراع به لكن لا بأس بانتظار الولي اذا لم يخف تغيرها وقد ورد في الحديث حصول الغفرة للميت بصلاة مائة عليه أو أربعين كما سيأتى في الباب الذي بعده فينبغي اذا رجي حضوره مثل هذا العدد عن قرب أن ينتظر استجابة بارعابة لحق الميت (ه عن علي) لا تأذن (بالرفع) امرأة في بيت زوجها أي في دخوله أو في الاكل منه (الاباذنه) بصريح أو قرينة قوية (ولا تقوم من فراشها فتصلى تطوعا الا باذنه) ان كان حاضرا فان قامت وصات بغير اذنه أثمت وصات الصلاة لا خلاف الجهة فلا ثواب لها (طب عن ابن عباس) ورجاله ثقات (لا تأذنوا) قال المناوي ندبا أو ارشادا (لمن) أي لانسان استأذن في الدخول أو الجلوس أو الاكل (لا يبدأ بالسلام) عقوبة له على اهماله تحية الاسلام (هب والضياء عن جابر) رضى الله عنه (لا تؤذوا مسلما بشتم كافر) قال المناوي قاله حين شكى اليه عكرمة بن أبي جهل أنه يقال له هذا ابن عبد الله فقام خطيبا فذكره (ل هق عن سعيد بن زيد) لا تأكلوا البصل الني (أي اذا أردتم حضور المسجد فانه مكروه) (ه عن عتبة بن عامر) الجهني (لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال) فلا تاكل بها مكروه تنزيها (ه عن جابر) وهو حديث ضعيف (لا تألوا على الله)

البصل الني) ومثله الثوم والكراث فتكروه مطلقا وفي المسجد أشد كراهة أو أريد الحضور وفيه (قوله لا تألوا على الله) أي لا تحلفوا

عليه فحوا لله فلان من أهل الجنة أو من أهل النار نظرا لأعماله لان الأمر مغيب فقد يكون من نشاهده منهم كما على الطاعة من أهل النار وبالعكس (قوله لا تبأشر (٤٠٨) المرأة المرأة الخ) المنهى عنه المباشرة والنعت معا كان نقول لزوجهما مسست

فلانة فاذا جسد هان نعم من الحرير أو وجهها كالقمر الخ أما اذا بآشرتها في غير محل العورة ولم تنعت ذلك لزوجهما فلا بأس به (قوله لا تبأغضوا) أى لا تفعلوا أسباب البغض بل أسباب الود من الشروط واللافة الوجه والابتداء بالسلام وانقياس الخ (قوله ولا تدأبروا) أى لا يولى بعضهم ظهره الى وجه أخيه فانه سبب المقدول لا تنافسوا في مكاسب الدنيا (قوله الى آضيقة) لان جعلهم في وسطه فيه تعظيم لهم وهو حرام ولذا حرم ابتداءهم بالسلام للتعظيم ولا نهى رعا ردوا بقولهم السلام أى الموت عليهم بوجه من السلام فاذا ردوا عدينا لكونك سلمت عليهم غافلا فقل لهم وعليكم (قوله لا تبرز فخذك) أى لانه من العورة (قوله غير أهله) كان تصدى للقاء أو للقضاء من ليس أهلا (قوله ولا يمشى بين يديها) أى بنار كذا أول الشافعية وأخذ باطلاقه بعض الأئمة (قوله طرقا) بأن يدخل من باب ويخرج من آخر فالأولى تركه انما جعل المسجد نحو الذي ذكر والاعتكاف (قوله الضيعة) أى الحرفة لان صاحبها يضيع بتركها أو القرية التي تستغل لانها تضيع بترك العمارة (قوله قبورا) أى كالقبور بل اشغلوها بالصلاة النافلة أو الفرض اذا رقت جماعة من في البيت عليه من نحو زوجه أو خادم والاصالة في المسجد (قوله من سنن) أى طرق الاولين حتى تأتبه فكل

من الالبية المين أى لا تحلفوا عليه كأن تقولوا والله ليدخلن الله فلانا النار أو الجنة (قوله فانه من نألى على الله أكذبه الله) فليس لاحد الجزم بالعفو والعقاب لاحد بل هو تحت المشيئة (طب عن أبي امامة (لا تبأشر) قال المناوى خبر بمعنى النهى (المرأة المرأة) أى لا تنس امرأة بشرية أخرى ولا تنظر اليها (فتنعتها) أى تصفها (لزوجها) كأنها ينظر اليها) ليعتلق قلبه به فيقع بذلك فتنة والنهى منصب على المباشرة والنعت معا (حم خ د ت ق عن ابن مسعود (لا تبأع أم الولد) قال المناوى أى لا يجوز ولا يصح بيعها وبيعها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النسخ (طب عن خوات) قال الشيخ يفتح الخاء المعجمة وشدة الواو آخره مشنة فوقية (ابن جبير) بن النعمان الانصارى (لا تبأغضوا) أى لا يفعل أحدكم بأخيه ما يحمله على بغضه (ولا تدأبروا) قال المناوى أى لا تقاطعوا ولا تغابوا (ولا تنافسوا أو كونوا عباد الله اخوانا) صرح به للثأ كيد (م عن أبي هريرة (لا تدأبروا اليهود ولا النصرارى بالسلام) قال العلقمى قال النووى اختلف العلماء في رد السلام على الكفار وابتدأهم به فذهبنا تحريم ابتداءهم به وجوب رده عليهم بأن يقول وعليكم أو عليكم فقط (واذا القيتهم أحدهم في طريق) فيه زحمة (فاضطروه الى آضيقة) بحيث لا يقع في هذه ولا يصدمه نحو جدار أى لا تتركوا له صدر الطريق (حم م د ت عن أبي هريرة (لا تبرز فخذك) أى لا تكشفها (ولا تنظر الى فخذى ولا ميت) فيه أن الفخذ عورة (د ه ل عن على (لا تيكوا على الدين اذا وليه أهله) يحتمل أن يكون المراد اذا ولي تعليم العلم وتعلمه الصالحاء المتقون (ولكن ابكوا عليه اذا وليه غير أهله) أى غير من ذكر والله أعلم برأيه (حم ل عن أبي أيوب) الانصارى واسناده حسن (لا تبأع) بضم أوله وفتح ثالته وهو خبر بمعنى النهى (الجنأزة بصوت) أى مع صوت فالباء بمعنى مع وهو النياحة (ولا نار) قال العلقمى قال الشافعى والاصحاب يكره أن تبأع الجنأزة بنار في حجرة أو غيرها وأن يكون عند القبر حجرة وسبب الكراهة كونه من شعار الجاهلية وقال ابن حبيب المالكي سببه التفاؤل بالنار وقال بعض أصحابنا يحرم ونسبه النووى الى الشيخ أبي نصر (ولا يمشى) بضم أوله (بين يديها) قال العلقمى أى بنار وتقدم الكلام على المشى أمامها وخلفها مستوفى في الجنأزة متبوعة (د عن أبي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (لا تتخذوا المساجد طرقا لالذ كر أو صلاة) أو اعتكاف أو نحو ذلك كالنوم فيها (طب عن ابن عمر) باسناد صحيح (لا تتخذوا الضيعة) أى القرية التي تزرع وتستغل (فترغبوا في الدنيا) أى لا يتخذها من خاف التوغل في الدنيا فيلهو عن ذكر الله وينصرف عن توجه القلب وتسخيركم علاقتها فيه فيشغل عليه الموت أما من وثق من نفسه بالقيام بالواجب عليه فيها فله الاتخاذ وقال العلقمى قال في النهاية الضيعة في الأصل المرة من الضياع وضيعة الرجل في غير هذا ما يكون منه معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك ومنه لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا (حم ت ل عن ابن مسعود) واسناده حسن (لا تتخذوا بيوتكم قبورا) أى لا تجعلوها كالقبور في خلوها عن الذكر والعبادة بل (صلوا فيها حم عن زيد بن خالد) الجهنى (لا تتخذوا شيأ فيه الروح غرضا) أى هذا قارى بالسهم لما فيه من التعذيب والنهى للتحريم قاله لما رأى ناسا يرمون دجاجة (م ن ه عن ابن عباس (لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون) أراد اناراً مخصوصة وهى ما يخاف منها الانتشار (حم ق د ت ه عن ابن عمر (لا تترك هذه الامة شيأ من سنن) أى طرائق (الاولين) القبيحة (حتى تأتبه طس عن المستورد) بن شداد واسناده

القرية التي تستغل لانها تضيع بترك العمارة (قوله قبورا) أى كالقبور بل اشغلوها بالصلاة النافلة أو الفرض اذا رقت جماعة من في البيت عليه من نحو زوجه أو خادم والاصالة في المسجد (قوله من سنن) أى طرق الاولين حتى تأتبه فكل

فخرج ومعه صبية وجدت في الامم السابقة وجدت في هذه الامة (قوله النار في (٤٠٩) بيوتكم الخ) من شجرة لا نحو قنديل (قوله لقاء

العدو) أي الكفار لان
تغنى ذلك فيه فخر بالشجاعة
فاذا جاءكم وزل بكم فاصبروا
لقتاله (قوله لا تشوبن
يا بلال) بان تقول الصلاة
خير من النوم من التشوب
وهو الرجوع لانه يرجع
الى طلب الصلاة بهذا
اللفظ بعد ان طلبها
بالحيعة (قوله لا تجادلوا
الخ) كأن سمعت آية
فتقول ليست هذه من
القرآن فلا ينبغي بل تنبئت
لاحتمال ان تكون تلك
الآية بلغت القارئ ولم
تبلغك أو تجادل في معنى
آية من غير علم (قوله كفر)
أي يؤدي الى الكفر
(قوله لا تجارأ خاك) أي
لا تجرعه في المناظرة
ليظهر علمك (قوله ولا
تشاره) أي تفعل به شراً
فيفعل بك مثله (قوله ولا
تغار) أي تغالبه (قوله
الوقت) أي الميقات الا
باحرام أي لا تجاوزوا وقت
الاحرام بغير احرام ووقته
المتعلق بالمكان عند وصول
الميقات (قوله من قول
معتز) أي بالقتل فلا
يلزم العاقلة الدية الا اذا ثبت
القتل بالبينة أو اعترفت
به فلا يكفي قول الجاني أنا
قتله خطأ أو شبه عمد الا
اذا صدقته عاقلته (قوله
بين رجلين) أي قريبين
أو صديقين مثلاً (قوله
اليها) فيكره الجلوس على

صحح (لا تمنوا الموت) فيكره وقيل يحرم لما فيه من طلب ازالة نعمة الحياة وما يترتب عليها من
الفوائد ولزيادة العمل وقبضه في حديث بأن يكون تمنيه اضرتزل به والمراد الذي يولى لا الذي
(هـ عن خباب) بخاء مجة مفتوحة وموحدين ابن الارت قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
(لا تمنوا لقاء العدو) لما فيه من الاعجاب والوثوق بالقوة (واذا القيمة) وفي نسخة لقيمة وهم
أي الاعداء (فاصبروا) أي اثبتوا ولا تظهروا الجزع ان مسكم قرح (ق عن أبي هريرة
(لا تشوبن) بثلاثة وفون التوكيد والخطاب لبلال (في شيء من الصلوات) أي لا تقولان بعد
الحيعة الصلوة خير من النوم (الا في صلاة الفجر) فيشوب قوله مرتين في ثاني أذانها أي
البقطة لها خير من راحة النوم وهو من ثاب اذا رجع لان المؤذن دعا الى الصلاة بالحيعة ثم عاد
فدعا اليها بذلك وخص الصبح لما يعرض للنائم من التماسك بسبب النوم وشوب في اذان القضاء
أيضا نظرا الى أصله (ت هـ عن بلال) قال ت غريب ضعيف (لا تجادلوا في القرآن فان
جدال فيه كفر) قال المناوي هو أن يسمع قراءة آية لم تكن عنده فيجمل على القارئ ويخطئه
وينسب ما يقرؤه الى أنه غير قرآن أو يجادله في تأويل ما لا علم عنده منه وسماه كفر لانه يشرف
بصاحبه على الكفر (الطيب السبي هب عن ابن عمر) بن الخطاب (لا تجارأ خاك) قال
العلقمي قال في النهاية أي لا تجرعه في المناظرة والجدال ليظهر علمك للناس رياء وسعة (ولا
تشاره) قال العلقمي هو تفاعل من الشرأى لا تفعل به شراً توجهه أن يفعل بك مثله ويروى
بالتحفيف (ولا تغار) أي تلموى عليه وتخالفه أو لا تجادله ولا تغالبه فان ذلك يورث غلا ووحشة
بل استعمل معه الرفق والحلم (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن حورث بن عمرو) المخزومي
(لا تجالسوا أهل القدر) بالتحريك قال المناوي فانه لا يؤمن أن يعمسوك في ضلالتهم (ولا
تفانحواهم) قال العلقمي لا تحاكموهم وقيل لا تبتدؤهم بالمجادلة والمناظرة في الاعتقادات لئلا
يقع أحدكم في شئ فان لهم قدرة على المجادلة بغير الحق والاول أظهر لقوله تعالى ربنا افق بيننا وبين
قومنا بالحق أي لا ترفعوا الامر الى حكمهم وقيل لا تبتدؤهم بالسلام قال ابن عباس ما كنت أدرى
معنى قوله تعالى ربنا افق بيننا وبين قومنا بالحق حتى سمعت بنت ذير بن تقول لزوجه تعال أفاتحن
أي أحاكمك (حم د ك عن عمر) بن الخطاب (لا تجاوزوا الوقت) أي الميقات (الابحرام)
فيحرم على مر يد النسك مجاوزته بغير احرام (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (لا تجتمع
خصمتان في مؤمن) كامل الايمان (البخل والكذب) فاجتماعهما في انسان علامة نقص
الايمان (سويه عن أبي سعيد) واسناده حسن (لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل) يعني الانسان
(فيها صلبه في الركوع والسجود) قال المناوي أي لا تصح صلاة من لا يسوي ظهره فيها وفيه
وجوب الظمانينة (حم ن هـ عن أبي مسعود) عقبه بن عمرو واسناده صحيح (لا تجعلوا على
العاقلة من قول معتز شياً) قال العلقمي هذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وكذلك
لا يقضى عليهم بالتحمل بخلاف المدعى بعد ذلك المدعى عليه بناء على أن اليمين المردودة كالاقرار
(طب عن عبادة) بن الصامت قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا يجلس) قال العلقمي
بضم أوله بالبناء للمجهول (بين رجلين) وكذا بين المرأتين والصبي بين الصبيين (الاباذنهما) قال
العلقمي قال ابن رسلان الظاهر أن النهي عن الجلوس بين الاثنين بغير اذنهما لانه يقع في أنفسهما
انتقاصهما واحتقارهما وتفاوتا لا يحصل الفرق بينهما اذا فرقا بينهما في الجلوس وربما احتاجا
الى كلام فيسمع كلامهما والسر الذي بينهما وما يؤدي ذلك الى التنافر والتأخر فنهى عن ذلك الا
بإذنهما أو يحتمل أن يكون ذلك في أول الاسلام حين كان المنافقون يجالسونهم ويخشي منهم
الاطلاع على أحوال المؤمنين (د عن ابن عمرو) واسناده حسن (لا تجلسوا على القبور)

على الآخر كل امرئ بما كسب رهين ولا تزور أزرة وزر أخرى فبايع من أخذ الثار من أهل القرية والحال أن الجاني واحد منهم من الجور والظلم (قوله صاحب قرية) أي ساكن قرية أي أن وجد فيه سبب لردشه هادته من عداوة ونحوها (قوله الظنة) أي التهمة في دينه تهمة تقتضي ردشه هادته كشهادة الأصل لفرعه (قوله الحنة) أي العداوة (قوله لا تحذوا) أي لا تدعوا النظر بل اصرفوا نظركم إذا وقع لكم نظرة عليهم وقولوا سرا الحمد لله الذي عافاني وما ابتلاني وفضلني على كثير من خلقه تفضيلا فقاموا من ذلك المرض شيخنا وتقدم لفظ الحديث في المتن الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاني به وفضلني على كثير من خلق تفضيلا (قوله لا تحرم المصة) أي الرضعة ولا الرضعتان ولا الثلاث ولا الأربع عندنا (قوله لا تخيف) والخ أي لا تتدابنوا ديننا بالبقدر الضرورة فانه سبب للخوف من الحبس ونحوه (قوله الملائكة) أي ملائكة الرحمة إذا حافظان لا يفارقان الشخص (قوله جرس) منه ما يجعل في عنق الأطفال (قوله كلب) ولوحراسة أو صيد وذهب بعضهم إلى استثناء ذلك ومثل الكلب في ذلك الخنزير يجامع النجاسة المغلظة في كل (قوله لا تدع) أي تترك صلاة الليل ولوزمناسير الكهنة حباب شاة

النهى للتنزيه (ولا تصلوا عليها حم م ٣ عن أبي مرثد) بنفع الميم والمثلثة الغنوى (لا تجتمعوا بين اسمي وكنتي) فيحرم حتى الآن عند الشافعي كما (حم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) واسناده صحيح (لا تجني أم على ولد) قال المناوي نهى أبرزه في صورة النبي للتأكيد أي أن جنايته لا تلحق ولدها مع ما بينهما من شدة القرب وكمال الشبهة فكل من الأصل والفرع يؤخذ بجنايته غير مؤخذ بجناية الآخر (ن ه عن طارق الهاربي) واسناده حسن (لا تجني نفس على أخرى) أي لا يأخذ أحد بجناية أحد ولا تزور أزرة وزر أخرى (ن ه عن أسامة بن شريك) لا تجوز الوصية لو ارث إلا أن يشاء الورثة في رواية إلا أن يجيزها الورثة (قط هق عن ابن عباس) باسناد صحيح (لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية) قال المناوي وعكسه وبه أخذ مالك وأوله الشافعي كالجهور على ما يعتبر فيه كون الشاهد من أهل الخبرة الباطنة (د ه ل عن أبي هريرة) لا تجوز شهادة ذى الظنة بالكسر أي شهادة ظنين أي متهم في دينه لعدم الوثوق به (ولا ذى الحنة) بجاء مهمله وبالتخفيف أي العداوة وهي لغة قليلة (ل هق عن أبي هريرة) قال ل صحيح (لا تحذوا النظر إلى المجذومين) لانه أخرى أن لا تعافوهم فتزدروهم أو تحفروهم (الطيب السبي هق عن ابن عباس) واسناده حسن (لا تحرم) في الرضاع (المصة) المدة الواحدة من المص (ولا المصتان) في رواية بدله الرضعة ولا الرضعتان قال العلقمي واختلاف العلماء في القدر الذي يثبت به حكم الرضاع فقالت عائشة والشافعي وأصحابه لا يثبت بأقل من خمس رضعات وقال جهة العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وابن المسيب والحسن ومكحول والزهرى وقتادة والحكم وحماد ومالك والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة رضي الله تعالى عنهم أجمعين وقال أبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر وداود يثبت بثلاث رضعات ولا يثبت بأقل فأما قول الشافعي ومن وافقه فأخذوا بحديث عائشة خمس رضعات معلومات وأخذ مالك بقوله تعالى وأمهاتكم اللائي أرضعنكم ولم يذكروا أخذ داود بن جهم حديث لا تحرم المصة ولا المصتان وقال هو مبين للقرآن (حم م ٤ عن عائشة ن حب عن الزبير) بن العوام رضي الله عنه (لا تخفوا أنفسكم بالدين) بالفتح قال المناوي لفظ رواية الطبراني لا تخفوا أنفسكم بعد أمنها قالوا وما ذاك قال الدين (هق عن عقبه بن عامر الجهمي) لا تدخل الملائكة يعني ملائكة الرحمة أما الحفظة فلا يفارقون إلا أدى بسبب شئ من ذلك (بيتا) ولا مكانا غير البيت ولا تعجب رفقة المسافرين (فيه جرس) بصوت قال العلقمي وفي معناه ما يعلق في أرجل النساء وأذانهن والبنات والصبيان ليصوت وظاهر العلة بالتصويت أن الجرس إذا شد بخرقه ونحوها مما يمنع تصويته زالت الكراهة قال أبو عمرو بن الصلاح فإن وقع في شئ من ذلك من جهة غيره يعني ولم يستطع الخروج من البيت ولا المنع من دخول البيت فليقل اللهم إني أفر اليك بما فعله هؤلاء فلا تحرمني صحبة ملائكتك والمبيت معهم (د عن عائشة) لا تدخل الملائكة بيئاته كلب قال المناوي ولولا نخور زرع أو حراسة النجاسة (ولا صورة) أي الحيوان بخلاف صورة غي رذى روح كشجر أعظم ثم المصور بمضاهاة الخالق (حم ق ت ن ه عن أبي طلحة) لا تدع (بنون التوكيد والبناء على الفتح قال الشيخ ولم يضبطه المناوي ولا العلقمي مع احتمال أنه معرب مسند لواء الجماعة أو مبني مسند لنون النسوة (صلاة الليل) أي التهجد (ولو حلب شاة) أي مقدار حلبها (طس عن جابر) لا تدعوا ركعتي الفجر (أي صلاتهما) ولو طردتكم الخيل أي خيل العدو من الكفار وغير هابل صلوهما وان كنتم ركبا نا أو مشاة بالانحاء إلى الركوع والسجود أخفض ولو إلى غير القبلة فيكره تركهما (حم د عن أبي

(قوله الرغائب) أي الثواب العظيم الذي يرغب فيه كل عاقل (قوله بالليل) أي الأولى عدم الدفن ليلا الا اذا خيف من نحو عدو لو دفنوا نهارا (قوله المجذمين) بدون واد جمع مجذوم (قوله لا تدجن ذات در) أي الأولى ترك ذلك لما فيه من قطع النفع بالليل فذبحها خلاف الأولى لا مكروه (قوله هلكا كم) أي موتا كم لا يخبر فيصير ذكرهم بالشر الا اذا كان الميت متجاهرا وقصد بدركه بالشر زجر غيره والتباعد عن فعله فهو قصد حسن (قوله ظلم عظيم) فهو كبيرة ولوع على سبيل الهزل كان سرق متاع شخصه - ولا فهو كبيرة لما فيه من ترويعه (قوله بخير) أي كامل ما عملوا الا فطار أي بعد غروب الشمس بقينا أو ظنا بالاجتهاد والا فيصير التجهيل وأخروا السهور أي تأخيرا لا يوقع في شك (قوله الفطرة) أي السنة الحمدية (قوله الى اشتباك النجوم) أي ظهرها بكثرة حتى تكون كالمشبكة وفيه حث على تجهيل المغرب لظهور وقتها

هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ لا تدعوا الركعتين اللتين قبل صلاة الفجر فان فيها الرغائب ﴾ قال في النهاية أي ما يرغب فيه من الثواب العظيم ﴿ طب عن ابن عمر ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ لا تدفنوا موتا كم بالليل ﴾ قال العلقمي قال الدميري قال بظاهر هذا الحديث الحسن البصري فانه كره الدفن ليلا مستدلا بهذا الحديث وقال العلماء كافة لا يكره الدفن ليلا لكن المستحب الدفن نهارا وأجابوا عن هذا الحديث بأن النهي عنه انما هو عن دفنه قبل الصلاة اه وقال المناوي الجوهري على انه نسخ ﴿ الا أن تضطروا ﴾ اليه لحرف انفجار الميت أو غيره ﴿ عن جابر ﴾ قال العلقمي ورواه مسلم ﴿ لا تدعوا النظر الى المجذمين ﴾ قال المناوي بدون واد بخط المؤلف لكن في نسخ نواو بعد المجعة قال العلقمي قال في النهاية لانه اذا دام النظر اليه حقره ورأى لنفسه عليه فضلا وتأذى به المنظور اليه ﴿ حم ه عن ابن عباس ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ لا تدجن ﴾ شاة ﴿ ذات در ﴾ أي ابن قال المناوي ندبا أو ارشادا وهذا قاله لابي الهيثم وقد أضاف النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه ﴿ ت عن أبي هريرة ﴾ واسناده حسن ﴿ لا تدكروا هلكا كم ﴾ أي موتا كم ﴿ لا يخبر ﴾ قال العلقمي وسببه كافي النسائي عن عائشة قالت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم هالك بسوء فقال لا تدكروا فذكره ﴿ ن عن عائشة ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿ لا تذهب الدنيا حتى تصير ﴾ قال المناوي أي حتى يصير نعيمها والوجاهة فيها ﴿ للكم بن لکم ﴾ أي لثيم أحق ابن لثيم أحق وقال العلقمي قال في النهاية للكم عند العرب العبد ثم استعمل في الحق والذم وأكثر ما يقع في النداء وهو اللثيم وقيل الوسخ ﴿ حم عن أبي هريرة ﴾ واسناده صحيح ﴿ لا ترجعوا بعدى ﴾ أي لا تصيروا بعد موتي ﴿ كفار يضرب بعضكم رقاب بعض ﴾ قال العلقمي يجزى بضرب بشرط مقدر على انه جواب الشرط ويرفعه على الاستئناف أو يجعله حالا فعلى الأول يفوق الحمل على الكفر الحقيقي ويحتاج الى التأويل كالمستحل وعلى الثاني لا يكون متعلقا قبله ويحتمل أن يكون متعلقا بجوابه ما تقدم اه وقال المناوي مستحلبين لذلك أولا تكن أفعالكم تشبه أفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين ﴿ حم ق ن ه عن جرير حم خ د ن ه عن ابن عمر خ ن عن أبي بكر خ ن عن ابن عباس ﴾ لا تركبوا الخيل بفتح المجعة وزاى قال المناوي أي لا تركبوا عليه حرمة استئصاله ﴿ ولا النمارة ﴾ جمع غر الحيوان المعروف أي عليها أو على جلودها لانه شأن المتكبرين وقيل جمع غرة وهي الكساء المخطط فيكره لما فيه من الزينة ﴿ د عن معاوية ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿ لا تروعو المسلمين ﴾ لا تفرعوه روعه أفرعه وخوفه ﴿ فان روعه المسلم ظلم عظيم ﴾ قال المناوي فيه ايدان بأنه كبيرة ﴿ طب عن عامر بن ربيعة ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ لا تزال ﴾ بمشاة فوقية كما هو ظاهر شرح العلقمي ﴿ طائفة من أمتي ظاهرين ﴾ قال المناوي أي غالبين ومنصورين وهم جيوش الاسلام والعلماء ﴿ حتى يأتيهم أمر الله ﴾ قال المناوي أي يوم القيامة اه وقال العلقمي وهذا بعارضه حديث لا تقوم الساعة الا على شرار الناس وأجاب بأن المراد بقوله في حديث عقبة حتى تأتيهم الساعة أي ساعتهم وهي وقت موتهم بموجب الريح ﴿ وهم ظاهرون ﴾ على من عاداهم ﴿ ق عن المغيرة ﴾ بن شعبة ﴿ لا تزال أمتي بخير ما عملوا الا فطار ﴾ وفي نسخة الفطر عقب تحقق غروب الشمس امتثالاً للسنة قال العلقمي والحكمة في ذلك أن لا يزال في النهار من الليل ولانه أرفق بالصائم وأقوى له على العبادة ﴿ وأخروا السهور ﴾ ما لم يوقع التأخير في شك ويدخل وقته بنصف الليل ﴿ حم م عن أبي ذر ﴾ قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ لا تزال أمتي على الفطرة ﴾ أي السنة ﴿ ما لم يؤخروا المغرب ﴾ أي صلاتها ﴿ الى اشتباك النجوم ﴾ أي انضمام بعضها الى بعض وظهورها كلها ﴿ حم د ل عن أبي أيوب ﴾ الانصاري ﴿ وعقبة بن عامر ﴾ الجهني

(قوله لا تزوجن) أى تزوجن عجب وزالضعف الشهوة فلا يحصل حمل (قوله ولا عاقرا) ولو شابة بكر أو يعرف كونها لا تلد مع كونها بكرا بأقاربها (قوله مكاتر) أى مفاجر بكم الامم (قوله لا تسأل الناس شيئا) أى الا اذا احتجت لذلك احتياجا شديدا فان السؤال ذل (قوله الا على وتر) أى صلاته الا اذا وثقت بالمقطعة فالتأخير أفضل عند الشافعية حينئذ وبعض الائمة يرى أن صلاة الوتر قبل النوم أفضل مطلقا (قوله ثلاثة أيام) وفى رواية الصحيحين يومين وكل لبس قيد فى رواية أخرى للصحيحين لا تسافر المرأة الامع ذى محرم فهى مطلقة وهى التى أخذ بها أئمتنا انظر الفروع (قوله قد أفضوا) أى وصلوا الى ما قدموا من خير أو شر

(١) فى نسخة عن العباس

(عن ابن عباس (١)) لا تزال طائفة من أمتي قوامه على أمر الله) فيجتمل أن المراد تدافع عن الدين ويرشد الى هذا قول المناوى لينجلى ظلم أهل البدع (لا يضرها من خالفها) لثلاث خواص الارض من قائم لله بالحجة (عن أبي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) أى الى قرب قيامها قال المناوى لان الله تعالى يحمي اجماع هذه الامة عن الخطا حتى يأتي أمره (عن عمر) باسناد صحيح (لا تزوجن) بضم الجيم (عجوزا ولا عاقرا) وان كانت شابة (فاني مكاتر بكم الامم) يوم القيامة قال المناوى فتزوج غير الولود مكروه تنزيها (ط ب ك عن عياض بن غنم) بضم المجهمة وسكون النون الاشعرى (لا تزيدوا أهل الكتاب) فى رد السلام اذا سلموا عليكم (على) قولكم (وعليكم) قال المناوى فان الاقتصاف لا مفسدة فيه فانهم ان قصدوا السام أى الموت فقد دعواهم عليهم بعباد عوا عليكم والافه ودعاهم بالهداية (أبو عوانة عن أنس) واسناده صحيح (لا تسأل الناس شيئا) أى لم تضطر الى سؤالهم (ولاسوطن) أى مناولته (وان سقط مني) وأنت راكب (حتى تنزل اليه فتأخذه) قال المناوى تنميم ومبالغة فى الكف عن السؤال (حم عن أبي ذر) باسناد حسن (لا تسأل الرجل) قال العلقمى قال ابن رسلان فى رواية أبي داود لا يسأل بضم أوله ورفع آخره (فيم ضرب امرأته) بحذف الالف وفى نسخة شرح عليها العلقمى فيما فاته قال ابن رسلان هكذا باثبات الالف وهى لغة شاذة عند أهل العربية والكثير حذف الالف نحو بمرجع المرسلون فم أنت من ذكراها قال وتظير نبوت الالف فى الحديث ثبوتها فى عم بداهة لون فى قراءة عكرمة وعيسى ويجوز أن تكون موصولة أى لا تسأل عن السبب الذى ضربها إلا به وله سبب النهى عن سؤال الرجل عن ضربه زوجته أن ذلك يؤدى الى هتك ستر زوجته فانه قد يكون ضربها أو هجرها لامتناعها من جماعه أو نحو ذلك مما يستفح ذكره بين الرجال وكلا لا يسأل الزوج عن الضرب أجنبي لا يسأله أبوها ولا أمها ولا أحدهما من أقاربها فن حرق الزوج أن لا يفشى سرها لافى الطلاق ولا عند النكاح فقد روى مسلم وأبو داود من حديث أبي سعيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضى الى امرأته وتفضى اليه ثم ينشر أحدهما سر صاحبه وروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأته فقبل له ما الذى يريدك منها فقال العاقل لا يهتك سر امرأته فلما طلقها قبل له لم طلقها فقال ما لى ولا امرأته غبرى (ولانتم الا على وتر) أى صلته ندب أى ان لم يثق باستيقاظه فان وثق باستيقاظه فتأخيره أفضل (حم) عن عمر وهو حديث صحيح (لا تسافر المرأة ثلاثة أيام الامع ذى محرم) بحرم عليه نكاحها على التأيد بسبب دعاء الحرم والزواج مثل المحرم فى ذلك (حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (لا تسافر المرأة بريدا) وهو أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة (الامم) محرم بحرم عليها نكاحه زاده ناكبدا (د ك عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لا تسافر المرأة الامع ذى محرم) أطلق فى هذه الرواية قال العلقمى والحاصل أن كل ما يسمى سفرا انتهى عنه المرأة بغير زوج أو محرم (ولا يدخل عليها رجل الامم) أو زوج أو نسوة وثقات (حم ق عن ابن عباس) لا تسبوا الاموات أى المسلمين كادل عليه بلام العهد (فانهم قد أفضوا) قال المناوى بضم الهمزة والضاد وصلوا (الى ما قدموا) عملوا من خير أو شر (حم خ ن عن عائشة) لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء من أقاربهم (حم ت عن المغيرة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (لا تسبوا الاثمة) الامام الاعظم ونوابه وان جاروا (وادعوا الله لهم بالصالح فان صلاحهم لكم صلاح) اذ هم صلاح الدنيا والدين (ط ب عن أبي امامة) واسناده حسن (لا تسبوا

(قوله هو الدهر) أي فن أسمائه تعالى الدهر كذا قال شيخنا لكن الشرح (٤١٣) أول الحديث، أن المراد أنه تعالى هو

الخالق للحوادث في الدهر
لأن الدهر هو الخالق لها
(قوله من روح الله) أي
من رحمته لكن قوله تأتي
بالرحمة والعذاب يقتضي
أن يقدر في الأول من
روح الله أي ومن غضبه
ففيه اكتفاء ويمكن أن
يقال لا تقدير وقوله
والعذاب أي على الظالمين
بحيث تدمرهم وفي تدميرهم
رحمة لأنفسهم كون رحمة
لأهل الخير على كل حال
(قوله في الله) أي ظله
أي كاطل بجامع الاستراحة
بكل (قوله لا تسبوا
الشيطان) لأنه مطرود من
رحمة الله فلا فائدة في
الاشتغال بالدعاء عليه
بالتطرد أذ هو حاصل وانما
الفائدة في الاشتغال
بالتعوذ من شره (قوله تبعاً)
لأنه أسلم فلا يجوز سبه وان
كان قومه كفاراً (قوله
مأعزاً) لأنه صلى الله عليه
وسلم قد صلى عليه كغيره
من بعض الزبالة لعله بتوبته
الصحيحة (قوله تذهب) أي
تزيل الخطايا (قوله
لا تستبطوا) بالله عز (قوله
أخذ الحلال الخ) بدل مما
قبله بيان للأجبال في
الطلب (قوله الكفور)
أي القرى سميت بذلك
لأنها يكفر فيها الحق أي يستر
ويغطي فينبغي التباعد
عن سكنها لذلك (قوله
إشارة الخ) أما الإشارة مع

الدهر فان الله هو الدهر) أي فان الله هو الالاق بالحوادث لا الدهر (م) عن أبي هريرة (لا تسبوا
الدين فإنه يوقظ للصلاة) أي قيام الليل يصباحه فيه ومن أعان على طاعة يستحق المدح لا الذم
قال المناوي جرت العادة بأنه يصرخ صرخات متتابعة إذا قرب الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله
عليها فلا يجوز اعتمادها إلا أن جرب (د) عن زيد بن خالد الجهني وإسناده صحيح (لا تسبوا الربح
فإنها من روح الله تعالى) بفتح الراء أي من رحمته لعباده (تأني بالرحمة) أي بالغيث (والعذاب)
أي اتلاف النبات والشجر وهلاك الماشية وهدم الابنية فلا تسبوها لأنها أمور (ولكن
سألو الله من خيرها وتعوذوا بالله من شرها) المقدور في هبوطها (حم) عن أبي هريرة (بإسناده صحيح
(لا تسبوا السلطان فإنه في الله) أي ظله (في أرضه) بأوى اليه كل مظلوم (هب) عن أبي
عبيدة (بن الجراح بإسناده ضعيف) (لا تسبوا الشيطان) إبليس (وتعوذوا بالله من شره) فإنه
المالك لأمره الدافع لكيد من شاء من عباده (المخلص) أبو طاهر (عن أبي هريرة) لا تسبوا
أهل الشام فإن فيهم الأبدال (زاد في رواية قبيح تنصرون) (طس عن علي) بإسناده حسن
(لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم) قال المناوي هو تبع الحبري كان مؤمناً وقومه كافرين ولذلك
ذم الله قومه ولم يذمه (حم) عن سهل بن سعد (قال العلقمي يجانبه علامة الحسن) (لا تسبوا
مأعزاً) بن مالك الذي رجم في الزبالان الحد طهره (طس عن أبي الطفيل) عامر الخزاز وإسناده
صحيح (لا تسبوا مضراً) جد المصطفى الأعلى (فإنه كان قد أسلم) وكان يتبعه على دين اسمعيل
وأبراهيم (ابن سعد عن عبد الله) بن خالد (لا تسبوا ورقة بن نوفل فإني قد رأيت له جنة أو
جنتين) قال المناوي قال العراقي هذا شاهد لما قال جمع أنه أسلم عند ابتداء الوحي (لأن عائشة)
وهو حديث صحيح (لا تسبوا) قال المناوي خطاب لام السائب (الحق) فإنها تذهب خطايا بني
آدم (من المؤمنين) كإذهب الكبر خبث الحديد (م) عن جابر (بن عبد الله) (لا تسبوا
الرزق فإنه) أي الشان (لم يكن عبد ليوت حتى يبلغه) أي يصل إليه (آخر رزق هوله) في الدنيا
(فانقوا الله وأجلوا في الطلب) والأجبال فيه (أخذ الحلال وترك الحرام) (م) عن جابر
وإسناده صحيح (لا تسكن الكفور) أي القرى البعيدة عن المدن التي هي مجمع العلماء والصالحين
(فإن ساكن الكفور كساكن القبور) أي بمنزلة الميت لا يشاهد الجميع والاعباد أهل الكفور
لبعدهم عن العلماء وقلة تعاهدهم لأمر دينهم كالمرق (خذهب عن ثوبان) لا تسلموا تسليماً اليهود
والنصارى فإن تسليهم إشارة بالكفور (وفي رواية بالأكف) (والجواب) فلا يكتفى في إقامة
السنة أن يأتي بالتحية بغير لفظ كالإشارة والاختفاء ولا بلفظ غير السلام ومن فعله لم يجب جوابه
(هب عن جابر) وضعفه (لا تسبوا غلاماً) أي عبدك (رباحاً) من الربح (ولا يساراً) من
اليسر (ولا أفلح) من الفلاح (ولا نافعا) من النفع في ذكره تنزيهاً للسمي بها وبما في معناها
كبارك وسرور وفرج وخير فإنتقول أمم فلان ولا يكون فيقال لا كما عله به في رواية فيتفاهل
بنفيل (م) عن سمرة (لا تسبوا العنب الكرم) قال العلقمي وفي رواية لا يقولن أحدكم للعنب
الكرم فإن الكرم الرجل المسلم وفي رواية فإن الكرم قلب المؤمن وفي رواية لا تقولوا الكرم ولكن
قولوا العنب والجسلة بفتح الحاء المهملة وبفتح الباء واسكانها شجرة العنب في هذه الأحاديث
كراهة تسمية العنب كراهة تسمية شجر العنب كرم بل يقال عنب أو جسلة قال العلماء سبب
كراهة ذلك أن لفظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجر العنب وعلى العنب وعلى النخلة المتخذة
من العنب سموها كرم ما لكونها متخذة منه ولأنها تحمل على الكرم والسخاء فذكره الشرع إطلاق
هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم إذا سموها باللفظ بما ذكرناه من النخلة والسمي بها وبما في معناها
فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقال إنما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق

السلام فلا بأس بها فالمدحوم الإشارة فقط (قوله رباحاً الخ) أي الأولى تجنب ذلك لما فيه من التطير عند النبي

من الكرم بفتح الراء وقد قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم فسمى قاب المؤمن كرم لما فيه من الايمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم قال أهل اللغة يقال رجل كرم باسكان الراء وامرأة كرم ورجلان كرم ورجل كرم وامرأتان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وكريمات وكرام وكريمات وصف بالمصدر كضيف وعدل ﴿ولا تقولوا﴾ يا خبيبة الدهر ﴿أى حرمانه﴾ (فان الله هو الدهر) أى مقبله والمتصرف فيه أو الدهر بمعنى الدهر ﴿ق﴾ عن أبي هريرة ؓ لا تشترى السمك فى الماء فانه غرر ﴿فبيعه فيه باطل لعدم العلم به والقدرة على تسليمه فلورآه وكان فى مكان ضيق يسهل أخذه منه بلا مشقة صح بيعه فيه﴾ (حم هق عن ابن مسعود ؓ لا تشد) بالبناء لله فعول ﴿الرجال﴾ جمع رجل بفتح فسكون قال المناوى كنى به عن الزعفران (الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام) قال المناوى أراد هنا نفس المسجد لا الكعبة ولا الحرم كله (ومسجدى هذا والمسجد الاقصى) وهو بيت المقدس سمي به لبعده عن مسجده مكة أو لكونه لا مسجد ورأه وخصه بالاول الا الى الحج والقبلة والثانى أسس على التقوى والثالث قبلة الامم الماضية قال العلقمى قال شيخنا قوله لا تشد الرجال الخ قيل هو نفي عن النهى وقيل لمجرد الاخبار لانهى قال النووى معناه لا فضيلة فى شد الرجال الى مسجد غير هذه الثلاثة ونقله عن جمهور العلماء وقال العراقى من أحسن محامل الحديث أن المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرجال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة وأما قصد غير المساجد من الرحلة فى طلب العلم وزيارة الصالحين والاخوان والتجارة والتزهد ونحو ذلك فليس داخل فيه وقد ورد ذلك مصرحاً به فى رواية أحمد وألفظه لا ينبغي للمصلى أن يشد رحله الا الى مسجد يبنى فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا وقال الشيخ تقي الدين السبكي ليس فى الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرجال اليها لذلك الفضل غير البلاد الثلاثة قال ومرادى بالفضل ما يشهد الشرع باعتباره ورتب عايه حكماً شرعياً وأما غيرهما من البلاد فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة أو جهاد أو علم أو نحو ذلك من المندوبات أو المباحات وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرجال الى الزيارة لمن فى غير البلاد الثلاثة داخل فى المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فعنى الحديث لا تشد الرجال الى مسجد من المساجد أو الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا الى الثلاثة المذكورة وشد الرجال الى زيارة أو طاب علم ليس الى المكان بل الى من فى ذلك المكان ﴿حم ق د ن﴾ عن أبي هريرة حم ق ت هـ عن أبي سعيد هـ عن ابن عمر ؓ لا تشرب الخمر فانها مفتاح كل شر قال المناوى أى أصله ومنبعه (هـ عن أبي الدرداء) واسناده حسن ﴿لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا﴾ قال المناوى لان الله تعالى يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره ﴿هب عن محمد بن انضر الحارثى مرسل﴾ لا تشغلوا قلوبكم بسب الملوأ ولكن تقربوا الى الله بالدعاء لهم ﴿فان دعائهم﴾ يعطف الله قلوبهم عليكم ابن النجار عن عائشة ؓ لا تشمن ولا تستوشمن ﴿أى لا تفعل الوشم ولا تطابه﴾ (قوله لا تشمن ولا تستوشمن) أى لا تفعل الوشم ولا تطابه (قوله لا تشموا الطعام) فيكره ذلك وانما ينبغى تعاطيه لاشمه (قوله ولا جرس) الا اذا ربط ومنع من التصويت

(قوله خبيبة الدهر) أى لا تشدوا الفعل للدهر كأن تقولوا الخبيبة للدهر فعل بن كذا فان الله هو الدهر أى هو الخالق للحوادث فى الدهر (قوله لا تشترى السمك الخ) وان رؤى لعدم القدرة على تسليمه (قوله الرجال) أى الابل وليست قيد ابل المراد لا تسافروا على ابل أو غيرها الا لهذه الثلاثة (قوله الاقصى) سمي به لبعده عن مكة بالنسبة لمسجد المدينة (قوله لا تشغلوا) من شغل يشغل من باب سأل اما أشغل يشغل فلغة رديئة شغلنا أموالنا (قوله يعطف الله) أى يلين (قوله تشمن ولا تستوشمن) أى لا تفعل الوشم ولا تطابه (قوله لا تشموا الطعام) فيكره ذلك وانما ينبغى تعاطيه لاشمه (قوله ولا جرس) الا اذا ربط ومنع من التصويت

﴿ولا يأكل طعامك الا تني﴾ قال العلقمى قال شيخنا قال الخطابي هذا فى طعام الدعوة دون طعام الحاجة وانما حذر من حجة من ليس بتقى وزجر عن مخالطته ومواكاته لان المطامعة توقع الالفة والمودة فى القلوب ﴿حم د ت ح ب ل﴾ عن أبي سعيد) وأسانيد صحيحة ﴿لا تعصب الملائكة﴾ أى ملائكة الرحمة لا الحفظة ﴿رفقه﴾ بضم الراء وتكسر ﴿فيها كلب ولا جرس﴾

بالبحر ين أي جمل قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين اختلاف في علم ذلك فقبل أنه لما نهى
 عن اتخاذها عوقب متخذها بتجنب الملائكة لعصيته غضبا عليه لمخالفته الشرع فحرم بركتها
 واستغفارها وأما نهى له على طاعة الله ودفع كيد عدوه الشيطان فعلى هذا لا تمتنع الملائكة من
 صحبة الرفقة التي فيها كلب مأذون في اتخاذها وهذا مبني على أنه يجوز أن يستنبط من النص معنى
 يخصه وقيل إنما نافرته الملائكة لكونها نجسة وهم المطهرون المقدسون عن مقاربتها وقيل لأنها
 من الشيطان على ما ورد والملائكة أعداء الشياطين في كل حال وقيل لقمع راحتها وهم يكروهون
 الرائحة الخبيثة ويحبون الرائحة الطيبة وأما الجرس فقبل سبب منافرة الملائكة له أنه شبهه
 بالنواقيس وقيل سببه كراهة صوته أو يؤيده رواية الجرس مزامير الشيطان وهذا الذي ذكرناه من
 كراهة الجرس على الإطلاق هو مذهبنا ومذهب مالك وآخرين وهي كراهة تنويه وقال جماعة من
 علماء المتقدمين الشام بكراهة الجرس الكبير دون الصغير قال الطيبي عطف قوله ولا جرس على قوله
 فيها كلب وإن كان مثبثا لأنه في سياق النفي ((حم د ت عن أبي هريرة)) لا تعصم أحدا
 لا يرى لك من الفضل كمثل ((يزيد الكافي أو مثله)) قال المناوي كمال قدمه المال
 ((حل عن سهل بن سعد)) بأسناد ضعيف ((لا تصلح الصنعة)) أي الإحسان ((الاعندذي
 حسب أودين)) قال المناوي أي لا تنفع وتثمر جدا ونساء وحسن مقابلة وجعل جزاء الاعندذي
 أصل زكي وعنصر كريم وهذا من طلب العاجل فإن قصد وجه الله تعالى فهي صالحة كيف كان
 ((البراز عن عائشة)) لا تصلوا صلاة في يوم مرتين ((قال المناوي أي لا تفعلوها ترون وجوب ذلك
 أولا تقضوا الفرائض لمجرد خوف الخلل أما عاداتها في جماعة بخلاف سنة وقال العلقمي قال ابن
 رسلان لفظ النساء لا تعاد الصلاة في يوم مرتين وفيه حجة للوجه الذي صححه الصيدلاني والغزالي
 وصاحب المرسد وغيرهم أن من صلى في جماعة ثم أدرك جماعة يصلون لا يصل معهم كيف كانت لأن
 الإعادة لتحصيل فضل الجماعة وقد حصلت له ولو قيل أنه يعيدها لقبل يعيدها ثانية وثالثة ورابعة
 وهو مخالف لما كان عليه الأولون والحديث الذي فيه الإعادة مختص بحالة الانفراد وفيه جمع بين
 الأحاديث قال في الاستدكار واتفق أحمد وإمام بن راهويه على أن معنى قوله صلى الله عليه
 وسلم لا تصلوا صلاة في يوم مرتين أن ذلك أن يصلي الرجل صلاة مكتوبة عليه ثم يقوم بعد الفراغ
 منها فيعيد عليها على جهة الفرض أيضا قال وأما من صلى الثانية مع الجماعة على أنها نافلة اقتداء
 بالنبي صلى الله عليه وسلم في أمره بذلك وقوله للذين أمرهم بإعادة الصلاة في يوم مرتين لأن الأولى
 فريضة والثانية نافلة فلا إعادة حينئذ اه وقال شيخنا لا تصلوا في يوم مرتين قال اندارقطني وهذا
 إن صح فمحمول على من كان قد صلاها في جماعة فلا يعيدها وفي لفظ البيهقي لا صلاة مكتوبة في يوم
 مرتين قال البيهقي أي كذاهما على وجه الفرض وأوله كافي أبي داود عن سليمان يعني مولى ميمونة
 قال أنيت ابن عمر على البلاط موضع معروف بالمدينة وهم يصلون فقلت لا تصل معهم فقال قد
 صليت أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا فذكره ((حم د عن ابن عمر
 لا تصلوا خلف النائم ولا المحدث)) قال المناوي يعارضه ما صح أنه صلى الله عليه وسلم صلى
 وعائشة معترضة بينه وبين القبلة وقد يقال إنما كانت مضطجعة لائتمة ((د حق عن ابن عباس))
 واسناده حسن ((لا تصلوا إلى قبر ولا تصلوا على قبر طيب عن ابن عباس)) لا تصوم امرأة
 نفلا ((الاباذن زوجها)) الحاضر فيكره نزعها فان منعها حرم لأن له حق التمتع في كل وقت والصوم
 يمنع ((حم د حب ل عن أبي سعيد)) بأسناد صحيح ((لا تصوموا يوم الجمعة مفردا)) تقدم
 الكلام عليه في النهي عن صوم يوم الجمعة ((حم ن ل عن جنادة)) الأزدي واسناده صحيح
 ((لا تصوموا يوم الجمعة الا قبله يوم أو بعده)) قال المناوي لأنه يوم عبادة وتبكيروذ كرفيته ندب

(قوله لا يرى لك الخ) لأنه
 حينئذ متكبيرا لا ينبغي
 مصاحبته (قوله الصنعة)
 أي صنعة المعروف وفعل
 الجليل (قوله مرتين) أي
 بسبب توهم أن الأولى
 باطلة لأن هذا من الشيطان
 فيقول لك لعل فيها خللا
 فأعدها فان هذا أصل
 اما عاداتها في جماعة فسنة
 (قوله خلف النائم) أي
 تجعلوه بينكم وبين القبلة
 بل تقدموا عليه لأنه ربما
 تحرك فيشوش عليكم ولا
 المحدث لأنه يشغلكم
 بحديثه وتكلمه (قوله
 زوجها) أو سيدها (قوله
 مفردا) لأنه يضعف عن
 إذ كاره فان ضم إليه يوم
 قبله أو بعده انتفت
 الكراهة للاستئمان
 على الصوم حينئذ ولو
 بالنية لما بعده فلا يضعف
 عن إذ كاره

(قوله أو لحاء شجرة) أي قشر شجرة عنب أي فليصها بالقطع صوم يوم السبت مبالغة في التنفير عن أفرادها بالصوم لانه تعظمه اليهود فينبغي تعاطي المفطر فيه ولو بعص عود الكرم وهو مبالغة والأفلا مسال بدون نية لا يضر فلا يطلب تعاطي المفطر (قوله أماء الله) أي النساء ولو أحرار (قوله أجال) أي مدة مقدرة لا تتفادع بها كمدة أجال الناس (قوله الدر) أي العلم شبهه بالدر يجامع النفاسة تصريحاً وشبهه أهل الشر (٤١٦) بالخنازير يجامع الحسة والاهانة تصريحاً وأنه شبهه هيئة من يعلم العلم غير أهله

بهيئة من يقلد الخنازير بالدر فهي استعارة تمثيلية كما يعرفه من له المام بعلم البيان (قوله لا تطرقوا النساء ليلاً) الطروق هو القدوم ليلاً فقوله ليلاً تأكيداً وأنه على لغة من يستعمل الطروق في مطلق القدوم ولو نهراً أي فينبغي لكم ان تنهوا نساءكم قبل القدوم عليهن لئلا تروا ما تكرهون اذا فاجأتموهن فتضعف شمسهن وترغبون عنهن (قوله لا تأكلوا) بان تكرهه نفوسكم ولذا كان ابن عمر يتصدق في العام بأف قنطار من السكر فسل عن ذلك فقال اني احبه وقد قال تعالى ان تناولوا البر الاية (قوله الذواقين) هم من يتزوج بقصد افراغ الشهوة فاذا أفرغت وأذيق سعى في الفراق اذ القصد من التزوج حصول النسل واحياء السنة (قوله لا تظهر الشمانة) الخنم ان مات عدوك ففرحت لاجل الاستراحة من ضرره فلا بأس به (قوله لا تعجبوا

فطره اعانة عليها بصوم يوم بعده أو قبله يزول ما حصل بسببه من الفتور في تلك الاعمال (عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لا تصوموا يوم السبت الا في فريضة) أو ما يطلب صومه كيوم عرفه (وان لم يجد أحدكم الا عود كرم أو لحاء) بكسر اللام وحاء مهمل ومدة (شجرة) أي قشر شجرة عنب (فليطرق عليه) قال المناوي هذا مبالغة في النهي عن صومه لان قشر شجرة العنب جاف لا رطوبة فيه والنهي للتنزيه (حم د ت هـ) عن الصماء بنت بسر (المأزنية واسناده صحيح) (لا تضربوا الماء الله) جمع أمه وهي الجارية لكن المراد هنا المرأة والنهي للتنزيه عند الشوز وللتحريم بدونه (د ن هـ) عن اياس بن عبد الله بن أبي ذباب (بضم الذال المجهمة) (لا تضربوا الرقيق) أي رقيقكم ضرباً للتشفي من الغيظ (فانكم ماتدرون ما توافقون) أي ما يقع عليه الضرب من الاعضاء فربما يقع على عين فتفقأ أو على عضو فيكسر أما ضربهم لحداً أو تأديباً فثأير بل قد يجب وعليه أن لا يتعدى (طب عن ابن عمر) باسناد ضعيف (لا تضربوا الماء كم) وسائر خدمكم (على) كسر (انائكم) منهم في نحو وضع ورفع (فان لها) أي الأنية (أجل أجال الناس) فاذا انقضى الاجل حصل الكسر وان لم يقصر الخادم (حل عن كعب بن عجرة) باسناد ضعيف (لا تطرحوا الدر في أفواه الخنازير) قال العلقمي زاد في الكبير يعني العلم وقال المناوي أراد بالدر العلم والخنازير من لا يستحقه من أهل الشر والفساد (ابن الجار عن أنس) ابن مالك واسناده ضعيف (لا تطرحوا الدر في أفواه الكلاب) قال العلقمي زاد في الكبير يعني الفقه قال المناوي فان الحكمة كالدر بل أعظم ومن كرهها أوجهل قدرها فهو شر من الكلب والخنزير (المخلص) أبو الطاهر (عن أنس) وهو حديث ضعيف (لا تطرقوا النساء ليلاً) تقدم الكلام عليه في شيء أن يطرق الرجل أهله ليلاً (طب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا تطعموا المساكين مما لا تأكلون) فان الله طيب لا يقبل الا الطيب فالتصدق مما يحب الانسان أفضل من غيره (حم عن عائشة) واسناده صحيح (لا تطلقوا النساء الا من رية) أي تهمة ظاهرة فالطلاق لغير ذلك مكروه بالنسبة الى مستقيمة الحال (فان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) وأبغض الحلال الى الله الطلاق كما مر (طب عن أبي موسى) (لا تظهر الشمانة لا خيل) والشمانة الفرح ببلية من يعاديك أو تعاديه (فبرحه الله وينيلك) ينصب الفعلين (ت عن وائلة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا تعجبوا بعمل عامل حتى تنظروا ما يحتمل) قبل موته من خير أو شر قال المناوي والخاتمة بالخبر أو الشر تنفيد قوة الرجاء أو الخوف لا القطع بحاله الذي لا يعلمه الا الله (طب عن أبي أمامة) الباهلي واسناده حسن (لا تعجزوا في الدعاء فانه) أي الشأن (لن يهلك مع الدعاء أحد) لما مر أنه يرد القضاء المبرم (ل عن أنس) لا تعذبوا من استحق التعذيب (بعذاب الله) أي النار لانها أشد العذاب ولهذا كانت عذاب الكفار من استحق القتل قتل بالسيف ولا يجوز حرقه بالنار (د ت هـ عن ابن عباس) قال المناوي ورواه البخاري (لا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة) بضم العين المهملة وسكون المجهمة وهي وجع يحصل بحاق الطفل فتغمز المرأة ذلك المرض باصبعها أو غيره (وعليكم بالقسط)

بعمل عامل) المراد بالحبب به أن يحرم بختائه أو بهلاكه (قوله لا تعجزوا في الدعاء) بأن تستبطوا الاجابة بغير كراهة والدعاء وتعجزوا عنه (قوله بعذاب الله) أي النار اذ هي انما خافت لا تتفادع بها في الدنيا لا للتعذيب بها (قوله بالغمز من العذرة) هي مرض يحصل للصبيان في الحلق فتغمزهم المرأة باصبعها في حلقهم فهو تعذيب وبغنى عنه القسط البحري كما مر كيفيته وهو زبد البحر يحل بزيت أو ماء ويلبس ويدهن به كذا جهامش

البحري فانه يقوم مقام الغمز وتقدم كيفية استعماله في حديث علام بدغرن أولاد كن **(عن أنس بن مالك)** **(لا تعزروا فوق عشرة أسواط)** قال المناوي أخذه أحد فنع الزيادة عليها وأناطه الجمهور برأى الامام وعليه الشافعي لكنه شرط أن لا يبلغ تعزير كل انسان حده انتهى وقال العلقمي قال الامام مالك بن أنس التعزير على قدر الجرم فان كان جرمه أعظم من القذف ضربه مائة وأكثر وقال أبو ثور التعزير على قدر الجنابة وان جاوز الحد اذا كان الجرم عظيما مثل أن يقتل الرجل عبده أو يقطع منه شياً فتكون العقوبة على ما يراه الامام اذا كان مأموماً عدلاً **(هـ عن أبي هريرة)** قال العلقمي بجانبه علامة الحسن **(لا تغالوا)** بحذف إحدى التائين تخفيفاً **(في الكفن فانه يسلبه سلباً سريعاً)** اظاهر أن الضمير الاول للميت والثاني للكفن وقال المناوي كانه قال لا تشتروا الكفن ثمن غالي فانه يبلى بسرعة وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو لفظ الحديث وليس كذلك فان الثابت في الاصول القديمة عند مخرجه لا تغالوا في الكفن فانه يسلب سلب سريعاً **(د عن علي)** قال العلقمي بجانبه علامة الحسن **(لا تعطن فاجر انعمة ان له عند الله قاتلاً)** قال المناوي بمنه فوقيه بخط المؤلف **(لا يموت)** بحذف حرف كايه عن زوال نعمته وهلاكه **(هـ عن أبي هريرة)** واسناده ضعيف **(لا تغضب)** أي لا تفعل ما يحملك على الغضب أو لا تفعل بقتضاه بل جاهد النفس على ترك تنفيذه وقال العلقمي قال الخطابي معنى لا تغضب اجتناب أسباب الغضب ولا تعرض لما يجلبه وأما نفس الغضب فلا يتأتى النهي عنه وانما المنهي عنه الغضب المكتسب وقيل المعنى لا تفعل ما يأمرك به الغضب وقيل كان السائل غصوباً وكان صلى الله عليه وسلم يأمر كل أحد بما هو أولى فاقصر به في وصيته على ترك الغضب قال الخطابي وأقوى الاشياء في دفع الغضب أن يستحضر أنه لا فاعل الا الله وأنه لو شاء لم يمكن ذلك الغير منه فانه اذا غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه وسببه كما في البخاري عن أبي هريرة أن رجلاً وهو جارية بالجيم ابن قدامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب زاد الطبراني ولك الجنة زاد أحد وابن حبان قال الرجل تفكرت فيما قال فاذا الغضب يجمع الشر كله **(حم خ ت عن أبي هريرة حم ل)** عن جارية بن قدامة **(لا تغضب فان الغضب مفسدة)** للظاهر بتغير اللون ورعدة الاطراف وفتح الصورة وللباطن باضممار الحقد واطلاق اللسان بنحو شتم واليد بنحو ضرب **(ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن رجل)** قال المناوي هو أبو الدرداء وأبو عمر **(لا تغضب ولك الجنة)** فان تركه يحصل الخير الديني والآخرى **(ابن أبي الدنيا ط ب عن أبي الدرداء)** قال قلت يا رسول الله داني على عمل يدخلني الجنة فذكره وهو حديث صحيح **(لا تنقع أصابعك وأنت في الصلاة)** فيكره تنزيهاً وكذا هو ينتظرها والتفقيع فرقة الاصابع وغمر مفاصلها حتى تصوت **(هـ عن علي)** واسناده ضعيف **(لا تقام الحدود في المساجد)** قال المناوي صونها وحفظها لحرماتها فيكره **(ولا يقتل الوالد بالولد)** لانه كان السبب في ايجاده فلا يكون سبباً في اعدامه **(حم ت ل عن ابن عباس)** لا تقبل صلاة بغير طهور **(بالضم أي تطهر)** **(ولا صدقة من غلول)** بالضم قال العلقمي قال ابن العربي معناه ان الصدقة من مال حرام في عدم القبول واستحقاق العقاب كالصلاة بغير طهور والغلول بضم الغين الخيانة وأصله السرقة من مال الغنيمة قبل القسمة **(م ت هـ عن ابن عمر)** لا تقبل صلاة الحائض الا بخمار **(هر ما يحمر به الرأس أي يستتر)** قال العلقمي قال الدميري المراد بالحائض البالغ سميت بذلك لانها بلغت سن الحيض والتقييد بالحائض خرج من الغالب وهو أن التي دون البلوغ لا تصلي والا فلا تقبل صلاة الصبيبة المميزة بالبخمار والحديث مخصوص بالحرة فاما الامة فتصح صلاتها مكشوفة الرأس **(حم ت هـ عن عائشة)** واسناده حسن **(لا تغالوا الجراد)** لغير الاكل **(فانه من جند الله الاعظم)** قال العلقمي قال شيخنا قال البيهقي

(قوله لا تغالوا) أي تتغالوا (قوله فانه) أي الميت يسلبه أي الكفن سلباً سريعاً ثم يعود له لقباهي به (قوله لا تعطن فاجر الخ) أي اذا رأيت شخصاً أنعم الله تعالى عليه وليس شاكر النعمة بل هو مستغرق في المعاصي فلا تعبطه لانه لا بد من زوال نعمته كما أنه لا بد من قتل الحي وازهاق روحه وموته بقتل أو غيره فقوله ان له عند الله قاتلاً أي فيموت كناية عن زوال نعمته ولا بد كما أنه لا بد من ازهاق روح الحي بقتل أو غيره (قوله لا تنقع أصابعك) لانه من الشيطان فلا يناسب من هو في الصلاة أو منتظر لها (قوله من غلول) أي من مال خيانه ولو في غير الغنيمة (قوله الحائض) هي البالغة بحيض أو غيره وخصها لان الغالب أن لا تصلي المرأة الا اذا بلغت والمراد هنا الانثى ولو صغيرة اذا كانت حرة أما الرقيقة فتستمر ما بين السرة والركبة فقط (قوله الجراد) الا لأكله أو لضرره بالزرع

وهذا ان صح أريد به اذ لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جازا تعرض له بالقتل وغيره (طاب
 هب عن أبي زهير) الثمري أو الانباري واسناده ضعيف (لا تقبلوا الضفادع فان نعبه قهن)
 ترجيع صوتهن (تسبيح) أي تنزيه لله تعالى (ن عن ابن عمرو) بن العاص (لا تقص الروايا
 الاعلى عالم أو ناصح) لما مر (ت عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (لا تقطع
 يد السارق الا في ربع دينار فصاعدا) قال العلقمي وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقطع السارق في ربع دينار فصاعدا وفي رواية لا تقطع اليد الا في ربع دينار فما فوقه وفي رواية لم
 تقطع يد السارق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقل من ثمن المجن وفي رواية قطع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم قال النووي أجمع العلماء على قطع يد السارق
 واختلفوا في اشتراط النصاب وقدره فقال أهل الظاهر لا يشترط نصاب بل يقطع في القليل
 والكثير وبه قال ابن بنت الشافعي من أصحابنا وحكام عياض عن الحسن البصري واحتجوا به موم
 الآية وقال جماهير العلماء لا يقطع الا في نصاب لهذه الاحاديث واختلفوا في قدره فقال الشافعي
 النصاب ربع دينار ذهبا أو ما قيمته ربع دينار ولا يقطع في أقل منه وبهذا قال كثير من أو
 الاكثرون وقال مالك وأحمد وإسحق في رواية يقطع في ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته
 أحدهما وقال أبو حنيفة وأصحابه لا يقطع الا في عشرة دراهم أو ما قيمته ذلك والصحيح ما قاله الشافعي
 ومن وافقه لان النبي صلى الله عليه وسلم صرح ببيان النصاب في هذه الاحاديث من لفظه وأنه
 ربع دينار وأما رواية أنه قطع سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم فمحمولة على أن هذا القدر كان ربع
 دينار فصاعدا وبقي أنها فضية عين لا عموم لها فلا يجوز ترك صريح لفظه صلى الله عليه وسلم في
 تحديد النصاب لهذه الرواية المحتملة بل يجب حملها على موافقه لفظه وكذلك الرواية الاخرى لم
 تقطع يد سارق في أقل من ثمن المجن محمولة على أنه كان ربع دينار وأما ما يحتج به بعض الحنفية
 وغيرهم من رواية جاءت قطع في مجن قيمته عشرة دراهم وفي رواية خمسة فهي رواية ضعيفة لا يعمل
 بها وانفردت فكيف وهي مخالفة لصريح الاحاديث الصحيحة في التقدير بربع دينار والمجن بكسر
 الميم وفتح الجيم هو اسم لكل ما يستجن به أي يستر (م ن ه عن عائشة) رضي الله تعالى عنها
 (لا تقطع الايدي في السفر) أي سفر الغزو وخافه أن يلحق المقطوع بالعدو فاذا رجعوا قطع وبه
 قال الاوزاعي قال وهذا لا يختص بحمد السرق بل يجري حكمه فيما في معناه من حد الزنا وحده
 القذف وغير ذلك والجمهور على خلافه (حم م ٣ والضياع عن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة
 (ابن أبي ارطاة) لا تقولوا للكرم أي للعنب (واكن قولوا العنب والحبل) بفتح المهملة والباء
 وقد تسكن هي أصل شجرة العنب والعنب يطلق على الثمر والشجر والمراد هنا الشجر نسي عن ذلك
 تحقيراتها وتذكير الحرمة الخمر (م عن وائل) بن حجر (لا تقوم الساعة حتى يتباهى) أي
 يتفاخر (الناس في المساجد) أي في عمارتها ونقشها وتزيينها كفعل أهل الكتاب بمنعبداتهم
 (حم م د ه حب عن أنس) بن مالك (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله
 الله) بتكرار الجلالة ورفعها على الابتداء وحذف الخبر قال العلقمي قال النووي وقد يغلط بعض
 الناس فلا يرفعه قال القاضي وفي رواية ابن أبي جعفر بدله لا اله الا الله (حم م ت عن أنس
 لا تقوم الساعة الا على شمرار الناس) قال المناوي لانه تعالى يبعث الرجح الطيبة فتقبض
 روح كل مؤمن فلا يبقى الا شرار الناس (حم م عن ابن مسعود) لا تقوم الساعة حتى يكون
 أسعد الناس (قال المناوي أي أحظاهم) (بالدنيا) أي بطيباتها (لكم بن) بالنصب (لكم) أي
 لئيم أحق دني، ابن لئيم أحق دني (حم ت والضياع عن حذيفة) قال ت حسن غريب
 (لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني كنت مكانه) قال العلقمي ذكر

(قوله الضفادع) اذ
 لا ضرر فيها (قوله الايدي
 في السفر) أي سفر
 الغزو أي اذا سرق شخص
 فلا تقطع يده الا بعد
 رجوعه من سفر الغزو
 والجمهور على اقامة الحد
 وقطع يده في السفر للغزو
 (قوله والحبل) هي أصل
 شجرة العنب (قوله الله
 الله) أي موجود ومعبود
 فالجبر محذوف أي فتأتي
 ربح الطيبة قرب الساعة
 تقبض روح كل مؤمن
 (قوله أسعد الناس) أي
 أولاهم بالدنيا أي بتنعيمها
 لكم أي خسيس ابن
 خسيس وهذا يدل على
 خستها (قوله حتى يمر الرجل
 الخ) ومثله المرأة

(قوله لا يجمع البيت) أي الكعبة أي لا تقصده بالنسبة لمن فهو من أشراط الساعة الكبرى ومنها ما لا يجمع البيت من مغربها وآخر
الاشراط الكبرى خروج الدجال مسح العين (قوله يرفع الركن) أي ما فيه وهو الحجر الاسود والقرآن يرفع من الصدور (قوله
روايه) فيقال كان فلان كذا وفلان كذا وقولهم فارغة منه كما يقع من بعض (٤١٩) الوعاظ الا ان (قوله نصنعها) أي نتكلفها

يدعيه المدعي وليس
متصفاه كان يتكلف
الصحة وحسن الهيئة
وليس ثياب أهل الخير
وهو ليس كذلك في الباطن
(قوله لا تكبروا) أي
لا تشرعوا في الصلاة
بتكبيره التحريم الابعاد
فراغ المؤذن (قوله لا تكثروا
ههنا) أي لا تشغل
فكرتكم في أمور الرزق
فاتق الله وأجل في الطلب
ولا تضيع مروءتكم فضلا
عن دينكم (قوله المؤنسات)
أي يحصل بهن أنس
لأنه نزل للمؤمنين له وقوله
الغالبات لأنه يحصل منهن
الذرية الحاصل بها تكثير
أمة صلى الله عليه وسلم
(قوله لا تكبروا امرضاكم)
أي إذا امتنعوا من الأكل
أو الشرب للمرض الذي
قام بهم فلا تكبروا هم قال
الموفق ما أكثر فوائده
الكلمة النبوية للأطباء
لان المرض اذا عاف
الطعام أو الشراب فذلك
لا شغل طبيعته بمجاهدة
مادة المرض أو سقوط
شهوته لموت الحار الغريزي
وكيفما كان لا يجوز
اعطاء الغذاء في هذه الحالة
(قوله يطعمهم ويسقيهم)

الرجل جرى على الغالب والافغيره كذلك ويتقن ذلك لما يصيبه من البلاء والشدة حتى يكون الموت
الذي هو أعظم المصائب أهون على المرء فيتنى أهون المصيبتين في اعتقاده (حمق عن أبي هريرة
لا تقوم الساعة حتى لا يجمع البيت) قال المناوي لا يعارضه خبر يجمع البيت بعد ما جوج لان
المراد ليجن محله لان الحبشة اذا خربوه لا يعمر (ع ك عن أبي سعيد) باسناد صحيح (لا تقوم
الساعة حتى يرفع الركن) المراد به الحجر الاسود (والقرآن السجزي عن ابن عمر) بن الخطاب
(لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا) قال المناوي أي يفترون الاحاديث أو يدعون
النبوة (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (لا تقوم الساعة حتى يكون الزهدير راية والورع
نصنعها) أي لا تقوم حتى يفقد (حل عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (لا تكبروا في الصلاة حتى
يفرغ المؤذن من أذانه) قال المناوي أي ويمضي هيئة أهو تقدم حديث ابن أذانه واقامت
نفسا (ابن النجار عن أنس) لا تكثروا ما قدر (ما شرطية) (يكن) جوابه أي لا بد من وجوده
(وما تزرق يأنك) أي لا بد من حصوله (هب عن مالك بن عباد البيهقي في القدر عن ابن مسعود
لا تكبروا البنات فانهم المؤنسات الغالبات) لتوقف وجود الذكور على وجودهن صنع
الله الذي أنقذ كل شيء (حم طب عن عقبة بن عامر) واسناده حسن (لا تكبروا امرضاكم على)
تناول (الطعام والشراب) اذا عافوه قال العلقمي عن بعض الأطباء فلا يجوز اعطاء الغذاء في هذه
الحالة (فان الله يطعمهم ويسقيهم) قال المناوي أي يمدهم بما يقع موقع الطعام والشراب اه وقال
العلقمي أي يشبعهم ويروهم من غير تناول طعام وشراب وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول
معناه عندنا أنه يطهر قلوبهم من دنس الذنوب فاذا طهرهم من عليهم باليقين فأشبعهم ورواهم فذلك
اطعامه وسقياهم الا ترى أنه يمكث الايام الكثيرة فلا يذوق شيبا ومعه قوة ولو كان ذلك في أيام
الصحوة لضعف عن ذلك وعجز عن مقاساته والصبر عليه (ت ه ك عنه) وهو حديث حسن
(لا تكلفوا) بحذف احدى التاءين تخفيفا (للضيف) لئلا تلوا الضيافة فتزغبوا عنها قال
العلقمي وقال في الكسبر ما يصلح أن يكون سبيله فقال عن شقيق بن سلمة قال دخلت على سلمان
الفارسي فاخرج لي خبزا ولحفا فقال لي لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان يتكلف أحد
لاحد لتكلفت لك أخرجه الروياني والبيهقي في الشعب وابن عساكر وفي رواية أخرى عن سلمان أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا أو أن نقدم ما حضر أخرجه البخاري
في تاريخه والبيهقي في الشعب (ابن عساكر عن سلمان) الفارسي (لا تكون زاهدا حتى تكون
متواضعا) أي ابن الجانب لعباد الله (طب عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (لا تلعنوا)
بفتح التاء والعين أي لا تلعنوا واخذت احدى التاءين اختصارا (بلعنه الله) أي لا يلعن بعضكم
بعضا فان اللعنة الابعاد عن رحمة الله وليس هذا من خاق المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى رجلا
بينهم (ولا بغضبه) أي لا يدع بعضكم على بعض بغض الله (ولا بالنار) قال العلقمي كذا
للترمذي ولغيره ولا يجهنم أي فلا يقل أحدكم اللهم اجعل له من أهل النار ولا أحرق الله بنار جهنم
اه وقال المناوي وهذا مختص بعين (د ت ك عن حمزة) بن جندب قال ت حسن صحيح
(لا تلوموا علي حب زيد) قال المناوي ابن حارثة مولى المصطفى كيف وقد قدم أبوه وعمه في فدائه

كتابة عن حفظ أجوافهم من الضرر لا حقيقة ذلك (قوله لا تلعنوا) فيحرم لعن المعين ولو كافرا لاحتمال أن يموت مسلما أما
على الوصف فجاءت نفيها اللهم العن الكافر (قوله على حب زيد) مولى المصطفى وذلك لان أباه وعمه جآ في فدائه فلم يرض واختار أن
يكون عبد الله صلى الله عليه وسلم فقال له ويحل تختار العبودية على الحرية وتنفوت أهلاك فقال رضى الله تعالى عنه رأيت فيه
صلى الله عليه وسلم ما يقتضي أن لا أقارقه ولا أقدم عليه غيره فاخترته صلى الله عليه وسلم عليهما

(قوله ولا تغارحه) بما يتأذى به أو بما فيه كذب أو بكثرة فإن كثرة المزاح غيب القلب أما القليل منه مع عدم الأذى والكذب فلا بأس به (قوله ولا تعده موعداً فتخلفه) لأن خالف الوعد علامة النفاق (قوله لا تمس النار) أي نار الخلود أو المراد غالباً والافتقد تمس من رأى من رآه للتطهير لا للخلود (قوله بثوب من لا ينكسو) أي بردائه أو عند يده (قوله إماماً الله) أي النساء فيطلب حضورهن المسجد للصلاة والاعتكاف بشرط (٤٣٠) أمن الفتنة بأن تكون عجوزاً غير متطيبة ومتحيلة بحلى يحصل منه رنة ولا يلزم

اختلاط نساء برجال والا منعوا للفتنة (قوله من شقى) فعدم الرحمة علامة الشقاء الراحمون برحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الأرض برحمتكم من في السماء (قوله لا توصل صلاة بصلاة حتى تتكلم أو تخرج) من المسجد إلى البيت قال النووي فيه دليل لما قاله أصحابنا أنه يستحب التحول للنافلة راتبة أو غيرها من موضع الفريضة إلى موضع آخر وأفضله التحول إلى بيته والأفول موضع آخر من المسجد أو غيره لتكثر مواضع سجوده ولتنفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة انتهى بخط عبد البر وعموم الحديث لجميع النوافل مسلم عند المالكية وسلمه شيخنا وإن كان المشهور في الفروع تخصيص ذلك بسنة الصبح فقط أي سن الفصل بالكلام أو التحول والافنى الفروع سن الانتقال من محل الفريضة إلى محل آخر للنافلة في جميع النوافل (قوله قوله)

فاختاره عليها أورضى بالعبدية لأجله (ل عن قيس بن أبي حازم مرسل) هو البجلي تابعي كبير لا غار أخاك أي لا تخاصمه (ولا تغارحه) بما يتأذى به (ولا تعده موعداً فتخلفه) فإن الوفاء بالعهدة سنة مؤكدة بل قيل بوجوبه (ت عن ابن عباس) وقال غريب (لا تمس القرآن) أي ما كتب عليه شيء من القرآن بقصد الدراسة (الأوانت طاهر) أي متطهر عن الحدثن فيحرم مسه بدون ذلك (ط ب قط ل عن حكيم بن حزام) واسناده صحيح (لا تمس النار مسلماً رآني أوراى من رآني) قال المناوي المراد نار الخلود (ت والضياء عن جابر) بن عبد الله (لا تمس يدك بثوب من لا ينكسو) أي إذا كانت ملوثة بنحو طعام فلا تمسها بثوب إنسان لم تكن أنت كونه ذلك الثوب والمراد بالثوب الأزار والمنديل والقصد التهي عن التصرف في مال الغير (حم ط ب عن أبي بكر) وفيه راو لم يسم (لا تغصوا ماء الله مساجد الله) قال المناوي أراد المسجد الحرام عبر عنه بلفظ الجمع للتنظيم فلا يمنع من إقامة فرض الحج فإن كان المراد مطلق المساجد فالتنهي للتنزيه بشرط كونها عجوزاً غير متطيبة ولا متزينة هذا إذا كان لها زوج أو سيدوا الحرم المنع إذا وجدت الشروط وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل تنمته ويخرج من تنقيبات كما هو ثابت عند مخرجه (حم م عن ابن عمر) لا تنزع الرحمة إلا من شقى قال العلقمي الأمن قلب شقى وهو ضد السعيد وهو إشارة إلى الشقاء في الآخرة وقد يكون في الدنيا ويوضحه رواية الترمذي من لم يرحم الناس لا يرحمه الله ومن لم يرحمه فهو شقى وحديث أبي دواد من لم يرحم صغيرنا فأبى منا ومن ليس مناشق وليس المراد بالرحمة رحمة أحدنا لصاحبه بل الرحمة العامة لرواية الطبراني أن تؤمنوا حتى تراجوا قالوا يا رسول الله كنا نرحم قال أنه ليس رحمة أحدكم لصاحبه ولكن رحمة العامة (حم د ت حب ل عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لا توصل صلاة بصلاة) النهي للتنزيه (حتى تتكلم) بينهما (أو تخرج) من المسجد قال العلقمي قال النووي فيه دليل لما قاله أصحابنا أن النافلة الراتبة وغيرها يستحب أن يتحول لها من موضع الفريضة إلى موضع آخر وأفضله التحول إلى بيته والأفول موضع آخر من المسجد أو غيره لتكثر مواضع سجوده ولتنفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة وأن الفصل بينهما ما يحصل بالكلام أيضاً ولكن الانتقال أفضل لما ذكرناه (حم د عن معاوية) باسناد حسن (لا توله) بضم المثناة الفوقية (والدة عن ولدها) أي لا تعزل عنه ويفرق بينهما وبينه من الوالدة وهي التي فقدت ولدها والمراد التفريق بنحو بيع قبل التمييز (حق عن أبي بكر) واسناده ضعيف (لا نبأساً) خطاب لائنين شكوا إليه الفقر (من الرزق ما تهزرت رؤسك) أي ما دمت حاجين (فإن الإنسان ناله أمه أحر لا قشر عليه ثم يرزقه الله) قال المناوي المراد بالقشر اللباس والقصد الإعلام بأن الرزق مضمون واليأس مع ذلك الضمان من ضعف الاستيقان (حم ه حب والضياء عن جبة) بجاء مهملة وموحدة تحتية (وسواء ابن خلد) الأسديين أو العامريين أو الخزاعيين وهما الخطاطبان بالحديث (لا جلب) بالتحريك أي لا ينزل الساعي موضعاً ويجلب أهل الزكاة إليه ليأخذ

بالتشديد كما يحيط عبد البر ونطق به شيخنا قوله بالتحفيف فحرره والذي يؤخذ من قول المصباح ولهم أن قولها زكاهم فرقت بينهما وبين ولدها أنه بالتشديد أي لا تفرق بينهما بنحو بيع قبل التمييز وكل أنشئ فارت ولدها فهي والدة والوله ذهاب العقل والتمييز من شلة الوجد من فرق بين والدة الخ (قوله لا نبأساً من الرزق الخ) خطاب لحبة وسواء ابن خلد لما علمه عنده صلى الله عليه وسلم عملاً ثم شكوا إليه الفقر فذكره (قوله ما تهزرت رؤسك) كناية عن الحياء (قوله أحر لا قشر عليه) أي عرياناً بدون لباس (قوله لا جلب) أي صياح في السباق ولا جلب أي تحول من فرس إلى آخر في السباق إذا قتر المركوب والجلب في الصدقة أن ينزل

الساعي موضعا ويرسل من يجلب له الاموال من اماكنها ليأخذ زكاتها أصحاب الصدقة والجنب في الصدقة أن ينزل الساعي بأقصى موضع أصحاب الصدقة ثم يأمر بالاموال أن تجلب اليه فكل من الجلب والجنب يكون في السابق وفي الزكاة أفاده أبو عبيدة والشاغر كان يزوجه أخته على أن يزوجه أخته وبضع كل صداق الاخرى (٤٣١) (قوله لا حبس الخ) قاله صلى الله عليه وسلم

لمنازلت آية المسواريث (قوله لا حاييم) أي كامل الاذوة عشرة أي وقع منه زلة فينجب ويحب لذلك أن من رآه يستتر على عيبه ويعفو عنه فيعرف أن العفو كيف يكون محبو بايعفو عن غيره اذا فرط منه زلة (قوله لا حاي الخ) رد على ما كان عليه الجاهلية حيث كانوا اذا أرادوا حيا أرض جاؤا بكلب في محل فيعوى ذلك الكلب فيكل محل وصل اليه صوت الكلب حيا لا يزعه الا أشرفهم وخاصتهم دون غيرهم وما يحبه صلى الله عليه وسلم يكون له وللمسلمين وما يحبه غيره من الأنمة يكون للمسلمين كما حيا عمر رضى الله تعالى عنه أرضا لابل الصدقة وليس لغير الولاة أن يحموا شيئا (قوله من تسعة وتسعين) لا يعلم حكمة تخصبص ذلك العدد الا الشارع (قوله لا خزام) أي لا يجوز خزم البعير بأن يوضع في أنفه حلقة من نحو شعور ولا زمام بأن يوضع في أنف البعير حبل يقوده به وما من حلقة فتغايير بذلك والسياحة في البرارى أي لا تسبحوا في

زكاتهم أولا يتبع رجل فرسه من يحته على الجرى (ولا جنب) بالتحريك أن يجنب فرسا الى فرس يسابق عليه فاذا فر المركوب تحوّل له (ولا شغار في الاسلام) وقد مر ذلك (ن والضياء عن أنس) واسناده صحيح (لا حبس) قال العلقمي يجوز أن تكون الماء مضمومة ومفتوحة على الامم والمصدر (بعد) منازل في (سورة النساء) قال في النهاية أراد به لا يوقف مال ولا يزوي عن وارثه وكأنه إشارة الى ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من حبس مال الميت ونسائه كانوا اذا كرهوا النساء لقيح أو قلة مال حبسوهن عن الأزواج لان أولياء الميت كانوا أولى بهن عندهم (هق عن ابن عباس) لا حليم الاذوة عشرة أي لا حليم كامل الا من وقع في زلة وصل منه خطأ وأحب أن يستتر من رآه على عيبه فاذا أحب ذلك علم أن العفو عن الناس والستر عن عيوبهم محبوب (ولا حكيم الاذوة تجر به) أي جرب الامور ونفعها وضرها والصالح والفاسد قال العلقمي قال أبو أحمد العسكري لاهل اللغة في الحكيم هذا أقوال قال ابن الاعرابي هو المتيقظ المتنبه العالم وقال غيره الحكيم المتقن للعلم الحافظ له (حم ت حب ل عن أبي سعيد) واسناده صحيح (لا حاي) قال المناوي أي ليس لاحد منع الرعي في أرض مباحة كالجاهلية (الا لله ولرسوله) أي الا ما يحمي لحيل المسلمين وركابهم المرصدة للجهاد (حم خ د عن الصعب بن جثامة) لا حاي في الاسلام ولا مناجشة) فيحرم النجس وهو أن يزيد في ثمن السلعة لا يشتريها بل ليغير غيره (طب عن عصمة بن مالك) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (لا حول ولا قوة الا بالله) قال العلقمي قال النووي هي كلمة استسلام وتقوى وضأن العبد لا يملك من أمره شيئا وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا باذن الله تعالى (دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها اللهم) قال المناوي لان العبد اذا تبرأ من الاسباب انشرح صدره وانفرج غمه وأنته القوة والغيث والتأييد وبسطت الطبيعة على مافي الباطن من الداء فدفعته (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن أبي هريرة) باسناده حسن (لا خزام) قال في النهاية الخزام جمع خزيمة وهي حلقة من شعر تجعل في احدى جانبي مختر البعير كان بنو اسرائيل تخزم أنوفها وتخرق راقبها فنهى الشارع عنه (ولا زمام) قال المناوي أراد ما كان عباد بنو اسرائيل يفعلونه من زمام الانف بأن يخرق ويجعل فيه زمام يقاد به (ولا سياحة) قال المناوي أراد في مفارقة الامصار وسكنى البادية والجلال (ولا تبطل ولا ترهب في الاسلام) لان الله تعالى رفع ذلك عن هذه الامة (عب عن طائوس مرسل) هو ابن كيسان الفارسي (لا خير في الامارة لرجل مسلم) قال المناوي لانها تفيد قوة بعد ضعف وقدرة بعد عجز والنفس أمانة بالسوء فيخذها ذريعة للانتقام وهذا مخصوص بمن لم تتعين عليه (حم عن حبان) بكسر الموحدة وبموحدة تحمية أو مشاة (ابن ج) بضم الموحدة فهملة ثقيلة الصداق واسناده حسن (لا خير في مال لا يرزأ) بضم أوله أي لا ينقص (منه) وجسد لا ينال منه) بالم أو سقم فان المؤمن ملق والكافر موتى واذا أحب الله قوما ابتلاههم (ابن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل) لا خير فين لا يضيف أي لا يطعم الضيف اذا قدر (حم هب عن عقبه بن عامر) واسناده حسن (لارضاع الاماقيق) أي وسع (الامعاء) قال المناوي أي انما يحرم من الرضاع ما كان في الصغرو وقع موقع الغذاء بحيث يغزو بدنه فلا يؤثر الا كثير وسع الامعاء قال العلقمي ورواه الترمذي عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه

الارض وتركو الجماعة وتطلق على السباحة بين الناس بالشرع ومر الكلام على التبطل والترهب (قوله لا يرزأ منه) أي لا ينقص منه بالصدقة فالرزاء النقص ويطلق على المصيبة أيضا (قوله من لا يضيف) أي أجدا (قوله ما تقي الامعاء) فلا بد من خمس رضعات متفرقات

وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء في الثدي وكان قبل الفطام قال والعمل على هذا عند
 أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو أن الرضاعة لا تحرم الا ما كان دون
 الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً ((هـ عن الزبير)) قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن ((لارقية الامن عين أوجه)) بضم المهملة وفتح الميم مخففة أى سم ونطق على
 ابرة العقرب قال المناوى أى لارقية أولى وأنفع من رقية المعيون أى المصاب بالعين ومن رقية من
 لدغه ذو حمة والحمة السم ((أودم)) أى رعاى زيادة ضررها فالخصر يعنى الافضل ((م هـ عن
 بريدة حم د ت عن عمران)) بن حصين ((لازكا فى مال حتى يحول عليه الحول)) هذا
 فيما يتخذ للنساء أما ما عونغما فى نفسه كحب وغر ومعدن وركاز فلا يعتبر فيه الحول ((هـ عن عائشة))
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ((لازكا فى حجر)) كياقوت وزمرد ولؤلؤ وكل معدن غير
 النقيدين ((عدهق عن ابن عمرو)) لاسبق قال العلقمي بفتح الباء وهو ما يجعل للسابق على
 سبقه فاما يسكونها فهو مصدر سبق الرجل قال الخطابي والرواية الصحيحة فى هذا الحديث بالفتح
 ((الافى خف)) أى ذى خف ((أوحافر)) أى ذى حافر ((أونصل)) أى سهم يريد أن يجعل
 لا يستحق الا فى سباق الابل والخيل وما فى معناها مما كالبغال والحير والنضال وهو الرعى لان
 هذه الامور عداة فى قتال العدو وفى بذل الجمل عليها ترغيب فى الجهاد وتحرير عن عليه ((حم ع
 عن أبي هريرة)) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ((لا سمر)) بفتح السين من المسامرة الحديث
 بالليل ((الامصل أو مسافر)) يحتمل أن المراد من انتظار الصلاة ((حم عن ابن مسعود)) باسناد
 صحيح ((لاشفعة الا فى دار أو عقار)) عطف عام على خاص قال العلقمي قال فى المصباح والعقار
 مثل سلام كل ملك ثابت له أصل كالدار والتخل قال بعضهم وربما أطلق على المتاع والجمع
 عقارات ((هق عن أبي هريرة)) ثم قال اسناده ضعيف ((لاشئ أغير من الله تعالى)) أى
 لا شئ زجر منه على ما لا يرضاه ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن غيرة على عبده أن يقع
 فيما يضره ((حم ق عن أسماء بنت أبي بكر)) لاصرورة بفتح الصاد المهملة وضم الراء الاولى
 وفتح الثانية ((فى الاسلام)) قال العلقمي قال الخطابي له تفسيران أحدهما أنه الرجل الذى
 انقطع عن التكاح وتبذل على مذهب رهبان النصارى والاخر أنه الذى لم يحج فغناه على هذا
 أن سنة الدين أن لا يبنى أحدا من الناس يستطيع الحج فلا يحج حتى لا يكون ضرورة فى الاسلام
 وفى النهاية قال أبو عبيد هو فى الحديث التبذل وترك التكاح أى ليس ينبغي لاحد أن يقول لا تزوج
 لانه ليس من أخلاق المؤمنين وهو فعل الرهبان والضرورة أيضا الذى لم يحج قط ((حم د ق ل
 عن ابن عباس)) قال ل ك صحيح وأقره الذهبي ((لا صلاة)) أى صحيحة ((بعد الصبح)) أى صلاته
 ((حتى ترتفع الشمس)) كرمح ((ولا صلاة)) صحيحة ((بعد العصر)) أى صلته ((حتى تغرب الشمس))
 والمراد صلاة لاسبب لها ((ق ن هـ عن أبي سعيد حم د هـ عن عمر)) قال المناوى وهذا متواتر
 ((لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)) أى مجزئة أو كاملة قال العلقمي ونفى الاجزاء أقرب الى نفي
 الحقيقة وهو السابق الى ان فهم ولا نه يستلزم نفي الكمال من غير عكس فيكون أولى ويؤيده رواية
 الاسماعيلى من طريق العباس بن الوليد بن النوفلى بالنون المفتوحة ثم الراء الساكنة ثم السين
 المهملة أحد شيوخ البخارى عن سفيان بهذا الاسناد بلفظ لا تجزى صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب
 ((حم ق ع عن عبادة)) بن الصامت ((لا صلاة)) صحيحة ((لمن لا وضوء له ولا وضوء)) كاملا
 ((لمن لم يذكرا اسم الله عليه حم د هـ ل عن أبي هريرة هـ عن سـعبد بن زيد)) لا صلاة كاملة
 ((بحضرة طعام)) تنوق نفسه اليه ((ولا هو بدافعه الاخبثان)) البول والغائط فذكره الصلاة
 تنزيها بل يؤخر ليا كل ويفرغ نفسه ان اتسع الوقت والا صلى ولا كراهة قال العلقمي والصواب أنه

((قوله لارقية)) أى كاملة
 يعنى بها ويحتاج اليها
 احتياجا قويا والافتطلب
 الرقية من كل مرض (قوله
 أوجه) أى ذى حمة أى سم
 كحمة وعقرب (قوله لا سمر
 الخ) قال فى النهاية الرواية
 بفتح الميم من المسامرة
 وهى الحديث بالليل ورواه
 بعضهم يسكون الميم وجعله
 المصدر وأصل السمر لون
 ضوء القمر يسمى به الحديث
 لانهم كانوا يتحدثون فيه
 (قوله الامصل أو مسافر)
 فيندب ذلك (قوله أو عقار)
 عطف عام على خاص (قوله
 لا شئ أغير الخ) أى لا شئ
 يحصل منه انتقام بسبب
 شئ يكرهه أغير الخ وفيه
 جواز اطلاق الشئ عليه
 تعالى لان الشئ هو الموجود
 وهو تعالى موجود (قوله
 لاصرورة فى الاسلام)
 قال أبو عبيدة الصرورة
 التبذل وترك التكاح
 وقيل أراد ان من قتل
 فى الحرم قتل ولا يقبل منه
 أن يقول انى ضرورة
 ما حجت ولا عرفت حرمة
 الحرم كما كانت تفعل
 الجاهلية (قوله لمن لم يقرأ
 الخ) سواء كان اماما أو
 مأموما أو منفردا الاركة
 مسبوقة

(قوله لا صلاة لجار الخ)

أي الفرائض وما ألحق بها
أما النسوان فيطلب أن
يجعل لبنته منها نصيبا
وهذا إذا لم تتعطل جماعة
بيتته (قوله لا ضرر) أي
لا تحدث ضررا لأحد
ولا ضررا لغيره لا تقابل أحدا
بالضرر بل تغفوعن ضررك
ولا تقابل به بمثل فعله
(قوله في المعروف) هو
مأخذه الشارع ورضيه
وضده المنكر (قوله
ولا اعتناق) نسخة ولا اعتناق
(قوله ولا صفر) أي لأن
الأمور الرديئة تقع في صفر
دون غيره بل هو كغيره من
الشهور وذلك أن العرب
كانت تحرم صفر وتستحل
الحرم أو أن العرب كانت
ترغم أن في البطن حية
يقال لها صفر تصيب
الإنسان إذا جاع وتؤذيه
والهامة في الأصل الرأس
وتطلق على طير من طيور
الليل وهو المراد هنا كانوا
يتشاءمون بها إذا حامت
على بيت شخص قيل وهو
البومة أي لا هامة يتشاءم
بها وقيل كانت العرب ترغم
أن روح القتييل الذي
لا يؤخذ بشاره تصير هامة
فيقول اسقوني اسقوني
فاذا أخذ بشاره طارت وقيل
كانوا يزعمون أن عظام
الميت وقيل روحه تصير
هامة فتطير ويسمونه
الصدى وقيل دابة تخرج
من رأس المقتيل أو تتولد
من دمه وتصبح حتى يثأر

بكماله حاجته من الأكل وأما تأوله بعض أصحابنا على أنه يأكل لقما يكسره أشد الجوع فليس
بمكروه (م د عن عائشة) (لا صلاة) كاملة (الملتفت) بوجهه فيها فان التفت بصدرة بطلت صلاته
(طب عن عبد الله بن سلام) (لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد) هذا محمول على الفريضة وما
ألحق بها ففعلها في المسجد أفضل وما عد ذلك ففعله في البيت أفضل من فعله في المسجد (قط هق عن
جابر وعن أبي هريرة) (لا ضرر ولا ضرار) قال في النهاية الضر ضد النفع ضربه يضرمه ضرارا وضرا
وأضر به يضرمه ضرارا فعنى قوله لا ضرر أي لا يضرم الرجل أخاه فينقصه شيئا من حقه والضرار فعال
من الضرر أي لا تجاربه على أضراره بادخال الضرر عليه والضرر فعل الواحد والضرار فعل الاثنين
أو الضرر ابتداء الفعل والضرار الجراء عليه وقيل الضرر ما تضربه صاحبك وتنتفع أنت به
والضرار أن تضربه من غير أن تنتفع أنت وقيل هما بمعنى وتكرارهما للتأكيد (حم ه عن ابن
عباس ه عن عبادة) واسناده حسن (لا ضمان على مؤتمن) قال المناوي تسميته الشافعي
ويحمد على أنه لا ضمان على أجبر لم يقصر (هق عن ابن عمرو) (لا طاعة لمن لم يطع الله) في أمره ونهيه
فاذا أمر الإمام بمعصية فلا سمع ولا طاعة (حم عن أنس) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة
(لا طاعة لأحد) ولو أبأ أو أمأ (في معصية الله انما الطاعة في المعروف) أي فيما رضيه
واستحسنه (ق د ن عن علي) رضي الله تعالى عنه (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) قال
المناوي خبره عن النهي (حم ل عن عمران و) عن (الحكم بن عمر والغفاري) واسناده
حسن (لا طلاق قبل النكاح ولا اعتناق قبل ملك) قال المناوي أي لا وقوع طلاق قبل نكاح
ولا نفوذ اعتناق قبل الشراء فيما عدا الطلاق والعنق قبل التزوج والمملك وبه قال الشافعي وخالف
أبو حنيفة (ه عن المسور) بكسر الميم وفتح الواو ابن مخزومة واسناده حسن (لا طلاق ولا اعتناق
في اغلاق) قال المناوي أي أكره لأن المكره يغلق عليه الباب ويضيق عليه غالباً فلا يقع طلاقه
عند الأئمة الثلاثة وأوقعه الحنفية (حم د ه ل عن عائشة) (لا طلاق إلا بعدة) أي لا يجوز
إبقاؤه إلا في زمن تشرع فيه المطلقة في العدة (ولا اعتناق إلا لوجه الله) يحتمل أن المراد لا يكمل
ثوابه إلا لمن قصد به وجهه الله (طب عن ابن عباس) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن
(لا عدوى) أي لا سرية لعله من صاحبها غيره (ولا صفر) بفتحين هو تأخير المحرم إلى صفر
وهو النسئ وذلك أن العرب كانت تحرم صفر وتستحل المحرم فجاء الإسلام بردهما كانوا يفعلونه
(ولا هامة) بالتخفيف قال العلقمي وهي الرأس واسم طائر وهو المراد هنا لا نسيم كانوا يتشاءمون
بالطيور فتصيدهم عن مقاصدهم وهي من طير الليل وقيل البومة كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت
على بيت أحدهم يقول نعت إلى نفسي أو أحد من أهل داري وقيل كانت العرب ترغم أن عظام
الميت وقيل روحه تصير هامة فتطير ويسمونها الصدى قال النووي وهذا نفس سيرا أكثر العلماء وهو
المشهور قال ويجوز أن يكون المراد النوعين وأنهما جميعا باطلاق وقيل كانت ترغم أن روح القتييل
الذي لا يدرك بشاره نصير هامة فتقول اسقوني اسقوني فاذا أدرك بشاره طارت انتهى وقال المناوي
هي دابة تخرج من رأس القتييل وتتولد من دمه فلا تزال تصبح حتى يؤخذ بشاره كذا زعمه العرب
فكذبهم الشرع (حم ق د عن أبي هريرة حم م عن السائب بن يزيد) (لا عدوى ولا طيرة)
بكسر ففتح من التطير وهي التشاؤم بالطيور (ولا هامة ولا صفر) تقدم الكلام عليه قال العلقمي
وقيل أن العرب كانت ترغم أن في البطن حية يقال لها الصفر تصيب الإنسان إذا جاع وتؤذيه
وأنها تعدى فنفي الإسلام ما ذكر من اعتقادهم المذكورة وأخبر أنه ليس لها تأثير في جلب نفع
أو دفع ضرر وكل ما ذكر خبر أريد به النهي (ولا غول) قال العلقمي قال شيخنا قال النووي كانت
العرب ترغم أن الغيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين تتراعى للناس وتتغول تغولا أي

له فنفى الاسلام جميع ذلك
والقول كانت العرب تزعم
أنه من جنس الشياطين
يتراءى للناس فيضلهم عن
الطريق ويهلكهم فلاغول
أى لاوجود له ولايستطيع
أن يضل أحدا عن الطريق
(قوله لا عقربى الاسلام)
أى لا تذبجوا على قبر ميت
شيء ألفوا ته وقوله لا عقل
أى كامل مثل التدبير فى
الامور وقوله ولا حسب
أى صفات جيلة مثل حسن
الخلق (قوله لا غرارى فى
صلاة) بنقص هيئتها ولا
تسليم فيها لان الكلام
مبطل كذا بخط عبد البر
قال شيخنا الغرارى فى الصلاة
نقصان هيئاتها وفى التسليم
الاقتصار على ما ذكره
البادئ بالاسلام فيطلب
زيادة ورحمة الله وبركاته
(قوله ولا نهبة) من النهب
الغارة والسلب وتطلق على
الغنيمة (قوله لا فرع ولا
عتيرة) ان فرع أول ما نلده
الناسفة كانوا يذبجون
والعتيرة ما يذبح أول رجب
تعظيمه (قوله ولا كثر)
هو جمار النخل (قوله فى
زمن المجاعة) قال العزرى
لم يقل به أحد من الأئمة
ففى كان من حرز مثله قطع
به اجماعا لكن نقى عن
المالكية القول به وأنه
المعتمد عندهم بشروط
فراجعها (قوله لا قليل من
أذى الجار) أى أذى الجار
ذنبه عظيم لا قليل فأذى
أذاه عظيم الوزر

تتلون الموافقة لصلهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال آخرون ليس
المراد بالحديث نفي وجود الغول بل نفي فعله وانما معناه إبطال ما تزعمه العرب من تلون الغول
بالصور المختلفة واعتبارها قالوا ومعنى لاغول أى لا يستطيع أن يضل أحد أو يشهد له حديث
لاغول ولكن السعالى قال العلماء وهم سمرة الجن أى ولكن فى الجن سمرة لهم تلبس وتخييل وفى
الحديث الآخر اذا تغوات الغيلان فنادوا بالاذان أى ادفعوا شرا هذا كراهة الله وهذا دليل على أنه
ليس المراد نفي أصل وجودها قالوا خلقها خلق الانسان ورجلاها رجلا حمار ففائدة في اشتهر على
الاسنة قول الشاعر

الجود والغول والعنقاء نالها • أسماء أشياء لم توجد ولم تكن

أما الجود ففيه حكايات كثيرة وأما الغول فتقدم الكلام فيه وأما العنقاء فقيل طائر غريب يبيض
بيضا كالجبال وعند بيضه يتألم لما شديدا ويبعد فى طيرانه وهو أعظم الطير حجة بخطف الفيل
وكان بأرض أهل الرس جبل صاعد فى السماء قدر ميل به طيور كثيرة منها العنقاء وهى عظمه الخلق
له اوجه كوجه الانسان وفيها من كل حيوان شبهة تأكل الوحوش وتخطف الصياد الى أن نبى
خالد بن سنان العبسى قبل النبى صلى الله عليه وسلم فشكوا اليه فدعا عليها فاقطع نسلها وانقرضت
وقيل لاحقيقة لذلك وأنه من الالفاظ الدالة على غير معنى كما قال الشاعر الجود البيت وقال الشاعر

لما رأيت بنى الزمان وما بهم • خل وفى لك داء دأصطفى

أيقنت أن المستحيل ثلاثة • الغول والعنقاء والحل الوفى

(حم م عن جابر) لا عقربى الاسلام قال المناوى كافوا فى الجاهلية يعقرون أى ينحرون
الابل على قبور الموتى فنهى عنه (د عن أنس) لا عقل كالتيدير قال المناوى أراد بالتدبير
العقل المطبوع (ولا ورع كالنكف) عن المحارم (ولا حسب كحسن الخلق) أى لا مكارم مكتسبة
كحسن الخلق مع الخلق بكف الاذى عنهم ونحوهم أذا هم (عن أبي ذر) واسماده ضعيف
(لا غرارى فى صلاة) بفتح المعجمة وراءه أى نقصان وغرار الصلاة على وجهين أحدهما أن لا يتم
ركوعه ولا سجوده والثانى أن يشك هل صلى ثلاثا أو أربعين أو ثمانين أو مائة أو أكثر ويترك اليقين
(ولا تسليم) يروى بالجرو والنصب فن جره كان معطوفا على صلاة وغراره أن لا يرد التعبة كما سمعها
من صاحبه بأن يقال له السلام عليكم ورحمة الله فبقتصر على قوله وعليكم أو وعليكم السلام
ولا يردده وأما فينقصه حقه من جواب التسمية ومن نصبه كان معطوفا على غرار ويكون المعنى
لانقص ولا تسليم فى الصلاة لان الكلام فى الصلاة بغير كلامها لا يجوز (حم د عن أبي
هريرة) باسناد صحيح (لا غضب ولا نهبة) أى لا يجوز ذلك فى الاسلام (طب عن عمرو
ابن عوف) لاغول أى لاوجود له ولا يضر تلونه على مامر (د عن أبي هريرة)
قال العلقمى يحاذيه علامة الحسن (لا فرع) بقاء وراوعين مهملين مفتوحات وهو أول نتاج
ينتج كانت الجماعة تذبجه اطواغيها (ولا عتيرة) بفتح المهملة وكسر المثناة الفوقية فشناء تحمية
ساكنة فراء ما يذبح أول رجب تعظيمه (حم ق ع عن أبي هريرة) لا قطع فى عمر بفتح المثناة
والميم أى فى سرقته قال العلقمى قال شيخنا قال الخطابى تأوله الشافعى على ما كان معلقا فى النخل
قبل أن يجذو ويجرز (ولا كثر) بفتح الكاف والمثناة جمار النخل قال فى النهاية وهو شصمه الذى
فى وسط النخلة قال المناوى وتماه الا ما آواه الجرين فبين الحالة التى يجب فيها القطع وهو كون المال
فى حرز مثله (حم ع حب عن رافع بن خديج) لا قطع فى زمن المجاعة قال المناوى أى فى السرقة
فى زمن القحط والجذب لانه حالة ضرورة ولم أر من قال به (خط عن أبي أمامة) لا قليل من أذى
الجار قال المناوى أى أذى الجار لجاره غير مغفور وان كان قليلا فهو وان كان قليل القدر لكنه

كثير الوزر ((طاب حل عن أم سلمة لا قود الا بالسيف)) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
 لكن قال شيخنا قال عبد الحق طرفه كلها ضعيفة وكذا قال ابن الجوزي وقال البيهقي لم يثبت له
 اسناد اه قال الدميري وعلى تقدير ثبوته فهو مستثنى من القاعدة وهي اعتبار المساواة في
 القصاص فاذا قتل بالبحر قتل بالسيف بالاتفاق لان عمل البحر حرام ولا ينضبط ويختلف تأثيراته
 وكذا وقتله بالخروج والواط على الاصح لان المماثلة متمنعة للفاحشة وكذا الوسفاه بولا أو ماء نجسا
 فانه كالجرح في الاصح فيوجب جرماء طاهرا وكذا الوشهاد وعلى رجل بالزنا فرجم ثم رجعوا فعليه
 القصاص والاصح انه بالسيف وقيل بالرجم ولو قتله بسيف مسموم ففي قتله بمثله وجهان أحدهما نعم
 وان قتله بالغرق بما ملح جاز تغريقه فيه وفي العذب ولو غرقه بالعذب لم يجز بالملح لانه أشق فان قيل
 روى البيهقي وغيره من حديث البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال من حرق حرقناه ومن غرق
 غرقناه فالجواب أن في اسناده بعض من يجهل وقال ابن الجوزي لم يثبت عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما قاله زياد في خطبته ((ه عن أبي بكر وعن النعمان بن بشير لا قود في المأومة
 ولا الخائفة ولا المنقلة)) ونعاري فهماء معلومة من كتب الفقه ((ه عن العباس)) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن ((لا كبيرة مع الاستغفار)) أراد ان التوبة تمحو أثر الخطيئة وان كانت
 كبيرة ((ولا صغيرة مع الاصرار)) فانما بالمواظبة عليها أعظم فتصير كبيرة ((فر عن ابن عباس
 لا كفالة في حد)) قال الديلمي الكفالة الضمان فن وجب عليه حد فضمنه غيره فيه لم يصح ((عد
 حق عن ابن عمرو لا نذر في معصية)) أي لا صحة له ((وكفارته كفارة يمين)) قال المناوي أي مثل
 كفارته وبه أخذ أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعي ومالك لا ينعقد نذره ولا كفارته عليه اه قال
 العلقمي والرواية المشهورة رفع الكفارتين أي كفارة النذر وهي كفارة اليمين ويجوز نصب
 الثانية على تقدير كفارة النذر ككفارة اليمين فلما حذف الجار نصب وروى الترمذي عن عقبه بن
 عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر اذا لم يسم كفارة اليمين وقد استدلل بهذا على
 صحة النذر الماهم وهو أن يقول الله على نذره هذا تجب فيه الكفارة في قول أكثر أهل العلم كذا قال
 ابن قدامة وقال به جماعة من الصحابة قال ولا أعلم مخالفا غير الشافعي فقال لا ينعقد نذره ولا كفارة
 فيه ((حم ع عن عائشة ن عن عمران بن حصين)) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة قلت قال
 النووي في الرضة هذا الحديث ضعيف باتفاق المحدثين وتعقبه الحفاظ بن حجر فقال صححه
 الطحاوي وأبو علي بن السكن فابن الاتفاق اه وظاهر هذه العبارة أنه انما أراد الاتفاق لا الحكم
 بضعفه ولعل شيخنا مع الطحاوي ومن معه ((لا نعلم شيئا أخير من ألف مثله الا الرجل المؤمن))
 الكامل الايمان ((طس عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((لا نكاح الا بولي)) أي لا صحة له الا
 بعقد وولي فلا تزوج امرأة نفسه هه فان فعلت بطل وان أذن لها وليه عند الشافعي كالجمهور وصححه
 أبو حنيفة ((حم ع ك عن أبي موسى ه عن ابن عباس)) قال المناوي وهو متواتر ((لا نكاح
 الا بولي وشاهدين)) قال المناوي أي لا نكاح صحيح الا ما كان كذلك وحله على نفي السكال لكونه
 بصدد فسخ الاوايا بعدم الكفاءة عدول عن الظاهر بلا دليل ((طب عن أبي موسى)) الاشعري
 واسناده حسن ((لا نكاح الا بولي وشاهدي عدل)) والعدالة لغة التوسط وشرعا ملكة في
 النفس تمنعها عن اقتراف الكبار والزنا المباحة ((حق عن عمران بن حصين)) وعن عائشة
 واسناده حسن ((لا هجرة بعد فتح مكة)) قال المناوي أي لا هجرة واجبة من مكة الى المدينة بعد
 الفتح كما كانت قبله لمصيرها دار الاسلام أما الهجرة من بلاد الكفر فبأقضية وقال العلقمي قال في
 الفتح قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الاسلام على من أسلم لقلته المسلمين بالمدينة
 وحاجتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا سقط فرض الهجرة الى

(قوله الا بالسيف) أي اذا
 لم يجز المساواة كان قتله
 بنحو لواط أو مصر (قوله مع
 الاستغفار) المراد به التوبة
 بشروطها (قوله كفارة يمين)
 لم يأخذ به امامنا فعدنا
 لا تجب كفارة اليمين الا في
 نذر اللجاج (قوله من ألف
 مثله الا الرجل الخ)
 وما الناس الا واحد بقبيلة
 يعدوا ألف لا تعدوا واحد

المدينة وبقى فرض الجهاد اه وكانت الحكمة أيضا في وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى
ذويه من الكفار فانهم كانوا يعذبونه الى أن يرجع عن دينه ((خ عن مجاشع بن مسعود لا هجر بعد
ثلاث)) وفي رواية لمسلم أيضا لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فيحرم هجر المسلم فوق ثلاثة أيام
لان الا ترى جبل على الغضب فعني عن الثلاث لذهب غضبه ((حم م عن أبي هريرة لا هم
الا هم الدين)) قال المناوي أي لا هم أشغل للقلب من هم دين لا يحد وفاءه ((ولا وجع الا وجع
العين)) أي هو أشد وجعه ومنعه النوم والاستقرار كأنه لا وجع الا هو ((عد هب عن جابر
لا وياه مع السيف)) قال الشيخ تقدم اللهم اجعل فناء أمي وهو لا ينافي ما خصه هنا بريد الجهاد
((ولا نجاء مع الجراد ابن صصري في أماليه عن البراء)) بن عازب ((لا ويران)) هذا على لغة من
ينصب المني بالالف قال العلقمي قال ابن رسلان معناه أن من أوتر ثم صلى بعد ذلك لا يبعد الوزر
((في ليلة حم ٣ والضياء عن طاق بن علي)) قال ت حسن صحيح ((لا وصال في الصوم)) هو أن
يصوم يومين من غير تعاطي مفطر بينهما فيحرم ذلك ((الطباي عن جابر)) واسناده صحيح
((لا وصية لوارث)) قال المناوي زاد في رواية البيهقي الآن يجيز الورثة وليس المعنى نفي صحة
الوصية له بل نفي لزومها أي لا وصية لازمة لوارث خاص الا باجازه بنفسه الورثة ((قط عن جابر
لا وضوء الا من صوت أوريج ت ه عن أبي هريرة)) باسناده صحيح ((لا وضوء لمن لم يصل على
النبي)) قال المناوي أي لا وضوء كاملا لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم عقبه ((طب عن
سهل بن سعد لا وفاء لنذر في معصية الله)) قال المناوي زاد في رواية ولا فيما لا يملك العبد ((حم عن
جابر)) بن عبد الله ((لا يأتي عليكم عام ولا يوم الا والذي بعده شرمه)) بخذف الالف عند الاكثر
ولا يذري ذرياتها والاول أفصح قال المناوي فيما يتعلق بالدين أو غالبا اه وفي العاقبة عن ابن
سعود لا يأتي عليكم يوم الا وهو أقل علما من اليوم الذي مضى قبله فاذا ذهب العلماء استوى الناس
فلا يأمر بالمعروف ولا ينهون عن المنكر فعند ذلك يهلكون ((حتى تلقوا ربكم)) أي غفوا ((حم
خ ه عن أنس لا يؤذن الامتوضي)) قال العلقمي يكره للمحدث ولو حدثا أصغر أن يؤذن من
غير داهية فيستحب أن يكون متطهرا لانه يدعو الى الصلاة فيمكن بصفته من يمكنه فعلها والافو
واعظ غير متعظ قضيته انه يسئل له الظاهر من الحبث أيضا ((ت عن أبي هريرة لا يؤمن أحدكم))
إيمانا كاملا ((حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين)) قال العلقمي قال شيخنا
قال الخطابي أراد به حب الاختيار لا حب الطبع لان حب الانسان نفسه وأهله طبع ولا سبيل الى
قلبه قال فعناه لا يصدق في إيمانه حتى يفنى في طاعة نفسه ويؤثر رضاي على هواه وان كان فيه هلاكه
وقال عياض وغيره المحبة ثلاثة أقسام محبة اجمال واعظام كمحبة الوالد ومحبة شفقة ورحمة كمحبة
الولد ومحبة مشاكاة واستحسان كمحبة سائر الناس فجمع صلى الله عليه وسلم أصناف المحبة في محبته
وقال ابن بطال معنى الحديث أن من استكمل الإيمان علم أن حبه صلى الله عليه وسلم أكدم من حب
نفسه اليه وابنه والناس أجمعين لانه صلى الله عليه وسلم استنفذنا من النار وهذا من الضلالة
((حم ق ن ه عن أنس)) ابن مالك رضى الله عنه ((لا يؤمن أحدكم)) إيمانا كاملا ((حتى يحب
لاخيه)) في الدين ((ما يحب لنفسه)) من الخير قال العلقمي قال النووي والمراد يحب له من الطاعات
والاشياء المباحة ويدل عليه رواية النسائي حتى يحب لاختيه من الخير قال ابن أبي زيد المالكي جماع
آداب الخير تنفر من أربعة أحاديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه وحديث من
كان يؤمن بالله واليوم الآخر فإقل خيرا أو يهتف وحديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يهتبه
وقوله للذي اختصره في الوصية لا تغضب ((حم ق ن ه عن أنس لا ينبغي على الناس الا ولدني))
أي ولد زنا ((والامن فيه عرق منه)) قال المناوي أي شعبة من الزنا لكونه واقعا في أحد أصوله ((طب

(قوله لا وياه مع السيف)
أي الجهاد للكفار أي
لا يجتمعان في قطر واحد
في زمن واحد فتي كان
الجهاد موجودا لا يسلط الله
الوباء على الخلق واذا
سلط الله تعالى الجراد على
جماعة فلا نجاء (قوله أو
ريج) المراد علم خروج شيء
منه فان شئت فالصل بقاء
الطهارة (قوله لا وفاء لنذر
الح) أي لا يهتف ولا يجوز
الوفاء به (قوله شرمه) أي
فيما يتعلق بالدين وذلك
بنقص العلم بعت أهله شيئا
فشيئا حتى يتخذ الناس
رؤساء جهالا فيضولوا
ويضلوا أو هو عام حتى في
أمور الدنيا لكنه حينئذ
يحصل على الغالب إذ
للزمن تنفيس (قوله الا
ولدني) كذا بخط عبيد
البرويص ولدني أي زنا
(قوله والامن فيه عرق
منه) بأن يكون وقع الزنا
من أحد أصوله

عن أبي موسى) باسناد حسن ﴿ لا يبلغ العبدان يكون من المتقين ﴾ أي درجة المتقين ﴿ حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس ﴾ قال المناوي أي يترك فضول الحلال حذرا من الوقوع في الحرام وبسمى هذا ورع المتقين وهذه الدرجة الثانية من درجات الورع قال عمر كاندع تسعة أعاشار الحلال خوف الوقوع في الحرام وكان بعضهم يأخذ ما يأخذ بنقصان حبة ويعطي ما عليه بزيادة حبة ولذلك أخذ عمر بن عبد العزيز بانه من ربح المسك الذي لبيت المال وقال هل ينتفع الأبرمجح ومن ذلك ترك النظر إلى تجمل أهل الدنيا فإنه يحرك داعية الرغبة فيها ﴿ تترك عن عطية السعدي ﴾ قال ت حسن غريب ﴿ لا يبلغ أحد ﴾ (١) حقيقة الإيمان ﴿ أي كماله ﴾ حتى يحزن من لسانه ﴿ قال المناوي أي يجعل فيه خزانة للسانه فلا يفتح إلا بفتح الإيماء ﴾ (طس والضياء عن أنس) باسناد حسن ﴿ لا يتجالس قوم إلا بالامانة ﴾ أي لا ينبغي الا ذلك فلا يحل لاحدهم أن يفشي سر غيره ﴿ المخلص ﴾ أبو طاهر ﴿ عن مروان بن الحكم ﴾ بن أبي العاص قال المناوي ولم ير المصطفى صلى الله عليه وسلم ﴿ لا يترك الله ﴾ تعالى ﴿ أحد اليوم الجمعة الا غفر له ﴾ الذنوب الصغائر ﴿ خط عن أبي هريرة ﴾ لا يتكفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه ﴿ لان ذلك يؤدي الى استئصال الضيافة وتركها فيكره ﴾ (هب عن سلمان) الفارسي واسناده حسن ﴿ لا يتم بعد احتلام ﴾ قال العلقمي قال ابن رسلان أي اذا بلغ البتيم أو البتية زمن البلوغ الذي فيه يحتلم غالب الناس زال عنهم ما اعم البتيم حقيقة وجرى عليهم ما حكم البالغين سواء احتلما أو لم يحتلما وقد يطاق عليهم ما يجازا بعد البلوغ كما كانوا يسمون النبي صلى الله عليه وسلم وهو كبير بنيم أبي طالب لانه ربه ﴿ ولا صحت يوم الى الليل ﴾ قال العلقمي بضم الصاد المهولة وهو السكوت وفيه النهي عما كان من أفعال الجاهلية وهو الصمت عن الكلام في الاعتكاف وغيره وظاهر الأحاديث تحريمه لان ظاهرا نهى التحريم وقول أبي بكر في التي دخل عليها فرأها لا تتكلم ان هذا لا يحل صريح في التحريم ولم يخالفه أحد من الصحابة فيما علمناه ولون ذلك في اعتكاف أو غيره لم يلزمه الوفاء به ولهذا قال الشافعي وأحد أصحاب الرأي لا نعلم فيه خلافا ولانه نذر منهى عنه اه وقال المناوي أي لا عبرة به ولا فضيلة له وليس مشروعا عندنا كما شرع للام قبلنا ﴿ دعن علي ﴾ باسناد حسن ﴿ لا يتنأ أحدكم الموت ﴾ قال العلقمي كذا اللاد كثير بلفظ النفي والمراد به النهي أو هو للنهي وأشبهت الفقه وللشك في لا يتنأ بزيادة فون التوكيد وفي رواية همام لا يتنأ أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه لدالته على عدم الرضا بما نزل من الله من المشاق لان الانسان ﴿ اما ﴾ أن يكون ﴿ محمنا فله برداد ﴾ من فعل الخير ﴿ واما ما يافعله يستعجب ﴾ أي يطلب العتبي من الله أي الرضا لله تعالى بأن يحاول ازالة غضبه بالتوبة واصلاح العمل ووقع في رواية أحمد عن عبد الرزاق بالرفع فهم ما وفيه أنه يكره معنى الموت لضرر به أما اذا خاف ضررا أو فتنه في دينه فلا كراهة فيه ﴿ حم خن عن أبي هريرة ﴾ رضي الله عنه ﴿ لا يجتمع كافر وقاته في النار أبدا ﴾ قال العلقمي وفي رواية لا يجتمعان في النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر فيسل من هما يا رسول الله قال مؤمن قتل كافرا ثم سدد قال انورى قال القاضي في الرواية الاولى يحتمل أن هذا يختص بمن قتل كافرا في الجهاد فيكون ذلك مكفرا الذنوبه حتى لا يعاقب عليها أو يكون بذية مخصوصة أو حالة مخصوصة ويحتمل أن يكون عقابه ان عوقب بغير النار كالحبس في الاعراف عن دخول الجنة أو لا يدخل النار أو يكون ان عوقب بها في غير موضع عقاب الكافر ولا يجتمعان في أدراكها قال وأما قوله في الرواية الثانية اجتماعا يضر أحدهما الآخر فيدل على أنه اجتماع مخصوص قال وهو موت كل المعنى وأوجه ما فيه ان يكون معناه ما أثرنا اليه أنهم لا يجتمعان في وقت ان استحق العقاب فيغيره بدخوله معه ان لم ينفعه إيمانه وقتله اياه وقد جاء مثل هذا في بعض الآثار ولكن قوله في هذا الحديث مؤمن قتل كافرا ثم سدد مشكلا لان المؤمن اذا

(قوله حتى يحزن لسانه)
أي عن الشر (قوله لا يتكفن أحد الخ) أي يكره ذلك (قوله يستعجب) أي بالتوبة والانصلاح

(١) وفي نسخة المتن العبد

سدود ومعناه استقام على الطريقة المشي ولم يخلط لم يدخل النار أصلاً سوا قتل كافراً أو لم يقتله قال
القاضي ووجهه عندي أن يكون قوله ثم سدوداً على الكافر القاتل ويكون معنى حديث يضحك
الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة ورأى بعضهم أن هذا اللفظ تغيير من بعض الرواة
وأن صوابه مؤمن قتل كافراً ثم سدود ويكون معنى قوله لا يجتمعان في النار اجتماعاً يضمر أحدهما
الآخر أي لا يدخلان للعقاب ويكون هذا الاستثناء من اجتماع الورود وتخصاهم على جسر جهنم
هذا آخر كلام القاضي اه كلام النووي قال شيخنا استشكل القاضي قوله مؤمن قتل كافراً ثم سدود
بأن السداد هو الاستقامة على الطريقة المثلى من غير زيغ ومن كان هذا حاله فإنه لا يدخل النار
أصلاً قتل كافراً أم لا وإن فصل عنه بحمل سدود على أسلم بمعنى أن القاتل كان كافراً ثم أسلم وصرفه
للحديث الآخر الذي قال فيه يضحك الله لرجلين قال القرطبي والذي يظهر لي أن المراد بالسداد أن
يسدد حاله في التخلص من حقوق الأدميين لما تقدم أن الشهادة تكفر كل شيء إلا الدين وإذا لم تكفر
الشهادة الدين كان أبعد أن يكفره قتل الكافر ثم قال ويحتمل أن يقال سدوداً واما الإسلام إلى الموت
أو باجتناب الموبقات التي لا تغفر إلا بالتوبة قال شيخنا قلت وعندى أن مقصود الحديث الأخبار
بأن هذا الفعل يكفر ماضى من ذنوبه كلها كبارها وصغارها دون ما يستقبل منها فإن مات عن قرب
أو بعد مدة وقد سدود في تلك المدة لم يعذب وإن لم يعذب أخذ بما جناه بعد ذلك لا بما قبله لأنه قد كفر
عنه (م د عن أبي هريرة لا يجزى ولد والد) بفتح أوله وزاى أى لا يكافئه بإحسانه وقضاء حقه
والأثم مثله (الأن يجدد) لو كافى شتره في عتقه قال المناوى أى يحلصه من الرق بسبب شراء
ونحوه لأن الرقيق كعدوم لا يستحق غيره منافع ونقصه عن شريف المناصب فتسببه في عتقه
المخلص له من ذلك كأنه أوجده كما كان الأب سبباً في إيجاده وقال العلقمى اختلفوا في عتق الأقارب
إذا ملكوا فقال أهل الظاهر لا يعتق أحد منهم بمجرد الملك سواء الولد والوالد وغيرهما بل لابد من
إنشاء عتق واحتجوا بعموم هذا الحديث وقال جماهير العلماء يحصل العتق في الآباء والأجداد
والأمهات والأجدات وإن علوا وفي الأبناء والبنات وأولادهم الذكور والإناث وإن سفلوا بمجرد
الملك سواء المسلم والكافر والقريب والبعيد والوارث وغيره ومختصره أنه يعتق عمود النسب بكل
حال واختلفوا فيما وراء عمود النسب فقال الشافعى وأصحابه لا يعتق غيرهما بالملك لا الأخوة ولا
غيرهم وقال مالك تعتق الأخوة أيضاً وعنه رواية أنه يعتق جميع ذوى الأرحام المحرمة ورواية
ثالثة كذهب الشافعى وقال أبو حنيفة يعتق جميع ذوى الأرحام المحرمة وتقول الجمهور الحديث
المذكور على أنه لما تسبب في شرائه الذي يترتب عليه عتقه أضيف إليه (م د عن أبي
هريرة لا يجحد) تعزيراً (فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله تعالى) أخذ بظاهرة الإمام
أحمد وأجاز الجمهور الزيادة وجعلوا ذلك منوطاً برأى الإمام وأجابوا عن الخبر بأجوبة منها قصره على
الجلد وأما الضرب بنحو اليد فتجوز الزيادة به (حمق ع عن أبي بردة بن نيار) واسمه هانى أنصارى
لا يجلس الرجل بين الرجل وابنه في المجلس قال المناوى فيكره ذلك تنزيهاً ومثله الأم وبنتها
(طس عن سهل بن سعد) الساعدي (لا يجوع أهل بيت عندهم القهر) قال المناوى هذا ورد في
بلاد غالب قوتهم التمر وحده كاهل الحجاز في ذلك الزمن (م عن عائشة لا يحافظ على ركعتي الفجر
الآواب) قال المناوى أى رجاء إلى الله بالتوبة مطيع له وقد ذهب بعضهم إلى وجوبها (هـ)
عن أبي هريرة لا يحافظ على صلاة الضحى الآواب وهى صلاة الأوابين قال المناوى فيه رد على
من كرهها وقال إن أدامتها تورث العمى (ل عن أبي هريرة) وقال صحيح (لا يحتمل) أى
لا يشتري القوت في زمن الغلاء ويحبسه حتى يزيد السعر (الخطأ) أى آثم قال العلقمى قال في
النهاية يقال خطئ في دينه إذا آثم فيه والخطأ الذنب والآثم وأخطأ خطئ إذا سلك سبيل الخطأ عدا

(قوله لا يجزى ولد الخ)
أى جزاء كاملاً (قوله
في عتقه) بالنصب (قوله
بين الرجل وابنه) أو
صديقه الآبانه (قوله
وهى صلاة الأوابين)
لا ينافى أن صلاة الأوابين
هى المشهورة بين المغرب
والعشاء لأنها المرادة عند
الاطلاق فلا ينافى أن كل
من فعل الخير يقال له آواب
(قوله الخطأ) أى عاص

أوسهواو يقال خطئ بمعنى أخطأ أيضا وقبل خطئ إذا تعدوا خطأ إذا لم يتعمدو يقال لمن أراد شيئا ففعل غيره أو فعل غير الصواب أخطأ اه وقال في المصباح والخطأ مهموز بفتحين ضد الصواب ويقصر وبعده وهو اسم من أخطأ فهو مخطئ قال أبو عبيد خطئ خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير عمد وقال غيره خطئ في الدين وأخطأ في كل شيء عامدا كان أو غير عامد وقبل خطئ إذا تعد ما نهى عنه فهو خاطئ وأخطأ إذا أراد الصواب فصار إلى غيره فان أراد غير الصواب وفعله قيل قصده أو تعدمه والخطأ الذنب تسمية بالمصدر وقال المناوي والخاطئ من تعد ما لا ينبغي والمخطئ من أراد الصواب فصار إلى غيره ((حم د ت ه عن معمر بن عبيد الله لا يحرم الحرام الحلال)) قال العلقمي قال الدميري هذا يدل للمذهب الشافعي أن الزنا لا يثبت حرمة المصاهرة حتى يجوز للزاني أن ينسكح أم المزني بها وبناتها وحتى يجوز لآبيه وابنه أن ينسكحها لان المصاهرة نعمة من الله عز وجل فلا تثبت حرمتها بالزنا كما لا يثبت به النسب وقال أبو حنيفة وأحمد يثبتها وهي مسألة عظيمة في الخلاف وليس فيها حديث صحيح لامن جانبنا ولا من جانبهم ومبحث الشافعي فيها مع من خالفه فخورقين والمعتمد أنه لا دليل على التحريم ويؤخذ من عموم هذا الحديث أن الرجل إذا حرم زوجته أو أمته لم تحرم عليه واختلاف العلماء فيما إذا قال لزوجته أنت على حرام فذهب الشافعي أن نوى طلاقها كان طلاقا ونوى الظهار كان ظهارة وان نوى تحريم عينها لم تحرم عليه كفارة عین ولا يكون ذلك عينا وان لم ينو شيئا فعليه كفارة عین ((ه عن ابن عمر هق عن عائشة)) وضعه الله في ((لا يحل لمسلم أن يروع مسلما)) قال المناوي ولو هازلا لم ينافيه من الإيذاء ((حم د عن رجال)) من العصابة واسناده حسن ((لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين)) في المجلس ((الاباذنهما)) قال المناوي بمعنى يكره له ذلك ((حم د ت عن ابن عمرو)) بن العاص قال حسن صحيح ((لا يحرف قارئ القرآن)) أي لا يفسد عقله عند كبره قال في المصباح خرف الرجل من باب تعب ففسد عقله لكبره فهو خرف ((ابن عساكر عن أنس)) بن مالك ((لا يدخل الجنة الأرحيم)) قال المناوي غمامه عند مخرجه قالوا يا رسول الله وكلنا أرحيم قال ليس رحمة أحدكم نفسه وأهل بيته حتى يرحم الناس ((هب عن أنس)) لا يدخل الجنة قاطع قال المناوي أي قاطع رحم أي لا يدخل الجنة المعدة لوصول الأرحام أولا يدخلها حتى يطهر بالنار قال العلقمي وللجباري في الأدب المفرد أن الرحمة لم تنزل على قوم فيهم قاطع رحم وذكر الطيبي أنه يحتج على أن يراد بالقوم الذين يساعدونه على قطيعة الرحم ولا ينكرون عليه ويحتج على أن يراد بالرحمة المطروحة أنه يحبس على الناس عموما لشؤم القاطع ((حم ق د ت عن جابر بن مطعم)) لا يدخل الجنة خب قال العلقمي قال في النهاية بالفتح وقال المناوي بخاء مبهمة مكسورة وموحدة خداع يفسد بين الناس بالخداع أي لا يدخلها مع هذه الخصلة حتى يطهر منها بالنار ((ولا يجنل)) أي مانع للزكاة أو مانع للقيام بمؤنة مومنه ((ولا منان)) أي من يمن على الناس بما يعطيه ((ت عن أبي بكر)) وقال حسن غريب ((لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه)) بالوحدة جمع بوائقه وهي الداهية والشتر المهلك والأمر الشديد الذي يأتي بغتة قال المناوي أي حتى يطهر بالنار أو يعفو عنه الجار ((م عن أبي هريرة)) لا يدخل الجنة صاحب مكس قال العلقمي قال ابن رسلان وهو من يأخذ العشر على ما كان يأخذه أهل الجاهلية مقيما على دينه لا يدخل الجنة لكفره ولا استملاله لذلك ان كان مسلما وأخذه مستحلا وتارك فرض الله وهو رابع العشر وأما من لم يستحل أخذ الحرام فهو محمول على أنه لا يدخل الجنة مع السابقين إليها أولا يدخلها حتى يعاقب إلا أن يغفر الله له وأصل المكس النقصان قال الأصمعي المكس العشار وأصله الخيانة وصاحب المكس هو الذي يأخذ من التجار إذا مر وأبه مكسا باسم العشر أما من بعثرهم على ما فرض الله سبحانه فحسن جميل وقد عثر جماعة من العصابة للنبي صلى الله عليه وسلم

(قوله لا يحرم الحرام الحلال) قال زنا بامرأة لا يحرم أمها ولا بنتها (قوله أن يفرق بين اثنين) أي في الخامس (قوله لا يحرف الخ) قال في المصباح خرف الرجل من باب تعب ففسد عقله لكبره فهو خرف انتهى (قوله الأرحيم) أي بالمؤمنين لا بخصوص قرابته (قوله قاطع) أي لرحمه والمراد مع السابقين (قوله خب) بفتح الخاء وكسرها فهما لغتان وان اقتصر الشارح في الصغير على الكسر فقد ذكر الفتح في كبره أي نعيم يسعى بين الناس بالفساد (قوله بوائقه) أي ضرره

وللخلفاء بعده وهو من يأخذ عشر ما سقته السماء وعشر أموال أهل الذمة في التجارة (حمداً عن
عقبة بن عامر) قال لا صحيح (لا يدخل الجنة سبي الملكة) قال العلقمي قال في النهاية أي الذي
يسبي صحبة المماليك ضد حسن الملكة يقال فلان حسن الملكة إذا كان حسن الصنيع اليهم وقال
الطبري يعني أن سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان ودخول النار (ت
عن أبي بكر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) قال
العلقمي لا نقطاع الموالاة بينهما وإن أسلم قبل أن يقسم الميراث فلا ميراث له لأن الاعتبار بوقت
الميراث لا بوقت القسمة عند الجمهور فلا يرث المسلم الكافر وقبل رثته لخبره لا سلام به ولو لا يعلم عليه
والجمهور على المنع وأجابوا عن الخبر بأن معناه فضل الإسلام ولا تعرض فيه للارث فلا يترك النص
الصريح لذلك لأن المال في البطلان كالملة الواحدة (حم ق ٤ عن أسامة) بن زيد (لا يرث
القضاء) المقدر (الالدعاء) قال المناوي أراد الأمر المقدر لو لا دعاؤه أو أراد برده تسهله حتى
يصير كأنه رد (ولا يزيد في العمر إلا البر) يعني العمر الذي كان يقصر لولا بره أو أراد بزيادته البركة
فيه (ت لا عن سلمان) قال ت حسن غريب (لا يزال هذا الأمر) أي أمر الخلافة (في قرين)
قال العلقمي وهو مقيم بالحديث الآخر أن هذا الأمر في قرين لا يعاديه هم أحد إلا كبه الله على
وجهه ما أقاموا الدين فمصدرية ظرفية أي أن هذا الأمر في قرين مدة أقامتهم أمور الدين فإذا لم
يقموا خرج عنهم بتسلط غيرهم عليهم (ما بقي من الناس اثنين) قال المناوي أمير ومأمور عليه
وليس المراد حقيقة العدد بل انتفاء كون الخلافة في غيرهم مدة بقاء الدنيا (حم ق عن ابن عمر) بن
الخطاب (لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) قال المناوي لأن تعجيله بعد تبقي الغروب من سنن
الأنبياء فمن حافظ عليه تخلفوا بخلافهم (حم ق ت عن سهل بن سعد) رضي الله عنه (لا يزال
المسروق منه) واقعا (في تهمة من) يحتمل أن من زائدة أو بمعنى اللام (هو بري منه) بأن
لم يكن سرق ما التهمة به (حتى يكون أعظم جرماً من السارق هب عن عائشة) لا يسئل بوجه الله
أي ذاته (الجنة) قال المناوي كان يقال اللهم اننا ألك بوجهك الكريم أن تدخلنا الجنة وقبل
المراد لا تسألوا من الناس شيئاً بوجه الله كان يقال يا فلان اعطى لوجه الله فان الله أعظم من أن
يسئل به اه وقال العلقمي قال ابن رسلان قال الحلبي هذا يدل على أن السؤال بالله تعالى يختلف
فإن كان السائل يعلم أن المسؤول إذا سأله بالله تعالى اهتز لأعطائه واغتغبه جازله سؤاله بالله سبحانه
وتعالى وإن كان مما يتلوى به ويتفخر ولا يامن أن يرد فخرام عليه أن يسأله بالله تعالى وقر ذلك
ثم قال وأما المسؤول فينبغي إذا سئل بوجه الله تعالى أن لا يمنع ولا يرد السائل وأن يعطيه بطيب
نفس وانشرح صدره لوجه الله تعالى (د والضياع عن جابر) لا يدل (بضم المثناة التحتية
(بالرعة) قال العلقمي قال في المصباح ورع عن المحارم برع بكسرة فيهما ورعاً بفتحة ورعة مثل
عدة فهو ورع أي كثير الورع اه أي لا يعدل بالورع شيئاً من خصال الخير بل الورع أعظم فضلاً
(ت عن جابر) واسناده حسن (لا يعصه بعضكم بعضاً) قال العلقمي قال في النهاية أي لا يرمه
بالعصية وهي البهتان والكذب (الطبايبي عن عبادة) بن الصامت واسناده حسن
(لا يغفل) أي لا يخون في نحو غنجة (مؤمن) كامل الإيمان (طب عن ابن عباس) واسناده
حسن (لا يغلق) لا نافية أو نافية قال المناوي والاحسن جعلها نافية (الرهن) قال في النهاية
يقال غلق الرهن يغلق غلوقاً إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر رهنه على تخليصه والمعنى أنه لا يستصفه
المرتهن إذا لم يستفسكه صاحبه وكان من أفاعيل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في الوقت
المؤقت ملك الرهن المرتهن فأبطله الإسلام وقال الأزهرى الغلق في الرهن ضد الغلق فإذا غلق الراهن
الرهن فقد أطلقه من وثاقه عند مرتهنه وقال في المصباح غلق الرهن غلقاً من باب تعب استصفه

(قوله سبي الملكة) أي
الطابق أي من سبي عشرة
مما ليك (قوله إلا البر)
أي الاحسان (قوله هذا
الامر) أي الخلافة
والسلطنة أي ما لم يحصل
منهم الجور والاسطاطنة
عليهم من يسلبه منهم
كما هو واقع الآن
(قوله جرماً) أي انما
(قوله بالرعة) أي الورع
من المحارم فهو أعظم
خصال الخير فلا تعدله
خصاله خير غيره (قوله
لا يعصه) أي يكذب (قوله
لا يغفل) أي يخون مؤمن
كامل الإيمان (قوله
لا يغلق الرهن) أي
لا يترك للمرتهن ومملكته
إذا لم يوف الراهن الدين في
وقته كما كان في الجاهلية

قوله لأن الملل الخ انظر
المعلول أين هو اه

المرثي (ع) عن أبي هريرة (ع) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ع) (لا يغني حذر من قدر) قال المناوي تمامه عند الحاكم والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل وان البلا ينزل فيستلقاه الدعاء فيعتلج به الى يوم القيامة (ل عن عائشة) رضى الله عنها (ع) (لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث) قال المناوي أي لا يفهم ظاهر معانيه من قرأه في أقل من هذه المدة (د ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ع) (لا يقبل الله صلاة أحدكم) قال العلقمي قال في الفتح والمراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الاجزاء وحقيقة القبول ثمرة وقوع الطاعة بحزنة رافعة لما في الذمة ولما كان الايمان بشروطها مظنة الاجزاء الذي القبول ثمرته عبر عنه بالقبول مجازا وأما القبول المنفي في مثل قوله صلى الله عليه وسلم من أتى عرافا لم يقبل له صلاة فهو الحقيقي لانه قد يصح العمل ويختلف القبول لما منع (اذا أحدث) قال العلقمي قال رجل من حضرة يموت ما يحدث يا أبا هريرة قال فسأه أوضراط والمراد به الخارج من احد السيلين وانما فسره أبو هريرة بأخص من ذلك تنبيهها بالاخف على الاغلاظ لانه قد يقعان في أثناء الصلاة أكثر من غيرهما وأما باقي الاحداث المختلف فيها بين العلماء كس الذكرو لمس المرأة والتيء ملء الفم والحجامة فعمل أبا هريرة كان لا يرى النقض بشئ منها وقيل ان أبا هريرة انما اقتصر على ما ذكره لعله أن السائل كان يعلم ما عدا ذلك وفيه بعد واستدل بالحديث على بطلان الصلاة بالحديث سواء كان خروجه اختياريا أم اضطراريا وعلى أن الوضوء لا يجب لكل صلاة لان القبول انتهى الى غاية الوضوء وما بعده فاختلاف لما قبلها فاقضى ذلك قبول الصلاة بعد الوضوء مطلقا (حتى يتوضأ) أي بالماء أو ما يقوم مقامه (د ت ه عن أبي هريرة) لا يقبل ايمان بلا عمل (اذ من جملة الاعمال النطق بالشهادتين فن صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه بالشهادتين مع التمكن لا ينفعه ايمانه) ولا عمل بلا ايمان طب عن ابن عمر (بن الخطاب واسناده حسن) (لا يقبل) قال المناوي خبر بمعنى النهي (مسلم بكافر) ذميا كان أو غيره وعليه الشافعي وقال أبو حنيفة يقتل المسلم بالذمى (حم ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ع) (لا يقتل حر بعد) وبه قال الشافعي كالجمهور (هق عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ع) (لا يقرأ) بكسر الهمزة ونهي وضمها خبر بمعناه (الجنب ولا الخائض شيئا من القرآن) فيحرم عليه اذ ذلك حيث قصد القرآن ومثلهما النفساء (حم ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب (لا ينص على الناس) أي لا يتكلم بالقصص والمواعظ (الأمير) أي حاكم (أو مأمور) أي مأذون له فيه منه (أو مرأه) قال المناوي وهو من عداها معاه مرأيا لانه طالب راسة (حم ه عن ابن عمرو) واسناده حسن (لا يبلغ المؤمن من حجر مرثين) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال ابن بطال وهذا الكلام مما لم يسبق اليه صلى الله عليه وسلم ولم وأول ما قاله لابي عزة الجحى وكان شاعرا فأسر ببدر فشكاه عائلة وفقرا فن عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأطلقه بغير فداء فظفر به باحد فقال من على فقال وذكرفقرا وعائلة فقال لا تمسح عارضيك بمكة تقول حضرت محمد مرثين وأمر به فقتل أخرجه قصته ابن ابي عمير في المغازي بغير اسناد وقال ابن هشام في تهذيب السيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حينئذ لا يبلغ فذكره وقوله لا يبلغ المؤمن هو بالرفع على صيغة الخبر قال الخطابي هذا الفظة خبر ومعناه أمر أي ليكن المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة فيخذل مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أولاهما بالحدذر وقال أبو عبيد معناه لا ينبغي للمؤمن اذا تكب من وجه أن يعود اليه قلت وهذا الذي فهمه الأكثر ومنهم الزهري راوى الخبر وقال أبو داود الطيالسي لا يعاقب في الدنيا بذنوب فيعاقب به في الآخرة ولا غيره على غير ذلك قلت ان أراد قائل هذا أن عموم الحديث يتناول هذا فيمكن والا فسبب الحديث يأتى ذلك قيل المراد بالمؤمن في هذا الحديث الكامل الذي أوقفته معرفته على غوامض الامور حتى صار يحذر مما سبقه وأما المؤمن المغفل فقد بلغ مرارا من حجر زاد في رواية

(قوله لا يفقه) أي لا يفهم قارئ القرآن ظاهرا معانيه في أقل من ثلاث أي من الايام (قوله بلا عمل) بل لا بد من الطق بالشهادتين على ما فيه من الخلاف (قوله لا يبلغ المؤمن) أي الكامل

(قوله لا يمس القرآن الا طاهر) من الحديثين (قوله يحسن الظن بالله) بان يظن أنه برحه ويعفو عنه قالوا وفي العفة يكون راجيا خائفا (قوله في التراب) أي البناء الزائد على الحاجة (قوله الفذي) جمع فذاة وهي ما يقع في العين أو الماء أو الشراب من نجوتين أو تراب أو روض (قوله الجذع) واحد جذوع النخل (قوله على نباتهم) أي على أعمالهم التي ما تواعليها فيأتي الزمار بالمزمار وشارب الخمر بالكاس الخ (قوله ضاحكا) أي راضيا عنا (قوله مدالخ) قال امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه قد يرفق بالماء القليل فيكفي ويحرق بالكثير فلا يكفي ويستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع ولا في الوضوء عن مدائه وقد أجمع المسلمون على أن الماء الذي يجزى فيها غير مقدر بل الشرط جريان الماء على الاعضاء وعمومها قليلا كان الماء أو كثيرا لكن السنة أن لا ينقص الخ (١) في نسخة المتن كل عبد

الكشيمهني والسرخسي وأحمد ووقع في بعض النسخ حرجية وهي زيادة شاذة قال ابن بطال وفيه أدب شريف أدب به النبي صلى الله عليه وسلم أمته ونبيهم كيف يحذرون مما يحافون سوء عاقبته اه وقال المناوي هو غميل أي المؤمن الكامل يندم على خطيئته وبأخذه القلق ويتلو كاللديغ بخلاف المؤمن المخط فانه يلدغ مرار (حم ق د ه عن أبي هريرة حم ه عن ابن عمر) لا يمس القرآن الا طاهر (أي لا يجوز مسه الا على طهر من الحديثين) (طب عن ابن عمر) واسناده صحيح (لا يمس أحدكم الا هو ويحسن الظن بالله تعالى) قال العلقمي قال العلماء هو تحذير من القنوط وحث على الرجاء عند الخاتمة ومعنى احسان الظن بالله تعالى أن يظن أنه برحه ويعفو عنه قالوا وفي حال العفة يكون خائفا راجيا ويكونان سواء وقيل يكون الخوف أرجح فاذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء أو محضه لان مقصود الخوف الانكفاف عن المعاصي والقبائح والحرص على الاكثار من الطاعات وصالح الاعمال وقد تذر ذلك أو معظمه في هذا الحال فاستحب احسان الظن المتضمن للافتقار الى الله تعالى والاذعان له ويؤيده حديث يبعث كل عبد على مامات عليه قال العلماء معناه يبعث على الحال التي مات عليها ومثله حديث ثم بعثوا على نباتهم قال شيخنا قال الطيبي نهي أن يموتوا على غير حالة حسن الظن وليس ذلك بمقدور لهم بل المراد بنسب الظن ليؤا في الموت وهو عليه اه ونظيره ولا تغنن الا وأنتم مسلمون قال المناوي وذاقه قبل موته بثلاث صلى الله عليه وسلم (حم د ه عن جابر) بن عبد الله (حرف الباء)

(يأتي على الناس زمان الصابر) قال المناوي كذا بخط المؤلف وفي نسخ القابض (فيهم على دينه كلقابض على الجرت عن أنس) يأتي على الناس زمان يكون المؤمن فيه أذل من شأنه قال المناوي أي مقهورا مغلوبا عليه فهو بالغة في كمال الذل (ابن عساكر عن أنس) يؤجر الرجل في نفقته كلها الا في التراب (قال المناوي أي في نفقته في البذل الذي لم يقصد به وجه الله وقد زاد على الحاجة (ت عن خباب) بن الارت واسناده صحيح (يوم القوم أقرؤهم للقرآن) قال المناوي خبر بمعنى الامر وكان الاقرأ اذ ذاك أفعه (حم عن أنس) بن مالك واسناده صحيح (يبصر أحدكم الفذي) قال العلقمي جمع فذاة وهو ما يقع في العين والماء والشراب من راب أو تين أو روض أو غير ذلك (في عين أخيه) في الدين (وينسى الجذع) واحد جذوع النخل (في عينه) قال المناوي مثل ضرب لمن يرى بغيره عيبا يبرأ بغيره به وفيه من العيوب ما نسبته اليه كنسبة الجذع الى الفذاة وذلك من أفع القبايح (حل عن أبي هريرة) يبعث الناس على نباتهم أي أعمالهم فالطائع يجازى بعمله والمعاصي تحت المشيئة (حم عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة العفة (يبعث العبد) على مامات عليه (قال المناوي أي على الحالة التي مات عليها من خير وشر ومنه أخذ المؤلف أن الزمار يأتي يوم القيامة بمزماره والسكران بقدره والمؤذن يؤذن (م ه عن جابر) يتجلى لنا ربنا ضاحكا يوم القيامة (قال المناوي أي يظهر لنا وهو راض عنا ويتلقانا بالرحمة والرضوان وتماه عند مخرجه حتى ينظر والى وجهه فيخرون له سجدا فيقول ارفعوا رؤسكم فليس هذا يوم عبادة (طب عن أبي موسى) واسناده حسن (يترك للمكانب الرابع) قال المناوي من نجوم الكتابة (ك عن أبي جبري) من الوضوء ومدون الغسل صاع (من بمعنى في قال العلقمي أجمع المسلمون على أن الماء الذي يجزى في الوضوء والغسل غير مقدر بل يكفي فيه القليل والكثير اذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الاعضاء وتعميمها قال الشافعي رحمه الله قد يرفق بالقليل فيكفي ويحرق بالكثير فلا يكفي والمستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع ولا في الوضوء عن مد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى والمد رطل وثلاث وذلك معتبر على التقريب لا على التحديد هذا هو الصواب المشهور وقال ابن عبد السلام اذا كان المتوضي ضئيلا أو متفاحش الطول أو العرض يستحب له أن يستعمل

ما يكون نسبته الى جسده كنسبة المدالى بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك الغسل فلا يمكن أن يكون في الوجود أعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا أرفق ولا أحوط ولا أسوس بأمور الشريعة (هـ) عن عقيل قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (يحزى في الوضوء رطلان من ماء) قال المناوى وفي الغسل غمانية أرطال وهذا يشهد لقول أبي حنيفة المدرطلان والصاع ثمانية وقال الشافعي المدرطل وثلاث والصاع خمسة أرطال وثلاث (ت عن أنس) بن مالك واسناده ضعيف (يحزى من السؤال الاصابع) اذا كانت خشنة لحصول الانقاء بها وبه أخذ جميع وقد جوز الشافعية السؤال بالاصبع غير الخشنة (الضياء عن أنس) واسناده لا بأس به (يحزى على أمتي أدناهم) قال العلقمي قال في النهاية أي اذا اجاروا أحدا من المسلمين حراً وعبدوا امرأته واحداً أو جماعة من الكفار وخفروهم وأمنهم جاز ذلك على جميع المسلمين لا ينقض عليه جواره وأمانه (حم) عن أبي هريرة قال العلقمي حديث صحيح (يحب الله العامل اذا عمل أن يحسن) عمله (طب عن كليب بن شهاب) الحرمي قال الشيخ حديث حسن (يحرّم) قال المناوى بالضم وشدة الراء المكسورة وروى بالفتح وضم الراء (من الرضاة ما يحرم من النسب) ويباح من الرضاة ما يباح من النسب (حم) ق د ن هـ عن عائشة حم م ن هـ عن ابن عباس (يحب الكعبة ذو السويقتين) تثنية سويقة مصغر للتحقير (من الحبشة) بالتحريك نوع معروف من السودان اشارة الى أن الكعبة المحرمة بمنزلة حرمة نضو الخلق قال العلقمي قيل هذا الحديث يخالف قوله أولم يروا أناجعلنا حرماً آمناً ولأن الله تعالى حبس عن مكة الفيل ولم يمكن أصحابه من تخريب الكعبة ولم تكن اذ ذاك قبلة فكيف يساط عليها الحبشة بعد أن صارت قبلة للمسلمين وأوجب عن ذلك بأن ذلك محمول على أنه يقع في آخر الزمان قرب قيام الساعة حيث لا يبقى في الارض أحد يقول الله الله كما ثبت في صحيح مسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله وقد وقع قيل ذلك فيه من القتال وغزو أهل الشام له في زمن يزيد بن معاوية ثم من بعده في وقائع كثيرة من أعظمها واقعة القرامطة بعد الثمانمائة فقتلوا من المسلمين في المطاف ما لا يحصى كثرة وقلعوا الحجر الاسود فخلوه الى بلادهم ثم أعادوه بعد مدة طويلة ثم غزى مراراً بعد ذلك وكل ذلك لا يعارض قوله تعالى أولم يروا أناجعلنا حرماً آمناً لان ذلك انما وقع بأيدي المسلمين فهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم وإن يستحل هذا البيت إلا أهل فوقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وهو من علامات نبوته وليس في الآية ما يدل على استمرار الامن المذكور فيها (ق ن عن أبي هريرة) يد الله على الجماعة قال المناوى أي حفظه وكلاهما عليهم يعني أن جماعة أهل الاسلام في كنف الله فأقيموا في كنف الله بين ظهرانيهم ولا تفارقوهم وتعامه عند منخرجه ومن شدّد الى النار أي من خرج من السواد الاعظم في الحلال والحرام الذي لم يختلف فيه الامة فقد راع عن سبيل الهدى وذلك يؤديه الى دخول النار (ت عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير) قال العلقمي قال النووي قيل مثلها في رقتها وضعفها كالحديث الاخر أهل اليمن أرق قلوباً وأضعف أفئدة وقيل في الخوف والهيبة والطيرة أكثر الحيوان خوفاً وفرحاً كما قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكان المراد قوم وقع عليهم الخوف كجاء عن جماعات من السلف في شدة خوفهم وقيل المراد متوكلون (حم م عن أبي هريرة) يدور المعروف على يد مائة رجل آخرهم فيه كانوا لهم قال المناوى أي في حصول الاجرة فالساعي في الخير كفاعله والمعنى ان هذه كلها منتهية الى يد الله الذي يتقبل ذلك المعروف فهي في الثواب سواء (ابن النجار عن أنس) بن مالك (يذهب الصالحون) قال العلقمي وفي رواية يقبض بدل يذهب والمراد قبض أرواحهم أي يموتون (الاول فالاول وتبني حفالة كحفالة الشهاب أو التمر) يضم الحاء المهملة وفاء وروى حفالة بثلثة قال الخطابي هو بالفاء وبالثلثة الردي من كل شيء وقال ابن التين الحفالة سقط الناس قال المناوى وهو المراد هنا

(قوله رطلان من ماء)
قيل هذا يدل لقول أبي
حنيفة المدرطلان وفيه
ان المعبر في المدة من الماء
الكيل لا الوزن ومعلوم
ان الماء ثقيل فالمدة منه
مقدار رطلين لثقل الماء
وان كان المدرطلا وثلثا
من الاشياء الغير الثقيلة
(قوله يحزى على أمتي
أدناهم) من حراً وعبدوا
ذكر أو أثنى (قوله اذا عمل
أن يحسن عمله) من صلاة
وصوم ونحوهما (قوله ذو
السويقتين) تثنية سويقة
تصغير ساق أي له ساقان
دقيقان فهو عاجز ضعيف
حقير يقع على يديه هذا
الامر القبيح

وأصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما ((لا يباليهم الله بالة)) أي لا يرفع لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا والمبالاة الاكثر من كثرة وبالته صدر لا يبالي وأصله بالية كعاقبة وعاقبة ((حم خ عن مردس الاسلمى)) رث الولاء من رث المال ((قال المناوى تمامه عند مخرجه من ولد أو والد)) ت عن ابن عمرو ((يستجاب لأحدكم)) أي لكل واحد منكم في دعائه ((ما لم يهمل بقوله)) بالغة أوفى نفسه ((قد دعوت فلم يستجب لي)) قال العلقمى قال ابن بطال المعنى انه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمان بدعائه وأنه أتى من الدعاء بما يستحق به الاجابة فيصير كالجمل للرب الكريم الذي لا يجزئه الاجابة ولا ينقصه العطاء قال الداودى يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لي أن يحرم الاجابة وما قام مقامها من الادخار والتكفيل اه وفي هذا الحديث أدب من آداب الدعاء وهو أن يلزم الطلب ولا يئأس من الاجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام واطهار القلب والافتقار وفي الاحاديث دلالة على أن دعوة المؤمن لا ترد وأنهم امان تهمل له الاجابة واما أن يدفع عنه من السوء مثلها واما أن يدخله في الآخرة خير مما يسأل أشار الى ذلك الداودى والجوزى بقوله اعلم أن دعاء المؤمن لا يرد غير أنه قد يكون الاولى له تأخير الاجابة أو يعرض عما هو أولى له عاجلا أو آجلا فينبغي للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه فإنه متعب بدعاء كما هو متعب بالتسليم والتفويض ومن جملة آداب الدعاء تحرى الاوقات الفاضلة كالسجود وعند الاذان ومنها تقديم الوضوء والصلاة واستقبال القبلة ورفع الايدي وتقديم التوبة والاعتراف بالذنب والاخلاص وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال بالاعضاء الحسنى ((ق د ت ه عن أبى هريرة)) يسروا ((من اليسر ضد العسر)) يسروا على الناس بك ما يؤلفهم لقبول الموعدة والتعليم ((ولا تمسروا)) قال العلقمى ذكرنا كيدا والافالمر بالشئ شئ عن ضده ولانه لو اقتصر على اليسر صدق على من أتى به مرة وبالعسر في بعض أوقاته فلما قال ولا تمسروا انتفى العسر في كل الاوقات ((وبشروا)) من البشارة وهى الاخبار بالخير ضد النذارة أى بشروا بفضل الله وعظيم ثوابه وسعة رحمته ((ولا تنفروا)) قال العلقمى قابل به شروا مع أن ضد البشارة النذارة لان المقصود من النذارة التنفير فصرح بالمقصود منها ((حم ق ن عن أنس)) يشفع يوم القيامة ثلاثة أى ثلاثة طوائف مرتبين ((الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء)) فأعظم بمنزلة هى بين النبوة والشهادة ((ه عن عثمان)) بن عفان باسناد حسن ((يشفع)) يوم القيامة ((الشهيد فى سبعين)) انسانا ((من أهل بيته)) من أصوله وفروعه وزوجاته وغيرهم قال المناوى والظاهر أن المراد بال سبعين الكثرة لا التحديد ((د عن أبى الدرداء)) واسناده حسن ((يشمت العاطس)) ندبا ((ثلاثا)) أى ثلاث مرات فى ثلاث عطسات ((فإزاد)) على العطسات الثلاث فلا يشمت فيه ((فهو)) أى فصاحبه ((من كرم)) فيدعى له بالعاقبة والشفاء ((ه عن سلمة بن الأكوع)) واسناده حسن ((يطبع المؤمن على كل خلق)) قال المناوى غير مرضى أى يجعل الخلق طبيعة لازمة له يعسر تركه ((ليس الخيانة والكذب)) فلا يطبع عليه ما بل قد يحصل لان تطبعوا وتخلقوا اه ويجوز حمل المؤمن على الكمال والخلق على المرضى أو يكون الاستثناء منقطعا وقال العلقمى يطبع أى يخلق عليها والطباع ما ركب فى الإنسان من جميع الاخلاق التى لا يكاد يراؤها من الخير والشر ((هب عن ابن عمر)) وهو حديث ضعيف ((يعطى المؤمن)) أى كل مؤمن ((فى الجنة قوة مائة)) من الرجال ((فى النساء)) أى فى شأن النساء وهما الجماع ((ت ح ب عن أنس)) واسناده صحيح ((يغفر للشهيد كل ذنب الا الدين)) أى الاحقوق العباد وهذا فى شهيد البرأما شهيد البحر أى من قتل فى قتال الكفار فى البحر فيغفر له جميع الذنوب الصغائر والكبائر ((ح م م)) عن ابن عمرو ((يقتل)) عيسى ((بن مريم)) النجال بياب لد ((يضم الامم)) وشهد الدال المهملة قال العلقمى قال فى النهاية هو موضع بالشام وقيل بفسطاطين قال المناوى وفى رواية تعيم بن حماد دون

(قوله لا يباليهم الله تعالى بالة) أى لا يعتنى بهم اعتناء (قوله ولا تنفروا) فلا ينبغي للشخص أن يقتصر على الوعد ويترك الوعد لانه ربما قنط الناس (قوله الا الدين) ما لم يكن فى البحر والا غفر الدين أيضا كالحج

(قوله من مجمع) بهم

فتنح فكسر (قوله لوحين)

أحدهما غطاء والاخر

وطاء (قوله في شقورها) جمع

أشقر (قوله يمينك) أى عند

الخاصة فبئذ العبرة بنية

المستخلف لا الخالف (قوله

يهرم ابن آدم) أى يكبر

(قوله خير من اليد السفلى)

الاذا كان الاخذ مضطرا

فانه حينئذ يكون خيرا من

الدافع (قوله ذخره الله لنا)

فلم يكن للادب السابقة

(قوله على يوم أفضل منه)

قد أورد بعضهم فضائله

بالتأليف (قوله عن أبي

هريرة) قال ت حديث

غريب لا نعرفه الا من

حديث موسى بن عبيدة

وهو ضعيف الحديث ضعفه

يحيى بن سعيد وغيره من

قبل حفظه وقال فيه أحمد

لا تكتب حديثه وقال ابن

معين ليس بشئ وقال

يعقوب صدوق ضعيف

الحديث جدا والله تعالى

أعلم بالصواب واليه المرجع

والمآب وصلى الله على

سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم آمين والحمد لله رب

العالمين • وكان الفراغ

من قراءة شيخنا العلامة

محمد الحنفى لهذا الجامع في

يوم السبت المبارك السابع

من شهر ربيع الاول من

شهور سنة تسع وسبعين

ومائة بعد الف من

الهجرة النبوية على

صاحبها الصلاة والسلام

باب لبس سبعه عشر ذراعا وفي روايه له أيضا دون باب لد أو الى جانب لد ((ت عن مجمع بن جارية))
ابن عامر أحد بني مالك بن عوف قال العلقمي يجانبه علامه الصحة ((يكسى الكافر لوحين من
نار في قبره)) قال المناوي أى واحد غطاء والاخر وطاء ((ابن مردويه عن البراء بن عازب
((يكون في آخر الزمان صباد)) بالضم والتشديد جمع صابد ((جهال وقراء فسقه)) قال المناوي أى
ان ظهر وذلك من اشراط الساعة ((حل ل عن أنس ((يلبى المعتبر)) قال العلقمي في عمرته كلها يعنى
في كل حال من أحواله من ركوب ونزول وصعود وشرف ونزول واد وخلف كل صلاة فرضا أو نافلة
وعند اصطدام الرفاق وفي المساجد والطرق ((حتى يستلم الحجر)) أى بالتقبيل أو وضع اليد وظاهره
أنه يلبي في حال دخوله المسجد وبعد رؤية البيت وفي حال مشيه حتى يشرع في الاستلام فانه جعل
غايه انقطاع التلبية الاستلام فاقوله يلبي لكن يستثنى منه ما فيه دعاء مخصوص كدخول المسجد
ورؤية البيت وغير ذلك ((د ه عن ابن عباس)) واسناده حسن ((عن الخليل في شقورها)) قال
المناوي أى البركة فيما كان منها أحمر حرة صافية جدا كالون الزبيب ((حم د ت عن ابن عباس
((يمينك على ما يصمد قلن عليه صاحبك)) قال العلقمي وفي روايه على نبيه المستخلف وهو يكسر
اللام قال النووي وهذا الحديث محمول على الخلف باستخلاف القاضي فاذا ادعى رجل حقاً على رجل
خلفه القاضي خلف وورى فتوى غير مانوى القاضي انعقدت يمينه على ما نواه القاضي ولا تنفعه
التورية وهذا مجمع عليه ودليله هذا الحديث والاجماع فاما اذا خلف بغير استخلاف القاضي وورى
فتنفعه التورية ولا يبحث سواء خلف ابتداء من غير تخلف أو خلفه غير القاضي وغير نائبه في ذلك
ولا اعتبار بنية المستخلف غير القاضي أو نائبه وحاصله أن اليمين على نية الخلف في كل الأحوال
الا اذا استخلفه القاضي أو نائبه في دعوى توجهت عليه فتكون اليمين على نية المستخلف
وهذا امر اد الحديث أما اذا خلف عند القاضي من غير استخلاف القاضي في دعوى فالاعتبار
بنية الخلف وسواء في هذا كله اليمين بالله تعالى أو بالطلاق أو العتاق وانما يستخلف بالله تعالى
واعلم أن التورية وان كان لا يبحث بها فلا يجوز فعلها حيث يبطل بها حق مستحق وهذا مجمع عليه
هذا تفصيل مذهب الشافعي وأصحابه ((حم م د ه عن أبي هريرة ((ينزل عيسى ابن مريم)) من
السماء آخر الزمان وهو نبى رسول ((عند المنارة البيضاء)) قال المناوي في روايه واضعاً يديه على
أجنحة ملكين ((شرق دمشق)) قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ ابن كثير هذا
هو الاشهر في موضع نزوله قال وقد جردت منارة في زماننا في سنة احدى وأربعين وسبعمائة من
حجارة بيض ولعل هذا يكون من دلائل النبوة الظاهرة حيث قبض الله بناء هذه المنارة لينزل عيسى
ابن مريم عليهم اقلت هو من دلائل النبوة بلا شك فانه صلى الله عليه وسلم أوحى اليه بجميع ما يحدث
بعده بمالم يكن في زمنه وقد رويت مرة الحديث الصحيح وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الامة أمر دينها فبلغنى عن بعض من لا علم عنده أنه
سنتكر ذلك وقال ما كان التاريخ في زمن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يقول على رأس كل مائة
سنة وانما حدث التاريخ بعده فقلت عرفوه أن النبي صلى الله عليه وسلم علم جميع ما يحدث بعده
وان لم يكن في زمنه موجودا ومن لطيف ذلك أن عثمان رضى الله تعالى عنه لما جمع القرآن في
المصاحف روى له أبو هريرة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أشد أمتي حبال قوم بأنون
من بعدى يؤمنون بي ولم يروني بعدا لون بما في الورق المعلق قال أبو هريرة فأى ورق حتى رأيت
المصاحف ففرح عثمان وأجاز بأهريرة بعشرة آلاف درهم وقال له والله انك لتحفظ علينا حديث
نبيما فليت شعري اذا عرض عليه هذا الحديث الصحيح الثابت في صحيح مسلم وغيره أيقول ان
دمشق كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دار كفر ولم يكن بها جامع ولا منارة فيذكر الحديث
الصحيح ويرده بذلك نعوذ بالله من غلبة الجهل ثم قال الحافظ ابن كثير وقد ورد في بعض الاحاديث أن

عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل بيت المقدس وفي رواية بالاردن وفي رواية بعسكر المسلمين والله أعلم قلت حديث نزوله بيت المقدس عند ابن ماجه وهو عندى أرجح ولا ينافى سائر الروايات لان بيت المقدس هو شرقى دمشق بعسكر المسلمين اذ ذاك والاردن اسم الكورة كما فى الصحاح وبيت المقدس داخل فيه فاتفقت الروايات فان لم يكن فى بيت المقدس الا منارة بيضاء فلا بد أن تحدث قبل نزوله اه قال المناوى واذ انزل وقع العموم المحققى فى الطريق المحمدى باتباع الكل له ((طب عن اوس بن اوس)) الثقفى ((ينزل فى الفرات كل يوم مئاقيل من بركة الجنة)) قال المناوى أى شئ من بركة الجنة له وقع وذكر المئاقيل للتقريب للاذهان ((خط عن ابن مسعود)) يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان ((يعنى تستحقكم هاتان المصلتان فى قلب الشيخ كاستحقاق قوة الشباب فى شبابه)) (الحرص) على المال والجاه والعمر ((وطول الامل)) والمذموم الاسترسال فيه وأما أصله فهو رجمة كما تقدم ((حم ق ن عن أنس)) بن مالك ((يوزن يوم القيامة مداد العلماء)) قال المناوى الخبر الذى يكتبون به فى الاقناء والتصنيف ((ودم الشهداء)) أى المهرق فى سبيل الله ((فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء)) ومعلوم أن أعلى مال للشهيد دمه وأدنى مال للعالم مداده ((الشيرازى)) فى الاقواب ((عن أنس)) بن مالك ((الموهبى)) بفتح الميم وكسر الهاء ((فى)) فضله ((العلم عن عمران)) بن حصين ((ابن عبد البر)) كتاب ((العلم عن أبى الدرداء ابن الجوزى)) فى كتاب ((العلل)) المتناهية ((عن النعمان بن بشير)) بأسانيد ضعيفة لكن يقوى بعضها بعضها ((اليد العليا خير من اليد السفلى)) يعنى المنفق خير من الاستخدم لم تشد حاجته ((وأبدأ بمن تقول)) أى بمن تلمز من نفقته ((حم طب عن ابن عمر)) بن الخطاب واسناده حسن ((الامن حسن الخلق)) بالضم أى البركة والخير الالهى فيه ((الخرائطى)) فى مكارم الاخلاق عن عائشة ((واسناده ضعيف)) ((الامين على نية المستخاف)) تقدم الكلام عليه ((من أبى هريرة)) رضى الله عنه ((اليوم الموعود)) المذكور فى قوله تعالى واليوم الموعود وشاهد وشهود ((يوم القيامة)) والشاهد يوم الجمعة والمشهد يوم عرفة ((قال الجلال المحلى)) فالاول موعوده والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة ((ويوم الجمعة أخره الله لنا)) فلم يظفر به أحد من الامم السالفة ((وصلاة الوسطى)) هى ((صلاة العصر)) وإلى هذا ذهب الجمهور ((طب عن أبى موسى)) الاشعرى ((اليوم الموعود يوم القيامة واليوم الموعود يوم عرفة)) والشاهد يوم الجمعة وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه ((أى فى أيام الاسبوع)) فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعبد بالله ((من شمر الا أعاده الله منه)) ت هق عن أبى هريرة ((رضى الله تعالى عنه)) (قال مؤلفه رحمه الله تعالى) وافق الفراغ من تأليفه يوم الجمعة عاشر ربيع الاول سنة خمس وأربعين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية والله سبحانه وتعالى أعلم

وجدنا فى نسخة المتن التى بأيدى مانصه قال مؤلفه رحمه الله فرغت منه يوم الاثنين ثامن عشرى ربيع الاول سنة سبع وتسعمائة أحسن الله عاقبتها وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الحمد لله على الانعام والصلاة والسلام على سيد الانام وعلى آله وصحبه وأنباؤه الكرام (وبعد) فقد تم طبع شرح العلامة الشيخ على العزيزى البولاقى الشافعى المتوفى سنة ١٠٧٠ على متن الجامع الصغير للعافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى الشافعى المتوفى سنة ٩١٣ مطرز الطرز بحاشية العلامة الحنفى محمد بن سالم بن أحمد المصرى الخلقى المتوفى سنة ١١٨١ على المتن المذكور على ذمة كل من حضرة السيد عم وحسين الخشاب وحضرة الشيخ محمد عبد الواحد الطوبى وذلك بطبعته المسماة بالخيرية المنشأة بحوش عطى بحمالة مصر المحبة بتصحيف الفقير الى الله تعالى محمد مروان وذلك فى أوخر شهر الله رجب سنة ١٣٠٥ هجرية على صاحبها أزكى الصلاة وأجس التحية

